

# ابواب الہدیٰ

تألیف علامہ محقق آیت اللہ:

میرزا محمدی اصفہانی

(قدس سرہ)

مقدمہ تحقیق و تعلیق:

حسین مفید

سرشناسه: اصفهانی، مهدی، ۱۳۶۳ - ۱۳۲۴  
 عنوان و نام پدیدآور: ابواب الهدی / تألیف میرزا مهدی اصفهانی؛ مقدمه و تحقیق و تعلیق: حسین مفید.  
 مشخصات نشر: تهران: مرکز فرهنگی انتشاراتی منیر، ۱۳۸۷.  
 مشخصات ظاهری: ۷۳۶ ص.  
 شابک: ۶-۰۸۰-۵۳۹-۹۶۴-۹۷۸  
 وضعیت فهرست نویسی: فیبا.  
 یادداشت: کتاب حاضر به همراه «المستدرکات» آن می باشد. مقدمه کتاب حاضر به فارسی می باشد.  
 یادداشت: کتابنامه: بصورت زیر نویس.  
 موضوع: مکتب تفکیک.  
 موضوع: فلسفه اسلامی، دفاعیه ها و ردیه ها.  
 موضوع: شناخت (فلسفه اسلامی)  
 شناسه افزوده: مفید، حسین، مصحح و مقدمه نویس و شارح.  
 رده بندی کنگره: ۱۳۸۷ ۲ الف ۵۵ / الف ۱۳۱۸ BBR  
 رده بندی دیویی: ۱ / ۱۸۹  
 شماره کتابشناسی ملی: ۱۱۹۵۱۹۲

شابک ۶-۰۸۰-۵۳۹-۹۶۴-۹۷۸ - 6 - 080 - 539 - 964 - 978 ISBN

## ابواب الهدی

تألیف: علامه محقق آیه الله میرزا مهدی اصفهانی

مقدمه و تحقیق و تعلیق: حسین مفید

ناشر: مرکز فرهنگی انتشاراتی منیر

تیراژ: ۲۰۰۰ نسخه

نوبت چاپ: اول / ۱۳۸۷

چاپ: زنبق

دفتر مرکزی: تهران، خیابان مجاهدین، چهارراه آبسردار، ساختمان پزشکان، واحد ۹ تلفاکس: ۷۷۵۲۱۸۳۶ (خط ۶)  
 فروشگاه: تهران، خیابان ایران، خیابان مهدوی پور، پلاک ۵۶/۲ تلفن: ۵۶۶۸۰۱ (خط ۴) ۷۵۲۱۸۳۶ (خط ۶) (۰۹۳۵)

وب سایت: <http://www.monir.com>  
 پست الکترونیک: [info@monir.com](mailto:info@monir.com)

دیگر مراکز پخش: نشر نیک معارف، ۶۶۹۵۰۰۱۰ \* نشر آفاق، ۲۲۸۴۷۰۳۵  
 نشر رایحه، ۸۸۹۷۶۱۹۸ \* نمایشگاه کتاب اعراف، ۲۲۲۰۸۵۲۹ \* پخش آینه، ۳۳۹۳۰۴۹۶

۹۰۰۰ تومان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بضاعت مزجانی است پیش کش به

آستان مقدس خاتم الانبیاء

حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ

به نیابت از علامه محقق میرزا مهدی اصفهانی رحمه الله

امید آن که خداوند را تو آّب و رحیم بیایم.





بسم الله الرَّحْمَانِ الرَّحِيمِ  
و صَلَّى اللهُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ الْعَصْرِ أَدْرِكْنَا وَ أُرْشِدْنَا

الحمد لله الَّذِي لَا يَبْلُغُ مَدْحَتَهُ الْقَائِلُونَ وَ لَا يَحْصِي نِعْمَاتُهُ الْعَادُونَ وَ لَا يُؤَدِّي حَقَّهُ الْمُجْتَهِدُونَ الَّذِي لَا يَدْرِكُهُ بَعْدَ الْهَمِّ وَ لَا يَنَالُهُ غَوْصُ الْفُطُنِ. ثُمَّ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِهِ وَ رَسُولِهِ الَّذِي أَرْسَلَهُ بِالَّذِينَ الْمَشْهُورِ وَ الْعِلْمِ الْمَأْتُورِ وَ الْكِتَابِ الْمَسْطُورِ وَ النُّورِ السَّاطِعِ وَ الضِّيَاءِ اللَّامِعِ وَ الْأَمْرِ الصَّادِعِ إِزَاحَةً لِلشُّبُهَاتِ وَ احْتِجَاجاً بِالْبَيِّنَاتِ وَ تَحْذِيرًا بِالْآيَاتِ وَ تَخْوِيفًا بِالْمَثَلَاتِ وَ عَلَى عَتْرَتِهِ وَ أَهْلِ بَيْتِهِ الَّذِينَ مَوْضِعُ سِرِّهِ وَ لَجَأُ أَمْرِهِ وَ عَيْبَةُ عِلْمِهِ وَ مُوْتَلَّ حُكْمِهِ وَ كَهُوفُ كِتَابِهِ وَ جِبَالُ دِينِهِ، بِهِمْ أَقَامَ انْحَاءَ ظَهْرِهِ وَ أَذْهَبَ ارْتِعَادَ فَرَانِصِهِ وَ لَا سَيْمًا عَلَى نُورِ اللَّهِ الْمُتَأَلَّقِ وَ ضِيَاءِهِ الْمَشْرِقِ وَ الْعِلْمِ النَّوْرِ فِي طَخْيَاءِ الدِّيَجُورِ وَ الْغَائِبِ الْمَسْتُورِ حُجَّةَ ابْنِ الْحَسَنِ الْمَهْدِيِّ عَجَلَ اللَّهُ تَعَالَى فَرْجَهُ وَ اللَّعْنَ عَلَى أَعْدَائِهِمْ أَعْدَاءَ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْحِسَابِ.



## مقدمه تحقیق

مقدمه نگاری بر آثار مفاخر علم و فقاہت از جمله کارهائی است که اگر نبود سنت فقهای امامیه بر انجام آن هرگز بر چون نگارنده‌ای، جایز و ممکن نمی‌گردید. این دشوار از سوئی ضرورت است؛ ضرورتی بر معرفی عالمانی - که معرفّ اجلی از معرفّ است - برای کسانی که راه نیل به کمالاتشان در سیاهه غیبت جز سیر از قرای ظاهره به سوی قرای بارکه نیست؛ و شناخت این بحور سیراب شده از آسمان بی‌منت بارنده، محتاج است به تبلیغ سینه به سینه آنچه از سلف صالح باقی مانده؛ اگرچه ربّ حامل فقه الی من هو أفقه منه. از سوی دیگر این دشوار تکلفی است که نتیجه آن از پیش معلوم گردیده، چه آن‌آنکه بر سفره قرآن و عترت ارتزاق فرموده‌اند نه جسمی دنیوی دارند که دنیانشینان از مماثلتشان تقریبی بیابند و نه روحی ناسوتی که با چشم دل روئیت گردند. انوار ولایت الاهی‌ای که جسم و جان مردگان را زنده می‌گرداند تنها به وجدان النور بالنور یافته می‌شود و بی‌وجدان نور متنور به آن یافته نمی‌گردد. و این همه تکلف اگر نبود به امید آدم شمرده شدن سگ اصحاب کهف از پی مصاحبت، هیچ وجه متعالی نمی‌یافت.

۱

از آن زمان که ذراری آدم به آوردگاه امتحان ربوبی احصا گردیدند تکلیف بندگی تبیین و حجت آن اقامه گردید. پرسش از ربوبیت حق متعال بر ذریه آدم علیہ السلام (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟) روشن ساخت که شدنش، بودنش و ماندنش نه درگرو که به منظور پاسخی قطعی به همین پرسش نخستین در جمیع ادوار کون و ثبوت است. در پی آن پرسشی دیگر افکنده شد تا برهانی برجہل او و تکلیفش بر طلب علم باشد و تبشیری بر معیت دائمی رحمت واسعہ الاهی با او در سہولت و صعوبت تنگنای امتحان (و محمد نیکم و علی ولیکم؟).

۲

فقہای امامیہ از ابتدا تا بہ امروز میراث بران اہل بیت عصمت اند کہ راہ دشوار بندگی را تسہیل می کنند. ادوار ایشان نیز همانند ادوار زندگانی پیشوایان شان بودہ و مقتضای زمان شان زبان نشر علم شان را تبیین کردہ است: دوران تنزیل و تاویل و سپس تثبیت و تبلیغ و دست آخر تحکیم و تعلیم با فراز و نشیبہائی کہ گاہ رونق و شکوفائی بہ خود دیدہ و گاہ شب تار تقیہ و وحشت.

۳

مخاطراتی کہ جریان اندیشہ شیعی پیش روی خویش دیدہ است منحنی تاریخی وی را شکلی دیگر دادہ است. تفصیل تاریخی آن مجال موسع می طلبد تا با شواہد تاریخی مستحکم و براہینی کہ بہ قوت نقد و تمحیص ابطال نگردد مساعی ہمہ فقہای مجاہد در این مسیر با ظرایف تلاش شان ستودہ گردد. چہ بسیارند اوتاد اربعہ ای کہ در حیات موالیان معصوم علیہم السلام کوشیدند و چہ پنهانند محمدیون ثلاث و کتب اربعہ شان و سہ گانہ متاختر؛ و چہ دیدہ نشدہ مجاہدانِ لسانی کہ خطب آتشین شان و یا مواعظ آرام شان بلایای عظیم را دفع کرد و فکر و اندیشہ مومنان خداجوی را پالود.

#### ۴

گاهی آتش فتنه چونان بالا می‌گیرد که دامن قریب و مقرب، فاضل و مفضل، عالی و متعالی را می‌گیرد و عرصه را بیش از پیش تنگ می‌کند. اگرچه دامن همت به اطفاء آتش بسته‌ای اما شعله‌اش ظاهرت را می‌سوزاند و زبانه‌اش مغزت را و دست آخر همیشه‌اش دامن‌ت را می‌گیرد؛ و این داستان موعودِ بلا و غربال و تمحیص است.

#### ۵

علامه اوحدی، آیت الله میرزا مهدی اصفهانی بقیة السلفی است که راه احیاء معارف ربّانی را از باب فقاہت امامیّه درپیش گرفت و بر میراث پدران نامدار خویش حاضر گردید تا علوم آل الرسول ﷺ را از سینه سوخته آتش نشینان کسب کند. زانوی ادب در پیشگاه سید اسماعیل صدر به زمین نهاد تا از میراث معنوی سامراء و مجاهدات علمی میرزای مجدد شیرازی توشه علم و تربیت نفس چیند و سیدی را درک کند که اگرچه نسب از شاه ولایت می‌برد اما سبب از او نیز برده و عصاره علوم و معارفی بود که در سامراء از صاحبش بدانجا افاضه گردیده بود. دست تمنا به در خانه‌ی پیشوای روی سپیدان دراز کرد تا خوشه فقاہت از منتها الیه فقاہت شیعی چیند و دست آخر میرزای نائینی اجازه‌ای برای او بنگارد که استوانه‌هائی چون آقا ضیاء عراقی و سید ابوالحسن اصفهانی و شیخ عبدالکریم حائری مهر تائید او به مهر خود ببوسند.

#### ۶

سالهای حضور در کربلا و مجاورت فحل اصحاب سامراء - سید اسماعیل صدر - بزرگترین درس تشیع و میراث جاودانه مجاهدت میرزای مجدد، یعنی توسّل به ذیل عنایات ولیّ وقت را چونان به او آموخت که دستگیر وی در اضطراب نجف گردید و سالهای خراسان را به او کسب و مشق کرد.

مکتب معارف خراسان، نه مکتبی جدید که پاسخی متکامل به پرسشی دیرین اما ستر شده و ریشه دوانده در فرهنگ اسلامی است. امامیه از دیرباز با چنین پرسشهایی روبرو بودند و فقهایشان برپایه آموزه‌های بی‌تغییر کتاب و سنت پاسخی متناسب با عمق پرسش و پرسشگر غوص و غور کرده‌اند که همگی شالوده‌ای واحد دارد. وحدت بنائی و مبنائی معارف شیعی از منهج علمی و ساختار تبیین معارفشان هویدا است. فقهای امامیه همواره معارف کتاب و سنت را با بحث عقل و علم و جهل می‌گشایند و پس از بیان آداب تعلیم و تربیت دست طلب به معرفت ربوبی دراز می‌کنند. حجج‌الاهی را از پی معرفت ربوبی در کتاب الحجّة به مناط الوهی می‌شناسند. کتاب الایمان و الکفر می‌گشایند تا راه ایمان در پیش گیرند و یاد مرگ و معاد کنند. قلب خویش به ایمان تیزآب کنند و جوارح به حسن اخلاق صیقل. هردو دایرة المعارف بزرگ شیعی کافی و بحارالانوار همین سبیل در پیش گرفته‌اند و میرزای اصفهانی نیز هم.

### چرا ابواب الهدی؟

در میان مجموعه آثار مرحوم آیت الله میرزا محمد - مهدی - اصفهانی (۱۳۰۳ - ۱۳۶۵ ق)، رساله ابواب الهدی از جایگاهی ویژه برخوردار است. اهمیت این اثر به چند عامل مختلف برمی‌گردد. عامل نخست، تأخر زمانی تألیف آن توسط مؤلف است که موجب گردیده حاوی آخرین نظریات علمی وی باشد. این مطلب بخوبی در خود اثر نمایان است؛ آنجا که در متن، اشاره به رساله مصباح الهدی می‌کند و همچنین می‌گوید تفصیل مطالبش را در معارف القرآن آورده است که هر دو در زمره مشهورترین و مفصل‌ترین آثار دوره پایانی عمر اویند. اما عامل دوم، فهرست‌گونه بودن این اثر است. ایشان در این اثر به ذکر مختصر و تبویب یافته مبانی خود و مخالفان خود اشاره می‌کند؛ بنابراین تدبّر در این اثر پژوهشگران را در درک صحیح آخرین نظریات ایشان و دریافت جایگاه هر کدام از مبانی در میان کل منظومه فکری میرزای اصفهانی یاری شایانی خواهد کرد. عامل سوم اهمیت این رساله، شهرت و رواج آن است. این اثر تا پیش از این دوبار

منتشر گردیده است و البته هر دوبار با مشکلات فراوان. مرتبه نخست انتشار به سالهای ۱۴۰۳ تا ۱۴۰۵ قمری باز می‌گردد. در آن زمان انتشار آن را مرحوم سید محمد باقر نجفی یزدی، یکی از شاگردان ایشان، برعهده داشت که البته به شکلی نازیبا و با اغلاط فراوان به دست علاقمندان رسید. مرتبه دوم انتشار آن نیز به سال ۱۳۸۵ (ه.ش) به همت بوستان کتاب و به تحقیق آقای حسن جمشیدی مربوط می‌گردد. متأسفانه محقق مذکور بی‌توجه به ضوابط تحقیقی دست به انتشار بسیار بد این اثر زد. ضعف کار تابدانجا رسید که یک باب از کتاب به کلی حذف گردید و دست آخر معلوم نشد که تلاش ایشان برای احیاء کدام نسخه بوده است؛ چه بر روی جلد آن تعبیر «به روایت فائقی» دیده می‌شود اما متن به روایت نسخه آستان قدس رضوی است و جالب‌تر آنکه در پاورقی هم به نسخه فائقی ارجاع شده و هم به نسخه آستانه که این مویدی است بر نامعلوم بودن نسخه متن.

همین مسئله یعنی انتشار نامناسب این اثر ارجمند باعث شد تا سرور عزیز جناب آقای بیابانی اسکویی پیشنهاد احیاء آن را به حقیر بدهند تا این بار این اثر ارزشمند برای علاقمندان به شکلی صحیح مهیا گردد. بنابراین هدف اصلی در این کار دستیابی به نسخه‌ای صحیح و قابل اعتماد و استناد از ابواب الهدی بود که بتوان به جرأت آن را به مولف محترم نسبت داد.

### شیوه انجام کار:

به منظور دستیابی به یک نسخه اصلی در ابتدا تلاش شد تا نسخ مختلف گردآوری شود. به همین منظور نسخ آستان قدس رضوی، سید محمد باقر نجفی یزدی، علی اکبر صدرزاده، محمد باقر ملکی میانجی، غلامعلی فائقی و عبدالله واعظ یزدی جمع‌آوری شد. البته احتمال داده می‌شود که نسخه‌ای متعلق به مرحوم نمازی نیز وجود داشته باشد که متأسفانه بدان دست نیافتیم.

در مرحله بعد درصدد مقابله نسخ با یکدیگر برآمدیم تا اختلافات معلوم گردد. البته در همان ابتدا به یک نکته مهم دست یافتیم که آن جایگاه ویژه دو نسخه در میان نسخ

دیگر از جهت اعتبار آنها بود. نسخه آستان مقدس رضوی نسخه‌ای است که در آن حواشی مرحوم میرزای اصفهانی به عنوان تصحیح با جوهر بنفش مشخص است. در این نسخه پاره‌ای از عبارات که در متن آمده و عیناً در نسخ دیگری چون نسخه ملکی میانجی (یکی از نزدیکترین نسخ به نسخه متن آستانه) و یا صدرزاده نیز دیده می‌شود، قلم خورده و تصحیح یافته است. وجود تصحیحات مؤلف بر روی این نسخه، آنرا در جایگاهی ویژه قرار می‌دهد. اما نسخه مهم دیگر، نسخه علی اکبر صدرزاده دامغانی است. این نسخه دو ویژگی مهم دارد. یکی مربوط به شخصیت مرحوم صدرزاده است که نزدیکی بسیاری به مرحوم میرزای اصفهانی داشته است و به همین لحاظ آثار فراوانی از استنساخهای ایشان از آثار میرزای اصفهانی بدست آمده که البته دقت و اهمیت فراوانی را نیز در ضبط مطالب دارند و دیگری نیز عبارت پایانی این نسخه است.

«قد فرغت من استنساخه من النسخة المصححة بنظر الاستاد دام عزه فی الثانی عشر من الربیع الثانی من سنة ثلث و ستین و ثلثمائة بعد الالف فی الهجرة المطابق بـ ۱۳۲۳/۱/۱۷ و انا الاحقر الفانی علی اکبر صدرزاده دامغانی».

این عبارت نشانه آن است که ایشان از نسخه تصحیح شده توسط استادشان آن هم در فاصله کوتاهی تا پایان عمر، یعنی ۲ سال، استنساخ کرده‌اند. به همین دلیل برخلاف سایر نسخ که عمدتاً استنساخ از روی یکدیگر بوده است، این نسخه از روی نسخه تصحیح شده توسط مؤلف استنساخ شده است. اما از آنجایی که این نسخه با نسخه آستانه نیز تفاوت دارد، خاصه آن که برخی از عباراتی که در نسخه آستانه تصحیح شده در این نسخه اثری از اعمال آن دیده نمی‌شود، دو احتمال مهم داده می‌شود. یک احتمال، تقدّم تصحیح این نسخه نسبت به نسخه آستانه و احتمال دیگر تعدد دفعات تصحیح و آن هم بر روی نسخ مختلف است. به نظر احتمال دوم قوت بیشتری دارد؛ چراکه نسخه آستانه نیز نسبت به نسخه صدرزاده در بعضی عبارات با کاستیها و یا تفاوتهایی در عبارات مواجه است که نشان از تصحیح نسخه آستانه از روی نسخه صدرزاده ندارد. بنابراین به نظر می‌رسد که این رساله در دو مرتبه مجزا توسط مؤلف تصحیح شده باشد.

در مسیر مقایسه نسخه‌ها معلوم شد که نسخه ملکی میانجی نسخه‌ای دقیق و مشابه



به نسخه متن آستانه و بدون حواشی آن است در عین اینکه نسخه نجفی یزدی نیز نسخه‌ای نزدیک به این دو است؛ با این تفاوت که مرحوم نجفی به منظور انتشار ابواب‌الهدی سعی در اعمال پاره‌ای تصحیحات از جانب خود کرده است. به عنوان نمونه به جای ضمائیر، اسم ظاهر بکار برده و یا در مواردی در داخل پرائیز روایت و عبارتی از خود در تشریح و تفسیر مطالب افزوده است. البته از اغلاط املائی فراوان آن نیز نباید گذشت.

نسخه فائقی نیز نسخه‌ای از روی نسخه واعظ یزدی است. در مواردی که مرحوم واعظ یزدی عبارات خود را در حاشیه تصحیح کرده است، مرحوم فائقی مستقیماً عبارت تصحیح شده او را در متن آورده است. مشخصه مهم این نسخه آن است که ظاهراً ایشان در صدد بوده‌اند به جای استنساخ از روی نسخ بیشتر به یک تقریر دست یابند. به همین منظور در ابتدا سعی کرده‌اند مضمون مطالب را با عبارات خود بیاورند. به همین جهت در ابواب نخستین، اختلاف این نسخ با سایر نسخ بسیار فراوان است اما به مرور از این کار منصرف گشته‌اند و به نقل عبارات نسخ دیگر اکتفا کرده‌اند بنابراین اختلاف آن دو با سایر نسخ در ابواب پایانی بسیار کم شده است.

اما به هر روی چون هدف ما دست یابی به نسخه مصدر بود بنابراین در تصحیح نهایی نسخه آستانه را نسخه مبنا و نسخه صدرزاده را نسخه معین قرار دادیم تا محور متن این دو نسخه تصحیح شده و قابل اعتماد بیشتر باشند. از این رو هر جا اختلافی بود آن را ذکر کردیم. در مواردی که امکان داشت، عبارت نسخه دیگر (صدرزاده) را که به صورت زیادت بر نسخه متن بود، در داخل متن و البته با ذکر آن در پاورقی، آوردیم. دلیلش نیز آن است که به نظرمان این کار به خواننده نه تنها لطمه نمی‌زند که می‌تواند در فهم مطلب کمک کند. البته در مواردی که میسر نبود آن را در متن بیاوریم در پاورقی می‌آوردیم. از سوی دیگر عبارات سایر نسخ در صورتی که حاوی نکته‌ای بود و مؤیدی از سایر نسخ نیز داشت و یا لازم بود عبارتی جهت تصحیح متن توسط ما بدان افزوده گردد و دست بر قضا آن زیادت در سایر نسخ موجود بود، آن را نیز در پاورقی یا متن از همان نسخه می‌آوردیم تا اصلاحات ما در متن کمتر گردد.

کار دیگری که در تصحیح انجام شد مصدريابی منقولات بود. در این جهت نیز آنجایی که روایتی نقل شده بود - با توجه به سندی که از آن نقل می‌شد - به همان سند مراجعه کردیم (و نه به همان روایت باسندی دیگر) و به جای متن نقل شده، عین متن روایت در مصدر اصلی را آوردیم. در حقیقت مواردی بود که روایت در نسخ با روایت در مصادر اصلی - که اکثر روایات از بحار الانوار نقل شده‌اند و به سند بحار از سایر مصادر - تفاوت داشت؛ در اینجا در مقام تصحیح، متن روایات مصادر را آوردیم. البته مواردی بود که فقط بخشی از متن روایت محل استناد مولف بوده و به همین منظور روایت را کامل نیاورده است. در این موارد نیز ما هم متن روایت را کامل نیاوردیم بلکه صرفاً همان محل استناد اما متن مصدر اصلی را ذکر کردیم. محققان محترم در صورت تمایل می‌توانند متن کامل آن روایات را براساس آدرسشان در مصادر اصلی بیابند. این روش عیناً در عبارات منقول از کتب عرفانی و فلسفی نیز انجام شد. البته در مواردی که متن یا روایت مورد نظر یافت نمی‌شد در پانویست ذکر شده است.

نکته حائز اهمیت دیگر آنکه مبنای ما در تصحیح و یا نقل روایات در متن و مستدرکات کتاب - که اندکی بعد بیشتر راجع به آن خواهیم گفت - نقل نرم‌افزار جامع الاحادیث (نور، نسخه ۲/۵) بود. ما خود واقفیم بر اینکه این نقل نیز نیازمند تصحیح و ویرایش می‌باشد. اما از آن روی که هنوز هیچ مرجع جامع، معتبر و رایجی درباره تصحیح بحار الانوار در دست نمی‌باشد و تصحیح و ویرایش روایات از جانب ما - به غیر از اینکه خود یک کار تحقیقی گسترده‌ای است که از هدف و منظور ما خارج می‌باشد - موجب سردرگمی محققین می‌گردید بنا بر آن گذاردیم که صرفاً به نقل روایات - که حجم قابل توجهی از تحقیق را نیز به خود اختصاص داده است - اکتفا کرده و هیچ‌گونه تصحیح و یا ویرایشی را در آن اعمال نکنیم.

### حاشیه‌نویسی و شرح متن:

از جمله کارهای دیگری که صورت گرفت تبیین پاره‌ای از عبارات بود. واقعیت مطلب آن است که از آن جهت که مطالب میرزای اصفهانی مطالب جدیدی است و

متأسفانه در برخی موارد از جانب موافقان یا مخالفان با کج فهمی مواجه گردیده است؛ یکی از ضروریات انتشار این اثر تشریح مطالب سخت و ثقیل آن می‌باشد. برای این منظور اگر می‌خواستیم که به شرح همه متن بپردازیم غیر از بضاعت اندک حقیر در این مسیر، با مشکل طولانی شدن کار و حجیم شدن آن مواجه می‌شدیم و این دشوار در این زمان میسر نبود. بهتر دیده شد که در عرضه ابتدائی این اثر فحیم تنها به ذکر پاره‌ای از شواهد که بتواند در دستیابی به آراء نویسنده کمک‌کار باشد، بسنده کنیم و هر گونه تفسیری از آن را به محققان بسپاریم. به همین سبب تلاش کردیم مطالب دشوار که البته گاه بستر اختلاف نظر علمی نیز می‌شود را در حدی مختصر که صرفاً از ثقل آن بکاهد و از سوی دیگر زمینه‌ای را برای اهل تحقیق و تدبر فراهم آورد از مطالب خود نویسنده در پی‌نوشت ابواب (تذیلات) تشریح کنیم. در این راستا همتان برآن بود که اولاً تا جایی که ممکن است بیانی از خود بیاوریم و به نقل کلمات ایشان بسنده کنیم، ثانیاً به عباراتی استناد کنیم که با دقت و تامل در دستگاه فکری ایشان انتخاب شده باشند و در منظورمان کمک شایانی کنند، ثالثاً از آثار خود مولف باشند و نه از تقریرات و تبیینهای شاگردان و شارحان و مفسران و... و رابعاً در نقلهایمان به تقدم و تاخر آثار و احیاناً تغییر و تحولات در کلمات نویسنده و چگونگی تبیین یک مسئله نیز توجه داشته باشیم و همه موارد متفاوت در یک عنوان را ذکر کنیم تا مجال تحقیق برای اهل آن گشوده شود. بنابر این اگر در مطلبی عبارات متفاوتی دیده می‌شدند سعی کردیم آنها را بیاوریم و در غیر این صورت از میان آثار موجود، صرفاً به بهترین و گویاترین عبارات در تشریح یک مسئله اکتفا کنیم، چه آن عبارت جزو آثار مقدم بود و چه جزو آثار موخر. همچنین هر جا مطلبی را مستند به نویسنده ذکر می‌کردیم، اگر آن نقل از مصادر تصحیح شده توسط مؤلف یا به خط وی نبود، دست کم با دو نسخه مختلف مقابله نمودیم تا صحت استناد به وی نیز خالی از شوائب لغزشهای نسخه‌نگاری باشند (اگر در جایی علامت [ ] باشد به معنای عبارت زائد بر نسخه مبناست و اگر در جایی علامت [ : ] به معنای جایگزینی آن واژه یا عبارت در نسخه معین نسبت به نسخه مبنای باشد). نکته حائز اهمیتی که در نقل کلام نویسنده چه در متن و چه در تذیلات بدان التزام داشتیم، اعمال نکردن هرگونه

ویرایش ادبی برای حفظ امانت بود. اگرچه در مواردی روشن بود که ساختار ادبی کلام نیازمند اصلاحاتی است و از سوی دیگر برخی از مکتوبات اساساً بدون توجه به ظرائف ادبی و صرفاً به منظور تسوید مطالب و ثبت مسائل نگارش یافته‌اند (اوج این مسأله را می‌توان در عبارات فهرست‌ها یافت که در بخش کتابشناسی تفصیلی بیشتر بدان خواهیم پرداخت) اما از آنجایی که این مطالب برای نخستین بار منتشر می‌گردند و پاره‌ای از این متون واجد عبارات حل‌کنندهٔ معضلات مهم و نکات ارزشمندی هستند که نمی‌توان به سادگی از آنها دست شست و همچنین تغییر مطالب موجب سردرگمی محققان می‌گردد و از سوی دیگر میرزای اصفهانی نیز به منظور جلوگیری از تغییر مطالب اجازهٔ تغییر عبارات را صرفاً به افراد خاصی چون مرحومان نمازی و مروارید داده است؛ همتان را بر نقل صحیح و بدون ویرایش ادبی عبارات قرار دادیم. در هر حال به منظور تشریح عبارات از فهرست‌نویسی‌هایی که در گذشته برای برخی آثار چون انوار الهدایه، ابواب الهدی، رساله اعجاز قرآن و مصباح الهدی و... تهیه کرده بودیم و همچنین از فهرست معارف القرآن که مدتها پیش توسط برادر گرامی جناب آقای بیابانی اسکویی تهیه شده بود استفاده کردیم. در مرحله بعد، هم به جهت نگارش کتابشناسی تفصیلی از آثار میرزای اصفهانی و هم به سبب دستیابی بیشتر به عباراتی که حل‌کننده معضلات باشد تمامی آثار منتسب به ایشان را مطالعه و فهرست‌نگاری کردیم که در مجموع بالغ بر ۲۵۰۰ صفحه از آثار ایشان مطالعه شد. نباید فراموش کرد که جمع‌آوری پاره‌ای بیانات مؤلف پیرامون یک مسئله از مصادر مختلف به معنای روشن شدن تمام مطالب نیست. بنابراین محققین می‌بایست آداب تعلیم و تعلم را در این مسیر نیز در خاطر داشته باشند و مسیر تحقیق و مراجعه به تمام آثار را بیمایند؛ چراکه پاره‌ای از مطالب نیز اساساً در این اثر بدانها اشاره‌ای نرفته است تا بتوان پیرامون آنها نیز مطالبی بیان کرد و یا دستیابی به عمق مطالب جز با انس و تدبر و تعلیم همه مبانی میسر نخواهد گردید. نکته حائز اهمیت دیگری که در ارائه توضیحات مؤلف پیرامون یک مسئله بنابر سایر آثارش مورد توجه قرار دادیم آن بود که فصول ابتدائی این رساله به شیوه قضی و فصول انتهائی آن به اسلوب بسطی نگارش یافته است (توضیح این مطلب را به زودی در اندکی پیرامون ابواب

الهدی خواهیم آورد). بنابر همین اصل سعی کردیم پاورقیهای توضیحی را در فصول ابتدائی بیاوریم که مطالب بصورت مجمل و بدون تفصیل آورده شده‌اند تا در همان اثنا خواننده با مطلب آشنا شود و با توجه به آنها در فصول نهائی که به شیوه بسطی است و کمتر نیازمند توضیح به جمع بندی مطالب و قرائت سریعتر مباحث موفق گردد. البته مسائلی نیز در فصول نهائی مطرح می‌شدند که در فصول ابتدائی اثری از آنها دیده نمی‌شد و در اینگونه مطالب ناگزیر بودیم از اینکه پاورقیها را در آن فصول بیاوریم. در این موارد نیز سعی شد تا حد امکان پاورقیها را در آغاز فصول بیاوریم تا کار قرائت و فهم مطالب ساده‌تر گردد. کار دیگر نیز ارجاع مباحث مختلف به پاورقیها یا بخشهای دیگری از متن بود که خواننده ناآشنا با کتاب را برای پی‌گیری یک موضوع یاری می‌کند.

از آنجائی که این اثر یکی از آثار مرجع در بیان مبانی میرزای اصفهانی است. تحقیق آن نیز می‌بایست بر سبیل یک اثر مرجع باشد. به همین جهت بر آن شدیم که آنجائی که ایشان در متن مستقیماً به روایتی یا عبارتی فلسفی یا عرفانی یا تاریخی اشاره نمی‌کند اما در واقع در مقام بیان آن است و یا اندیشه‌اش متخذ از آن مباحث است آن عبارات یا روایات و... را نیز در تحقیق بگنجانیم و در پی‌نوشت کتاب (المستدرکات الروائیة) بیاوریم. در این مسیر به دو نکته توجه کردیم: نکته نخست آن بود که سعی کردیم تا جائی که ممکن است مستندات احصاء و بدون پرداخت علمی از جانب ما ارائه گردد تا همان شوائبی که از آن بر حذر بودیم پدید نیاید. بر همین اساس از شرح و بیان آنها حذر کردیم و تنها در برخی موارد دست به دسته بندی آنها بردیم. البته در مستندات روایی برای جلوگیری از اطاله موارد مشابه را حذف کردیم و در عبارات فلسفی و عرفانی و تاریخی به نقل عبارتی که وافی به مقصود باشد، اکتفا کردیم و این بار نیز شرح و بسطی ندادیم. البته در برخی از عبارات که از گلوگاههای مباحث بود و ریشه در روایات داشتند؛ مثلاً حقیقت وهم، یقین، فطرت، نور علم و...، ابتدا فیش برداری کردیم و سپس با حذف مشابهات و در برخی موارد دسته بندی، آنها را در پی نوشت آوردیم تا کار تدقیق محققان آسان شود و مرجعیت اثر در تصحیح و حاشیه نویسی آن نیز حفظ گردد. البته گاهی چه در این مستندسازها و چه در ارائه شواهدی برای تبیین عبارات میرزای

اصفهانی بهتر بود که مطالب طی چند بخش و به صورت جزئی تر و در چند پاورقی ذکر شود. به همین سبب در انتهای کتاب فهرست پاورقیهای مختلف را ذکر کردیم تا کار تحقیق آسان تر شود. اما نکته دومی که در این مستند سازیها رعایت کردیم آن بود که آنجائی که عبارتی را از میرزای اصفهانی یا متون فلسفی و... برای شرح مطالب می آوردیم با عنوان تذیلات در انتهای هر باب و با اعداد داخل (پرانز (۱)، (۲)....) تقدیم داشتیم اما آنجائی که روایتی یا متنی را برای تحقیق در مطلب جستجو و گردآوری کرده بودیم آن را با عنوان مستدرکات در انتهای کتاب و با اعداد ستاره دار ((۱\*)، (۲\*)....) ذکر کردیم تا تطویل پاورقیها موجب فرار مطلب از ذهن و چشم خواننده گرامی نگردد و کار خواندن متن سخت نگردد.

لازم به ذکر است که جهت احتراز از اختلاط متون مختلف با یکدیگر عبارات خود را با یک فونت خاص، عبارات نویسنده را با یک فونت دیگر (عبارات متن بصورت درشت تر و مستندات در پاورقیها بصورت ریزتر) و عبارات روایی، فلسفی، عرفانی و تاریخی از سایر مصادر را با فونتی دیگر آوردیم.

در پایان مناسب است به تلاش دیگری نیز اشاره کنیم که آن عبارت بود از گردآوری روایات مربوط به آیات مستند نویسنده که در جوامع روایی یا تفسیری دیده می شدند. در واقع از آنجائی که در شیوه تفسیری نویسنده روایات جایگاهی خاص و تعیین کننده دارند و دست بر قضا ربط پاره ای از آیات به مباحث ایشان تنها در پرتو اطلاع از روایات مفسر و مبین آیه کشف می گردد - و روشن است که مولف به سبب شیوه تفسیری ویژه اش با نظر به روایات به آیات استناد کرده است - روایات مربوط به یک آیه را در پی نوشت کتاب برای محققین گردآوری کردیم. اما از آنجائی که مبانی تفسیری و فقه الحدیثی نویسنده خود تحقیقی مستقل می طلبد و در این مجال محال می نمود، به خود اجازه تفسیر آیات در پرتو روایات و شرح آنها راندایم تا از هدف پیش گفته دور نیافتیم.

اجازه دهید این مطلب را در این جا اندکی بیشتر تشریح کنیم. میرزای اصفهانی، آنچنانکه از سایر مباحث پیداست، در تبیین معارف قرآن به شیوه ای نامرسوم و غیرمتداول عمل کرده و به نتایجی متفاوت از علوم بشری و یا بسیاری از مفسران قرآن

دست یافته است. روشن است که این تفاوت در مباحث به سبب اختلافات مبنائی و بنائی او با پاره‌ای از مفسران قرآن کریم است. از جمله اختلافات مبنائی وی با بسیاری از مفسران قرآن کریم شیوه متفاوت وی در فهم قرآن می‌باشد. روشن است که طرح و بسط این مسئله در این مجال ممکن نمی‌باشد، اما به طور خلاصه او در چند عبارت اساسی‌ترین مسئله در فهم قرآن را چنین بیان می‌کند:

فظهر تقوّم انعقاد و تحقق الحجّة و صبرورته منشاء عقلاناً للیقین بتمام مراداته فی نصوصاته و محکماته علی المراجعة الی الرسول و أوصیائه الثقل الأصغر حتّی فی أخذه من حیث التقدیم و التأخیر کی یصیر الآیات المنزلة منجّمة مرتّبة بالترتیب الإلهی و بعد تحقق الموضوع بدیهی حجّيته فأنّه اساس الدین و الحجّة و الخلیفة. (مصباح الهدی، نسخه آستانه، ص ۳۳)

المطلع الرابع: أنّ من الألفاظ الإلهیّة جعل الخلافة من أركان الدین و احسن ما یمكن فی تعریفه و تمییزه بتنصیصه فی کتابه السماوی بعصمة الخلیفة و بعلمه الحاصل با کتاب. اذ بوجوده و علمه و عصمته یكون حجة لصدق کتاب فی إخباره عنه كما أنّ کتاب بتنصیصه یكون حجة له. فیتعاکس البرهانیه من الطرفين للطرفین و القرآن المقدّس قد سلك علی هذا المسلك و من المعلوم أنّه لو صدر عن الحجّة ما ینافی ظاهر کتاب لوجب تقدیمه علیه لآئنه بنصّ کتاب معصوم و عالم بالکتاب فعلى هذا الی أنّه من المقطوع الذی لا یرتاب فیهِ احد ان المتکلم بالقرآن عول علی قرائن متّصلة عقلیة و هو حجة داخلیة و علی قرائن منفصلة خارجیة و هی بیان من عنده علم کتاب و هو حجة خارجیة، انّ من الواضحات ایضا صدور ما یخالف بعض ظواهر القرآن عنهم فیسقط حجّیة کلّ ظواهر القرآن بالاستقلال؛ فله حجّیة اجتماعیة مع العقل الداخل و الحجّة الخارج. (القرآن و الفرقان، نسخه ملکی میانجی، ص ۹)

فهمه المطالع العشر توضیح و تظہر عدم حجّیة کتاب و عدم کاشفیتہ عن مراده تعالی فی مقام ظهوره و کشف علومه بل هو مع بیان المتحدّی به حجة جمعا علی علمه الإلهی و حکمته و هدیته... فتخلّص ممّا ذکرنا انّ کلام الله من حیث القرآنیة الّتی بها برهان ربنا و حجة باقیة لأهل العالم و خلیفة الرسول علی الأمم لاحجّیة له فی بیانیته و مبیینیته و

تبیانیتہ الا مجمعاً مع بیان من عنده علم الكتاب و أن خلافته خلافة اجتماعية و نادی المتحدی بذلك بأعلى صوته حيث قال أتى خلفت فيكم الثقلين كتاب الله و عترتی. (همان، ص ۱۳)

بنابراین ما نیز سعی کردیم تا تمام روایات مربوط به یک آیه را جمع‌آوری کنیم تا دستیابی به معنای آیه و استناد مؤلف به آن روشن گردد. ناگفته پیداست که همه روایات مربوط به یک آیه لزوماً مایحتاج تفسیری آن آیه در استناد مؤلف نمی‌باشد؛ اما چون اکثر این روایات حاوی نکات ارزنده دیگری بود که به راه یافتن به سایر مباحث مؤلف در عبارات دیگرش کمک می‌کرد، از حذف آنها اجتناب کردیم تا هم از مقصود اولیه خویش دور نیافتاده باشیم و هم امکان دستیابی به روایات را برای محققین ساده‌تر کرده باشیم و همچنین شیوه تفسیری میرزای اصفهانی در نمونه‌ای عملی معلوم شده باشد. و البته کار تطبیق این روایات با مباحث بر عهده خوانندگان فرهیخته خواهد بود.

### تقدیر و تشکر:

در انتها بر خود فرض می‌دانم که از تمامی دوستان و برادران و اساتیدی که در تحقق این مهم یاری کردند از صمیم دل سپاس‌گزاری کنم و قرب حضرت رب العزه را برایشان در پناه عنایات ولی عصر<sup>علیه السلام</sup> مسألت کنم. همچنین از سرور ارجمندم جناب آقای حاج شیخ محمد بیابانی اسکویی که بدون حمایت‌های فکری و معنوی ایشان شکل‌گیری و سرانجام این کار غیر ممکن می‌نمود، قدردانی می‌کنم. ایشان کار را در چند مرحله با دقت فراوان مطالعه کردند و من را از پیشنهاداتشان بهره‌مند کردند. بالاخص زحماتی که ایشان در مدتها پیش کشیده بودند یعنی فهرست نویسی معارف القرآن یاوری بی‌بدیل در این کار بود. از استاد فرهیخته‌ام جناب آقای دکتر سید محمد تقی نبوی که بخشهایی از این تحقیق را مطالعه فرمودند و با نظرات صائبشان راهنمایی‌ام کردند نیز تشکر ویژه دارم. همچنین از استاد عالی‌مقام جناب آقای عبدالحسین حائری یزدی که در کار قرائت نسخه خطی رساله «انوار الهدایه» یاری فرمودند شکرگزارم. از جناب آقای دکتر سید عدنان حسینی اشکوری نیز که کار تصحیح عبارات عربی ما را بر عهده داشتند قدردانم. از دوستان



مهربانم آقایان سید کاظم موسوی بجنوردی و سید حسن موسوی بجنوردی کمال تشکر را دارم که با سعه صدر و مهربانی امکان استفاده از کتابخانه بی نظیر دایرة المعارف بزرگ اسلامی را برایم فراهم آوردند تا در کار تحقیق تسهیل فراوانی باشد و البته در این کار تلاش دوستانشان در آن بنیاد فرهنگی که خالصانه یاری می‌رسانند در نزد خدای منان بی اجر نخواهد ماند. همچنین از برادران عزیزم آقایان دکتر سید محمدعلی حسینی لواسانی و مهندس سروش آل صاحب فصول نیز کمال سپاس و امتنان را دارم.

در پایان از همه دوستانی که یاری کردند و همه پشتیبانان اعلای فرهنگ معارفی تشیع سپاسگزارم و برایشان جامی از کوثر به سقایت امیر مومنان - علیه افضل صلوات الله - و به پیمانه ولّی عصر عجل الله تعالی فرجه الشریف مسالت دارم تا مگر به الطاف و شفاعتشان بر خوان نعمت حضرت ختمی مرتبت ﷺ حاضر گردیم.

چشم به راه پند ناصح مشفق و مومن مرآت‌ام که همه ناراستی‌ها و کژیهایمان را به‌تمامه بنمایاند؛ که مگر پیش از نقد ناقد بصیر، خود خطاهایمان را اصلاح کنیم.

والسلام علی من اتبع الهدی

بنده کمتربین حسین مفید

۲۸ صفر ۱۴۲۹

## درآمدی بر تاریخ حیات علمی میرزای اصفهانی

### مقدمه:

یکی از مکاتب فکری معاصر که به حق تأثیر بسزایی بر اندیشه شیعی ایران معاصر گذاشته است مکتب مرحوم میرزا محمد - مهدی - غروی اصفهانی (۱۳۰۳ - ۱۳۶۵ ه.ق)<sup>(۱)</sup> می باشد. این نظام را می توان تحت نام «مکتب تفکیک»<sup>(۲)</sup> در آثار استاد محمدرضا حکیمی یافت؛ اگرچه در این تسمیه این وجه نیز مطرح می باشد که ای بسا اول بار آن را جناب آقای دکتر توکل مطرح کرده باشند.<sup>(۳)</sup> به نظر می رسد این

---

۱- دایرة المعارف تشیع، ذیل میرزا مهدی اصفهانی و مکتب تفکیک، محمدرضا حکیمی.

۲- مکتب تفکیک عنوان مقاله ای از استاد محمدرضا حکیمی است که نخست در نشریه کیهان فرهنگی (سال نهم، ش ۱۲، اسفندماه ۱۳۷۱) چاپ شد و به سرعت مجله به چاپ دوم رسید. سپس مقاله با پیوست های افزوده شده به همت حجت الاسلام سیدهادی خسروشاهی و با مقدمه ای از وی در مجموعه ویژه نامه های تاریخ و فرهنگ معاصر، ویژه نامه (۱)، در سال ۱۳۷۳ چاپ گشت. در نهایت همان مقاله با مقدمه و چند مطلب توضیحی به قلم آقای محمدرضا حکیمی به صورت کتابی مجزا به همت دفتر نشر فرهنگ اسلامی در سال ۱۳۷۵ در ۱۵۰۰ نسخه به چاپ رسید. ر ک: محمدرضا حکیمی، مکتب تفکیک، دفتر نشر فرهنگ اسلامی، چاپ دوم، ۱۳۷۶، ص ۱۵ (پاورقی ۱).

۳- این نظر را آیت الله سیدجعفر سیدان در گفت وگویی که با آقایان فیاضی و پارسانیا داشتند و به

نام‌گذاری چندان مناسب این مکتب نباشد و بهتر است آن را «مکتب معارف خراسان» خواند. ضرورت این تغییر نام مجالی فراخ‌تر می‌طلبد، اما در این نوشتار به دو علت عمده این ضرورت اشاره می‌شود.

۱- نام‌گذاری مکتب تفکیک از جانب آقای محمدرضا حکیمی به دلیل تقریر خاصی است که وی از این مکتب فکری داشته است. البته ای بسا استراتژی طرح مباحثی این‌چنینی برای نخستین بار در سطح جامعه از نظر ایشان ضرورت این نحوه تقریر از مباحث را بنیان نهاده باشد. در هر صورت به نظر می‌رسد تقریر موجود از این مکتب فکری در آثار این استاد فرزانه تمام زوایای آن را پوشش نداده است و در مواردی نگاههای علمی ایشان نیز به مباحث افزوده گردیده است. اما با اوج‌گیری امواج نقد و بررسی آرای این مکتب به نظر می‌رسد منتقدان با در نظر گرفتن مبانی یک تقریر خاص و یا تعمیم آن به تمام جریان یک اندیشه، چوب حراج به تمام آرا و تقریرات مختلف این مکتب زده باشند و بسیاری از آرای مطروحه در مکتب معارف را که از اعتبار متفاوتی نسبت به آرای مکتب تفکیک در نقد بهره‌مندند را به یک شیوه فهم کرده باشند. بدین سبب برای دسترسی بهتر اهل علم به مبانی و حقایق این نظام فکری به نظر می‌رسد امروز ضرورت بیان سایر تقریرات و طرح پایه‌ای‌تر بسیاری از مبانی فرا رسیده باشد. در این صورت این تغییر نام از خلط مبانی و مباحث، بیشتر جلوگیری خواهد کرد.

۲- تلاش اصلی مرحوم میرزای اصفهانی در تمام سال‌های حضور در مشهد مقدس رضوی بر تبیین معارف قرآن یا معارف الهیه بر پایه فرمایشات قرآن کریم و عترت پیامبر ﷺ بوده و هرگز مقصود اصلی و اولیه ایشان تفکیک معارف و حیانی از دانش‌های بشری همچون فلسفه و عرفان نبوده؛ اگرچه این مقصود نیز در پرتو تبیین معارف الهیه از نظر ایشان نیز حاصل شده است و این مطلب به روشنی از عبارات ابتدایی ایشان در رساله ابواب الهدی معلوم می‌گردد. وی این مسأله را به قدری جدی پیگیری کرده که نام یکی از آخرین نوشتارهای وی معارف القرآن است که در آن سعی کرده تا معارف و علوم قرآن را در آن تبیین کند. بدین سان به نظر می‌رسد تعبیر مکتب

معارف نامی باشد که به مَنهج مَرَوِّج آن و تلاش‌های وی نزدیک‌تر بوده و تسمیه‌ای است که به گوش دانش‌آموختگان آن آشنا تر است. تسمیه مکتب معارف که مَتَّخذ از دروس معارف می‌باشد آنقدر مشهور است که در گزارشات تاریخی پیرامون حوزه علمیه مشهد و دروس آن تصریح می‌شود که مرحوم میرزای اصفهانی درسی با نام «معارف» تشکیل می‌دهد.<sup>(۱)</sup> بنابراین عنوان مکتب معارف خراسان نه تسمیه‌ای جدید بلکه بازگشت به عنوان نخستین آن است.

### میرزای اصفهانی کیست؟

یکم. میرزای اصفهانی از اصفهان تا نجف

میرزا محمد - مهدی<sup>(۲)</sup> - ابن میرزا اسماعیل اصفهانی غروی از علمای مشهور قرن چهاردهم قمری در مشهد مقدس رضوی است که در سال ۱۳۰۳ ق. در اصفهان متولد شد.<sup>(۳)</sup> پدرش که از صلحا و اخیار ملاکان اصفهان بود امر تربیت و تحصیل او را در اوان کودکی در اصفهان بر عهده گرفت. وی تحصیلات مقدماتی و اندکی از اصول و فقه را نزد اساتید محلی آموخت. او پدر را در نه سالگی از دست داد و سپس تحت سرپرستی، عالم بنام اصفهان، مرحوم حاج رحیم ارباب اصفهانی قرار گرفت. وی در دوازده سالگی، یعنی در سال ۱۳۱۵ ق. به سفارش وی به عتبات عالیات هجرت کرد و به نزد سید اسماعیل

۱- گزارشی از سابقه تاریخی و اوضاع کنونی حوزه علمیه مشهد، سید علی خامنه‌ای، کنگره جهانی حضرت رضا، تیرماه ۱۳۶۵، ص ۲۶؛ همچنین مصاحبه با استاد آیت الله شیخ ابوالحسن شیرازی فصلنامه حوزه، شماره ۱۷ صفحه ۲۱؛ همچنین بنگرید به ماهنامه کیهان فرهنگی، سال ۲، شماره ۱۲، اسفند ۱۳۶۴، مصاحبه با دکتر سید جواد مصطفوی، ص ۴ (خاطرات دکتر محمد باقر الایهانی از دروس معارف).

۲- ایشان همواره خویش را در آثارش با نام محمد المدعو بالمهدی معرفی می‌کرده است.

۳- منابع اصلی درباره تاریخ میرزای اصفهانی عبارتند از: دایرة المعارف تشیع ذیل میرزا مهدی اصفهانی؛ گنجینه دانشمندان، محمد رازی، ج ۷، انتشارات اسلامیه، ۱۳۵۴، شرح حال میرزا مهدی اصفهانی (بنابر برخی شواهد متن شرح حال ابتدائی به قلم شیخ محمود تولائی می‌باشد)؛ مستدرک سفینه البحار، شیخ علی نمازی شاهرودی، ج ۱، ص ۹.

صدر رفت.<sup>(۱)</sup> یکی از اشتباهات تاریخی پیرامون زندگانی میرزای اصفهانی تصور این مطلب می‌باشد که وی در ابتدای هجرتش به نجف اشرف وارد گشته است؛ در حالی که وی به نزد سید اسماعیل صدر شرفیاب گردید و از آنجا که مرحوم سید اسماعیل دو سال پس از میرزای شیرازی به کربلا هجرت کرد و تا اواخر عمر آنجا ماند،<sup>(۲)</sup> ناگزیر میرزای اصفهانی نیز ابتدا به کربلای معلی وارد شده است تا به خدمت سید اسماعیل صدر برسد؛ اگرچه مدت این توقف میرزای اصفهانی در کربلا نزد سید اسماعیل صدر روشن نمی‌باشد. به هر صورت او در کربلا از محضر سید اسماعیل صدر بن محمد بن صدرالدین که در سال ۱۲۵۸ ق. در اصفهان تولد یافته است بهره می‌گرفت. سید صدر در چهارده سالگی، پس از فوت برادر بزرگ‌ترش سید محمدعلی، برای تحصیل به نزد شیخ محمدباقر بن شیخ محمد تقی اصفهانی رفت. سپس در حوالی سال ۱۲۸۱ ق. به عزم حضور در درس شیخ انصاری راهی نجف شد و پس از مواجهه با فوت شیخ در درس میرزای شیرازی، شیخ راضی بن شیخ محمد نجفی و شیخ مهدی حنفی‌الدین جعفر کاشف الغطاء حاضر گردید.<sup>(۳)</sup> او به هنگام مهاجرت میرزای شیرازی به سامراء در کنار وی بود و در آن سال‌ها آنقدر به میرزا نزدیک شد که به درخواست میرزای شیرازی در کنار سید محمد اصفهانی حسینی (م. ۱۳۱۸ ق. نجف) و میرزا محمدتقی شیرازی (م. ۱۳۳۸ ق. کربلا) به رتق و فتق امور میرزای شیرازی مشغول شد.<sup>(۴)</sup> در سال ۱۳۱۲ ق. میرزای شیرازی وفات یافت و سید صدر به رغم درخواست فراوان، از مرجعیت امتناع ورزید. او، که در این سال‌ها از خاصان ملافتحعلی سلطان‌آبادی بود، در سال ۱۳۱۴ ق. همراه با ملافتحعلی

۱- همان.

۲- اعیان الشیعة، سید محسن امین؛ بغیة الراغبین فی سلسله آل شرف‌الدین، سید عبدالحسین شرف‌الدین، ج ۱، ص ۱۹۰ به بعد: «و فی سنة ۱۳۱۴ خرج من سامراء لامور اقتضت ذلک فلهقه معظم علمائها البررة کالمقدسین الشیخ ملافتحعلی السلطان آبادی... و جمیع المحققین من تلامذته کالشیخ حسن الکرلانی و...»

۳- سید عبدالحسین شرف‌الدین، همان، ص ۱۹۰ به بعد.

۴- همان. او در حوالی سال ۱۲۹۱ به درخواست میرزای شیرازی به صورت مخفیانه از اصفهان خارج شد و به سوی عراق حرکت کرد.

سلطان آبادی، میرزا حسین نوری، سید حسن صدر، سید ابراهیم خراسانی و جمعی از شاگردانش هم چون شیخ حسن کربلایی، میرزا حسین نائینی و سید علی بستانی سامرا را به قصد کربلا ترک کرد. وی تا سال ۱۳۳۴ ق در کربلا ماند و سپس در آن سال به کاظمین هجرت کرد و در همانجا نیز به دلیل ضعف و بیماری دار فانی را وداع گفت.<sup>(۱)</sup>

میرزای اصفهانی در مدت حضورش در محضر سید اسماعیل صدر به غیر از تحصیل علوم رایج به طی مقامات تربیت نفس نیز مشغول بود. تا آنجا که نقل شده است وی به مقام تجرید و خلع بدن دست یافت.

در هر صورت او کربلا را به قصد نجف ترک کرد. اگرچه زمان این مهاجرت به روشنی معلوم نیست. او در آغاز حضورش در نجف اشرف در درس سید محمد کاظم طباطبائی (صاحب عروة الوثقی) و آخوند خراسانی (صاحب کفایة الاصول) در فقه و اصول حاضر گشت<sup>(۲)</sup> و با سید احمد کربلایی، شیخ محمد بهاری، سپس سیدعلی قاضی و سید جمال الدین گلپایگانی انس گرفت.<sup>(۳)</sup> او در مدت کوتاه حضورش در کنار سید احمد کربلایی به اخذ مقام مرشدیت و راهبری مستعدین و اجازه کتبی موفق گشت.<sup>(۴)</sup> روشن است که دلیل سرعت زیاد در نیل به چنین مقامی سابقه وی در تحصیل کمالات نفسانی در محضر سید اسماعیل صدر بوده است.

از دست خطی که از وی به جای مانده است مشخص می‌گردد که وی، در اوایل حضورش در نجف اشرف، خود را به دو مشکل دچار می‌دید:

«این حقیر فقیر در اوان تشرف به نجف اشرف با کمال تنفر از مذاق تصوف و برائت از این طریقه ضالّه مشهوره در مقام تحصیل کمالات بالاخره دو مطلب به جهت احقر

۱- همان.

۲- مستدرک سفینه البحار، شیخ علی نمازی شاهرودی، ج ۱، ص ۹.

۳- گنجینه دانشمندان، محمد رازی، ص ۱۱۴؛ مکتب تفکیک، محمدرضا حکیمی، ص ۲۱۳.

۴- این نقل را نگارنده از آقای علی ملکی میانجی (فرزند مرحوم محمدباقر ملکی میانجی)، او از آقای علیرضا غروی (فرزند ارشد مرحوم میرزای اصفهانی)، و وی از مرحوم شیخ مجتبی قزوینی، شاگرد مرحوم میرزای اصفهانی، شنیده است؛ مستدرک سفینه البحار، علی نمازی شاهرودی، ج ۱۰، ص ۵۱۸.

مشکل شده؛ یکی راجع به معرفت گمانی و توهمی شد و به جهت حل او رجوع به کتب عرفا می‌کردم بالاخره رجوع به کتب فلاسفه قدیم کردم. و دیگری آنکه متحیر بودم با آنکه حضرت احدیت ولی عصر را ولی عالم مقرر فرموده و اوست به منزله قطب و هادی کل و واسطه تمام کمالات اوست، چرا طالبین معرفت خود را محتاج به مربی و رفیق دانند. لهذا در خلال این حال توسل به وجود اقدس اعلی حضرت ولی عصر ارواحنا فداء می‌کردم به طریقی که حضرت متان جل و اعلی مرا توفیق مرحمت می‌فرمود.» بالاخره در عالم رؤیا خود را در یکی از مدارس نجف اشرف در حجره دیدم ورقه‌ای به دست حقیر رسیده کانه مثل ورق قرآنها باغچه سرائی روسی است ولی ورق او بزرگتر است از اوراق مصحفهای فعلی. در طرفی از او در عرض ورقه نوشته شده به خط نسخ: «طلب المعارف من غیرنا اهل البیت مساوق لإنکارهم» (مظنون حقیر آن است که «لإنکارهم» بود) و این ورقه خط دور او آب طلا بود و در ظهر ورقه در طول او قریب به آخر ورقه در گوشه طرف چپ نوشته شده به خط نسخ: «و قد أقامنی الله و أنا حجة بن الحسن». بعد از این رؤیا تغییری در حال فقیر بتدریج پیدا شد تا آنکه بحمدالله تعالی در زمان قلیلی حل مشکل اول به طریق خیلی سهل شد به پیروی از کلمات صادره از ائمه صلوات الله علیهم بلکه به تدریج بحمدالله تعالی حل اغلب مشکلات شد و از برکات توسل به امام عصر ارواحنا فداء مشکلاتی حل شد به جهت حقیر که ممکن نیست عادة حل آنها در این مدت قلیل بدون تهیاء اسباب. الحمدلله رب العالمین. اقل محمد مهدی نجفی اصفهانی فی ۱۵ ذی القعدة الحرام ۱۳۴۲. (۱)

بدین سبب او در ابتدای حضورش در نجف اشرف و رفاقتش با مرحوم سید احمد کربلایی و شیخ محمد بهاری، که بخشی مهم از روابطشان را به طی مراحل نفسانی اختصاص داده بودند، با مشکلاتی مواجه شد و سپس با توسل به امام عصر (عج) راه حل آنها را دریافت و هرچه در وادی فلسفه و عرفان نگاشته بود به شط افکند. (۲) روشن نیست که آیا پس از این توسل است که او به محضر صاحب علم جمعی و به دلالت امام

۱- تصویر این دست خط در ضمیمه ۲ موجود می‌باشد.

۲- مستدرک سفینه البحار. شیخ علی نمازی شاهرودی، ج ۱۰، ص ۵۱۸.

عصر عَجَلُ الله فرجه در عالم مکاشفه و انخلاع حاضر می‌شود و یا در زمان دیگری است. در هر صورت او در میان سال‌های حضور در نجف اشرف به محضر کسی رسید که خود به رمز، نام او را صاحب علم جمعی<sup>(۱)</sup> گذاشته است. البته لازم بذکر است که میرزای اصفهانی چندان از ایشان یاد نمی‌کردند و هرگز نام او را نیز بر زبان نیاوردند و البته هیچگاه شیوه تعلیم و تربیت و تحصیل علم را نیز تجرید ندانستند و کلام خود را به پشتوانه چنین ارتباطاتی بیان نکرده‌اند. این مطلب به روشنی از مطالبی که در ابواب پایانی رساله ابواب الهدی مطرح کرده‌اند معلوم می‌گردد؛<sup>(۲)</sup> بلکه ایشان نیز تحصیل علم را متوقف بر تذکر به کتاب و عترت و بر پایه مبانی می‌دانند که طرح آن محتاج مجالی دیگر است. میرزای اصفهانی اگرچه کسب دانش خویش را وامدار صاحب علم جمعی است اما بنابر برخی شواهد و نقلها اینگونه نبوده که وی همه دانشهای خویش را از او کسب کرده باشد و یا عیناً در تمام موارد هم رأی او بوده باشد.<sup>(۳)</sup>

میرزای اصفهانی در اوان جار و جنجال مشروطه<sup>(۴)</sup> (یعنی در حوالی سال ۲۳ - ۱۳۲۲ ق؛ به نظر این نقل دقیق نمی‌باشد و سال حضور میرزای اصفهانی در درس میرزای نائینی می‌بایست اندکی بیشتر یعنی حوالی سال ۲۵ باشد. این مطلب اندکی بعد توضیح

۱- برای اطلاع بیشتر بنگرید به: گنجینه دانشمندان، محمد رازی، ص ۱۱۵؛ مبدا و معاد، اسماعیل معتمد خراسانی، انتشارات نیک معارف، چاپ اول، ۱۳۷۲، ص ۱۹۸ و همچنین تقریرات شیخ محمود تولانی.

۲- الباب الثالث والعشرون من أبواب الهدی معرفة طریق معرفة ربّ العزة فی العلوم الإلهیة ومعارفها علی خلاف ما فی العلوم والمعارف البشریة.

۳- به عنوان نمونه نگارنده از یکی از ثقات شاگردان مرحوم آیت الله سید محمد کاظم مدرسی که یکی از تلامذ میرزای اصفهانی بوده است شنیده‌ام که مرحوم مدرسی در یکی از مجالس درس از میرزای اصفهانی شنیده که وی در بحث ظل فرموده‌اند: «صاحب علم جمعی اینجا اشتباه کرده‌اند و ظل صورت بلاماده (نظر ابتدائی میرزای اصفهانی درباره ظل صورت بلاماده بوده است، به عنوان مثال بنگرید به مناصب النبی، تقریرات مباحث میرزای اصفهانی صفحات ۱۶۱-۱۶۲) نیست بلکه همان روح است».

۴- کیهان فرهنگی، سال نهم (۱۳۷۱) شماره ۱۲، مقاله مکتب تفکیک، محمدرضا حکیمی، زندگی نامه میرزای اصفهانی.



بیشتری داده خواهد شد)، به درس میرزای نائینی (۱۲۷۳ - ۱۳۵۵ ق)<sup>(۱)</sup> رفت و مبانی شیخ انصاری را، که میرزای شیرازی به او القا کرده است. از زبان مرحوم نائینی آموخت.<sup>(۲)</sup> البته میرزای نائینی مبانی شیخ انصاری را غیر از میرزای مجدّد شیرازی از مباحثاتش با سید محمد فشارکی نیز کسب کرده است<sup>(۳)</sup> و با شیخ حسن کربلائی تمام متون شیخ را مباحثه کرده است؛<sup>(۴)</sup> بنابراین به یکی از اساتید مسلم مبانی شیخ انصاری مبدل گشته بود. به نظر می‌رسد میرزای اصفهانی در تمام ادوار درسی میرزای نائینی تا قبل از مهاجرتش از نجف به مشهد مقدس رضوی شرکت کرد و بدین صورت به یکی از معتمدان وی تبدیل گشت چرا که تقریباً تمام بزرگانی که در درس میرزای نائینی شرکت می‌جسته‌اند دست کم دو دوره از دروس او را حاضر می‌شده‌اند.<sup>(۵)</sup> او تا بدانجا مورد وثوق میرزای نائینی قرار می‌گیرد که در سال ۱۳۳۸ ق اجازه اجتهادی از وی دریافت کرد که در آن میرزای نائینی از این تعبیر استفاده می‌کند:

«حصل له قوة الإستنباط و بلغ رتبة الإجتهد و جاز له العمل بما يستنبطه من الأحكام على النهج المعمول بين الأعلام».

این مضمون از زمره اجازات اجتهاد مطلق است که میرزای نائینی صادر می‌نموده است.<sup>(۶)</sup> آقا ضیاء عراقی، شیخ عبدالکریم حائری یزدی و سید ابوالحسن اصفهانی نیز آن را

---

۱ - علامه نائینی فقیه نظریه پرداز. مقاله بیرق حق به قلم آقا شیخ عبدالحسین حلی، انتشارات بوستان کتاب قم.

۲ - کتاب مکتب تفکیک، محمدرضا حکیمی، ص ۲۱۴.

۳ - فصلنامه حوزه، شماره ۳۰، ص ۴۰؛ مصاحبه با استاد آیت الله حسینی همدانی (نجفی)، و علامه نائینی فقیه نظریه پرداز، مقاله بیدار بیدارگر به قلم حاج سید علی نقی تقوی، ص ۹۱، انتشارات بوستان کتاب قم.

۴ - فصلنامه حوزه، شماره ۵۵، ص ۳۱، مصاحبه با حضرت آیت الله حاج سید محمد حسن مرتضوی لنگرودی به نقل از مرحوم والدشان.

۵ - فصلنامه حوزه، شماره ۳۰، ص ۳۶، مصاحبه با استاد آیت الله حسینی همدانی (نجفی).

۶ - میرزای نائینی ۶ گونه اجازه داشته که عبارت بودند از اجازه روایت و نقل حدیث از کتب معتبر

در حاشیه تأیید می‌کنند.<sup>(۱)</sup> این مطلب را مرحوم نمازی شاهرودی چنین نقل می‌کند:  
قال مولانا الأستاذ:

«أفاض لي العلامة النائيني مهمات الفقه والأصول واستفدت منه مدة منفرداً و أول من  
لحق بنا العلامة السيد جمال گلپایگانی ثم بعد مدة لحق بنا واحد بعد واحد حتى صرنا  
سبعة أفراد من الأوتاد. وتم لنا دورة الفقه والأصول في سبع نفرات وكنا في محضره  
الشریف إلى أربع عشرة سنة». و حين بلغ إلى خمس و ثلاثين سنة سنّه الشریف نال أعلى  
مراتب الاجتهاد وأجازه العلامة النائینی و غیره أحسن الإجازات و مما عبّر به فی إجازته  
المفصلة التي كتبها النائینی بخطه الشریف فی شوال ۱۳۳۸ هجری المزینة بخطوط جمع  
من الأعظم المراجع الكرام و تكون عندي قال: العالم العامل و التقى الفاضل العلم العالم و  
المهذب الهمام...<sup>(۲)</sup>

البته بر اساس نقل فوق که میرزای اصفهانی حضور خود در محضر میرزای نائینی را  
برای مدت ۱۴ سال ذکر می‌کند و ابتدای تدریس وی را نیز به حضور خویش در درس او  
منوط می‌داند و همچنین بنابر نقل دیگری از مرحوم آقا جمال گلپایگانی که از شاگردان  
اولیه میرزای نائینی بوده و گفته‌اند: من حدود سی سال در خدمت مرحوم نائینی بودم و  
تا آخرین روز درس ایشان آمدم و همه را یادداشت کردم<sup>(۳)</sup> و بنابر تاریخ وفات میرزای  
نائینی که ۲۶ جمادی الاولی ۱۳۵۵ قمری بوده است،<sup>(۴)</sup> آغاز تدریس میرزای نائینی در  
نجف می‌بایست به حوالی سالهای ۱۳۲۵ قمری و یا اندکی زودتر برگردد. بنابراین میرزای  
نائینی دو سال بعد از فوت میرزای شیرزای در سال ۱۳۱۴ به همراه سید اسماعیل صدر

---

کامیابی برای اهل منبر و خطابه، اجازه امور حسبیه برای اهل فضل و تقوا، اجازه تدریس، اجازه تجزی،  
اجازه اجتهاد و اجازه اجتهاد مطلق؛ بنگرید به علامه نائینی فقیه نظریه پرداز، گفتگو با حجت الاسلام غروی  
نائینی، صص ۳۹ و ۴۰.

۱- تصویر این اجازه در ضمیمه ۳ موجود می‌باشد.

۲- مستدرک سفینه البحار، علی نمازی شاهرودی، ج ۱۰، ص ۵۱۷.

۳- فصلنامه حوزه، شماره ۳۰، ص ۴۲، مصاحبه با استاد آیت الله حسینی همدانی (نجفی).

۴- علامه نائینی فقیه نظریه پرداز، مقاله بیرق حق به قلم آقا شیخ عبدالحسین حلی، ص ۵۶، انتشارات  
بوستان کتاب قم.

از سامرا به کربلا مهاجرت می‌کند<sup>(۱)</sup> و در آنجا نیز به تعلیم و تدریس فقه و اصول می‌پردازد<sup>(۲)</sup> و در زمان نه چندان روشنی<sup>(۳)</sup> به سوی نجف رهسپار می‌گردد. ظاهراً میرزای نائینی در ابتدای ورود به نجف درس رسمی و گسترده‌ای آغاز نکرده، چراکه برقراری درس در نجف کار دشواری بوده<sup>(۴)</sup> و بیشتر طرف مشورت آخوند خراسانی بوده است چراکه مرحوم آخوند اکثر فعالیتهای مبارزاتی خویش را با مشورت وی صورت می‌داده است.<sup>(۵)</sup> میرزای نائینی در طی این سالها در درس عمومی آخوند خراسانی نیز شرکت نمی‌جسته، چراکه سطح او از سایر تلامذه آخوند بالاتر بوده بلکه صرفاً به مباحثات علمی با آخوند اشتغال داشته و طرف مشورت فعالیتهای سیاسی و اجتماعی وی بوده و از زمره شرکت کنندگان در مجلس فتیای وی در اوان حاشیه نویسی‌اش بر نجات العباد بوده است.<sup>(۶)</sup> سپس بنابر نقل میرزای اصفهانی درس خصوصی با او که سابقه آشنائی ایشان به سالهای کربلا و محضر سید اسماعیل صدر می‌رسد، شروع می‌کند که به مرور آقا جمال گلپایگانی و سپس سید محمود شاهرودی و دیگران به آن افزوده می‌گردند. ظاهراً ایشان حدود هفت نفر می‌باشند که همان حلقه هفتگانه ملازمان میرزای نائینی را تشکیل می‌دهند و میرزا مبانی خود را با آنها پخته کرده و در شبانه روز

۱- بغية الراغبين في سلسلة آل شرف‌الدین، سید عبدالحسین شرف‌الدین، ج ۱، ص ۱۹۰ به بعد؛ همچنین بنگرید به طبقات اعلام الشیعه، آقا بزرگ طهرانی، مشهد انتشارات دار المرتضی، ج ۱ صص ۵۹۳-۵۹۶ و اعیان الشیعه، سید محسن امین، ج ۶، صص ۵۵۴ و ۵۵۵.

۲- علامه نائینی فقیه نظریه پرداز، مقاله بیدار بیدارگر به قلم حاج سید علی نقی تقوی، ص ۹۲، انتشارات بوستان کتاب قم.

۳- شیخ آقا بزرگ در طبقات اعلام الشیعه می‌گوید و بقی [نائینی] معه [السید اسماعیل الصدر بعد مهاجرتهم إلى کربلاء] عدة سنين ثم غادرها وتحوّل إلى النجف...: طبقات، ج ۱، صص ۵۹۳-۵۹۶. البته این زمان را عبد‌الهادی حائری که زندگینامه‌ای از میرزای نائینی طی مصاحبه با فرزندان وی تدوین کرده سال ۱۳۱۶ دانسته، بنگرید به زندگینامه نائینی، عبد‌الهادی حائری، کتاب تبیان اندیشه، به کوشش انجمن آثار و مفاخر استان اصفهان، ص ۸.

۴- فصلنامه حوزه، مصاحبه با استاد آیت الله حسینی همدانی (نجفی)، شماره ۳۰، ص ۴۲.

۵- همان، ص ۴۳.

۶- طبقات اعلام الشیعه، ج ۱، ص ۵۹۴.

دو مرتبه به حضور وی می‌رسیده‌اند.<sup>(۱)</sup> بنابراین سال ۱۲۲۹ که سال وفات آخوند خراسانی و آغاز درس نائینی دانسته شده است<sup>(۲)</sup> در واقع سال شروع رسمی و گسترده درس بوده و اولین دوره رسمی درس میرزای نائینی این زمان محسوب می‌گردد.<sup>(۳)</sup>

از جمله نکات مهم پیرامون میرزای اصفهانی جایگاه علمی ایشان در مبانی اصولی، خاصه در مبانی میرزای نائینی، است. آیت الله وحید خراسانی<sup>(۴)</sup> که محضر ایشان را درک کرده است در مصاحبه‌ای<sup>(۵)</sup> اولا کسانی را که مرحوم میرزای اصفهانی را بی‌سواد می‌دانستند تعبیر به جهال کرده و مدعی شده که ایشان حوزه مشهد را منقلب کرده است و فضلالی مشهد محصول ایشان‌اند.<sup>(۶)</sup> این مطلب در سایر گزارشات از اوضاع حوزه مشهد نیز تأیید می‌شود و در آن گزارشات آمده که بهترین درس سطح را مرحوم شیخ هاشم قزوینی داشته و بهترین دروس پس از رحلت میرزای اصفهانی را مرحومان میرزا جواد آقا تهرانی و میرزا حسنعلی مروارید برپا می‌دارند که همگی از شاگردان مبرز

۱- هفت نفر بودن آنها از نقل مرحوم نمازی شاهرودی (مستدرک سفینه البحار، علی نمازی شاهرودی، ج ۱۰، ص ۵۱۷) بدست می‌آید و اسامی شش تن دیگر عبارت است از: آقا سید جمال الدین گلپایگانی، سید محمود شاهرودی، شیخ موسی خوانساری، سید علی مدد قرائتی، شیخ علی کاظمی خراسانی، و شیخ حسین حلی، بنگرید به علامه نائینی فقیه نظریه پرداز، گفتگو با حجة الاسلام غروی نائینی، ص ۳۵.

۲- طبقات اعلام الشيعة، ج ۱، بخش ۲، صص ۵۹۳ ج ۵۹۶: اعیان الشيعة، ج ۶، صص ۵۴ و ۵۵.  
۳- بنابر آنچه از شواهد نقل شد و همچنین این نکته که آخرین دوره درسی میرزای نائینی در سال دهم شوال ۱۳۴۵ قمری آغاز گردیده (علامه نائینی فقیه نظریه پرداز، مقاله بیدار بیدارگر به قلم حاج سید علی نقی تقوی، ص ۱۰۰، انتشارات بوستان کتاب قم) و همچنین با توجه به این نکته که دوره درسی میرزای نائینی حدود ۸۹ ساله بوده است (همان) به نظر می‌رسد وی یک دوره بطور خصوصی میان سالهای ۲۹-۲۵ درس گفته و سپس بصورت عمومی در دوره‌های ۲۹-۲۸، ۳۸-۴۵ (البته این دوره باید با وقفه بوده باشد چراکه میرزای نائینی در حوالی سال ۳۹ برای مدتی به ایران تبعید شد) و ۴۵-۵۵ درس داده باشد.

۴- یکی از مراجع معظم تقلید در قم که از جمله دروس مهم خارج فقه و اصول متعلق به ایشان است و ایشان از آخرین شاگردان میرزای اصفهانی در مشهد بودند.

۵- فایل صوتی این مصاحبه نزد نگارنده موجود است.

۶- این مطلب در نقلی دیگر نیز تأیید گردیده: بنگرید به فصلنامه حوزه شماره ۱۷، ص ۲۱، مصاحبه با استاد آیت الله شیخ ابوالحسن شیرازی.

ایشان بوده‌اند.<sup>(۱)</sup> ثانیاً آیت الله وحید خراسانی می‌گویند که در گفت‌وگویشان با مرحومان سید محمود شاهرودی و سید جمال‌الدین گلپایگانی (آقا جمال گلپایگانی)، که از جمله شاگردان میرزای نائینی بوده‌اند، به آن دو بزرگوار عرض می‌کنند که پس از حضور در درس اصول میرزای اصفهانی در مشهد، در نجف به نکته تازه‌تری در باب مبانی مرحوم نائینی دست نیافته‌اند که این نشان از عمق علمی و تسلط ایشان بر آن مبانی است. ثالثاً مرحوم آقا جمال نیز فرموده است که میرزای اصفهانی جزء شش یا هفت<sup>(۲)</sup> نفری بوده که مرحوم نائینی مبانی خود را در دور نخست با ایشان پخته کرده است. در هر صورت تسلط کامل کم نظیر میرزای اصفهانی از مسلماتی است که آشنایان به حوزه مشهد گواه صدق بر آن می‌باشند.<sup>(۳)</sup>

### دوم. میرزای اصفهانی در مجاورت مشهد مقدس رضوی

در سال عزیمت میرزای اصفهانی به مشهد مقدس اختلاف است؛ بعضی از اقوال سال ۱۳۴۵ ق را ذکر کرده‌اند<sup>(۴)</sup> و بعضی دیگر سال ۱۳۴۰ ق را.<sup>(۵)</sup> اما در مجموع می‌توان گفت بر اساس اجازه‌ای که میرزای اصفهانی از مرحوم نائینی در سال ۱۳۳۸ ق دریافت کرده سال ۱۳۴۰ ق صحیح‌تر به نظر می‌رسد؛ چرا که عرفاً اجازه در حوالی زمانی که قصد عزیمت باشد دریافت می‌شود. او پس از حضورش در مشهد به مدرسه پریزاد رفت<sup>(۶)</sup> و در درس میرزا هاشم قزوینی، مدرس شهیر آنجا، حاضر شد. اما در پی اشکالی که در هنگام درس بر استاد خود گرفت، مرحوم میرزا هاشم قزوینی مقام علمی او را بر خود ارجح دید و وی را در مقام تدریس نشانده و خود از آن پس در درس میرزای

۱- گزارشی از سابقه تاریخی و اوضاع کنونی حوزه علمیه مشهد، سید علی خامنه‌ای.

۲- این تردید از حضرت آیت‌الله وحید خراسانی است.

۳- گزارشی از سابقه تاریخی و اوضاع کنونی حوزه علمیه مشهد، سید علی خامنه‌ای، ص ۲۶.

۴- متآله قرآنی، محمدعلی رحیمیان فردوسی، قم، دلیل ما، ۱۳۸۲، ص ۴۱۱: بخشی از مقاله دکتر احمد مهدوی دامغانی در زندگی‌نامه میرزا مهدی اصفهانی.

۵- مکتب تفکیک، محمدرضا حکیمی، ص ۲۱۹.

۶- متآله قرآنی، محمدعلی رحیمیان فردوسی، ص ۴۱۱.

اصفهانی تا آخرین دوره حاضر شد.<sup>(۱)</sup> به این ترتیب اولین دوره درس مرحوم میرزا، که ابتدای حضور وی در مشهد بود، به شرح و بسط مبانی فقهی و اصولی میرزای نائینی و آخوند خراسانی سپری شد و بزرگانی چون میرزا علی اکبر نوقانی (۱۳۰۰ - ۱۳۷۰ ق)، میرزا هاشم قزوینی (۱۲۷۰ - ۱۳۳۹ ش) و سید صدرالدین صدر (متوفی: ۱۳۷۳ ق) و سید حسین حائری در آن حاضر گشتند. در حقیقت این اولین حضور میرزای اصفهانی در حوزه مشهد است. حضور میرزای اصفهانی در حوزه مشهد به دو برهه تاریخی تقسیم بندی می شود. برهه نخست مربوط به حوالی سال ۱۳۴۰ قمری باز می گردد. در گزارشی این حضور چنین ترسیم شده است:

در حدود سال ۱۳۴۰ هـ یکی از شاگردان ممتاز میرزای نائینی مدرس بزرگ حوزه علمیه نجف و مرجع تقلید دوره قبل (متوفی در ۱۳۵۵ هـ) به نام میرزا مهدی اصفهانی به مشهد آمد. ابتدا به تدریس سطوح عالی و سپس خارج فقه و اصول مشغول شد و چون بر مبانی اصولی میرزای نائینی تسلط کامل داشت و این مبانی در حد خود تازه و بی سابقه بود مورد توجه فضلا و طلاب مشهد قرار گرفت.<sup>(۲)</sup>

در همان گزارش اشاره می شود که او پس از مدتی کرسی درس معارف را نیز برپا می دارد.<sup>(۳)</sup> اما برهه دوم مربوط به پس از شهریور ۲۰ می شود که وی به احیای مجدد حوزه علمیه مشهد پس از یک رکود همت می گمارد که در حقیقت وی در دو برهه تاریخی حوزه علمیه مشهد را احیاء می کند.

میرزای اصفهانی پس از اشتهاری که به واسطه اولین دوره تدریس یافت دوره جدیدی از تدریس را آغاز کرد که ظاهراً شبها و در مدرسه پریراد برقرار بوده است.<sup>(۴)</sup> ایشان در این دوره در بحث فقه و اصول مبانی خویش را نیز مطرح ساخت و در روزهای پنجشنبه

۱- کیهان فرهنگی، شماره ۲۵۹، ویژه نامه فقیه نواندیش حاج شیخ هاشم قزوینی، مقاله تندیس دانش و پارسایی، محمد حکیمی به نقل از استاد محمد رضا حکیمی، صص ۳۴ و ۳۵.

۲- گزارشی از سابقه تاریخی و اوضاع کنونی حوزه علمیه مشهد، سید علی خامنه ای، ص ۲۶.

۳- همان

۴- ماهنامه کیهان فرهنگی، سال ۲، شماره ۱۲، اسفند ۱۳۶۴، مصاحبه با دکتر سید جواد مصطفوی، ص ۵ (خاطرات دکتر محمد باقر الاهیان از دروس معارف).

و جمعه مباحثی جدید که سابقه تدریس آن‌ها در حوزه‌های علمیه وجود نداشت تحت عنوان مباحث معارف را مطرح کرد.<sup>(۱)</sup> از جمله حضار در این درس شیخ هاشم قزوینی، شیخ مجتبی قزوینی، شیخ محمدحسن بروجردی، شیخ کاظم دامغانی، شیخ هادی مازندرانی، شیخ غلامحسین محامی بادکوبه‌ای و شیخ محمود تولایی بوده‌اند. البته ذکر این نکته لازم است که حضور شیخ محمود حلبی، که مهم‌ترین اثر علمی این دوره تحت عنوان تقریرات (که میرزای اصفهانی آن را تصحیح کرده است) از وی می‌باشد، جمعاً به مدت چهار سال بوده است که به هنگام فتنه رضاخان به سفارش میرزای اصفهانی و همراه اولاد وی به دهات اطراف مشهد هجرت کرد.<sup>(۲)</sup> از جمله آثار دیگر به‌جای‌مانده از این دوران تقریرات مباحث اصول از مرحوم بروجردی است. اما همان‌طور که ذکر شد، کامل‌ترین و دقیق‌ترین اثر در این دوره آثار شیخ محمود تولائی می‌باشد که تحت عنوان تقریرات اصول، حجیت قرآن، هناک مطالب ثلاثه و مناصب النبی در آستان قدس رضوی موجود است.<sup>(۳)</sup> البته به تازگی تقریرات بحث حجیت قرآن از مرحوم بروجردی نیز یافته شده که متأسفانه کامل نمی‌باشد. در هر صورت بنا بر نقلی<sup>(۴)</sup> میرزای اصفهانی در کنار تدریس مباحث معارف در این دوره از میرزا مهدی آشتیانی تقاضا می‌کند که از آن روی که وی محضر میرزا هاشم اشکوری را درک کرده است مصباح فتاری را در درسی خصوصی تدریس کند و چند تن از خواص وی (شیخ غلامحسین محامی بادکوبه‌ای، شیخ محمود حلبی، شیخ علی اکبر نوغانی و شیخ مجتبی قزوینی) نیز در این درس که حدود شش ماه به طول انجامیده همراه او شرکت کرده‌اند.<sup>(۵)</sup>

دور سوم تدریس میرزای اصفهانی پس از گذشت مدتی از دوران اختناق رضاخان

۱- محمد رضا حکیمی، همان، ص ۲۲۱؛ طلایه‌دار آفتاب (شرح زندگانی شیخ محمود تولائی)، جمعی از شاگردان، ص ۳۱.

۲- طلایه‌دار آفتاب، همان، ص ۳۷ به بعد.

۳- آستان قدس، بخش مخطوطات. شمارگان ۱۲۴۵۴، ۱۲۴۵۵، ۱۲۴۵۶، ۱۲۴۸۰.

۴- منوچهر صدوقی سها از مرحوم شیخ عبدالله نورانی در تاریخ ۵ مرداد ۱۳۶۲ شنیده است که وی از مرحوم شیخ مجتبی قزوینی این ماجرا را نقل کرده است.

۵- تاریخ حکما و عرفا متأخر (تحریر ثانی)، منوچهر صدوقی سها، ص ۳۸۰.

شروع شد. خفقان رضاخان موجب شد که اکثر مدارس مشهد جز یکی دو مورد تعطیل شود و درسها بصورت رسمی برپا نگردد. این مسأله موجب رکود حوزه مشهد گردید. اما پس از شهریور ۲۰ دو تن از بزرگان حوزه مشهد یعنی مرحومان شیخ مرتضی آشتیانی و میرزا مهدی اصفهانی زعامت حوزه را بدست گرفتند و حوزه رشد خود را از سر گرفت.<sup>(۱)</sup> در حقیقت این دومین برهه حضور میرزای اصفهانی در حوزه مشهد است که موجب احیاء مجدد آن می‌گردد. ایشان در ملاقاتی با شیخ محمدباقر ملکی میانجی، با تعبیر البشارة البشارة! وعده شروع شدن درس را داد.<sup>(۲)</sup> اما از نقل دیگری که باز از مرحوم میانجی باقی مانده است به نظر می‌رسد که درس این دوره فقط مباحث معارف بوده و این بار دیگر خبری از مباحث اصولی نبوده است؛<sup>(۳)</sup> اگرچه پس از گذشت مدتی فشارهای اختناق‌آمیز پهلوی اول به‌طور کامل از بین رفت و مجدداً مباحث فقه و اصول مطرح شد.<sup>(۴)</sup> این دوره همان زمانی است که ایشان به شاگردانشان می‌گویند دیگر وقت نیست (نزدیک به مرگ شده‌اند) و باید حرفها را گفت.<sup>(۵)</sup> به همین جهت هم در تدریس معارف با سرعت بیشتری پیش می‌رفتند و از عادات تدریسی حوزه سامراء که از استادشان سید اسماعیل صدر و... به ارث برده بودند (مباحثات فراوان میان طلاب و شاگرد محوری و اختصاص ساعات طولانی به مباحثه و درس)<sup>(۶)</sup>، تنها به طولانی بودن دروس اکتفا می‌شده است،<sup>(۷)</sup> و هم در تدریس اصول فقه به ترویج مبانی خود می‌پردازند

۱- گزارشی از سابقه تاریخی و اوضاع کنونی حوزه علمیه مشهد. سید علی خامنه‌ای، ص ۲۸.

۲- فصلنامه سفینه، شماره ۱، ص ۷۵.

۳- همان، ص ۷۶

۴- به دلیل به دست آوردن پاره‌ای آثار در مباحث فقهی و اصولی از شاگردان این دوره‌ی مرحوم میرزای اصفهانی.

۵- نگارنده این مطلب را از آقای حاج شیخ کاظم خراسانی به نقل از مرحوم آیت الله مدرسی شنیده است.

۶- شیوه‌های تحصیل و تدریس در حوزه‌های علمیه، محمد علی رضایی اصفهانی، انتشارات ستاره. دفتر تبلیغات حوزه علمیه قم، چاپ اول تابستان ۱۳۷۶، فصل پنجم، الف- سبک سامرائی.

۷- خاطرات آیت الله ملکوتی.



که آثار مصباح الهدی و رساله معاریض و توریه و رسائل افتاء و تقلید و اصول و سیط ارمغان آن دوره است. بدین سان در این دوره کسانی هم چون شیخ محمدباقر ملکی میانجی، میرزا حسنعلی مروارید، شیخ هاشم و شیخ مجتبی قزوینی، شیخ علی نمازی شاهرودی، شیخ زین العابدین غیاثی، سید علی شاهرودی، شیخ عبدالله یزدی، عبدالنبی کجوری، سید محمدباقر نجفی، میرزا جواد تهرانی، علی اکبر صدرزاده، سید علی اکبر فیاض، سید علیرضا قدوسی و در اواخر نیز شیخ حسین وحید خراسانی<sup>(۱)</sup> در درس حاضر شدند. در واقع میرزای اصفهانی پس از شهریور ۲۰ یک درس عمومی معارف قرار می‌دهد که در مدرسه نواب برقرار می‌گردد و اغلب حضار آن فضیلاي حوزه مشهد و محصلین درس خارج بوده‌اند.<sup>(۲)</sup> همچنین یک درس اخلاق برقرار می‌کنند که تاریخ دقیق آن روشن نمی‌باشد اما تقریرات معرفت نفس (در بخش کتابشناسی توضیح آن خواهد آمد) محصول آن مجالس می‌باشد که بصورت عمومی تر برگزار می‌گردیده است. از سوی دیگر مدتی نیز جلساتی خصوصی با چند نفر پیرامون معارف در روزهای پنج شنبه و جمعه برقرار می‌کنند.<sup>(۳)</sup>

از جمله صفات درس در دوره سوم در بحث اصول این است که مبانی خود میرزای اصفهانی نیز به طور جدی تری مطرح گردید. در فقه که از دوره قبل اثری یافته نشده در

---

۱- فصلنامه سفینه، شماره ۱، ص ۷۶؛ منظور از جوان خوش استعداد (که امروزه از مراجع عالیقدر شیعه محسوب شوند) ایشان می‌باشند؛ همچنین بنگرید به ماهنامه کیهان فرهنگی، سال ۲، شماره ۱۲، اسفند ۱۳۶۴، مصاحبه با دکتر سید جواد مصطفوی، ص ۵ (خاطرات دکتر محمد باقر الایهان از درس معارف).

۲- ماهنامه کیهان فرهنگی، سال ۲، شماره ۱۲، اسفند ۱۳۶۴، مصاحبه با دکتر سید جواد مصطفوی، ص ۵ (خاطرات دکتر محمد باقر الایهان از درس معارف)، وی نام برخی از حضار این درس را چنین ذکر می‌کند: شیخ هاشم قزوینی، شیخ مجتبی قزوینی، میرزا جواد تهرانی، شیخ عبدالنبی کجوری، میرزا احمد مدرس، شیخ حسین وحید خراسانی و....

۳- ماهنامه کیهان فرهنگی، سال ۲، شماره ۱۲، اسفند ۱۳۶۴، مصاحبه با دکتر سید جواد مصطفوی، ص ۵ (خاطرات دکتر محمد باقر الایهان از درس معارف)، اسامی این افراد عبارت است از: شیخ هاشم قزوینی، شیخ محمود کلیاسی، دکتر محمد باقر الایهان، آقای مهدی کارمند اداره فرهنگ، آقای محمد تقی شریعتی (پدر دکتر علی شریعتی)، آقای فیوضات مدیر کل فرهنگ خراسان، آقای مظفری کارمند اداره معارف و اوقاف، این جلسات برخی اوقات تا ۳ ساعت به طول می‌انجامیده است.

این دوره آثاری به دست آمده است. در مباحث معارفی نیز مرحوم میرزا تغییراتی داده است؛ اگر چه هنوز به طور کامل روشن نیست که این تغییر در آرا و شیوه طرح مباحث به دلیل تغییر در شیوه طرح و پیدا شدن پایگاهی مستحکم در حوزه علمیه بوده یا اینکه ایشان تبدل رأی یافته است.

در نهایت میرزای اصفهانی در سال ۱۳۶۵ هجری قمری دار فانی را وداع گفت و حوزه مشهد دوباره دوران رکود خود را آغازید. در گزارشی این مطلب چنین ترسیم شده است:

لیکن این دو عالم متشخص [یعنی مرحومان شیخ مرتضی آشتیانی و میرزا مهدی اصفهانی] در سال ۱۳۶۵ ه.ق. بدروود زندگی گفتند و حوزه علمیه مشهد با درگذشت آن دو آخرین مدرسان بزرگ خود را ازدست داد و درس خارج در این حوزه مجدداً دچار رکود شد. البته در همان هنگام در گوشه و کنار بعضی درسهای خارج وجود داشت ولی این درسها که مدرسان آن در مراتب علمی بالا قرار نداشتند نمیتوانست جوابگوی نیاز حوزه‌ای همچون مشهد باشد. از این رو این حوزه پس از شکستگی نسبی اواخر نیمه اول قرن ۱۴ در اوایل نیمه دوم این قرن باردیگر دچار توقف و رکود شد و از این رو بسیاری از طلاب ترقی طلب آن به قم و نجف هجرت کردند.<sup>(۱)</sup>

درباره تاریخ وفات وی چنین آمده است:

«و قد ارتحل سعیداً فی يوم الخميس التاسع عشر من شهر ذی الحجة الحرام من سنة خمس و ستین و ثلاثمائة بعد الالف من الهجرة النبویة فی المشهد المقدس الرضوی بموت الفجأة و دفن فی دار الضیافة بجانب البقعة السامیة الرضویة علی ساکنها الف سلام و تحية و قد قلت فی تاریخ وفاته رضوان الله علیه:

يوم الخميس تلو عيد الغدير      نال الى لقاء حى قدیر

قلت لعام فقد هادینا      غاب عن الاعین مهدینا

(۱۳۶۵ ه. ق.)<sup>(۲)</sup>

۱- گزارشی از سابقه تاریخی و اوضاع کنونی حوزه علمیه مشهد، سید علی خامنه‌ای، ص ۲۹.

۲- مقدمه مناصب النبی، شیخ محمود تولائی.

## اندکی درباره ابواب الهدی

این اثر یکی از مشهورترین آثار میرزای اصفهانی است که در آن به گزارش اصول نظریات خود در مباحث معارفی پرداخته است و هدف از آن اثبات مبانی نبوده است. به همین سبب از تفصیل مطالب و یا استناد به آیات و روایات به طور گسترده جز در موارد معدودی خودداری کرده است. در واقع وی در این اثر به بیان اصول اساسی مبانی خود و شاه نکته‌های اصلی در نقد مخالفان پرداخته است.

از آنجایی که این اثر از آخرین آثار علمی ایشان بوده<sup>(۱)</sup> و در دسترس‌ترین اثر ایشان نیز می‌باشد و از سوی دیگر گزارشی از مجموعه آراء ایشان بوده و نویسنده به شیوه‌ای خاص در آن مطالب خود را مطرح کرده است بنابراین اندکی توضیح پیرامون آن خالی از لطف نمی‌باشد.

ابواب الهدی در یک مقدمه و ۲۵ باب تنظیم گردیده است و در آن خلاصه‌ای از امّات مبانی میرزای اصفهانی به همراه مهمترین مبانی فلسفه و عرفان اسلامی با رویکردی انتقادی طرح شده است. شیوه طرح مطالب در این اثر شیوه طرح قبض و بسطی است. به این معنا که ایشان طی سه مرحله مطالب خود را بیان کرده‌اند. در مرحله

---

۱- وی در همین اثر خود در انتهای باب الحادی و العشرون به اثر معارف القرآن خود اشاره می‌کند. همچنین در باب الثالث عشر اشاره به اثر مصباح الهدی نیز می‌نماید که هر دو از جمله آثار متاخر وی هستند.

نخست که مقدمه مطالب را تشکیل می‌دهد مجموعه‌ای از مدعیات خود را آورده‌اند. سپس طی هفت باب از بابهای اول تا پایان باب هفتم خلاصه مبسوط‌تری از مدعیات مطرح شده در مقدمه را مطرح کرده است. خصیصه مطالب این هفت باب طرح مبسوط‌تر مدعیات و اشاره به مبادی نظری هر بحث و ذکر نتایج حاصل از آنها است. اما به طور کلی در این ابواب، هدف اشاره به بنیانهای استدلالی مطالب نیست؛ بلکه بیشتر به ارائه تعاریف مدعیات به طور اختصار می‌پردازد. وی از باب هشتم به بعد به ذکر تفصیلی بنیانهای مبانی خود و مخالفان خود به شیوه استدلالی می‌پردازد و مبانی و نتایج علمی هر کدام را همراه با روش طرح آنها (ورود و خروج در مباحث) ذکر می‌کند.

سیر مطالب چنین است که وی در ابتدای مطالب خود توجه می‌دهد که قرآن و فرمایشات ائمه علیهم‌السلام بر علم بنیان نهاده شده‌اند و وجه اعجاز قرآن را همین می‌شمرد. در این راستا ضروری میدانند که این میراث گرانبها به شیوه و منهج ائمه علیهم‌السلام و فقها و محدثان - به عنوان تربیت یافتگان آن حضرات - حفظ و فهم شود، لذا هدف خود را از نگارش این رساله احیای مجدد معارف اسلام مطابق با سنت ائمه علیهم‌السلام و فقهای امامیه اعلام می‌دارد.

در گام بعدی ایشان به مسئله زبان شناسی یعنی الفاظ می‌پردازد که به واسطه آن تکلم و تعلیم و تربیت ممکن می‌گردد و در همین جا یکی از اساسی‌ترین اختلافهای معارف الهی و علوم بشری را بر می‌شمرد. او در ادامه باب تعالیم خود را معرفت نفس می‌خواند. نکته حائز اهمیت، نوع رویکرد او به مسئله معرفت نفس است که اصلی‌ترین حرف ایشان در شناخت نفس، توجه به خود مسئله شناخت و چگونگی تحقق آن برای نفس است. بر این مبنا سعی می‌کند در ابتدا منظور خود و مخالفان را از شناخت بیان کند. طرح مبانی متفاوت از مبانی مخالفان توسط ایشان موجب پیدایی نگاه و جایگاهی جدید و متفاوت از بحث معرفت نفس می‌گردد. از سوی دیگر رویکرد متفاوت ایشان به مسئله شناخت موجب طرح مفهوم متفاوتی از استدلال می‌گردد. در اینجا است که او به واسطه طرح مسئله استدلال پس از طرح مبانی معرفت‌شناسی، بحث «شناختن خدا با دلالت آیه» (معرفة الإستدلال علی الله تعالی و معرفة المعروف بالآیات) را به عنوان مقدمه ورود به یک بحث معرفتی دیگر یعنی معرفة الله قرار می‌دهد. وی در ادامه مطالب خود به دو مقام معرفتی نسبت به پروردگار یعنی معرفت بالآیه و معرفة الله بالله

اشاره می‌کند. او مدعی می‌گردد برخلاف سخن فلاسفه و عرفا امکان معرفت واقعی و حقیقی (ونه معرفت بالوجه و...) پروردگار میسر است.

میرزای اصفهانی در ادامه‌ی تذکر به خدای سبحان، به آیات و کمالات خدا اشاره می‌کند و از این رهگذر به آیات علم و قدرت و وجود توجه می‌دهد تا بتواند به بررسی دو مسئله اساسی بپردازد: مساله نخست طرح بنیانهای نادرست فیلسوفان و عارفان اسلامی در مساله وجودشناسی یا به تعبیری خداشناسی است. مساله دوم که ثمره مساله اول است، مساله خلقت و رابطه خالق و مخلوق است. در نهایت به دلیل ثمرات جبری وجودشناسی فلاسفه و عرفاء مشیت را در ارتباط با خلقت و افعال الهی مطرح می‌کند. ایشان در لابلای این مباحث اشاره‌هایی به اقوال مخالفان خود نیز می‌کند. اما در ادامه در ابواب هشتم تا آخر به تناسب، ابوابی را بطور مستقل به طرح آراء مخالفان خود اختصاص می‌دهد.

از باب هشتم تا آخر اختصاص به طرح استدلالی این مباحث دارد. باب هشتم مختص به مخالفت فقها و محدثان با مبانی فلسفی و عرفانی و سرچشمه های تاریخی این علوم است که در واقع گزارشی مختصر از سنت فقها و محدثان به عنوان تربیت یافتگان ائمه علیهم السلام در مخالفت با علوم بشری است.

باب نهم اختصاص به مبانی فلسفی و عرفانی در معرفت خدا دارد. به همین منظور تعاریف ایشان از عقل، علم، تعلیم و مساله وحدت وجود و ارتباط این عناوین بایکدیگر مطرح گردیده است.

باب دهم بطلان تفسیر علوم بشری (فلسفه و عرفان) از این عناوین خاصه در بحث وجود را بازگو می‌کند. باب یازدهم نیز اشاره به مخالفت فقهاء و محدثین به عنوان تربیت یافتگان علوم الهی با این مباحث دارد.

باب دوازدهم مساله فطرت را مطرح می‌کند و در آن ابعاد مختلفی برای فطرت برمی‌شمرد. به همین مناسبت مساله الفاظ و کاربرد فطری الفاظ در میان عرف بشر و در نتیجه مرادات بشر از الفاظ عقل و علم و وجود بیان شده است. در حقیقت هدف این بخش روشن کردن این مطلب است که بشر فطرتا با استعمال این الفاظ به چه چیزی اشاره می‌کند.

باب سیزدهم باب آغاز کننده شناسایی این حقایق - عقل و علم- است. لذا این بخش به اصل چگونگی شناخت این حقایق که در منظر ایشان نوری الذات اند تحت عنوان شناخت انوار به خود انوار می پردازد. به بیان دیگر این باب بررسی شناخت شناسانه موضوع له الفاظ عقل و علم و وجود است.

باب چهاردهم مساله شناخت شناسی تطبیقی است که شناسایی عقل در این نظام فکری را با مکاتب مخالف خود به مقایسه می نشیند.

در باب پانزدهم مساله معرفت فطری و نوع نگاه فیلسوفان و عرفا در شناخت خدا بیان می شود. در ادامه جهت تبیین بهتر مساله، باب شانزدهم به بحث از حقیقت علم و باب هفدهم به وجود و آیتیت این دو نور عظیم برای خدای متعال اختصاص می یابد. در همین باب هفدهم است که در پرتو بحث از نور وجود انیت مظلومه انسان نیز بررسی می گردد.

در باب هجدهم رابطه همه انوار از جمله عقل و علم و سایر حقایق مظلومه همچون انیت انسان با وجود مطرح می گردد. در این راستا در این باب مساله ماهیت در فلسفه و مشکلات فلسفی در شناخت حقایق از این جهت مورد توجه قرار می گیرد.

باب نوزدهم پایان بخش مسائل شناخت شناسانه تا قبل از ورود به مساله مشیت است. در این باب اشکالات علوم بشری در طریق شناخت خدا و اکاوی می گردد.

باب بیستم بحث از مشیت است. از آنجایی که حقیقت یک فعل و انجام آن در نظر میرزای اصفهانی در ارتباطی تنگاتنگ با علم است، ابتدای این باب مساله علم بلامعلوم به منظور وصول به حقیقت مشیت، تحلیل شده است. این باب در کنار ابواب بیست و یکم و بیست و دوم بررسی کننده مشیت اند. در باب بیست و یکم معنای عرش و کرسی و کتاب مبین و در باب بیست و دوم علم بلامعلوم و بداء نیز طرح گشته اند.

سه باب پایانی از سه جهت به ناصوابی و ناکارآمدی معارف بشری در کسب معرفت الاهی می پردازند. یاب بیست و سوم تخالفات این دو مکتب را برمی شمرد و باب بیست و چهارم بی ارزشی خرق عادات توسط اقطاب و مرشدان و... را بازگو میکند و باب بیست و پنجم مهمترین راه کسب معرفت الاهی که عمود دین است یعنی صلاة را مطرح می کند تا طریق صحیح وصول را بیان کرده باشد.

عناوين ابواب رسالة ابواب الهدى به ترتيب عبارتند از:

الباب الاول: و هو باب الابواب، أنه لا جامع بين العلوم البشرية و العلوم الجديدة الإلهية فى شى من الأشياء حتى فى مدخلها و بابها.

الباب الثانى: معرفة العقل و العلم و التعليم.

الباب الثالث: معرفة الاستدلال على الله تعالى شأنه و معرفة المعروف بالآيات؛ فالذى فى العلوم الإلهية مباين لما فى العلوم البشرية.

الباب الرابع: معرفة قدرة رب العزة جلّ جلاله على تعريف نفسه لعباده و إيصالهم إلى رؤيته و لقائه بنفس ذاته و أنها فى العلوم الإلهية محققة واقعية به تعالى و ممتنعة بغيره بخلاف العلوم البشرية، فإنها ممتنعة بحقيقة المعرفة.

الباب الخامس: معرفة أن لرب العزة تعالى شأنه فى العلوم الإلهية كمالات و لكمالاته آيات و علامات و لا نهاية لكمالاته كما لا نهاية لذاته جلّ و تقدس.

الباب السادس: معرفة أن الحقائق النورية و الحقائق الظلمانية كلّها مخلوقة بالمشية و المشية فعله تعالى لا ذاته.

الباب السابع: معرفة البراهين لما جاء به الرسول ﷺ فى الأبواب السابقة.

الباب الثامن: فى ذكر قيام اهل الايمان من اصحاب الائمة عليهم السلام و الفقهاء رضوان الله عليهم على خلاف مقالة الفلسفة و العرفان و فى الإشارة إلى مبدء هذين المقاتلين.

الباب التاسع: فى بيان مباني علم الفلسفة و العرفان فى معرفة الله عزّ وجلّ و غيرها من المعارف التى دونوها فى كتبهم.

الباب العاشر: فى بطلان تلك الاساس البشرية حسب العلوم الإلهية.

الباب الحادى عشر: معرفة شهادة رب العزة جلّ جلاله على حقية الرسول ﷺ ومعارفه و القرآن العظيم و علومه بعد الظلم العظيم و الجنائية الكبيرة من ائمة الجور على الرسول و الائمة الطاهرين صلوات الله عليهم باختلاط العلوم البشرية و ادخالها فى علومهم.

الباب الثانى عشر: معرفة باب علوم القرآن و هو جرى على الفطرة.

الباب الثالث عشر: معرفة أن أساس العلوم الإلهية على امتناع معرفة الحقائق النورية إلا بها و امتناع معرفة غيرها إلا بتلك الانوار.

الباب الرابع عشر: معرفة أنَّ أساس تلك العلوم الجديدة على تذكُّر العقلاء بالعقل.

الباب الخامس عشر: التذكُّر بالمعرفة الفطرية.

الباب السادس عشر: معرفة العلم و هى الحجة الثانية فى المعارف الالهية و بابه العقل واثارته.

الباب السابع عشر: معرفة الوجود.

الباب الثامن عشر: شدة معرفة حقيقة الوجود و الإنيَّة و ما به شدة إثارة نور العقل.

الباب التاسع عشر: معرفة أنَّ الله تعالى شأنه هو الشاهد الأكبر لحقائبة ما يدعوا إليه القرآن و الرسول الأكرم ﷺ.

الباب العشرون: معرفة المشية.

الباب الحادى و العشرون: معرفة العرش و الكرسي و الكتاب المبين.

الباب الثانى و العشرون: معرفة آيات مشيئة تعالى التى جاءت فى العلوم الإلهية. كذا معرفة آيات إرادته و تقديره و قضائه تعالى فى قبال ما جاءت فى العلوم و المعارف القديمة.

الباب الثالث و العشرون: معرفة طريق معرفة ربّ العزة فى العلوم الإلهية و معارفها على خلاف ما فى العلوم و المعارف البشرية.

الباب الرابع و العشرون: معرفة اختصاص حجبة الخوارق للعادات لأشخاص الأنبياء و خلفاء الله تعالى و أنَّ صدورها من غيرهم امتحان للناس و نفس هذا الشخص.

الباب الخامس و العشرون: الصلاة.



## کتابشناسی آثار میرزای اصفهانی

در این بخش از مقدمه سعی خواهیم کرد تا گزارشی اجمالی از آثار میرزای اصفهانی که پاره‌ای از آنها مستندات تحقیقی این رساله نیز قرار گرفتند، ارائه کنیم تا راه تحقیقات بعدی را برای اهل آن بگشاید. لازم به ذکر است که آنچه در کتابشناسی آثار میرزای اصفهانی ذکر می‌کنیم براساس مواردی است که از اطراف و اکناف بدست آوردیم؛ بنابراین احتمال آنکه به توان موارد دیگری را بدینها افزود منتفی نمی‌باشد.

### ۱- رسائل اعجاز قرآن

مقدمه:

در بحث اعجاز قرآن مجموعاً چهار رساله از میرزای اصفهانی در دست می‌باشد که برخی از آنها دارای استنساخات متعدد است. یکی از این رسائل، رساله‌ای به زبان فارسی و در پاسخ به یکی از شاهزادگان قاجار نگاشته شده است. اما سه رساله دیگر به زبان عربی است. در ادامه هر رساله به تفصیل معرفی خواهد شد.

۱-۱- اعجاز قرآن، نامه به شاهزاده افسر:

رساله اعجاز قرآن یا نامه به شاهزاده افسر که یکی از شاهزادگان قاجار است،<sup>(۱)</sup> رساله‌ای در تبیین وجه تحدی و اعجاز قرآن به زبان فارسی است. نثر این رساله همانند نثر دوران قاجار سنگین و پیچیده می‌باشد.

جملات ابتدائی این رساله عبارت است از:

بسم الله الرحمن الرحيم؛ الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.  
ظهور حکمت و فلسفه یونان بعد از حضرت نوح - علی نبینا و آله و علیه السلام - و طلوع مذهب وحدت وجود و موجود که اساس و ریشه مشرب عرفان و تصوف است از فلاسفه یونان قبل از میلاد حضرت مسیح - علی نبینا و آله و علیه السلام - و انتشار او روشن از تواریخ فعلیه.

عبارت انتهائی این رساله نیز عبارت است از:

... از اینجاست که جهل و ضلالت جمیع فرق و مذاهب، ظاهر بر هر عاقل و احتیاج آنها در تکمیل عقول و دخول در مرتبه انسانیت و هدایت برب العزة و نجات و کشف حقایق اشیاء و کمالات باهل بیت معصومین - صلوات الله علیهم - و حقانیت فرقه اثنا عشریه مثل آفتاب هویدا و آشکار باشد. محمد المهدی.

این رساله در ۲۰ صفحه با شماره عمومی ۱۲۴۱۲ در کتابخانه آستان قدس رضوی موجود است.<sup>(۲)</sup> این رساله نیز از جمله آثار است که موقوفه مرحوم علیرضا غروی اصفهانی (فرزند ارشد میرزای اصفهانی) می‌باشد و تصحیحات میرزای اصفهانی در کنار آن دیده می‌شود. در انتهای این رساله میرزای اصفهانی نام خود را به عنوان امضاء درج کرده است: «محمد المهدی».

در ابتدای این رساله آمده است:

بسمه تعالی بعرض بندگان (۹) حضرت اجل اشرف والا دامت شوکت می‌رساند راجع

۱- شیخ الرئيس محمد هاشم میرزا افسر (م: ۱۳۱۹ ش). وی سالها در تهران رئیس انجمن ادبی بوده است.

۲- تصویر صفحه نخست آن در ضمیمه ۴ موجود می‌باشد.

به سوالی که حضرت اجل اشرف از حضرت مستطاب استادنا الاعظم آقای میرزا دام ظلّه العالی فرموده، امر فرمودند ناچیز جمله [ای] بعرض اقدس حضرت والا برسانم... در انتهای آن نیز آمده است:

کتبه العبد العاصی جلال الدین الشهیر بمروارید.

اما مرحوم میرزای اصفهانی با جوهری بنفش بر روی آنها خط کشیده و در انتها با نام خویش آنرا امضا کرده است. به همین سبب چندان روشن نیست که آیا این رساله هم خط و هم عبارات و نگارش آن مربوط به آقا جلال مروارید (یکی از شاگردان ایشان است که ملازم وی در سالهای پایانی عمر بوده) است و یا فقط خط و استنساخ آن متعلق به ایشان است. اما در هر صورت از این عبارت مسلماً بدست می‌آید که این خط متعلق به آقا جلال مروارید می‌باشد.

لازم به ذکر است که این رساله از حیث متن با رساله مشابه دیگری - نامه به شاهزاده افسر - که منسوب به میرزای اصفهانی است و اول بار در کتاب بیان الفرقان اثر مرحوم حاج شیخ مجتبی قزوینی<sup>(۱)</sup> و سپس به دنبال آن در کتاب معارف القرآن اثر مرحوم حاج شیخ عبدالله واعظ یزدی<sup>(۲)</sup> آمده است، تفاوت دارد. ضمن آن که بنابر نقل بیان الفرقان، آن رساله به قلم بعضی از بزرگان و دوستان آن مرحوم (مرحوم میرزا علی اکبر نوقانی (م ۱۳۷۰ ق)) می‌باشد. حاج شیخ مجتبی قزوینی متن سؤال شاهزاده افسر را چنین آورده است:

«وجه عیدیه‌ای مفسّرین در باب اعجاز قرآن نوشته‌اند. نظر جنابعالی در این باب چیست؟ چند وجه آن را مناسب می‌دانید؟ و کدام را بر دیگری ترجیح می‌دهید؟ مرقوم فرمائید آیا هیچ یک از ائمه دین به هیچ یک از این وجه استدلال جسته‌اند یا خیر؟ (افسر)

۱ - بیان الفرقان، مجتبی قزوینی، ج ۲، صص ۱۹۳ به بعد، دارالکتب الاسلامیه، ۱۳۷۱ هجری.

۲ - معارف القرآن، عبدالله واعظ یزدی، ج ۲، ص ۴۹. چاپ آذرماه ۱۳۴۳؛ این اثر در ابتدا همراه با تقریظی از مرحومان شیخ مجتبی قزوینی و دامغانی است که بسیاری از مطالب آن نقل مطالب میرزای اصفهانی یا ترجمه آزاد عبارات اوست.

این رساله نیز با این عبارت آغاز می‌گردد:

با کمال احترام به عرض می‌رسانم جواب سؤال مرقوم را قرآن مجید تصریح فرموده و حمله قرآن هم در کلمات و بیانات خود تصریح فرموده...

#### محتوای رساله:

این رساله پس از حمد الاهی با تذکر به بنیانهای تاریخی تکون حکمت، فلسفه و تصوف در یونان باستان آغاز می‌گردد. سپس باتوجه به این مقدمه بحث وجه اعجاز قرآن مطرح می‌گردد. میرزای اصفهانی در ابتدا سعی دارد نشان دهد وجه اعجاز قرآن، علوم و معارف الاهی آن است که در مقابل علوم و حکمتهای بشری - یونانی - قرار گرفته است. به همین جهت در همان ابتدا به تعداد قابل توجهی از آیاتی که اشاره به حقیقت علمی، نورانی و هدایت کننده و... قرآن دارد، اشاره می‌کند.

در ادامه ایشان برای تثبیت مدعای خود به ذکر جهات مخالفت مخالفان قرآن با آن می‌پردازد که تا با اشاره به آنها روشن سازد که این علمیت قرآن بوده که مخالفان با آن سر ستیز داشته‌اند و آن نیز از تعبیرشان همچون اساطیر اولین و افک قدیم و... یا فعالیت‌هایی که در جهت مخالفت با آن داشته‌اند همچون تاسیس علم کلام و فقه برپایه قیاس و استحسان یا ترجمه علوم یونانی و... هویدا است. از سوی دیگر ترویج علوم قرآن توسط حاملانش یعنی اهل بیت عصمت - علیهم‌السلام - در آن شرایط دشوار تقیه و... نیز گواه صدق دیگری بر مدعا دانسته شده است.

ایشان در ادامه رساله خویش به ذکر اجمالی علوم و حکمتهای جدید الاهی قرآن پرداخته‌اند. این روشی است که تقریباً میرزای اصفهانی در اکثر آثارش در پیش می‌گیرد. درواقع بعد از ذکر مقدمه‌ای در وجه اعجاز قرآن به جهات عمده و اصلی علوم و حکمتهای الاهی قرآن اشاره می‌دارد. او در یک کلام اساس معارف شریعت مقدس و قرآن مجید را مبینت ذات پروردگار عزت با ماسوای خویش در جمیع جهات و حیثیات برمی‌شمرد. سپس در مقام تبیین این مدعا به حقیقت عقل در شریعت مقدس که در تباین با حقیقت عقل در علوم بشری - فلسفه و عرفان ریشه دار در یونان باستان - است اشاره

می‌کند. او می‌گوید که با تذکر به حقیقت عقل و احکامش، بندگان به اثبات ذات خارج از حدین پروردگار رهنمون می‌گردند و در ادامه با اشتداد مرتبه معرفتیشان به حقیقت خویش نیز معرفت می‌یابند. سپس با ذکر تعداد فراوانی از آیات قرآن در جهت انذار مخالفان با عقل و احکامش، شواهد قرآنی مدعای خود در تاسیس شریعت برپایه عقل نوری الذات را مطرح می‌سازد و برای قرآن دو وجه حجیت بر سرپیچندگان عقل و هدایت برای پویندگان آن را برمی‌شمرد.

در ادامه، دومین جهت از علوم و معارف الاهی را تذکر به رب العزة به رب العزة پس از تذکر به مقام استدلال، که در بند پیشین یاد شد، برمی‌شمرد. در این معرفت آدمی به حقیقت خویش نیز رهنمون می‌گردد و در این مسیر تامل در آیات شریف قرآن و پالایش فکر از مفاهیم و معقولات و معارف بشری ضروری دانسته می‌شود.

ایشان در ادامه گفتار خویش به ذکر تکالیف بنده در راستای این موهبت الاهی، معرفت خدای سبحان، می‌پردازد و تقوا و حذر از دانستن و فهمیدن کیفیت معرفت و کنجکاوی در آن و ذکر تسبیحات و تقدیسات و دست آخر نماز را از جمله مهمترین آنها معرفی می‌کند.

او در ادامه‌ی مطالب خویش همچنین اشاره می‌کند که این معارف الاهی نشانه صدق آورنده آن نیز هست.

ایشان در بخش بعدی اشاره به حقیقتی دیگر یعنی نور پروردگار عزت می‌کند که بدان معرفت آفاق و انفس و... تحصیل می‌گردد و این یکی دیگر از جهات تباین قرآن و معارف الاهی با علوم بشری است که در آن بنیانهای شناخت بر علم حصولی و حضوری یا مکاشفات و ریاضات نهاده شده است. به همین سبب به چند نام از نامهای قرآن در این راستا و آیات مربوط بدانها اشاره می‌دارد.

در انتها نیز به بیان بسیار مختصر برخی جهات تباین معارف الاهی با علوم بشری می‌پردازد و به این مسئله توجه می‌دهد که خلافت و ولایت ائمه طاهرين (علیهم السلام) با علوم و حکمتهای جدید قرآنی هویدا می‌گردد.

## ۱-۲- اعجاز قرآن، فی وجه اعجاز کلام الله المجید:

دومین رساله‌ای که در بحث اعجاز قرآن باید از آن یاد کرد، رساله‌ای است که از آن با «فی وجه اعجاز کلام الله المجید»، نامی که در بالای صفحات نسخ صدرزاده و دامغانی به چشم می‌خورد، یاد می‌کنیم تا از اشتباه در تطبیق رسائل جلوگیری شود.

در ابتدای این رساله ذکری از میرزای اصفهانی که به طور معمول در بسیاری از رسائل ایشان صورت می‌گیرد به میان نیامده است. اما دلیل انتساب این رساله به ایشان غیر از تعدد نسخی که از آن در میان شاگردان ایشان به چشم می‌خورد نسخه‌ای به خط میرزای اصفهانی است که در مجموعه آثار مرحوم حاج شیخ حسنعلی مروارید بدست آمده است. این رساله غیر از نسخه یاد شده به سه خط مرحومان محمد باقر ملکی میانجی و محمدرضا دامغانی و علی اکبر صدرزاده<sup>(۱)</sup> نیز موجود می‌باشد. نسخه مرحوم ملکی میانجی در مجموعه آثار به جای مانده از ایشان و نسخه مرحوم دامغانی در مکتبه قمر بنی‌هاشم دامغان و در مرکز احیاء میراث اسلامی با شماره فیلم ۱۹۷۰ و نسخه مرحوم صدرزاده نیز در مجموعه آثار باقی مانده از ایشان موجود است. نسخه مرحوم میانجی ۳۰ صفحه و نسخه مرحوم دامغانی ۲۸ صفحه و نسخه مرحوم صدرزاده ۲۹ صفحه و هر سه به صورت خطی می‌باشند. مرحوم دامغانی تاریخ استنساخ خویش را در انتهای رساله ۲۳ جمادی الاولی ۱۳۵۹ ذکر کرده اگرچه در شناسنامه ابتدائی رساله که توسط مرکز احیاء میراث اسلامی تدارک گردیده ۲۲ جمادی الاولی ذکر شده است. در بالای صفحات نسخه مرحوم صدرزاده نیز آمده است: «فی وجه اعجاز کلام الله المجید» اما در نسخه مرحوم دامغانی تنها در بالای صفحه نخستین آن آمده است: «فی وجه اعجاز کلام الله تعالی».

عبارت ابتدائی این رساله عبارت است از:

بعد ما عرفنا من المثل الذي ضربناه، نقول ظاهر لمن يتدبر في القرآن المجيد مضافاً إلى أنه من بدوه إلى ختمه، كلام بلسان الألوهية...

عبارت انتهایی آن نیز عبارت است از:

... فظهر أنَّ عرض فصاحة الكلام على العربية المدونة المؤسسة على عدم المراجعة إلى القرآن وكلام الرسول و أهل بيته إلى أعراب البادية و اليمن ليس إلا سفاهة و ضلالة. و الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله.

#### محتوای رساله:

آنچه از این پس درباره محتوای رساله با ذکر شماره صفحات بیان می‌شود همگی بر اساس نسخه مرحوم علی اکبر صدرزاده است.

میرزای اصفهانی در ابتدای این نوشتار به کلام الله بودن قرآن و برخی صفات آن همچون حکمت و هدایت و حدیث بودن آن می‌پردازد و اندکی منظور خود از حدیث بودن را می‌شکافد. سپس (ص ۲) اشاره‌ای به وجه تحدی قرآن یعنی علوم و هدایت الاهی می‌کند و ترویج فصاحت و بلاغت به عنوان وجه تحدی قرآن را سیاست متغلبین می‌شمرد. برای تشریح این مطلب اندکی به مسئله سلطنت و استیلاء الاهی که به استخلاف خدای متعال به ائمه هدی علیهم‌السلام رسیده است، اشاره می‌کند تا مخالفان ایشان را معرفی کند. سپس چون خلافت الاهی به سبب علوم الاهی قرآن بوده است، وجه مخالفت دشمنان را از همین حیث می‌گشاید تا دلیل مکر و صرف قلوب مردم از سوی دشمنان از علم به فصاحت و بلاغت را تشریح کرده باشد. سپس (ص ۳) ترویج علوم بشری در کنار علوم ادبی را گام دیگری در این مخالفت برمی‌شمرد و حاملان علوم قرآن را نیز مخالفت کنندگان با این علوم معرفی می‌کند. در این راستا به این نکته تذکر می‌دهد که نباید الفاظ کتاب و سنت به مصطلحات بشری حمل گردد بلکه باید با بیانات عترت آشکار گردد.

ایشان در ادامه (ص ۴) به بیان برخی مطالب که از مراجعه به کلام عترت برمی‌آید، می‌پردازد. بنابراین به بنیان علوم بشری بر یقین و جزم اشاره می‌کند و ناتوانی آن را در احراز صواب از خطا گوشزد می‌کند. در مقابل (ص ۵) راه نجات بشر به اراده پروردگار را با تعریف خودش به خودش و جعل نوری از نور خویش - نور علم - برای کشف حقایق و

عقل ترسیم می‌کند.

میرزای اصفهانی در ادامه مطالب خود (ص ۶) دو جهت تذکر و موعظه و هدایت به نور عقل و همچنین جهت بشارت به مسلمین متقین و تذکر به پروردگار برای قرآن برمی‌شمرد و آیاتی را در تذکر به این مطلب ذکر می‌کند و در این میان درباره برخی از آیات توضیحاتی ارائه می‌کند و در صفحه ۱۲ خلاصه‌ای از مطالب خویش را بیان می‌دارد. در همینجاست که در راستای تبیین حدیث (جدید) بودن قرآن و مکر خلفا به صرف قلوب مردم از علوم قرآن به فصاحت و بلاغت آن اندکی حدیث بودن آن را می‌شکافد و به عقل، علم و معروف فطری که در بآسا و ضراء یافته می‌شود، اشاره می‌کند. عقل را (ص ۱۳ و ۱۴) نوری الذات و قرآن را مذکر بدان و او را کاشف بطلان علوم بشری (حکمت و تصوف) می‌خواند. اندکی (ص ۱۵) به حیرت انگیز و وحشت آمیز بودن الله و مسئله فطرت و عالم میثاق و تذکر دهندگی روایات عالم عهد و میثاق به معرفت و نه رؤیت و یا خود آن عوالم، اشاره می‌کند.

در ادامه مطالب (صص ۱۵ الی ۱۸) به وجه عدم تذکر برخی انسانها به خدای سبحان و چگونگی تذکر و توجه به او اشاره می‌کند. تزکیه رسول با تذکر به آیات و علامات (ص ۱۶)، محو موهوم و صحو معلوم (ص ۱۶) و رعایت حرمت حضور با عدم طلب معرفت از طریق ریاضت و ضرورت توجه به نماز از جمله مواردی است که بدان تذکر می‌دهد.

ایشان در ادامه بحث (ص ۱۹) به برخی مناصب و شئون نبی تذکر می‌دهد و ضرورت توجه به دعوت رسول و تذکرات وی را یادآور می‌گردد و البته این تدبیر را متوقف بر تدبیر در قرآن و آن را محتاج شناخت زبان عربی و نه علم عربی می‌داند. در اینجا (ص ۲۱) به تفاوت مذکریت لغت عربی نسبت به سایر لغات و در نتیجه ضرورت تعلیم زبان عربی اشاره می‌کند. این مطلب بهانه‌ای می‌شود تا وی همه مطالب این رساله تا انتهای آن را صرف تشریح زبان شناسی قرآن و شیوه فراگیری آن کند. او وضع را تعریف (ص ۲۲) و منظور از فصاحت را تبیین می‌کند (ص ۲۲). داستان زبان عربی و تحریفهایی که در سه مرحله (پیش از حضرت اسماعیل، پس از حضرت اسماعیل تا زمان پیامبر



اسلام و پس از پیامبر اسلام توسط خلفای غاصب) در آن صورت پذیرفته است و علل آن و همچنین احیاگران آن یعنی حضرات اسماعیل و محمد - صلوات الله علیهما و علی آلهما - را از مستندات تاریخی تشریح می‌کند (صص ۲۲ الی ۲۷).

در ادامه ایشان به بحث تعلیم زبان عربی می‌پردازد. ضرورت این تعلیم را به سبب دو احتیاج یعنی فهم مراد و مقصود کلام و تکلم به زبان فصیح یادآور می‌شود (ص ۲۷). طریق فهم مرادات در امور عادی معاشرتی، معقولات به نور عقل و آنچه مرتبط با معرفت فطری است را تعلیم مفاهیم افرادی الفاظ ذکر می‌کند (ص ۲۷) و در ادامه کفایت فهم مفاهیم افرادی در فهم مقصود کلام را تشریح می‌کند (ص ۲۷ و ۲۸).

در گام بعدی مفاتیح تعلیم فطری عقلانی زبان عربی را یادآور می‌شود. اولین آنها تعلیم الفاظ شهادتین به اطفال سپس اذکار و الفاظ نماز و در گام بعد الفاظ قرآن و خطب و روایات معصومین (به سبب تعویل بر منفصل قرآن به بیانات عترت) می‌باشد (ص ۲۸). این مجموعه تعلیمات مقدمه‌ای برای کشف مفاهیم ترکیبی تعلیمات ائمه علیهم‌السلام در فهم فتاوی ایشان خواهد بود (ص ۲۹). البته شناخت مفاهیم ترکیبی آیات و ثبوت اعراب آیات که به تواتر اثبات می‌گردد قواعد کلی در تکلم فصیح را خواهند نمایاند، چون آیات به عینه همان جملات اسمی و فعلی‌اند و قرآن فصیح و مبنای تشخیص فصاحت است (ص ۲۹).

### ۱-۳- اعجاز قرآن، القرآن و الفرقان:

سومین رساله‌ای که در بحث اعجاز قرآن از میرزای اصفهانی می‌توان از آن یاد کرد، رساله‌ای است که در آن به دو جهت کلام الهی یعنی قرآنیت و فرقانیت آن اشاره و تشریح می‌شود، بنابراین آن را از این پس با نام «القرآن و الفرقان» یاد می‌کنیم؛ اگرچه مولف خود چنین نامی برای آن برگزیده است.

از این رساله تاکنون دو نسخه به خط مرحومان سید مرتضی عسکری و محمد باقر ملکی میانجی بدست آمده است. نسخه مرحوم ملکی میانجی در ۳۰ صفحه و نسخه

مرحوم سید مرتضی عسکری<sup>(۱)</sup> در ۳۴ صفحه نگارش یافته است. این رساله بنابر شهادت شاگردان میرزای اصفهانی (مرحوم آیت الله مدرسی و حاج آقا جلال مروارید)<sup>(۲)</sup> از جمله رسائلی است که به دورانهای ابتدائی تدریس میرزای اصفهانی در مشهد مقدس تعلق دارد و البته این مسئله از تعابیر آن نیز بدست می آید. این مطلب از تطابق معنوی و در برخی موارد عینیت عبارات این رساله با رساله حجیت قرآن (تقریرات بحث حجیت قرآن مرحوم میرزای اصفهانی توسط شیخ محمود تولائی) نیز هویدا می گردد.

عبارت ابتدائی این رساله عبارت است از:

تبارک الَّذی عَلَّمَ الامم و کَلَّمَ اهل العالم بجوامع الکلم... (الی ان قال:) و بعد، فاعلم ان کلام الله العزیز المسمی بالقرآن المجید و الفرقان الحمید حجة الاهیة و برهان ربانیه، غنی بنفسه، دال بذاته علی ذاته لانه بذاته حجة علی صدقه...

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... و هی آیات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم. فهذه الكلمات التّامات الفرقانیة من حیث کونها فی بیان رجوعها الی البغیة القصوی و الغایة العظمی الّتی هی المقصودة بالذات سورة تامة کاملة لغة و صحّ للنّبی ﷺ.

#### محتوای رساله:

بنابر نسخه مرحوم عسکری که ابتدای صفحات آن از شماره ۵ آغاز گردیده است، میرزای اصفهانی در ابتدای امر به حجت الاهی بودن قرآن و دلالت ذات آن به خودش و جایگاه فصاحت و بلاغت اشاره می کند. سپس (ص ۶) کلام الاهی را دارای دو جهت قرآنیت و فرقانیت دانسته و به ترتیب به توضیح مقصود خویش از این وجوه با توجه به آیات و روایات می پردازد. قرآنیت مرتبه جمع و کمال و تمام و جامعیت علوم آن است (ص ۶) و در ادامه به ذکر آیات و روایات آن می پردازد. جهت دوم کلام الاهی فرقانیت

۱- تصویر صفحه نخست آن در ضمیمه ۶ موجود می باشد.

۲- این مطلب را نگارنده از حاج شیخ کاظم خراسانی که از شاگردان بی واسطه مرحوم آیه الله مدرسی و حاج آقا جلال مروارید (حفظه الله تعالی) می باشند، شنیده است.

آن است که مرتبه فرق و بعضی است که پیامبر قبل از نزول کاملش بدان تحدی فرموده چرا که کلام الاهی به صورت متفرق و متنجم نازل گردیده است (ص ۱۰). سپس تمایز این جهات را چنین برمی‌شمرد که گاهی سخن در وجه برهانیت کلام الاهی از حیث قرآنیت آن و دلالت ذاتی‌اش به خودش و فنای الفاظ در مراداتش و جامعیت علومش می‌باشد (ص ۱۱) و گاهی سخن در کیفیت برهانیت و وجه حجیت از حیث فرقانیت و تحدی نبی بدان در حالی که حین نزول به تمامه نازل نگردیده است، می‌باشد (ص ۱۱). سپس در این بحث دو مقصد را مطرح می‌کند و البته هیچ‌گاه به مقصد دومش اشاره نمی‌کند. مقصد اول را نظر کردن در این می‌داند که با مقدمات یاد شده آیا این کلام علم الاهی و حکمت ربانی هست یا نه؟

او در (ص ۱۱) بیان کند که قرآن برای خود - به اعلی صوت - برهانیت اجتماعی و نه انفرادی و خلافت جمعی و نه افتراقی مدعی است. بنابراین دلائل این خلافت اجتماعی (قرآن و عترت) را در ۱۰ مطلع می‌آورد و در آخر ذکر می‌کند که تفصیل آنها در تفسیر برهان آمده است. مطلع نخست (ص ۱۲) را به تشریح کلام الاهی بی‌مشابه بودن قرآن و منظور از تجلی الاهی (ص ۱۳) در آن و ظهور علم و استظهار افراد به قدر استعدادشان اختصاص می‌دهد و از این حیث اشاره می‌کند که ظهور همه علوم آن محتاج رجوع به من عنده علم الکتاب است. مطلع دوم (ص ۱۴) اشاره‌ای است به تنزیل و تاویل داشتن قرآن و ضرورت مراجعه به من عنده علم الکتاب از این حیث. مطلع سوم (ص ۱۵) بیانی است پیرامون عمومیت و شمول زمانی معارف قرآن برای همه اهل عالم و تشابه هر مرتبه از معارفش برای افراد در مرتبه مادون و در نتیجه عدم حجیت معارفش به‌طور مستقل و بدون مراجعه به من عنده علم الکتاب. در مطلع چهارم (ص ۱۵) بحث جعل خلیفه عالم معصوم از سوی پروردگار را پیش می‌کشد تا بیان کند هم کتاب حجتی بر خلیفه است و هم استناد و استشهاد خلیفه الاهی عالم معصوم حجتی بر صدق کتاب. بنابراین اگر آن خلیفه عالم معصوم در مطلبی خلاف ظاهر بیانی داشت باید مقدم داشته شود و اساساً صدور اینگونه بیانات حجیت همه ظواهر به استقلال را ساقط می‌کند. این مطلب دلیلی است بر ضرورت رجوع به من عنده علم الکتاب. میرزای اصفهانی در مطلع پنجم رساله

خویش (ص ۱۶) با اشاره به جریان داری و حیات قرآن به سبب ختمیه ابدیه بودن آن اشاره‌ای به تنزیل و تاویل داشتن کلام الاهی می‌کند تا بار دیگر از این منظر ضرورت مراجعه به من عنده علم الکتاب را در کشف علوم قرآن یادآور گردد. ایشان در مطلع ششم (ص ۱۶) در پی اشاره مجدد به ختمیه ابدیه بودن قرآن انواع مختلف آیات از جمله ناسخ و منسوخ و حاکم و محکوم و وارد و مورد را تذکر می‌دهد تا مجدداً ضرورت رجوع به من عنده علم الکتاب را یادآور شود. مطلع هفتم (ص ۱۶) زبان قرآن را «ایاک اعنی و اسمعی یا جارة» برمی‌شمرد. مطلع هشتم (ص ۱۷) به تفاوت قرآن موجود با قرآن نازل شده به پیامبر از حیث ترتیب نزول آیات اشاره می‌کند. مطلع نهم (ص ۱۷) به مسئله مهم اختلاف قرائات به دلایل گوناگون همچون تحول در رسم الخط و یا جمع آوری و... بنابر شواهد تاریخی دلالت می‌کند که اینها همه ضرورت مراجعه به من عنده علم الکتاب را بیان می‌دارند. مطلع دهم (ص ۱۹) نیز علوم غریبه و فنون خفیه قرآن که از شواهد آن حروف مقطعه می‌باشد را خاطر نشان می‌کند تا ضرورت مراجعه به من عنده علم الکتاب را در کشف حقیقت علوم قرآن یادآور شود. ایشان در مقام جمع بندی (ص ۱۹) مطالع دهگانه یاد شده می‌گوید این مطالب همگی دلائلی بر «عدم حجیت در بیانیت و مبینیت و تبیانیت کلام الاهی در مقام قرآنیت آن که برهان و حجت بر اهل عالم است مگر با جمع با بیان من عنده علم الکتاب»، می‌باشد. میرزای اصفهانی در ادامه بحثی را در پنج بند ذکر می‌کند تا راه کشف من عنده علم الکتاب را روشن سازد. راه اول (ص ۲۰) اجماع موافق و مخالف بر عالمیت ائمه علیهم السلام به کتاب است. (ص ۲۰) تعلیم بی‌واسطه ائمه از پیامبر راه دوم شناسائی احراز این مقام توسط آن حضرات علیهم السلام است. راه سوم (ص ۲۰) آیات منصوص در ولایت و امامت و راه چهارم (ص ۲۰) روایات منصوصه پیامبر به این مقام اهل بیتشان می‌باشد. راه پنجم (ص ۲۰) نیز آن است که تنها کسانی که ادعای چنین خلافت الاهی را کرده‌اند ذوات مقدسه ائمه علیهم السلام هستند. در انتها مجدداً یادآور می‌شود که تفصیل این مطالب در مقدمه تفسیر برهان آمده است.

بحث بعدی (ص ۲۰) که ایشان مطرح می‌کند طرح این پرسش است که باید نظر کرد که علوم قرآن با شرایطی که یاد شد آیا علوم الاهی است؟ پاسخ این سوال را در نظر جمعی

(جمع قرآن و عترت) و احاطه به جمیع جوانب و جهات قرآن می‌داند. به همین سبب ۱۰ جهت کمالی جمعی را برای آن برمی‌شمرد. کمال نخست (صص ۲۱ و ۲۲) را به تشریح ترتیب خطاب قرآن به پیامبر و مومنین و... و آنچه در این سیر تبیین می‌فرماید، اختصاص می‌دهد. کمال دوم (صص ۲۲ و ۲۳) را به بیان این مطلب اختصاص می‌دهد که قرآن نسخه تدوینی خارجیتی است که آنها نسخه تکوینی قرآن محسوب می‌شوند. کمال سوم (ص ۲۳) به جامعیت علمی قرآن در بیان علوم ابدان و ادیان و الاهیات و ربوبیات و نظام دنیا و معاش و... اشاره می‌کند. کمال چهارم (ص ۲۳) تذکری است به این مطلب که قرآن بیان جمیع احوال همه افراد است و هر کسی خود را تحت عنوانی از عناوین آن می‌یابد و البته قاری قرآن محتاج شرایطی برای دریافت حقایق آن بنابر روایات است که بدانها نیز اشارتی می‌دارد. کمال پنجم (ص ۲۵) نیز توجهی است به جامعیت قرآن به علوم غیبی. در کمال ششم (ص ۲۶) پیرامون دعوت قرآن به حق سخنی به میان می‌آورد. کمال هفتم (ص ۲۷) توضیحی است پیرامون جمع دو جهت کمالی آن یعنی مقام فرق الفرق و جمع الجمع. کمال هشتم (ص ۲۷) تذکری است به کمال طرح مباحث به صورت قبض و بسطی آن که البته این الگو در روایات معصومین علیهم‌السلام نیز دیده می‌شود. کمال نهم (ص ۲۷) اشاره به کمالی دیگر یعنی بیان علوم به انحاء و اسلوبهای مختلف در ساختار زبانی قرآن دارد. در کمال دهم گفته شده (ص ۳۰) قرآن در بیان الاهی بودن علوم آن به توجه به اسرار پوشیده و امور پنهان که جز برای ایمان آورندگان و سیر کنندگان در آن مکشوف نمی‌گردد، تخصیص یافته است. او این کمالات دهگانه را نشانه تباین ذاتی علوم الاهی با علوم بشری (ص ۳۰) می‌داند. در ادامه (ص ۳۱) نیز تبیینی از عجز بشر از آوردن همچون قرآن و آیات مورد توجه در این جهت (فاتوا بسورة یا بعشر سور من مثله و...) بدست می‌دهد.

بحث بعدی که ایشان در این رساله می‌کشاید پاسخ به این پرسش است که چرا خدای سبحان علوم الاهی خویش را در قالب کلمات ظاهر ساخت؟ این سوال در ۱۰ مشرق بررسی می‌شود.

مشرق نخست (ص ۳۴) به جایگاه زبان و خطابه، در زمان پیامبر اسلام صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وآلهم‌وسلم اشاره

می‌کند. مشرق دوم (ص ۳۵) ناگزیری رسانیدن علوم الاهی در طول اعصار و زمانها به انسانهای مختلف جز از طریق کلام را مطرح می‌کند. مشرق سوم (ص ۳۵) کاهش احتمال سحر و شعبده در کلام به سبب آشکاری لفظ با حس، معنای آن با نفس و حقایقش با عقل را دلیلی برای این کار می‌داند. مشرق چهارم (ص ۳۵) می‌گوید که بیان علم و قدرت در قالب کلام در واقع ظهور در برترین مظاهری است که همو ممیز انسان و حیوان است. در مشرق پنجم بیان می‌شود که مکونات خارجی تفصیل ظهور اجمالی علمی‌شانند و الفاظ نهایت بروز آنها. لذا تجلی علم در قالب الفاظ آتم ظهورات و بروزات خواهد بود. ازسوی دیگر (ص ۳۵) و در مشرق ششم مزیت بعدی تجلی علم در قالب الفاظ معجزه‌آوری بر انسان با ساده‌ترین افعال انسانی است. میرزای اصفهانی در مشرق هفتم (ص ۳۵) تجلی علم الاهی در قالب لفظ را برهانی بر پیامبری پیامبر ﷺ در نفس دعوت و تبشیر و انذار و حکمت و... می‌داند. مشرق هشتم (ص ۳۶) شناساندن پیامبر ﷺ - به عنوان آورنده و مخاطب اولی علم الاهی در قالب لفظ (کلام الاهی) - به سلطان شرافت یافته بر رعیتی است که بدین واسطه مخاطب خداوند قرار گرفته‌اند. مشرق نهم (ص ۳۶) این نکته را یادآور می‌گردد که حسن ظهور لفظی علم الاهی در واقع خارج ساختن امت پس از غیبت به قرب حضور و مخاطبه شفاهی از طریق شجره ختمیه احمدیه ﷺ است. آخرین مشرقی (ص ۳۶) که در تبیین این پرسش مطرح می‌سازد اعطای اسرار خاتمیت به پیامبر ﷺ از دریچه کاربرد الفاظ است که به آنها جز از دریچه تربیت و تشرف به شریعت وی نتوان رسید.

در ادامه (ص ۳۶) میرزای اصفهانی در مقام بیان شطری از علوم قرآن به بیان چگونگی نظر در آیات قرآن می‌پردازد و می‌گوید که اولاً (ص ۳۶) باید به قرآن نظر جمعی شود، چنانکه گذشت. سپس (ص ۳۸) باید به اخبار وارده در نزول و شرح حالات پیامبر در آن هنگام نگریست. در گام بعد (ص ۳۸) می‌بایست با آیات الاهیات که راجع به اسماء و صفات اویند و عمدتاً مکی، ابتدا کرد و در پی آن باید به احادیث پیامبر و ائمه در تفسیر آنها نظر دوخت. در آخر (ص ۳۹) می‌گوید این نظر موجب کشف وحدت حقه حقیقه و جمعی و جملی بودن آن و بازگشائی ابواب علم می‌گردد.

#### ۴-۱. اعجاز قرآن، فی بیان وجه اعجاز القرآن و انه کلام الله:

چهارمین رساله‌ای که در بحث اعجاز قرآن از میرزای اصفهانی در دست است، رساله‌ای است در بیان وجه اعجاز قرآن و اینکه کلامی است الهی. نام آن را بر اساس عبارتی که در بالای صفحه ابتدائی از تنها نسخه کامل آن نگاشته شده بود، انتخاب کردیم. دلیل انتساب این نسخه به میرزای اصفهانی با وجود ذکر نشدن نامی از او در ابتدای رساله، آنچنان که در پاره‌ای رسائل ایشان مرسوم بوده است، وجود دو نسخه از این رساله است. نسخه نخست که نسخه کامل و مورد توجه ماست، نسخه مرحوم محمد رضا دامغانی است<sup>(۱)</sup> که در ۱۸۵ صفحه خطی تنظیم گردیده است. این نسخه در مکتبه قمر بنی هاشم دامغان و همچنین در مرکز احیاء میراث اسلامی قم با شماره فیلم ۱۹۷۴ موجود می‌باشد. در شناسنامه‌ای که در ابتدای نسخه مرکز احیاء میراث اسلامی آمده است تاریخ استنساخ سال ۱۳۵۴ ذکر شده که به نظر براساس عددی است که در صفحه ۴۷ همین رساله در انتهای یک عبارت آمده است؛ آن‌جا که نوشته است: «هذا تمام الکلام من اول الصیام إلى آخره».

در هر صورت غیر از این نسخه نسخه دیگری نیز موجود است که به خط مرحوم سید مرتضی طباطبائی عسکری است. اشکال این نسخه آن است که تنها ۳ صفحه نخست آن در دست می‌باشد و از باقی نسخه اطلاعی در دست نیست. عبارت ابتدائی این نسخه عبارت است از:

وجه اعجاز کلام الله تعالی يرجع الی علومه و معارفه لا الی فصاحته و بلاغته فقط...

پیش از بیان محتوای این رساله ضروری است که به این نکته اشاره کنیم که چندان معلوم نیست که آیا همه رساله متعلق به میرزای اصفهانی است و یا بخشی از آن؟ و یا با فرض انتساب آن به میرزای اصفهانی همه صفحات این نسخه استنساخ یک رساله از ایشان بوده است یا استنساخ چند رساله در امتداد یکدیگر؟

در هر صورت این رساله از ابتدا تا صفحه ۴۷ - همانجائی که اشاره می‌کند این تمام

۱ - تصویر صفحه نخست آن در ضمیمه ۷ موجود می‌باشد.

کلام از ابتدای صیام (ماه مبارک رمضان) تا آخر آن است - محتوی بحث اعجاز قرآن بر سبیل سایر آثار میرزای اصفهانی است که در ابتدا سخنی در بحث زبان شناسی قرآن و سپس اشاره مختصری به لطائف و معارف آن می‌گردد و معمولاً مباحث عقل و علم و معرفت الله و تباین آن با مبانی علوم بشری مطرح می‌شود. در این محدوده جدا سازی مطالب از یکدیگر با خط تیره (-) است؛ اگرچه در مواردی به نظر می‌رسد که خط تیره در واقع نشانه تعداد زیادی از آیات و روایاتی است که میرزای اصفهانی در نسخه اصلی خود در آنجا ذکر کرده است اما مستنسخ آنها را در اینجا نیاورده و صرفاً با یک خط تیره از آنها عبور کرده است. یکی از عادات میرزای اصفهانی در نوشتارهایش جمع آوری آیات و روایات مربوط به یک بحث از منابع مختلف و نتیجه گیری پس از تدبر در آنها بوده است. از سوی دیگر چون بسیاری از این رساله‌ها فهرستی از مباحث معارفی، اصولی، فقهی و اخلاقی بوده است جمع آوری آن برای مولف ضروری بوده است که متأسفانه مستنسخین گاهی آنها را ذکر نکرده‌اند.

به هر روی از صفحه ۴۷ به بعد تحت عناوین «و من کلام له» مباحثی در موضوع معرفت الله و اسماء و صفات و وجدان الرب بالرب تا صفحه ۶۴ مطرح می‌کند که به نظر این مباحث جدای از بحث اعجاز قرآن باشد. در ادامه از صفحه ۶۴ مقدمه‌ای برای ورود به مبحث ایمان مطرح می‌کند که در واقع مقدمه‌ای برای ورود به مباحث اخلاقی است. او در صفحه ۶۴ می‌گوید: «و من کلام له: هذا مما يتعلق بمقابل باب الايمان و من باب البيان زيد في هذا الموضوع». سپس در صفحه ۶۶ می‌گوید: «و الکلام فی الايمان و الاخبار الدالة علیه» که از اینجا بحث ایمان را آغاز می‌کند. این بحث همچنان ادامه دارد تا در صفحه ۱۷۵ بحث در فقه اصغر را با عنوان «البحث فی الفقه الاصغر» افتتاح می‌گردد. به نظر می‌رسد از اینجا به بعد نیز بحث جدیدی شروع می‌شود که احتمالاً فهرست فقه می‌باشد.

در مجموع این نسخه باید در ابتدا استنساخی از بحث اعجاز قرآن باشد و در ادامه به استنساخی از فهرستی درباره اخلاق تبدیل شده باشد و در انتها استنساخی از فهرستی در فقه باشد که همگی استنساخ از روی آثار میرزای اصفهانی می‌باشند و ای بسا اشتباه بهم



پیوستگی این جزوات از سوی مرکز احیاء میراث اسلامی صورت پذیرفته باشد.

### محتوای رساله:

میرزای اصفهانی بخش نخست رساله اعجاز قرآن خویش را بنابر سنت مرسومش به توضیح این مطلب اختصاص می‌دهد که وجه اعجاز قرآن تنها فصاحت و بلاغت آن نیست بلکه وجه عمده اعجاز قرآن علوم و معارفش است (ص ۱). سپس به این نکته اشاره می‌کند که برای بدست آوردن وجه اعجاز و علوم قرآن باید به من عنده علم الکتاب مراجعه کرد. به دنبال آن بیان می‌کند که در اثر این مراجعه چه مطالبی بدست می‌آید (ص ۵). در ادامه اندک توضیحی درباره خصوصیات کلام می‌دهد تا اشاره کند که کلام «مابه ينظر» و نه «مافیه ينظر» است (ص ۹). او برای سلطان دو گونه کلام مُلکی و مِلکی برمی‌شمرد و قرآن را از سنخ دومی معرفی می‌کند (ص ۹).

او در ادامه به این نکته اشاره می‌کند که باید به لطائف قرآن معرفت یافت. بنابراین بیان برخی علوم و معارف قرآن را همت خویش قرار می‌دهد. در ابتدا به ضرورت مراجعه به من عنده علم الکتاب اشاره می‌کند (ص ۱۰) و سپس تقسیم بندیهای علوم بشری در حقیقت علم و تفاوت آن با معارف الهی را مطرح می‌کند (ص ۱۱). در پی این بحث موضوع شناخت خدا در دو مکتب را پیش می‌کشد (ص ۱۱). به دلیل بیان مسئله امتیاز معارف الهی بر معارف بشری به فطری بودن معرفت خدای سبحان اشاره می‌کند و از دو گونه فطرت اولیه و ثانویه یاد می‌کند (ص ۱۸). ایشان برای از بین بردن فطرت ثانوی به تذکر به آیات و در ادامه به تکلیف عقل به معرفت پروردگار و نسبت عقل و معرفت اشاره می‌کند (ص ۱۹). در همین بحث است که به دو درجه اشاره می‌کند که یکی استدلال به صنع الله و تذکر به آیات و خروج از حدین و دیگری معرفت به آیه است (ص ۲۳). ایشان بحث دیگری (ص ۲۷) را پس از التفات به طریق مجادله و محاجه مطرح می‌کند و آن تذکر به معرفت فطری جبلی است که در همین اثنا تفاوت گفتار خویش را با مدعیات صوفیه نیز بیان می‌کند و آیات و روایات مربوط به بحث را ذکر می‌کند (ص ۲۸). سپس دلایل عدم جواز تعریف و محذور توصیف را برمی‌شمرد (ص ۳۶).

تعریف ناپذیری خدا به غیر خود و تذکر به علم، بحث بعدی اوست (ص ۳۹).

در بحث بعدی‌اش (ص ۴۲) تذکری به مالکیت بلا تبعیض قدرت و حیات و علم به پروردگار عزت می‌دهد. این مباحث در واقع بیان یکی از وجوه مباینیت پروردگار با سنخ بندگان است. در ادامه روایات روایت را مطرح می‌کند (ص ۴۳). در نهایت در (ص ۴۷) به جمع‌بندی آنچه مطرح گردیده، می‌پردازد.

پس از این (ص ۴۹) مجموعه مطالب جدیدی را با عناوین «و من کلام له» بیان می‌کند که همان فهرست معارف و اخلاق و فقه است. در نخستین آنها (ص ۴۹) به وجدان خدا هنگام باساء و ضرا و به خود پروردگار و نه به علم تذکر می‌دهد. در من کلام له بعدی (ص ۵۰) به نقص طریق بشری در معرفت خدا از چند جهت اشاره می‌کند. در عنوان بعدی (ص ۵۲) توضیحی پیرامون معرفت شیء به شیء با یک مقرب و نه مثال یعنی توجه معقول به عقل می‌پردازد تا اندکی معنای توجه را کاویده باشد. بنابراین در عنوان بعدی (ص ۵۳) به تفاوت توجه و وجدان اشاره می‌کند تا بگوید توجه معرفت نیست بلکه معروفیت است و معرفت وجدان و آن هم با قهر و غلبه است. سپس در همین عنوان (ص ۵۴) توضیحی نسبت به ارتباط وجدان خدا و وجدان غیر او به او ارائه می‌کند. در عنوان بعدی من کلام له (ص ۵۴) نسبت توجه و معرفت را از منظری دیگر می‌کاود تا حال افراد در هر کدام را یادآور گردد. در ادامه در عنوان بعدی (ص ۵۵) بحث بسیار مهم ظهور خداوند برای عقول را باز می‌کند. ایشان در عنوان بعدی (ص ۵۶) مؤسس بودن دین بر معرفت فطری ثابت و احتیاج به مذکر را طرح می‌کند. میرزای اصفهانی به معنای ثبوت معرفت در قلب در عنوان بعدی (ص ۵۷) اشاره می‌کند و معنای حق الیقین و علم الیقین را در بحثی دیگر (ص ۵۸) ارائه می‌کند. کمال معرفت را عجز از معرفت در من کلام له بعدی می‌داند. سپس (ص ۵۹) بیان می‌کند که وجدان از عوارض و لوازم ذاتی انیت نیست و حیرت در عین تملیک و بینونت را تشریح می‌کند تا در عنوان بعدی (ص ۶۱) اشاره کند که شناخت مسئله «تملیک» جز به اعطای معرفت از سوی خدا ممکن نخواهد بود. عنوان بعدی (ص ۶۱) اختصاص به تشریح معنای نفی الصفات عنه دارد تا آن را راجع به تعریفات علمی دانسته باشد. در ادامه (ص ۶۳) نیز خلاصه‌ای از

مطالب و پیوند معرفت خدای سبحان را با ایمان بیان می‌کند. درواقع از اینجاست که مقدماتی را درباره بحث ایمان شروع می‌کند.

در پی مقدمات پیشین به آیات و روایات بحث ایمان اشاره می‌کند (ص ۶۶) تا نسبت اخلاق و ایمان و عقل را در بحث دیگری (ص ۷۶) واکاوی کند و با ذکر آیات و روایات آن به آنچه برپایه سوء یا حسن خلق مترتب می‌گردد (ص ۱۱۳) نیز اشاره کند. در ادامه (ص ۱۱۵) بحث مستوفائی درباب غیبت و احکام آن به میان می‌آورد. سپس (ص ۱۲۷) در مذمت حب دنیا و علاج آن سخن می‌راند و در ادامه به حرمت ایمنی از عقاب الاهی (ص ۱۶۰)، وجوب خوف از عدل پروردگار (ص ۱۶۳) و حرمت عقلی یاس از رحمت ربوبی (ص ۱۶۵) و جمع میان خوف و حسن ظن به خدا (ص ۱۶۹) اشاره می‌کند. پس از حسن ظن به خدا به ضرورت حسن ظن به مومن و طرح این موضوع در نسبت با غیر مومنین نیز می‌پردازد (ص ۱۷۰) و آخرین بحث (ص ۱۷۲) خود را در این رساله درباره اخلاق، حرمت عقلی ربا و سمعه و معنای آنها قرار می‌دهد.

بخش بعدی او بحث در فقه اصغر است (ص ۱۷۵) که بعد از ذکر مقدماتی در حمل الفاظ بر معنای لغوی آنها در مباحث فقهی، عمدتاً به مسائل نماز اختصاص می‌یابد.

## ۲- رساله معارف القرآن:

از جمله مهمترین و معروف‌ترین و همچنین آخرین رسائل میرزای اصفهانی در باب مباحث معارفی، رساله مشهور به معارف القرآن است. این نام در نسخه تصحیح شده مرحوم محمد حسن بروجرودی تصریح شده است: فسمینا المکتوبات بمعارف القرآن. این رساله مفصل‌ترین رساله میرزای اصفهانی است که در آن به تبیین تفصیلی آراء خود به همراه ذکر آیات و روایات مستند آنها پرداخته است.

عبارت ابتدائی آن عبارت است از:

تبارک الَّذی نَزَلَ الفرقانَ فعَلِمَ به الامم و... و بعد فیقول اَقْلَ الخلیقه و افقرهم الی الله  
العزیز المحمّد المدعوّ بالمهدی الخراسانی مسکناً و مدفنّاً انشاء الله؛ قد ملاء العالم نداء القرآن  
المجید بانه کلام الله و ...

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... هی سنة الله و سنة خلفائه و هم الواصفون لها و الداعون إليها و هذا من وظائف الدعوة و فيه اصلاح العباد و اخراج ارواحهم و قلوبهم عن الدنيا و لا ينبغي الغفلة عنها. و الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله.

از این رساله نسخ متعددی موجود است. یک نسخه متعلق به مرحوم علی اکبر صدرزاده و در ۸۶۰ صفحه می باشد. نسخه دیگر متعلق به مرحوم محمد باقر ملکی میانجی و در ۱۰۹۴ (۱۱۸۹) صفحه است. نسخه سید مرتضی عسکری نسخه ناقصی است که تنها ۳۲۲ صفحه از رساله را داراست اما مقدمه ای در ۱۷ صفحه در ابتدای آن موجود است که چندان روشن نیست که متعلق به چه کسی است. نسخه مرحوم نمازی شاهرودی ۹۶۴ صفحه است. از مرحوم حفیظی نیز یک نسخه ناقص موجود است که ابتدای رساله را ندارد و در ۹۰۱ صفحه با ۲۰ صفحه افتادگی است. از مرحوم محمد حسن بروجرودی چندین نسخه ناقص در معارف القرآن موجود است. در واقع نسخ مرحوم بروجرودی<sup>(۱)</sup> نشان می دهد که یک نسخه معارف القرآن در ابتدا وجود داشته که در آن این رساله به علوم القرآن و معارفه نامیده شده است: انه بعد ما اكرمنا الله تعالى ببعض علوم القرآن المجید و معارفه شرفنا بنشره و کتابته فسمینا المکتوبات بعلوم القرآن و معارفه.... سپس این رساله توسط میرزای اصفهانی تصحیح شده و مجدداً توسط مرحوم بروجرودی پاکنویس شده که تفاوت این نسخه با سایر نسخ غیر از تصحیحات آن وجود یک مقدمه ۲۷ صفحه ای است. این نسخه پاکنویس شده نیز مجدداً به تصحیح میرزای اصفهانی رسیده و در این نسخه رساله به معارف القرآن نامیده شده است. البته نسخه تصحیح شده نهائی نیز ناقص است و بسیاری از صفحات میانی و انتهائی را ندارد. اما در هر صورت آثار جوهر بنفش ایشان در حاشیه مطالب دیده می شود.

در انتهای نسخه دامغانی آمده است:

و تمت هذه المعارف الالهية التي هي الفقه الاکبر بید الفانی محمد رضا ابن رمضانعلی دامغانی عفی الله عن جرائمهما و جعل الجنة مأواهما بحق محمد و آله الطاهرين در مورخه

۲۳ / ربيع المولود / ۱۳۵۸ قمری مطابق ۱۸/۲/۲۳.

در انتهای نسخه ملکی نیز آمده:

و تمت تسويد هذه الاوراق ليلة الاثنين ليلة العاشرة من ذيقعدة بسنة سبعة و خمسين بعد الالف و ثلاث مائة سنة و انا الاثم محمد باقر ابن عبد العظيم تركي في مدرسة خيرات خان في المشهد الرضوي عليه السلام.

در ابتدای نسخه نمازی شاهرودی آمده است:

کاتبه و مصححه اقل تلامذته علی ابن محمد ابن اسماعیل النمازی الشاهرودی رحمهم الله فی الدارین. التمس الدعاء لی و لوالدی ممن استفاد منه فی حیاتی و بعد مماتی. علی.ن.ش  
آنچنانکه از این عبارت (مصححه) و شواهدی دیگر برمی آید، مرحوم نمازی از جمله شاگردانی بوده است که اجازه تصحیح عبارات میرزای اصفهانی را داشته است. ایشان از معدود شاگردانی بوده اند که توانائی خواندن خط میرزای اصفهانی را داشته و به همین جهت نسخ ایشان جایگاه ویژه ای دارند.

و در انتهای آن نیز آمده است:

قد تم بحمد الله تعالى و حسن توفيقه و منه و فضله فی ۱۴ شهر الصیام ۱۳۵۷.

در انتهای نسخه حفیظی آمده:

قد فرغت من تسويد هذه الاوراق فی يوم الاربع فی يوم الخامس و العشرين من محرم الحرام سنة ثمانية و خمسين بعد الالف و ثلاث مائة سنة و انا الاثم محمد بن المصطفى الأیوقی فی مدرسة الخیرات خان فی المشهد الرضوي عليه السلام.

#### محتوای رساله:

این رساله همانطور که اشاره شد مفصل ترین رساله میرزای اصفهانی است که به اکثر مباحث معارفی در آن پرداخته است. متأسفانه این رساله فاقد باب بندی مشخصی است، لذا تشریح محتویات آن کار بسیار دشواری است. اما برخی از عناوین اصلی تر و کلی تر آن که از عبارات مؤلف به دست می آیند عبارتند از:

مقدمه فی:

أَنَّ القرآن كلام الله الغير المشابه لكلام البشر و أَنَّ الائمة هم المتحدون بأنهم حملة القرآن.

فمن الواجب لكل عاقل النظر إلى معارفهم و علومهم و تنبيههم إلى أحكام العقول بأنها إلهية أو تعليمية بشرية؟ و نحن فى مقام التذكر الى هذا المقصد نتكلم أولاً جمعاً و جملاً ثم نفضله إن شاء الله تعالى.

اساس معارف البشر على اثبات الحق و تصويره بالوجوه و العناوين.  
اساس معارف القرآن على التذكر بنور العقل و العلم بأن الله تعالى لايعرف و لا يوصف الا بنفسه تعالى.

اساس الدين على أَنَّ الله تعالى عَرَفَ نفسه لعباده و فطرهم على معرفته.  
فى مخالفة معارف البشرية مع المعارف الإلهية فى معرفة الله تعالى.  
فى أَنَّ القرآن أساسه على التذكر و الرسول مذكّر و آله الطاهرين هم أهل الذكر.  
فى التذكر إلى جوامع العلم الراجع إلى الحجة الباطنية ثم إلى مفصلاته و الراجع إلى العلم الحقيقى بالنسبة إلى الآيات و الحجج الإلهية و الراجع إلى المعرفة الفطرية.

فى تعريف العقل عند علماء البشر و عند صاحب الشريعة على خلافهم.  
فى النتائج الفاسدة المترتبة على العقل الإصطلاحيّ الذي توهّمه البشر عقلاً.  
فى التذكر إلى حقيقة العقل و آثاره و لوازمه.  
فى أَنَّ القرآن حيث ذاته أنّه كلام الله.  
فى أَنَّ من أراد أن ينظر إلى القرآن بأن يعرف أنّه كلام الله أم لا؛ فيجب عليه الرجوع فيها إلى أهل الذكر.

فى أَنَّ من راجع القرآن و أهله يرى أَنَّ أساسه على العلم الذى لاإختلاف فيه.  
فى أَنَّ العقل و العلم حجّتان بذاتهما على أَنَّ حيث ذاتهما المعرفة لاالمعرفة؛ فهما آيتان على أَنَّ الحقّ تعالى شأنه منزّه عن المعرفة بنفسه فكيف بالعلم و العقل فضلاً عن المعقولات و المفهومات.

فى أَنَّ طريق معرفة الرب تعالى منحصر بعرفانه به تعالى و معرفة غيره به.

من جهة أنّ القرآن مؤسس على التذكر بالعقل و العلم و المعرفة الفطريّة يظهر أنّ الخلافة الإلهيّة خاصّة بالرسول و الائمة.

فى أنّ الواجب أن يتنبه الإنسان إلى سنخ معرفة الشئ بالشئ بلامفهومية و استلزام الحيرة من حيث الإدراكات.

فى جمع ما ذكر فى بيان أساس الشريعة المقدّسة.

فى ذكر مفصّلات العلوم الّتى جائت عن صاحب الشريعة فى المعرفة الفطريّة.

من جوامع القرآن و معارفه الممتازة معرفة توحيد الحق جلّت عظّمته.

فى ذكر مفصّلات معارف القرآن من علم الحق تعالى شأنه علماً مقدساً عن الحد و النهاية بلامعلوم فى وجه من الوجوه.

فى ذكر مفصّلات معارف القرآن فى قدرته تعالى و جاعليّته و تقدّس قدرته و جاعليّته عن الفعل و التأثير و الرشح و الفيضان و التشأن و التطور و التغيير فى وجه من الوجوه فى مقابل المعارف البشريّة.

فى ذكر مفصّلات معارف القرآن فى البداء.

فى ذكر مفصّلات معارف القرآن فى معرفة العوالم و كيفيّتها و حقيقة نشأة المخلوقات و واقعيتها و حقيقة الدنيا و الآخرة و ما يرجع إلى معرفة النفس و البدن من البدء و العود.

و من مفصّلات العلوم الراجعة إلى كشف حقائق العوالم ما جاء به القرآن و الرسول من معراجهم ﷺ إلى السماوات و العوالم الأخرويّة.

فى ذكر مفصّلات خلق الحق تعالى شأنه النظام على وجه يظهر لزوم العود للأبدان و مطلق الكائنات الدنيويّة.

من مفصّلات معارفه هو ما جاء به من حلّ شبهة الجبر و التفويض.

جمل علم العود فى المعاد و الحشر و القيامة على ما جاء به القرآن و ذكر و انذر به الرّسول و الائمة الاثنى عشر صلوات الله عليهم اجمعين.

## ۲-۱- معرفة العوالم:

رساله معرفة العوالم رساله‌ای است که در آن میرزای اصفهانی بحث از خلقت کرده و این رساله در واقع بخشهای مربوط به بحث خلقت در رساله معارف القرآن است که بصورت مجزا نیز استنساخ گردیده است. نسخه‌ای که از این رساله در دست است نسخه وقف شده آقای غلامعلی فائقی و با خط ایشان با شماره عمومی ۸۴۷۲ در کتابخانه آستان قدس رضوی در ۱۰۴ صفحه است. ظاهراً این نسخه ناقص است، چراکه انتهای آن نامعلوم می‌باشد.

عبارت ابتدائی آن عبارت است از:

الحمد لله رب العالمین... و بعد من معضلات (مفصلات، النمازی) معارف القرآن و صاحب الشریعة المقدسة المخالفة للمعارف البشرية، ماذکر به من المعرفة بالعوالم و کیفيتها و حقيقة نشأة المخلوقات و واقعيتها و...

## ۳- أنوار الهدایة:

رساله أنوار الهدایة<sup>(۱)</sup> از جدیدترین آثار یافته شده میرزای اصفهانی است که در کتابخانه دانشکده الاهیات و معارف اسلامی مشهد با شماره ۲۲۷۱۸ در تاریخ ۵۶/۱۱/۸ ثبت گردیده است. از این اثر بر روی جلد آن با نام مصباح الهدی در بداء تالیف امیرزا مهدی اصفهانی یاد شده است و البته این تسمیه ناصحیح است. چراکه اولاً مصباح الهدی نام رساله دیگری در اصول فقه است و ثانیاً در ابتدای رساله آمده است: «و سمیته بکتاب أنوار الهدایة».

این اثر به دو دلیل عمده به ایشان منتسب است:

الف - خط اثر؛ که در مقایسه با خطوط در حاشیه معارف القرآن نسخه بروجردی یا حاشیه تقریرات شیخ محمود حلبی یا حاشیه ابواب الهدی نسخه آستان قدس که همگی تصحیحات ایشان است، همانندی دارد و در نامه مورخه ۶۸/۹/۱ به شماره ۶۸-۲۱۱۹



از دانشکده الاهیات و معارف اسلامی مشهد (بنیاد پژوهشهای اسلامی) ذکر شده که مرحوم آیت الله مروارید قویا خط این رساله را به مرحوم میرزای اصفهانی منتسب دانسته‌اند. مرحوم آیت الله مروارید نیز از جمله‌ی معدود تلامیذ میرزای اصفهانی بودند که توانائی خواندن خط میرزای اصفهانی و اجازه تصحیح عبارات رسائل استاد را نیز داشته‌اند.

ب- فرم و محتوای اثر؛ از جهت سبک و سیاق ادبی و گستره لغوی و اصطلاحات رایج و همچنین اندیشه‌های مندرج در متن و نوع پرداخت به مطالب و تبویب و تقدم و تاخر آنها با سایر آثار ایشان کاملاً همانگی دارد. (بحث از اعجاز قرآن و تحدی آن، علم و عقل، معرفة الله، علم الاهی، جبر و تفویض، بداء، مشیت و...) این رساله در حقیقت شامل دو اثر است: انوار الهدایة و رسالة فی البداء (نور فی البداء و هو حقیقة بمعنی الراي...)

#### محتوای رساله:

در رساله نخست یعنی انوار الهدایة ابتدای هر مطلبی با تعبیر نور شروع شده و در مجموع ۲۱ عنوان نور را شامل است که بر اساس شماره صفحات نسخه اصل عبارتند از: ص ۱- فی اعجاز القرآن؛ در این نور، حقیقت اعجاز و انواع معجزات انبیا مطرح و در ادامه به بحث وجه اعجاز و تحدی قرآن و بررسی نظریه فصاحت و بلاغت پرداخته شده است. در ادامه وجه اعجاز قرآن، علوم آن دانسته شده و شواهدی در این جهت مطرح گردیده است. که در انتها نیز به این پرسش پاسخ گفته شده است که چرا پس از پیامبر ﷺ اختلاف پدیدار گشته و قرآن خود محل اختلاف شد؟

ص ۸- اعلم ان المعارف الالهية تخالف المعارف البشرية فی امور ثلاثة (صفحه ۸) المقام الاول فی البحث عن العقل، صفحه (۱۲) المقام الثاني البحث عن العلم. صفحه (۱۸) الفلاسفة الالاهيون لهم فی معرفة الله طریقان). این بخش به عقل در علوم بشری و عقل در معارف الاهیة و طریق وجدان آن می‌پردازد. سپس مقام دوم به علم در علوم بشری اختصاص یافته و به این بهانه به مسئله یقین و علم در معارف الاهیة و تفاوت آن با عقل

پرداخته شده است. مقام سوم به بحث معرفت الله اختصاص یافته که مسئله در مبانی مشائیان و متصوفه مورد کنکاش قرار گرفته و برخی ایرادات آنها مطرح گردیده است و البته اشاراتی به این بحث بنابر معارف الاهیه نیز شده است.

ص ۲۴ - قد قلنا سابقا ان نور العقل و العلم یکشف به حقایق الاشیاء. این نور بحث از مکشوفات عقل است که در آن حسن و قبح و انیت انسان و بالغیر بودن آن و مظلّم بودن کائنات و مسئله کثرت در ادراکات و خروج از حدین نیز واکاوی شده است.

ص ۲۶ - لمعرفة الرب طریقان. در این نور دو طریق معرفت به آیه و وجدان پروردگار به خودش مورد توجه قرار گرفته است.

ص ۳۰ - بعد ان ثبت المعرفة لذات، بنور العقل و العلم... کذلک ما سوی الله تعالی قوام کینونته و تحقیقه به تعالی. در این بخش بحث از وجوب و حرمت ذاتی و مکشوفات ذاتی عقلی و تاثیر عمل به تکالیف عقلی در معرفت پروردگار مطرح شده است.

ص ۳۳ - فظهر لک ان معرفة الرب اولاً يحصل بالآیات كما ان العقل يعرف اولاً بآيته. در این بخش ابتدا با مقدمه‌ای در باب عقل به کشف عقلی کینونت بالغیر نفس اشاره شده و بحث معرفت به آیه و وجدان پروردگار به خودش و معرفت فطری بیان شده است. سپس بحث از ادب ضروری معرفت و در انتها خلاصه‌ای از نتایج علوم بشری و معارف الاهی نیز مطرح شده است.

ص ۳۹ - فی علمه تعالی. این نور به بحث مهم علم بلامعلوم و محال بودن آن بنابر مبانی فلسفی و نتایج علم شناسی آنها و پیوند آن با مسئله علیت در نظر فلاسفه پرداخته است. در ادامه نیز بحث وجود و کون از منظر معارف الاهی در پاسخ به نظریه خلقت شناسی فلاسفه و همچنین علم بلامعلوم و پیوند آن با افعال و خلقت نیز مطرح گردیده است.

ص ۴۸ - قد قلنا سابقا ان العلم شأنه كشف المظلمات. این نور بحث از اختیار داری انسان و مسئله رای است.

ص ۴۹ - قد عرفت سابقاً ان البدء فی مرحلة المشیة و الارادة و التقدير و القضاء و الامضاء اوجب ان یکون کل ما فی ام الكتاب و اللوح مراعی. این نور بیشتر به مسئله لیلۃ

القدر می‌پردازد.

ص ۵۱ - قد سبق ان مفاد الآیه و آخرون مرجون لامر الله... این نور بررسی آیه مذکور و حدیث «ماترددت فی شی» است.

ص ۵۳ - فی التوحید الافعالی. بحث علیت و فواعل از منظر حکما و عرفا، خلقت در معارف الاهیة، قاعده الشیء مالم یجب لم یوجد، رابطه علم پروردگار با اوامر و نظریه مصلحت و مفسده در تکالیف بنابر قول متکلمان در این ارتباط از جمله مباحث این نور است.

ص ۵۶ - فی حقیقة التعقلات و افعال الروح و النفس. حقیقت روح و بدن و پیوندشان بایکدیگر و حکمت ارسال رسل و خلقت بهشت و جهنم در این نور بررسی شده است.

ص ۵۸ - قد تبین ان العلة الغائیة غیر داخله فی العلة الفاعلیة. العلم و القدرة والحیة من اعظم نعم الله تعالی الّتی بها کرم بنی آدم. بحث از تاثیر و تاثر و رای شده است.

ص ۶۱ - قالت الفلاسفة ان الممكن ما ساوی طرفا وجوده و عدمه فیحتاج الی مرجح. بررسی بطلان انقسامات ثلاث. قاعده ایجاب و مرجح بودن علت غائیة و ثبوت جبر در فلسفه و اشکالات آنها در این نور مطرح شده است.

ص ۶۶ - عینا مطالب صفحه ۵۸ تکرار شده است.

ص ۶۸ - اعلم ان الانسان له بدن و روح لا البدن. شاید طولانی‌ترین «نور» این رساله همین عنوان باشد. در این عنوان بحث بدن و روح و ذات انسان و پیوند روح و ادراکات و بحثهایی درباره علم و کشفیاتش و پیوند آن با رای و فعل و توضیحاتی درباره آنها و مراحل انجام یک فعل و همچنین مسئله کیان و وجود و نقیضین آنها و علم خداوند، قدم عالم در میان حکما و ازلیت و... از جمله مباحث این نور است.

ص ۸۵ - قد ظهر ان کشفه تعالی للنظامات الغير المتناهیة و نقایضها اوجب صدور الرأی للتعیین.... در این بخش سخن از رای و مشیت و اراده و... و مباحث مرتبط به میان آمده است.

ص ۹۳ - قد ثبت مما سبق ان حسن الفعل المستكشف بنور العقل آية لنور العقل. بار دیگر معرفت به آیه و بحث علم به علم بحث شده است رساله دوم نیز همچنان که ذکر شد به کلی بحث از بداء است.

#### ۴- رساله جبر و تفویض (قضا و قدر و بداء):

یکی دیگر از رسائل مهم معارفی میرزای اصفهانی، رساله‌ای است که او در بحث جبر و تفویض نگاشته است. این رساله غیر از نامی که میرزای اصفهانی از خود در ابتدای آن آورده است به دلیل وجود دو نسخه از آن در زمره آثار ایشان محسوب می‌گردد. این نسخ متعلق به مرحوم علی اکبر صدرزاده در ۷۱ صفحه و محمدرضا دامغانی در ۷۵ صفحه است.<sup>(۱)</sup>

عبارت ابتدائی این رساله عبارت است از:

الحمد لله الذي جلّ عن الصفات... فيقول احقر عبید الله و افقرهم اليه سبحانه محمد المدعو بالمهدی الخراسانی مسکناً و مدفنأ انشاء الله؛ إن من البراهین الباهرة علی حقّية كلام الله العزيز و رسالة سيد المرسلين و...

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... فإن الدعوات و اجابتها ليست علة لفاعلية الحق بل العلة رأيه و کمال ذاته و الاجابة غاية ترجع الى الغير و توجب اتصاف الفعل بالحسن و يمدح و يمجد فاعله (الحمد لله كما هو اهله لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك)

البته ناگفته نماند که مرحوم صدرزاده در بالای صفحات این رساله از آن با نام رساله‌ای در بداء «فی البداء» یاد کرده است؛ اما چون مولف بحث خود در این رساله را در ابتدای رساله بحث از نفی جبر و نفی تفویض در دو مقام دانسته، با نام جبر و تفویض از آن یاد می‌کنیم؛ اگرچه به سبب آنکه بحث خویش را با مسئله قدر و معنای آن و سپس اشاره به مسئله بداء آغاز کرده است از آن با نام فی القضاء و القدر و البداء نیز یاد شده

است و می‌توان این رساله را با این نام نیز شناخت.

### محتوای رساله:

محتوای رساله به دو بخش عمده تقسیم می‌گردد. بخش نخست بحث از جبر و تفویض و بخش دوم سخن از بداء است.

در بخش نخست با موضوع حرمت از بحث قدر و وقوع در ضلالت جبر و تفویض آغاز گردیده است. در اینجا پس از بیان مقدماتی چون ارجاع تقدیر به معنای لغوی‌اش و یا آیات و روایات منکرین قدر به این نکته پرداخته است که محل کلام در این بحث نه تقدیر در افعال الاهی چون خلقت اشیاء که تقدیر در افعال بشر است. سپس سعی در شکافتن این مطلب و ارائه شواهدی در آن می‌دارد. این مسئله منجر می‌شود به این که منظور از قدری که نهی درباره آن در روایات آمده است آشکار گردد. در همین راستا میرزای اصفهانی با طرح سرّ بودن امر بین الامرین باب تذکر به این مطلب را باز می‌کند. در ابتدا مقدمه‌ای ذکر می‌کند تا طایفه قدریه را به معنای هم جبریه و هم مفوضه در تاریخ اسلام بشناساند. سپس حرمت ورود به بحث قدر به دلایل عقلی و نه تعبدی را بر می‌شمرد و نهایتاً به شیوه فطری طرح این مباحث توسط ائمه علیهم‌السلام و حرکت بر مسیر نفی جبر و تفویض اشاره می‌کند. لذا او نیز مسیر ورود به مسئله را بحث در دو مقام نفی جبر (توحید افعالی) و نفی تفویض قرار می‌دهد. ایشان در بحث نفی جبر به دو شبهه مهم «فاعل حقیقی و جاعل بالذات خداست» و «ترجیح بلامرجح» نیز پس از تشریح، پاسخ می‌گوید.

در ادامه مبحث بداء را با ذکر آیات و روایات بداء و تردد می‌آغازد. سپس به بیان نظرات خود و تشریح مسئله و پاسخ‌گویی به شبهات فلسفی در این باب می‌پردازد و به عنوان مثال بحث مبسوطی پیرامون شیئیت و کون به غیر و ماهیت و وجود فلسفی مطرح می‌کند.

## ۵ - رساله غایه المنی و معراج القرب و اللقاء:

این رساله در واقع در فضای رسائل اسرار الصلواتی است که در میان فقهاء متداول بوده است. نام آن برگرفته از تسمیه ایست که نویسنده پس از ذکر مقدماتی در اثر خود بیان داشته است: اقول و لهذه الاسرار سمینا المكتوبات هذه بغاية المنی ومعراج القرب و اللقاء. از این رساله چندین نسخه متفاوت وجود دارد. معتبرترین آنها نسخه وقفی علیرضا غروی به آستان قدس است که در شناسنامه ابتدائی آن نوشته: خطوط جوهر بنفش خط مولف است، و این نشانه تصحیح مولف است. این نسخه در ۲۱ صفحه تنظیم شده است. نسخ دیگر آن عبارت است از نسخه محمد باقر ملکی میانجی در ۱۹ صفحه و نسخه علی اکبر صدرزاده در ۱۸ صفحه و با عبارت پایانی: قد تم بید الاحقر علی اکبر فی الثامن من شهر شوال المعظم ۱۳۶۱ و نسخه غلامعلی فائقی به خط ریز در ۱۰ صفحه.<sup>(۱)</sup> این نسخه در آستان قدس به شماره ۸۴۷۰ و تاریخ وقف آذر ۱۳۳۲ موجود می باشد. البته یک نسخه هم از سید محمد باقر نجفی در مجموعه انتشار یافته از سوی او موجود می باشد. عبارت ابتدائی این رساله عبارت است از:

الحمد لله رب العالمین... اما بعد فانه لما كان من اعظم ما بشر به القرآن المجید بلسان الرسول الکریم، لقاء رب العزة جلت عظمته...

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

فمن اجل ذلك جعلت الركعتان الاولتان كلما حدث فيهما حدث كان على صاحبها اعادتهما و هي الفرض الاقل و هي اول ما فرضت عند الزوال یعنی صلاة الظهر.

محتوای رساله:

این رساله در یک مقدمه و سه مقام تنظیم شده است. مقدمه ابتدائی در جایگاه رفیع لقاء پروردگار متعال و جعل نماز به عنوان معراج و پلکان نیل به این مقام است. مقام نخست اختصاص به حقیقت عبادت و عبودیت یافته است. در آن ابتدا مقدمه‌ای

۱ - تصویر صفحه نخست آن در ضمیمه ۱۱ موجود می باشد.

در هدف از خلقت آمده و سپس مساله از منظر مولویت و عبودیت بررسی شده است. به همین بهانه ملاک افتراق میان توحید و شرک را بیان کرده است. به سبب بیان مسئله شرک به محبت و محبوب بالذات اشاره می‌کند تا در انتها نماز را معراج وصال به محبوب برشمرد.

مقام دوم به کشف حقیقت نماز اختصاص یافته است. میرزای اصفهانی بحث را با معنای لغوی آن شروع می‌کند و آن را به معنای لغوی اش حمل می‌کند. او نماز را متقوم به توجه قلبی دانسته و حدود آن را خارج از حقیقتش. سپس از جمله حدود آن را وضو دانسته و به تبیین این مسئله می‌پردازد.

مقام سوم نیز به بررسی جایگاه معرفتی نماز و نسبت آن با معرفت خدای سبحان اختصاص یافته است که به تشریح اجزاء نماز برپایه روایات معصومین می‌پردازد.

## ۶- رساله الصوارم العقلية على تأويل الاحاديث المروية و المقامع العلمية على مفارق الشيخية:

از جمله آثار میرزای اصفهانی رساله‌ای است که در ابطال آراء شیخ احمد احسائی نگاشته است. از این رساله دو نسخه موجود است. یک نسخه، نسخه وقفی آقای علیرضا غروی به آستان قدس رضوی است که مجموعاً ۲۰ صفحه بزرگ می‌باشد.<sup>(۱)</sup> نسخه‌ای دیگر نیز متعلق به آقای علی اکبر صدرزاده و در ۶۶ صفحه است. عبارت ابتدائی آن عبارت است از:

الحمد لله رب العالمين... و بعد يقول العبد الفقير الى الله العزيز محمد المدعو بالمهدي الاصفهاني اصلاً و الخراساني مسكناً و مدفناً انشاء الله تعالى؛ انه بعد ماصارت ملفقات الشيخ احمد الاحسائي مادة لحيرة الحمقاء و ضلالة السفهاء حتى ادعوا الركنية و البابية ثم اظهر الله لأهل الفضل ضلاله و جنونه...

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

اقول الحمد لله الذی اظهر جنون هذا الاعرابی بکلامه فی کتابین و اقام الحجة علی شیعته فی بطلان تحریفاته و تاویلاته للکتاب و السنة و الحمد لله الذی هدانا لهذا و ما کنا لنهتدی لولا أن هدانا الله و صلی الله علی محمد و آله الطیبین. هذا آخر ما اردنا ذکره فی هذا المختصر الموسوم بالصوارم العقلية علی تأویل الاحادیث المروية و المقامع العلمية علی مفارق الشیخية و قد فرغنا من تسویده فی الجمادی الاولى سنة ثلاثمائة و ستین بعد الالف من الهجرة النبوية علی مهاجرها و آله افضل الصلوة و السلام و التحية.

همانطور که از نام رساله پیداست عمده مباحث این رساله به ردّ نظریه شیخ احمد احسانی در فهم کتاب و سنت اختصاص یافته که از روایات با مضمون انصراف کلمات ائمه به سبعین (هفتاد) وجه، جواز تاویل در فرمایشات ایشان را صادر کرده و باب آنرا گشوده است. لذا میرزای اصفهانی غیر از گردآوری بخشی از سخنان شیخ احمد که دالّ بر جهالت اوست و نشان از بی‌آگاهی او از فلسفه و عرفان و ریاضات دارد؛ به بحث از طریق معرفت کلام ائمه علیهم‌السلام و مبحث معاریض و توریه و بطلان تاویل در کلمات ایشان پرداخته است که تفصیل آنها را در رساله مواهب السنیّة یا رساله فی التعارض و ... آورده است.

## ۷- رساله المواهب السنیّة و العنايات الرضویّة

یکی از رسائل بسیار مهم میرزای اصفهانی که به تعبیر خود شامل باب اعظم در استنباط احکام شرعی از کتاب و سنت و تفقه در دین می‌گردد، رساله المواهب السنیّة و العنايات الرضویّة می‌باشد. نام آن به سبب تسمیه مولف در ابتدای رساله است؛ و لما کان هدانا الله تعالی بالاحادیث الّتی هی المفاتیح لذلك الباب عند تشرفنا بمجاورة المشهد المقدّس الرضوی علی مشرفه آلاف ثناء و تحية، سمّینا الرسالة بالمواهب السنية و العنايات الرضویّة. موضوع این رساله تشریحی است درباره معاریض و توریه در کلام کتاب و سنت. از این رساله در مجموع سه نسخه موجود می‌باشد. نسخه نخست که به نظر مهمترین نسخه نیز باشد، نسخه وقفی آقای علیرضا غروی به آستان قدس رضوی با شماره عمومی ۱۲۴۱۱ است که به خط مرحوم سیّد فیاض شیروانی می‌باشد و این مطلب از



امضائی که ایشان در صفحه ۴۳ اثر با نام خویش کرده هویدا است. این نسخه به تصحیح مؤلف رسیده است چرا که در حواشی آن تصحیحاتی از مؤلف دیده می‌شود. این نسخه مجموعاً در ۶۱ صفحه نوشته شده است. نسخه دیگر متعلق به آقای علی اکبر صدرزاده است که تاریخ ابتدای استنساخ طبق آنچه خود در ابتدای آن نگاشته، اول جمادی الاولی ۶۳ و پایان استنساخ شب جمعه ۲۹ رجب المرجب ۱۳۶۳ است. این نسخه در ۱۱۹ صفحه تنظیم شده است. سومین نسخه نیز نسخه متعلق به سید محمد باقر نجفی است که در مجموعه منتشر شده توسط ایشان آمده است.<sup>(۱)</sup> نسخه ناقص دیگری نیز از شیخ محمد رضا دامغانی در کتابخانه قمر بنی هاشم دامغان و مرکز احیاء میراث اسلامی قم وجود دارد که شامل مبحث افتاء و تقلید این رساله می‌گردد و باقی مطالب را ندارد.

عبارت ابتدائی این نسخه عبارت است از:

الحمد لله رب العالمین... اما بعد فهذه رسالة شريفة مشتملة على الباب الاعظم لاستنباط الاحكام الشرعية من الكتاب والسنة والتفقه في الدين...

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... فلا بد لنا من التذكر بما ذكر به الشارع مما يتوقف عليه خصوص تلك المرتبة الشريفة.

### محتوای رساله:

این رساله در دو بخش اصلی است. بخش نخست بحث معاریض و توریه و بخش دوم بحث افتاء و تقلید است.

در ابتدای این رساله (ص ۱) میرزای اصفهانی مقدمه‌ای در باب توجه ائمه عليهم السلام نسبت به کلامشان بیان می‌کند تا نشان دهد که مقتضای حکمت، ابراز کلام ظاهر و صریح در مقصود است. سپس (ص ۲) مفتاح فهم را شناخت توریه و معاریض برشمرده و آن را تعریف می‌کند (ص ۴). ایشان در ادامه (ص ۸) حکمت‌های معاریض و توریه را ذکر می‌کند. در همینجا است (ص ۹) که با پاسخ شیخ احمد احسائی به دفع یک توهم مهم در مبانی فهم

روایات می‌پردازد. ایشان در ادامه بیان حکمتهای توریه به تشریح مواضع و محدوده‌هایی که معاریض و توریه در آنها واقع می‌گردد، می‌پردازند (ص ۱۴) و به این بهانه به بحث موسعات و تفویض امر وارد می‌شود. لذا احکام الله و احکام النبی ﷺ و احکام ائمه علیهم السلام مطرح می‌گردد. مسئله‌ای که در این میان پدید می‌آید بحث تعارض است که او در ادامه بدانها متعرض می‌گردد. در اینجا ایشان به یک حکمت مهم دیگر در سبب وقوع تعارض در موسعات توسط ائمه علیهم السلام اشاره می‌کند که آن حفظ جان شیعیان بوده است. روشن است که به این منظور بحث بعدی ایشان تشریح تقیه و توریه و نسبت آن با معاریض و تعارض در روایات خواهد بود.

بحث دیگری که ایشان بدان وارد می‌گردد تقسیم بندی کتاب و سنت به دو بخش تعلیمات و فتوایات (فتیا) است. در این راستا احکام عقلی و عقلانی فطری و الاهی تقسیم بندی دیگری است که در مسیر تعلیم یا افتاء در کتاب و سنت بوجود می‌آید. احکام الاهی نیز در دو مرتبه می‌بایست مورد توجه قرار گیرند، مرتبه جعل و تشریع و مرتبه فعلیت و تحقق. اینها همگی مقدماتی است که میرزای اصفهانی برای شکافتن حقیقت افتاء و تعلیم بیان می‌کند. با توجه به اینکه با طی شدن این مقدمات حقیقت تعلیم و افتاء روشن گردیده است، در ادامه به خصوصیات آنها اشاره می‌کند تا در پی آن چگونگی استنباط احکام از هریک از آنها روشن گردد. در انتهای این بخش نیز به برخی دیگر از تفاوت‌های آنها اشاره می‌کند و آثار مترتب بر هر کدام را برمی‌شمرد.

بخش دوم رساله که ادامه منطقی بخش نخست است، ورود به بحث افتاء و تقلید است. در این بخش جایگاه این بحث در مبانی دینی، منظور از آنها، عدم اختصاص حجیت فتوای عالم به زمان حیات او، وظیفه فقیه، حجیت فتوای فقیه متجری و در انتها بحث ولایت فقیه را مطرح می‌کند.

#### ۸- رساله فی التعارض و المعارض:

از جمله آثار میرزای اصفهانی که تنها یک نسخه از آن بدست آمده، رساله فی التعارض و المعارض است. این نام در رساله ذکر نگردیده بلکه تنها مستنسخ آن که

مرحوم علی اکبر صدرزاده است در بالای ۲۷ صفحه‌ی ابتدائی فی التعارض<sup>(۱)</sup> و در باقی صفحات فی المعارض نوشته است. البته مولف موضوع رساله را در ابتدای آن چنین تعریف می‌کند: خاتمة اصول الرسول و آل الرسول صلوات الله عليهم اجمعين فی تعيين الحجة عند تعارض الاخبار و الاحاديث و ختامها ايضاً فی حجة افتاء الفقيه و وظيفة التقليد. اما در نسخه موجود بحث خاصی در باب حجيت افتاء فقيه و يا وظيفه تقليد به چشم نمی‌آید. لذا نام این رساله را نیز به تبعیت مستسنخ به اختصار فی التعارض و المعارض می‌نهیم.

عبارت ابتدائی آن عبارت است از:

الحمد لله رب العالمين... و بعد يقول احقر الخليفة محمد المدعو بالمهدي الخراساني مسكناً و مدفنأ انشاء الله تعالى خاتمة اصول الرسول و آل الرسول صلوات الله عليهم اجمعين في تعيين الحجة عند تعارض الاخبار و الاحاديث و ختامها ايضاً في حجة افتاء الفقيه و وظيفة التقليد، فيقع الكلام في مقامين:...

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... فظهر ان الحكم موسع اوصدر تقيه من الامام لشخص المخاطب فلا تعارض و عند عدم ظهور المقصود لابدله ايضاً من الرجوع الى ما يرتفع به الريب عن احدهما.

این رساله در مجموع ۴۹ صفحه است که ۲۷ صفحه آن به بحث تعارض اخبار و باقی آن به معاریض در اخبار اختصاص یافته است. بحث نخست تحت نام مقام اول در چهارده امر و چهار تنبیه ذکر شده است. بخش دوم نیز بحث از معاریض در کلام ائمه عليهم السلام است.

## ۹- رساله افتاء و تقلید:

در بحث افتاء و تقلید رساله‌ای مجزا از میرزای اصفهانی موجود است. که در آن به طور مستقل به بحث از حقیقت افتاء و تقلید می‌پردازد و ضمن آن متعرض برخی از

اقوال شیخ انصاری رحمته الله نیز شده است. علت انتساب آن به میرزای اصفهانی ذکر نام وی در ابتدای رساله است:

و بعد يقول محمد المهدی الخراسانی مسکناً و مدفنناً انشاء الله تعالى، لقد من الله تعالى بالتذكر لما جاء به صاحب الشريعة عليه السلام من العلم الرجوع الى الافتاء والتقليد....

عبارت ابتدائی در این رساله عبارت است از:

الحمد لله رب العالمين... و بعد يقول محمد المهدی الخراسانی مسکناً و مدفنناً انشاء الله تعالى، لقد من الله تعالى بالتذكر لما جاء به صاحب الشريعة عليه السلام من العلم الرجوع الى الافتاء والتقليد بتصريح القرآن المجید بالافتاء و تنصيص الرسول و الائمة صلوات الله عليهم بهما....

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... فيكفي فيه ما يكفي في القضاء بين الناس، فهذه الطائفة من الروايات ادلة اخرى على كفاية معرفة جملة من الاحكام في الافتاء و حجيته للجهال كما قوينا سابقاً.

یک نسخه از این رساله نسخه مرحوم محمد رضا دامغانی<sup>(۱)</sup> در ۷۳ صفحه است. البته رساله‌ای دیگر از مرحوم دامغانی در افتاء و تقلید در کتابخانه قمر بنی‌هاشم دامغان و مرکز احیاء میراث اسلامی قم در دست است که به نظر می‌رسد ادغام چند اثر مختلف بایکدیگر باشد. آن رساله ابتدای نامشخصی دارد که احتمالاً بخشی از یک رساله بوده است و در ادامه در صفحه ۲۰ خود عیناً مطالب بحث افتاء و تقلید رساله المواهب السنية والعنايات الرضوية نقل شده است. در هر صورت آن رساله که با نام افتاء و تقلید نیز یاد شده با رساله‌ای که اینک سخن از آن به میان می‌آید متفاوت است.

### محتوای رساله:

همانطور که اشاره شد این رساله اثری مستقل در افتاء و تقلید است که در ابتدای آن بحث از حجیت عقلائی اخبار عالم از علمش و افتاء بدان شده و در نتیجه دو موضوع اخبار ثقه در حس و اهل خبره در غیر حسیات و همچنین اخبار عالم از علمش بحث و

بایکدیگر مقایسه شده‌اند. این آغاز بحث است و به مرور جایگاه و حقیقت و فروعات بحث افتاء و تقلید مطرح شده است و آراء شیخ انصاری رحمته الله نیز مورد کنکاش قرار گرفته و مباحث افتاء به غیر علم (ظن و یقین) نیز بررسی می‌گردند. در ادامه بحث شرایط مفتی و بحث از حجیت علم فقیه متجزی به میان آمده است. لذا مباحثی چون اشتراط اعلمیت، حیات، ایمان و عدالت مطرح شده‌اند. در انتها نیز بحث ولایت فقیه مورد ملاحظه قرار گرفته است.

## ۱۰- رسائل اصول فقه:

### ۱۰-۱- رساله مصباح الهدی:

رساله مصباح الهدی که عنوان آن از نامی برگرفته شده است که مولف در متن نوشتار خود بر آن نهاده است؛ و لذلك سمینا المکتوبات بمصباح الهدی مقدمة لما نکتب انشاء الله تعالی من الشرایع الالهية فی الجنات الرضویة؛ آخرین نوشتار در اصول عملیه است که به تصحیح مولف رسیده است. دقیق‌ترین نسخه رساله مصباح الهدی نسخه وقفی آقای علیرضا غروی (فرزند ارشد مولف) با حاشیه پدر در آستان قدس رضوی<sup>(۱)</sup> در ۸۷ صفحه است.

از این رساله استنساخهای دیگری نیز موجود است که مهمترین آنها نسخه مرحوم علی اکبر صدرزاده در ۷۸ صفحه می‌باشد. اهمیت این نسخه به سبب عبارت انتهائی مرحوم صدرزاده است؛ آنجا که گفته: قد تمت الرسالة بتوفیق الله تعالی. هذه الرسالة آخر ما وقف علیها نظره الشریف من الاصول العملیة. قد استنسخت من النسخة المصححة بید الاستاد دام عزه و تم استنساخه فی يوم الخميس ثلث و عشرون من المحرم الحرام ثلاث و ستین سنة و ثلاثمأة بعد الالف من الهجرة (۱۳۶۳) مطابق با ۲۲/۱۰/۲۹، بید الاحقر المذنب الجانی علی اکبر صدرزاده الدامغانی اصلاً و مولداً الخراسانی مسکناً و مدفناً انشاء الله. قد وقع سکتة الاستاد قدس سره. فیالیت السکتة لی و لم تکن له فی ۱۹ ذی الحج ۶۵.

نسخه موجود دیگر نسخه مرحوم غلامعلی فائقی در ۵۱ صفحه و موجود در کتابخانه آستان قدس به شماره عمومی ۸۴۶۶ است. ایشان نیز در انتهای نسخه نگاشته‌اند: و قد فرغ من تسوید هذه الاوراق فی يوم میلاد سید شباب اهل الجنة صلوات الله علیه فی سنة احدى و ستین و ثلاث مائة بعد الالف من الهجرة. سال ۱۳۴۸ خورشیدی بازبینی شد.

دو نسخه دیگر نیز از این رساله موجود است. یکی متعلق به مرحوم سید محمدباقر نجفی یزدی است که در مجموعه‌ای که از آثار میرزای اصفهانی منتشر کرده، آنرا در ۱۴۰ صفحه آورده و دیگری متعلق به مرحوم محمد باقر ملکی میانجی است که البته ناقص و در ۳۳ صفحه می‌باشد.

عبارت ابتدائی این رساله عبارت است از:

الحمد لله رب العالمین... اما بعد فمن اظهر الامور لمن اقتبس العلوم من ساحة قدس الاصحاب و فقهاءنا العظام سلام الله علیهم اجمعین...  
عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... و قد اوضحنا ماله دخل فی ذلك فی المواهب السنية و العنايات الرضوية فی خصوصیات کلام الاثمة المهدية صلوات الله علیهم و الحمد لله رب العالمین.

#### محتوای رساله:

رساله مصباح الهدی در حقیقت گزارشی از آراء میرزای اصفهانی در امّات مبانی اصول فقه است که در آن پاره ای نوآوریها نیز دیده می شود. این اثر در یک مقدمه و هشت اصل تنظیم شده است.

در مقدمه بحث از تخالف علوم الاهی و بشری و فطری بودن شریعت و ارجاع عوام به علما بر اساس فطرت عقلاییه و فطری بودن شریعت و هم چنین سرّ بسط علم اصول از جانب فقهای شیعه مطرح شده است. اصول هشتگانه بعدی بدین شرح اند:

الاصل الاول: العقل. در این اصل میرزای اصفهانی نخست به حقیقت عقل تذکر می‌دهد. سپس توضیحاتی پیرامون قیاس که در برخی مبانی اصولی و همچنین معرفت

شناختی جایگاهی مهم دارد، ارائه می‌کند. در ادامه نیز بحثی پیرامون مکشوفات عقل می‌کند تا به بحث مهم وجوب و حرمت عقلی و همچنین حسن و قبح عقلی پرداخته باشد.

**الاصل الثانی: العلم.** این اصل دومین حجت از حجج در منظر میرزای اصفهانی را مطرح می‌کند. وی در ابتدا حقیقت علم را توضیح می‌دهد و در همین راستا به یقین که در مبانی معرفت شناختی علوم بشری در جای علم نشسته می‌پردازد.

**الاصل الثالث: یقین حاصل من المنشاء العقلایی.** بحث یقین عقلانی اگرچه به عنوان یکی از حجج در منظر میرزای اصفهانی مطرح شده، اما حجیت آن برخلاف عقل و علم ذاتی نیست بلکه فطری عقلانی است. البته ایشان در این اصل توجهی به عقلانی بودن یقین نیز معطوف می‌دارد و جایگاه یقین عقلانی در مباحث عقایدی و فروعات احکامی را متذکر می‌گردد.

**الاصل الرابع: حجة الکلام علی ما هو الظاهر به.** در این اصل ابتدا به بحث وضع و موضوع له در مبانی علوم بشری می‌پردازد و در ادامه نظریه زبان شناختی خویش در این باره را مطرح می‌سازد. او در این قسمت ابتدا موضوع له الفاظ در منظر خویش را مبتنی بر مبانی معرفت شناختی خویش و همچنین هستی شناختی‌اش بیان می‌کند. سپس یکی از مباحث مهم در این راستا را که از جمله پایه‌های نظری مبانی زبان شناسی علوم بشری در موضوع له الفاظ محسوب می‌شود، یعنی معنای حرفی، را توضیح می‌دهد. سپس به بحث الفاظ در کتاب و سنت وارد می‌شود. به بحث ظهور مفاهیم افرادی و ترکیبی، لحن قول و توریه و تعویل بر منفصل و افتائیات و تعلیمات اشاره می‌کند تا حجیت ظواهر قرآن و جایگاه احادیث از چند جهت بررسی شود.

#### الاصل الخامس: حجة خبر الثقة.

**الاصل السادس: حجة یقین بالشی علی بقائه.** این بحث همان بحث مشهور استصحاب در اصول است که میرزای اصفهانی به سبب یک دقت مهم روائی و معرفت شناختی به جای آن از این تعبیر استفاده می‌کند. ایشان پس از بحث مستوفائی در این جهت تنبیهات استصحاب را نیز متعرض شده و رای خود را ابراز می‌دارد.

الاصـل السـابع: حـجیة تذکر العامل حال العمل علی وقوع العمل صحیحاً. این بحث نیز همان بحث مشهور قاعده فراغ و تجاوز است. البته در ادامه بحث لزوم حمل فعل مسلمان بر صحت را مطرح می‌کند. بحث بعدی وی در این قسمت، اخبار علاجیه است. در بحث اخبار علاجیه نیز به بررسی اختلاف روایت و کتاب و روایت و سنت قطعی، اخبار مخالف، دلیل عرضه خبر بر کتاب و چگونگی آن و منشاء پیدایش اختلاف بدوی در نظر عوام می‌پردازد.

الاصـل الثامن: فی الوظيفة المقررة عند الجهل و عدم العلم بالحکم الفعـلی. این بحث نیز معادل بحث مشهور برائت و احتیاط است که میرزای اصفهانی بحث خود را در ابتدا با یک تقسیم بندی در دو مقام جهل و شک در حکم و جهل و شک در موضوع آغاز می‌کند و تا آخر رساله به این بحث اختصاص دارد.

## ۲- ۱۰- رساله اصول وسيط:

نام این رساله توسط مولف در ابتدای آن ذکر نشده است بلکه به سبب آنکه این رساله از حیث زمان نگارش متعلق به دوران میانی طرح مبانی اصولی میرزای اصفهانی است آن را به وسط به معنای حد وسط اصول دوره نخست و دوره انتهائی (که حاصل آن رساله مصباح الهدی است)، نامیده‌اند. این رساله از حیث شکل طرح مباحث بر همان الگوی رساله مصباح الهدی است. دلیل انتساب آن به میرزای اصفهانی تعدد نسخ موجود از آن است. یک نسخه متعلق به مرحوم محمد باقر ملکی میانجی<sup>(۱)</sup> است که در ۲۱۵ صفحه استنساخ گردیده است. نسخه دیگر متعلق به مرحوم علی اکبر صدرزاده در ۱۹۱ صفحه و نسخه دیگر متعلق به مرحوم محمد رضا دامغانی در ۸۹ صفحه است. در انتهای نسخه مرحوم صدرزاده آمده است: والحمد لله الذی هدانا لهذا و ما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله. وحصل الفراغ منه بعونه تعالی فی ۲۷/جمادی الاولى / ۵۸، ۲۳ / ۴ / ۱۸ بید الاحقر المذنب الجانی علی اکبر صدرزاده الدامغانی.



عبارت ابتدائی رساله عبارت است از:

نقول اول ما يحتاج اليه الفقيه هو العلم باللغة المقدسة العربية...

عبارت انتهائی این رساله نیز عبارت است از:

هذا ماذكر به صاحب الشريعة من الطرق التي هي اساس لاثبات الاحكام و ايصالها الى الناس و الاصول و الوظائف الكلية عند جهلهم بها بلاتقصير منهم.

#### محتوای رساله:

این رساله از دو بخش اصلی تشکیل شده است. بخش نخست سخن از علم به لغت عربی (الفاظ) و بخش دوم مربوط به حجیت حجج شرعی و وظیفه بنده هنگام جهل است.

بخش نخست یعنی علم به زبان عربی در چهار مقام مطرح گردیده است. مقام اول بحث از اساس لغت و فروع آن یعنی بحث وضع و... است مقام دوم که بحث از هیأت افرادی است در سه مقصد بیان شده است. مقصد اول در هیأت مشتقات اسمی و مقصد دوم در هیأت امر و صیغه آن در یازده امر است. مقصد سوم نیز بحث از نواهی و آن نیز در سه امر است. اما مقام سوم یعنی بحث از مفاهیم افرادی در چهار مقام می باشد. مقام دوم در بحث عام و خاص و آن نیز در یازده امر است. مقام سوم نیز سخن از مطلق و مقید و آن نیز در سه امر است. مقام چهارم نیز متعلق به هیأت ترکیبی و آن نیز در شش فصل می باشد.

سپس در ادامه مقدمه ای برای ورود به بحث از اصول عملیه طرح می کند تا این بحث را در دو مقصد پیش ببرد. مقصد اول مربوط به حجیت حجج شرعیه است. این مقصد در شش مقام ذکر گردیده است. مقام اول در حجیت عقل، مقام دوم حجیت علم، مقام سوم یقین با منشاء عقلانی، مقام چهارم حجیت اخبار ثقه، مقام پنجم حجیت ظواهر کلام و نصوصات، مقام ششم حجیت یقین به بقای شیء محقق یا همان بحث مشهور استصحاب است؛ البته در انتهای این بحث تنبیهات آن نیز مطرح می شود. میرزای اصفهانی در ادامه به بحث تخالف و تعارض روایات وارد می شود تا در دو مقام بحث کند. مقام نخست

وظیفه عوام هنگام اختلاف روایات و مقام دوم وظیفه فقهاست. اما پیش از پاسخ این دو سوال یازده امر به عنوان مقدمه مطرح می‌کند.

مقصد دوم در واقع همان بخش دوم رساله است که به بحث از اصول عملیه می‌پردازد. این بحث در دو مقام مطرح می‌گردد. مقام اول حکم عقل در وظیفه غیر مستقل عقلی به هنگام تشریع شارع است. مقام دوم نیز وظیفه مقررده هنگام شک در احکام مجعوله است. این بخش در دو باب بیان می‌شود که باب دوم در دو مقام بحث شده است. مقام نخست بحث از شبهات بدویه و آن نیز در ده امر و مقام دوم بحث از شبهات معروف به علم اجمالی است. این مقام نیز در شش امر و تعدادی تنبیهات بحث شده است.

## ۱۱- معرفی سایر آثار:

### ۱۱-۱- رساله‌ی خلقه العوالم

یکی از رسائل میرزای اصفهانی در بحث خلقت رساله‌ای است که پس از خطبه‌ی آغازین با این عبارت آغاز می‌گردد:

«يقول العبد الفقير إلى ربه الغنى العزيز، محمد المهدي؛ هذه جملة مما يرجع إلي علوم كلام العزيز الحميد و القرآن المجيد مما يرجع إلى خلقه العوالم مما جاء به صاحب الشريعة...»

این رساله با روایتی از بحار الانوار که به نقل از ارشاد القلوب آمده (بحار الانوار، ج ۲۶، ص ۳۳۴) پایان می‌پذیرد.

از این رساله تنها یک نسخه در ۵۵ صفحه به خط مرحوم محمد باقر ملکی میانجی<sup>(۱)</sup> در دست است.

### محتوای رساله:

اصلی ترین بحثی که در این رساله مطرح گردیده است بنیان نهاده شدن خلقت اَحیاء بر ماء بسیط است که در این رساله از آن با تعبیر هوا نیز یاد شده است. بخشهای نخستین این رساله به اثبات این مدعا و تشریح آن مبتنی بر روایات و آیات اختصاص یافته است و سعی دارد نسبت مخلوقات و ساخته شدن آنها از ماء بسیط را بیان کند. سپس در ادامه به تشریح روایت عمران صابی و سوال او درباره کائن نخستین از حضرت رضا علیه السلام و مغایرت تفسیر دین از خلقت با تفسیر فلسفی پرداخته است. در ادامه نیز سایر مباحث خلقت را مطرح می کند و در آن به توضیح ماهیات، علل، اثرات، مقتضیات، روح، شیخ، ظلمت و نور، ارواح و ابدان و مراحل خلقت همچون مشیت و اراده و مسائلی از این دست، می پردازد.

### ۲-۱۱- فهرست ها:

از جمله آثار به جای مانده از میرزای اصفهانی فهرستهائی است که ایشان از مباحث خود تهیه می کرده است. ظاهراً ایشان پیش از طرح مباحث و یا نگارش آثار خویش در ابتدا فهرستی از آن مطالب که چکیده مطالب و عناوین آنها است، را تهیه می کرده و سپس آنها را بسط می داده است. این فهرست نگاری ها از آن روی صورت می گرفته است که سیر مطالب و نکات اصلی مباحث ثبت و ضبط گردد. این متون به سبب این که به عنوان رساله های مستقلی نگارش نمی یافته اند دارای ساختار ادبی چندان مناسبی هم نمی باشند اما در مجموع واجد مطالب بسیار مهمی هستند که نکات بسیار خوبی را در حل مسائل دربر دارند. این فهرستها در اصول فقه، فقه، معارف و اخلاق است. به نظر می رسد که این فهرستها همگی یک فهرست واحد هستند؛ اما متأسفانه یک نسخه کامل از آنها در دست نیست، بلکه هر کدام از شاگردان ایشان تنها بخشی از فهرستها را نگاشته است. به همین جهت این نسخ در بخشهایی با یکدیگر مشابه و در بخشهایی متفاوتند. به عنوان مثال چند فهرست اصول موجود است. یکی از آنها متعلق به مرحوم سید

مرتضی عسکری است<sup>(۱)</sup> که عبارت ابتدائی آن عبارت است از:

علم الاصول فی العلوم الالهیة بتعلیم المبادئ التصوریة و التصدیقیة فضلاً عن البحث عنهما  
یرجع الی العلوم البشریة....

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... و اما العقاب فی هذا الظرف فعل آخر عدل لاستحقاق العبد بالضرورة و لهذا قد یعطى  
القدرة عقوبةً علی المعصیة کی یزید فی عقوبته.

به غیر از این فهرست، فهرستی دیگر در اصول وجود دارد که در آن هم از مرحوم  
سید مرتضی عسکری<sup>(۲)</sup> نسخه‌ای در دست است و هم از محمد حسن بروجردی. البته  
نسخه مرحوم بروجردی ناقص می‌باشد.

عبارت ابتدائی این فهرست عبارت است از:

الحمد لله رب العالمین و صلی الله علی محمد و آله الطاهرین فی التعریف و الموضوع و  
الفائدة مبنی علی علوم البشریة...

عبارت انتهائی آن نیز عبارت است از:

... او قال لا تکرّم الفساق تنزیهاً و لا تکرّم الفساق المتجاهرین تحریماً، فلا بد من تقييد  
المطلق بنقيض المقيّد. هو اتمام الکلام فی المطلق و المقيّد.

در عین حال از این فهرستها نسخه دیگری نیز از مرحوم صدرزاده نیز موجود  
است<sup>(۳)</sup> که در بخشهایی با این فهرستها مشترکاتی دارد و در آن هم فهرست اصول، هم  
فقه و هم معارف دیده می‌شود. نکته جالب توجه در نسخه صدرزاده وجود عناوینی  
خاص در آنهاست. به عنوان مثال در صفحه ۱۹۳ نوشته فهرست درس عصر اصول. این  
بخش از فهرست مرحوم صدرزاده همان فهرستی است که گفته شد از مرحومان عسکری  
و بروجردی نسخی به جای مانده است. و یا در صفحه ۳۷۷ نگاشته فهرست درس صبح  
در فقه.<sup>(۴)</sup>

۱- تصویر صفحه نخست آن در ضمیمه ۱۹ موجود می‌باشد.

۲- تصویر صفحه نخست آن در ضمیمه ۲۰ موجود می‌باشد.

۳- تصویر صفحه نخست آن در ضمیمه ۲۱ موجود می‌باشد.

۴- تصویر صفحه نخست آن در ضمیمه ۲۲ موجود می‌باشد.

### ۳- ۱۱- رساله‌ی معرفت نفس.

رساله‌ی معرفت نفس تحریر - تقریر مجموعه دروس مرحوم آیت الله میرزا مهدی اصفهانی در مدرسه‌ی نواب مشهد است که برای عموم طلاب و اهل علم مشهد ایراد می‌شده و در روزهای پنج شنبه (و ای بسا جمعه) برگزار می‌گردیده است. این سخنرانیها که ظاهراً در دو سال انتهائی عمر میرزای اصفهانی صورت می‌گرفته، بیان ساده‌ی پاره‌ای از مباحث معارفی در بستر مسائل اخلاقی است. میرزای اصفهانی با توجه به اینکه در این سلسله جلسات طلاب و تحصیل‌کردگان حوزوی در سطوح و سنین مختلفی حضور داشته‌اند، به بیان ساده‌ی برخی از مباحث بسیار مهم و سخت پرداخته‌اند که از این جهت ارزشی فراوان دارد. آنچه از این دروس باقی مانده است، تحریر تقریرگونه‌ی مرحوم آقای حاج قاسم یگانه است که از روی آن استنتاجهایی صورت گرفته که از جمله مهمترین استنتاجها، استنتاج مرحوم شیخ عبدالله واعظ یزدی<sup>(۱)</sup> است. این نوشتار نامی ندارد و نام معرفت نفس برگرفته از محتوای رساله و تسمیه‌ای است که مرحوم شیخ عبد الله یزدی در ابتدای استنساخ خویش بر آن نهاده است.

اگر فصل بندیهای این رساله را اساس هر منبر قرار دهیم، که البته به نظر می‌رسد چنین باشد، چرا که هر فصل بنابر سیاق منابر اهل علم با بیان یک یا چند آیه و روایتی که محور اصلی بحث آن نشست می‌باشد آغاز گردیده و سپس به شرح آنها پرداخته شده است؛ این مجموعه سخنرانیها در بیست و سه (۲۳) مجلس ایراد گردیده است.

عبارت آغازین این رساله عبارت است از:

اول قدمی که در راه معرفت خداوند برداشته می‌شود تخلیه‌ی فکر است از اوهام باطله و خیالات فاسده...

عبارت انتهایی آن نیز عبارت است از:

... بنابر این معلوم شد که ظلّ خارجی قائم است بذات نور ولی تو قائمی بامر حضرت ربّ العزّه. به خواست او هستی و به نه خواست او، نیستی.

محتوای رساله:

فصل نخست این رساله با محوریت بحث از اولین قدم در راه معرفت خدا یعنی تخلیه فکر از اوهام باطل آغاز می‌گردد. سپس تذکراتی پیرامون شیطان، حقیقت و جایگاه آن ارائه می‌گردد.

فصل دوم رساله در پی توجه به تخلیه نفس از اوهام باطل برای دریافت نور پروردگار در قلب با ضرورت استعاذه از شیطان مبحث خود را آغاز می‌کند. سپس به این بهانه برخی از وساوس شیطان شمرده می‌شود. انحصار حقیقت انسان در جسم و تمایل آدمی به برتری جویی و بزرگی کردن دو وسوسه مهم شیطان است که در این فصل تذکر داده می‌شود.

فصل سوم بحث از سر چشمه‌ی خطایا بودن دنیا است. در این فصل با تذکری مجدد به حقیقت روح، منشاء محبت دنیا در منحصر دیدن حقیقت آدمی در جسم دانسته شده است.

فصل چهارم به بحث از جایگاه ائمه‌السلام در رسیدن به منزل کمال و قرب است. در این فصل سعی شده تا بیان شود که ارسال رسل و وجود ائمه‌السلام رحمتی از سوی پروردگار برای تعالی و کمال آدمی است، حتی اگر ثواب و عقاب اخروی و منزلت ولایی ائمه‌السلام در آن نیز مطرح نباشد.

فصل پنجم نیز در ادامه‌ی فصل چهارم به ارائه مطالبی درباره جایگاه ائمه‌السلام در تقرب به خدای سبحان می‌پردازد.

فصل ششم، در ادامه‌ی فصل پنجم سخن از چگونگی تمسک و تبعیت از اهل بیت عصمت‌السلام به میان می‌آورد و به مسائلی چون معرفت پیامبر و عترتشان‌السلام، اقرار و اعتراف زبانی و قلبی، دوستی با دوستان و دشمنی با دشمنان، اتیان به واجبات و ترک محرمات و.... می‌پردازد.

در فصل هفتم مسئله‌ای بسیار مهم را مطرح می‌کند که طی آن ترک واجبات و عمل به محرمات، صرف‌نظر از مخالفت با فرمان خدای سبحان، موجب آزار و کدورت پیامبر و عترتشان‌السلام و مخالفت با ایشان می‌گردد و بنابر این سببی دیگر برای ترک محرمات و

عمل به واجبات، بنا بر آنچه در فصول پیشین در ضرورت اتباع از معصومین علیهم السلام یاد شد. مسئله‌ی اکرام و شادمان کردن آن ذوات مقدسه است.

فصل هشتم سخن در این است که از آنجایی که کمالات ذاتی هیچ بنده‌ای از بندگان حتی پیامبر صلی الله علیه و آله نیست، برای کسب آن انسانها محتاج آل الله علیهم السلام و خداوند متعال اند. در این مسیر نیز توبه و تقوا دو رکن اساسی برای وصول به این کمالات خواهد بود.

فصل نهم سخن در حقیقت بندگی، ولایت و شرک است. و در فصل دهم بحث از بندگی، ولایت و اطاعت به میان می‌آید.

فصل یازدهم مجدداً به یکی از وساوس شیطان، یعنی طلب ریاست در ادامه مباحث پیشین اشاره می‌شود.

در فصل دوازدهم درمان امراض نفس نیز در علم و علم آموزی و پیروی از فقه‌های امامیه دانسته شده است.

در فصل سیزدهم راه خروج از زندان بدن و رسیدن به شادمانی حقیقی و دیدار حقایق، بندگی بیان گردیده و در همین فصل به انواع خواب و... نیز اشاراتی صورت گرفته است. فصل چهاردهم آغاز بحث از حقیقت روح است که در آن غیر از تنبه به حقیقت روح سخنی درباره راه شناخت آن و بی‌راهه بودن روش ریاضت نیز به میان می‌آید.

در فصل پانزدهم به طور مبسوط تری به مسئله راه شناخت روح اشاره می‌شود و در ادامه در فصل شانزدهم بحث از راههای شناخت نفس و تفاوت راه فقها و مرتاضین به میان می‌آید.

از فصل هفدهم تا فصل بیست و سوم نیز مجموعه مباحث مفصلی در شناخت حقیقت انسان و حقیقت روح که از آن با تعبیر ظل نیز یاد می‌شود به میان می‌آید.

## ۱۲- رسائل فقهی:

میرزای اصفهانی رسائلی نیز در مباحث فقهی دارد. از این جمله می‌توان به رساله فی الکر (مستنسخ سید مرتضی عسکری) که بحث از آب کر می‌کند، اشاره کرد. شرائط التکلیف و النجاسات (مستنسخ محمد باقر ملکی میانجی و علی اکبر صدرزاده)، الطهارة و

طهارات الثلاثة (مستنسخ ملکی میانجی و سید مرتضی عسکری)، فی احکام الوضوء (مستنسخ ملکی میانجی)، المطهرات و النجاسة و صلاة الميت (مستنسخ ملکی میانجی)، فی الفاظ العبادات و الطهارات (مستنسخ عسکری)، فی القرعة (مستنسخ عسکری)، فی بعض احکام الصلاة (مستنسخ صدرزاده)، الصلاة (مستنسخ ملکی میانجی)، الخمس (مستنسخ ملکی میانجی)، الطلاق (مستنسخ ملکی میانجی)، الاطعمة و الاشرية (مستنسخ ملکی میانجی)، حصر المحرمات من الحيوانات (مستنسخ عسکری و دامغانی و صدرزاده) از جمله این رسائل محسوب می گردند. همچنین از او رساله ای به نام الجنات الرضویة - آنچنانکه در مقدمه مصباح الهدی بدان تصریح کرده - نیز در ابواب مختلف فقه باقی مانده است.



ابواب الہدیٰ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الملك العزيز القدّوس العليّ العظيم الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد. وأفضل صلواته وأكمل تحيّاته على أشرف أنبيائه وسيّد رسله محمّد المبعوث بالحكمة والعلم الجديد، وآله المعصومين السالكين في طريق المعرفة وكشف الحقائق بالنور المبين، سيّما على الكهف الحصين وغيث المضطرّ المستكين، وليّ الأمر وحجّة العصر، مصباح الظلمات وكشّاف الغشوات (الف) و دقّاع المعضلات و دليل الفلوات،<sup>(١\*)</sup> فتّاح أبواب الهدى و غلّاق أبواب الرّدى،<sup>(٢\*)</sup> الحجّة بن الحسن العسكريّ أرواح العالمين له الفداء، و عجلّ الله له الفرج، و لعنة الله على أعدائهم و الغاصبين لحقوقهم، الساترين لعلومهم (ب) أجمعين من الأوّلين و الآخرين.

و بعد؛ فيقول الحقير الفقير إلى الله العليّ (ج)، محمّد المدعوّ بالمهدي، أردت

---

(الف) قد نقل في نسخة صدرزاده «العشوات» و يبدو أن يكون التعبير الأصح لمطابقته مع الرواية. [المصحّح].

(ب) صدرزاده: علومهم.

(ج) كانت في المصدر و في نسختي صدرزاده و الملكي الميانجي بعد العليّ «العظيم الكبير المتعال»، و قد حذفه المؤلف في تصحيحه المصدر.

بحول الله وقوّته أن أكتب رسالة مختصرة تكون هادية إلى أبواب الهدى وسادة  
عن طرق الردى، فسميتها: «أبواب الهدى» ورتبتها على مقدمة وأبواب.

## أما المقدمة

فنقول: قد تحقّق في محله أنّ عمدة وجه إعجاز القرآن<sup>١</sup> المجيد علومه وحكمه الجديدة في مقابل العلوم الحكميّة القديمة<sup>٢</sup>، فإنّ الحديث تقابل (الف) القديم فهو بمعنى الجديد؛ يقال: رجل حدّث السنّ وحديث السنّ أى جديدة، كما يقول الرجل لصاحبه: ما الحديث؟ أى الجديد الذى سمعت أو رأيت من الخارج. فكلّ علم و حكمة جديدة نزلت من السماء فهو حديث<sup>٣</sup>. ولهذا شاع القول بأنّه حدّثنى فلان عن رسول الله ﷺ، وحدّثنى أبى عن آبائه. ويقال للعلوم الإلهيّة: أحاديث، ولحملة العلوم: محدّثون. وإرادة مجرد الخبر من لفظ الحديث هو الحديث<sup>٤</sup>. وقد روى المفيد قدّس سرّه في الإرشاد عن أبو خديجة عن أبى عبد الله عليه السلام قال: «إِذَا قَامَ الْقَائِمُ ﷺ جَاءَ بِأَمْرٍ جَدِيدٍ كَمَا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَدْءِ الْإِسْلَامِ إِلَى أَمْرٍ جَدِيدٍ». (ب)

---

(الف) صدرزاده: يقابل.

(ب) بحار الأنوار ج ٥٢، ص ٣٣٨، باب ٢٧- سيره و أخلاقه و عدد أصحابه و

و عن العياشي عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: الْإِسْلَامُ بَدَأَ غَرِيبًا وَ سَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا كَانَ؛ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ. فَقَالَ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ يَسْتَأْنِفُ الدَّاعِي مِنَّا دُعَاءً جَدِيدًا كَمَا دَعَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَأَخَذْتُ بِفَخِذِهِ فَقُلْتُ أَشْهَدُ أَنَّكَ إِمَامِي. فَقَالَ: أَمَّا إِنَّهُ سَيُدْعَى كُلُّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ. أَصْحَابُ الشَّمْسِ بِالشَّمْسِ وَ أَصْحَابُ الْقَمَرِ بِالْقَمَرِ وَ أَصْحَابُ النَّارِ بِالنَّارِ وَ أَصْحَابُ الْحِجَارَةِ بِالْحِجَارَةِ» (الف)

عن العيون مسنداً عن ثامن الائمة صلوات الله عليه عن ابيه:  
 أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: مَا بَالُ الْقُرْآنِ لَا يَزْدَادُ عَلَى النَّشْرِ وَ الدَّرْسِ إِلَّا غَضَاضَةً فَقَالَ: لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْهُ لِرَمَانٍ دُونَ زَمَانٍ وَ لَا لِنَاسٍ دُونَ نَاسٍ فَهُوَ فِي كُلِّ زَمَانٍ جَدِيدٌ وَ عِنْدَ كُلِّ قَوْمٍ غَضٌّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (ب)  
 و من كان عارفاً بسياسة الخلفاء يظهر له كالشمس أنَّ العلة في ترجمة الفلسفة و ترويج مذهب التصوّف المأخوذين من اليونان<sup>٥</sup> ما كانت إلا السياسة لمغالبة علوم أهل البيت عليه السلام<sup>٦</sup> وإغناء الناس عنهم بعد ما فتحوا باب التكلّم في جميع الأبواب قبل الترجمة، وقد ظفروا بمقصدهم بعد أخذ النتيجة، و غلبوا عليها كما غلبوا عليهم من حيث السلطنة الظاهرية. فإنّ المسلمين اشتغلوا بالعلوم البحثية

٥ خصائص زمانه و أحول أصحابه صلوات الله عليه و على آبائه؛ الإرشاد ج ٢ ص ٣٨٤.

(الف) قد أضاف المؤلف الحديث في تصحيحه المصدر، بحار الأنوار ج ٨، ص ١٢، باب ١٩- أنه يدعى فيه كل أناس بإمامهم..... ص: ٧؛ و تفسير العياشي ج ٢، ص ٣٠٣.

(ب) قد أضاف المؤلف الحديث في تصحيحه المصدر، بحار الأنوار ج ١٧، ص ٢١٣، باب ١- إعجاز أم المعجزات القرآن الكريم و فيه بيان حقيقة الإعجاز و بعض النواذر ..... ص: ٩؛ عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٨٧.

النظرية<sup>٧</sup> وبعد ترجمة الفلسفة استغنوا بها عن علوم آل محمد صلوات الله عليهم، حتى آل الأمر إلى البحث والاحتجاج معهم ﷺ كما يظهر من تاريخ ثامن الأئمة صلوات الله عليه (الف)، بل انتهى الأمر إلى أن صغرت علومهم في أنظار تابعيهم. فأولوا كلماتهم على العلوم البشرية اليونانية وزعموا أن فهم مرادهم متوقف على تعلم العلوم اليونانية.

والحال أن حمل ألفاظ الكتاب و السنة على المعاني الاصطلاحية وتوقف تكميل البشر على تعلمها بعد بداهة جهل عامة الأمة إلى يوم القيامة بتلك الاصطلاحات إلا شذمة قليلة ممن تعلمها بعد انتشار الترجمة، مساوق لخروج كلام الله وكلام رسوله عن طريقية (ب) العقلاء وإحالتهم تكميل الأمة إلى العالم بالفلسفة؛ وهذا نقض غرض البعثة وهدم آثار النبوة والرسالة وهو أشنع الظلم دونه السيف والسنان.

وقد تنبّه لهذه الدقيقة غواص بحار الأنوار، العلامة المجلسي قدس سرّه، في كتاب السماء والعالم من البحار في آخر باب المعادن والجمادات والطبائع حيث قال:

أقول: هذه الجناية على الدين وتشهير كتب الفلاسفة بين المسلمين من بدع خلفاء الجور المعاندين لأئمة الدين ليصرفوا الناس عنهم وعن الشرع المبين. ويدلّ على ذلك ما ذكره الصفدي في شرح لامية العجم إنّ المأمون لما هادن بعض ملوك النصارى، أظنه صاحب جزيرة قبرس، طلب منهم خزانة كتب اليونان وكانت عندهم مجموعة في بيت لا يظهر عليه أحد. فجمع الملك خواصه من ذوى

(الف) بحار الأنوار ج ١٠، ص ٢٩٩، باب ١٩ - مناظرات الرضا على بن موسى صلوات الله عليه واحتجاجة على أرباب الملل المختلفة والأديان المتشككة فى مجلس المأمون وغيره.

(ب) صدرزاده: «طريقة».

الرأى واستشارهم فى ذلك، فكّلهم أشار بعدم تجهيزها إليه إلّا مطران واحد فإنّه قال: جهّرها إليهم؛ ما دخلت هذه العلوم على دولة شرعيّة إلّا أفسدتها وأوقعت الاختلاف بين علمائها<sup>١</sup>.

وقال فى موضع آخر: إنّ المأمون لم يبتكر النقل والتعريب - أى لكتب الفلاسفة - بل نقل قبله كثير. فإنّ يحيى بن خالد بن برمك عرّب من كتب الفرس كثيراً مثل كليله و دمنه، وعرّب لأجله كتاب المجسطى من كتب اليونان. والمشهور أنّ أول من عرّب كتب اليونان خالد بن يزيد بن معاوية لما أولع بكتب الكيمياء.

ويدلّ على أنّ الخلفاء وأتباعهم كانوا مائلين إلى الفلسفة وأنّ يحيى البرمكى كان محبّاً لهم ناصراً لمذهبهم ما رواه الكشي بإسناده عن يونس بن عبدالرحمان قال: كان يحيى بن خالد البرمكى قد وجد على هشام شيئاً من طعنه على الفلاسفة فأحبّ أن يغرى به هارون ويضربه على القتل، ثمّ ذكر قصّة طويلة فى ذلك...، وفيها أنّه أخفى هارون فى بيته ودعا هشاماً لينظر العلماء، إلى آخر القصّة، انتهى ما نقلناه من البحار. (الف)

فالواجب علينا الاقتداء بالشيخ الأعظم، محمد بن يعقوب الكلينى، وسائر أصحابنا الإماميّة قدّس الله أسرارهم الزكيّة، فإنّه بعد انتشار الفلسفة و خلط العلوم الإلهيّة بالعلوم البشريّة وغلبة الجهالة على الناس كما صرّح به فى أوّل الكافي قام بضبط العلوم الإلهيّة. فلا بدّ لنا من التذكّر بأساس العلوم البشريّة ومبانيهم والنتائج الحاصلة منها بعد استكمالها بكثرة أنظار فحول البشر وأكابرهم وغورهم فيها، فإنّ القرآن المجيد جاء من الله العزيز الحميد هادماً لأساسها وقالعاً لبنانيها، ودافعاً لما يتولّد منها إلى يوم القيامة بأكمل وجه وأتمّ



بيان.

ثمّ التذكّر باجمال ما جاء به القرآن ثمّ الاستشهاد بقيام الأئمة عليهم السلام وأصحابهم وسائر أصحابنا المحدثين وفقهائنا المرضيين رضوان الله عليهم أجمعين بالمدافعة لها والتصريح ببطلانها؛ فإنّ معرفة ذلك من أعظم أبواب الهدى. هذا ما أوردناه في المقدّمة ليكون الطالب على بصيرة من المطالب وافتتاحاً لأبواب الهدى، فنورد الكلام في أبواب. ولا بدّ لفتح الأبواب من طلب المفتاح، ومفتاح الأبواب أمر واحد وهو مفتاح أبواب الهدى وهو معرفة النفس بالمعرفة الجديدة النازلة من السماء<sup>٩</sup> في مقابلة المعارف القديمة اليونانية البشرية المتولّدة من الأفكار المنسوجات<sup>١٠</sup>. فنقول:

إنّ المراد من نفس<sup>١١</sup> الإنسان حقيقته وذاته المعبر عنها بلفظ «أنا»<sup>١٢</sup> والظلّ الحادث الكائن، وعند تمثّلها بالصورة بالشّبح، وعند وجدانها الحياة والشعور بالروح، وعند التجسّد بالجسم بالإنسان. فهي على ما عرّفها صاحب الشريعة بالتذكّر شيء بالغير<sup>١٣</sup> مظلم الذات<sup>١٤</sup> حادث باق، فهي فاقدة بذاتها لذاتها نظير الظلّ من حيث أنّه شيء بالغير فاقد للنور الخارجيّ، فهي من حيث ذاتها ليست عين نور الشعور والحياة والعقل والعلم والفهم والقدرة والقوّة، فلا مشيئة لها من حيث ذاتها بل هذه الأنوار القدسيّة كلّها خارجة عن حقيقة ذاتها (تجدها مرّة وتفقدتها أخرى) (الف). فتلك الأنوار ملك لربّ العزّة ليس تحصيلها تحت قدرة البشر؛ لأنّ القدرة والقوّة والمشيئة (تكون) (ب) بتلك الأنوار لا بغيرها، فهذا حال النفس الإنسانيّ مع الأنوار الخارجة عن ذاته، فكيف حال معرفة ربّ العزّة وشهوده تعالى ورؤيته بحقيقة الإيمان، فإنّ معرفته تعالى ورؤيته ولقائه به

(الف) صدرزاده.

(ب) أضفناه من نسخة النجفی.

لابغيره، فلا يكون تحت قدرة البشر بالضرورة، كما سيأتى تفصيله إن شاء الله تعالى.

ولما تحقق بالعلوم الإلهية عدم تجرد النفس و فقرها و خلوها عن الأنوار، يكون أساس قيام الرسول ﷺ و نزول القرآن على التذكّر برّب العزة و تنبيه الناس عن نوم الغفلة و الجهالة بفقرهم، و بالمراقبة فى محضره كى يعاينوا إفاضته الأنوار فى قلوبهم كى يحصل لهم المعاينة لفعل الله تعالى فى انشراح صدورهم و تنور قلوبهم و اشتداد أفهامهم و كشف الحقائق لهم. فيعرفوا حينئذ صدق الرسول ﷺ، و بمعاينة إفاضته تعالى معرفته لهم و كتابة الإيمان فى قلوبهم و نزول السكينة عليهم يعاينوا شهادة الله عزّ وجلّ لصدق رسوله الأكرم ﷺ. وهذا التذكّر أول درجة إخراج الناس من ظلمات الجهالات إلى نور المعرفة والعلم.

قال الله عزّ وجلّ: «الرَّكَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ». (الف) و(٣\*)

و قال عزّ وجلّ: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ». (ب) و(٤\*)

و قال عزّ وجلّ: «قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ \* يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ». (ج) و(٥\*)

و قال عزّ وجلّ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا \* وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا \* هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

(الف) سورة إبراهيم، الآية ١.

(ب) سورة البقرة، الآية ٢٥٧.

(ج) سورة المائدة، الآيتان ١٥ و ١٦.

وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا \* تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ». (الف) و(٦\*)  
 وقال عز وجل: «هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ». (ب) و(٧\*)  
 وقال عز وجل: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ». (ج) و(٨\*)  
 وقال عز وجل: «أَوْ مَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مِّثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ». (د) و(٩\*)  
 وقال عز وجل: «أَفَمَن شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ فََوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّن ذِكْرِ اللَّهِ». (هـ) و(١٠\*)  
 وقال عز وجل: «يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ». (و) و(١١\*)  
 وقال عز وجل: «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى». (ز) و(١٢\*)  
 وقال عز وجل: «وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ». (ح) و(١٣\*)  
 وقال عز وجل: «فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا». (ط) و(١٤\*)

(الف) سورة الأحزاب، الآيات ٤١ - ٤٤.

(ب) سورة الحديد، الآية ٩.

(ج) سورة الحديد، الآية ٢٨.

(د) سورة الأنعام، الآية ١٢٢.

(هـ) سورة الزمر، الآية ٢٢.

(و) سورة النور، الآية ٣٥.

(ز) سورة الزمر، الآية ٤٢.

(ح) سورة النور، الآية ٤٠.

(ط) سورة التغابن، الآية ٨.

وقال عز وجل: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ». (الف) و(١٥) \*

وقال عز وجل: «إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ». (ب) و(١٦) \*

وقال عز وجل: «رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى». (ج) و(١٧) \*

وقال عز وجل: «وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ». (د) \*

وقال عز وجل: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» إلى قوله: «وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ». (هـ) و(١٨) \*

وقال عز وجل: «أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ». (و) و(١٩) \*

وقال عز وجل: «وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ». (ز) و(٢٠) \*

وقال عز وجل: «أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا \* ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا». (ح) و(٢١) \*

(الف) سورة إبراهيم، الآية ٥.

(ب) سورة المائدة، الآية ٤٤.

(ج) سورة طه، الآية ٥٠.

(د) سورة المائدة، الآية ٤٦.

(هـ) سورة الأعراف، الآية ١٥٧.

(و) سورة المجادلة، الآية ٢٢.

(ز) سورة الحجرات، الآية ٧.

(ح) سورة الفرقان، الآيتان ٤٥ و ٤٦.

وقال عز وجل: «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا». (الف) و(٢٢) \*  
 وقال عز وجل: «رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا». (ب) و(٢٣) \*  
 وقال عز وجل: «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ». (ج) و(٢٤) \*  
 وقال عز وجل: «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا». (د) و(٢٥) \*  
 وقال عز وجل: «عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ». (هـ) و(٢٦) \*  
 وقال عز وجل: «وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا». (و) و(٢٧) \*

وقال عز وجل: «فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ». (ز) و(٢٨) \*  
 وقال عز وجل: «بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ». (ح) و(٢٩) \*  
 وقال عز وجل: «فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةٌ وَرَحْمَةٌ». (ط) \*  
 وقال عز وجل: «وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ». (ي) \*  
 وقال عز وجل: «وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً». (يا) \*

(الف) سورة الإسراء، الآية ٨٥.

(ب) سورة آل عمران، الآية ٨.

(ج) سورة التغابن، الآية ١١.

(د) سورة البقرة، الآية ٣١.

(هـ) سورة العلق، الآية ٥.

(و) سورة النحل، الآية ٧٠.

(ز) سورة الواقعة، الآية ٨٣.

(ح) سورة آل عمران، الآية ١٦٩.

(ط) سورة الحديد، الآية ٢٧.

(ي) سورة المدثر، الآية ٥٦.

(يا) سورة الروم، الآية ٢١.

وقال عز وجل: «فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا». (الف) و(٣٠\*)

هذه جملة من الآيات المباركة القرآنية وفيها دلالات على ما شرحناه في الجملة في باب معرفة النفس وأنها فاقدة لكل الأنوار والكمالات كلها بالأنوار، وأنها غير مجرّدة و غير ناطقة بذاتها، وكلّ كمالاتها بالغير، وأنها متمكّنة في المكان، وأنها زمانية، هذه دلالات من الآيات.

وأما الروايات؛ فاعلم أنّه قد تواترت الروايات<sup>١٥</sup> في خلقه الأظلمة<sup>١٦</sup> و الأشباح<sup>١٧</sup> والأرواح<sup>١٨</sup>؛ وأنها زمانية<sup>١٩</sup>؛ وأنها مخلوقة من أعلى عليّين؛ و (أبدانهم)<sup>(ب)</sup> من العليّين؛ وأنّ أرواح الشيعة من فاضل أبدانهم (الائمة عليهم السلام)<sup>(ج)</sup>؛ وأنّ نورهم ونور شيعتهم ونور الحياة والعقل والعلم كلها إفاضات من الله سبحانه؛ وأنّ المخلوقات الأولى التي أبدعها الله تعالى بالنور لوجودها، ولها الكون العرضي كما في رواية عمران الصابي<sup>(٣١\*)</sup>؛ وأنّ روح الحياة تفاض على الأرواح<sup>(د)</sup> القديمة في الرحم<sup>(٣٢\*)</sup>؛ وأنّ الروح يخرج من البدن حال النوم<sup>(٣٣\*)</sup>؛ وأنّ روح الحياة والعقل تقبضان<sup>(٣٤\*)</sup>؛

وفي رواية الكافي: إنّ الرّوح متحرّك كالريّج وإمّا سُمّي رُوحاً لَأنّه اشتقّ اسمهُ مِنَ الرّيحِ وإمّا أخرجهُ عن لَفْظَةِ الرّيحِ لِأنّ الأرواحَ مُجانِسَةً للرّيحِ<sup>(هـ)</sup>، وفي رواية الاحتجاج مع الزنديق صرح بذلك أيضاً<sup>(٣٥\*)</sup>؛

و أنّ الأرواح نائمون في حال يقظة الأبدان لفقدانهم الشعور بأنفسهم ويفقدون الحياة قبل الفناء؛<sup>(٣٦\*)</sup> و اشتباه الملائكة في بدو الخلقة<sup>(٣٧\*)</sup> وفي ليلة

(الف) سورة آل عمران، الآية ١٠٣.

(ب) صدرزاده.

(ج) أضفناه من نسخة النجفی.

(د) صدرزاده: الروح.

(هـ) الكافي ج ١، ص ١٣٣، باب الروح..... ص: ١٣٣.

المعراج بتوهمهم أن نور خاتم الأنبياء ﷺ حقيقة ذاته ﷻ ولم يعلموا أنه ﷻ ينظر بنور ربّه (٣٨\*).

فالدنيا دار الغرور (٣٩\*) ودار الجهل، وبعث الرسل لتفهم الخلق و تعليم الحكم الإلهية و تزكيتهم عن الجهل و الغرور حتى يصلوا إلى درجات العلم. فيعرفوا أن هذه الأنوار خارجة عن حقيقة ذوات الأرواح لفقدانهم الشعور و الفهم و العلم و العقل و القدرة تارة و وجدانهم إياها أخرى في درجات مختلفة و تقلباتهم في الأحوال و الأطوار. و لهذا سمي الروح قلباً لتقلبه بالأطوار - فهو كالعصفور (٤٠\*) كما شبهه به أمير المؤمنين صلوات الله عليه في كلام له، و شبهه به أيضاً عيسى عليه السلام في إنجيل برنابا - فحينئذ يجدون المواهب و يعرفون الواهب فيخرجون إلى مقام قربه بإذنه جلّت عظمته.

ومن حيث أن ذات الإنسان فاقدة بذاتها لكل الكمالات إشتبه عليه الأمر فزعم أن الإدراك و الشعور ذاتي له. ولو كان ذاته العلم لما جهل ذاته، لأن الجهل خلاف ذاته.

و في البحار عن الخصال (الف) مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام قال:  
«لَيْسَ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَعْلَمُوا حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الْمُعَلِّمُ لَهُمْ فَإِذَا أَعْلَمَهُمْ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَعْلَمُوا». (ب)

وفيه عن المحاسن مسنداً عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال:  
«إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْحُبَّ الَّذِي تُحِبُّونَا لَيْسَ بِشَيْءٍ صَنَعْتُمُوهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ صَنَعَهُ». (ج)

(الف) رويت هذه الرواية في البحار عن المحاسن و لا عن الخصال.

(ب) بحار الأنوار ج ٥، ص ٢٢٢، باب ٩ - أن المعرفة منه تعالى..... ص: ٢٢٠؛

المحاسن ج ١، ص ١٩٩.

(ج) بحار الأنوار ج ٥، ص ٢٢٢، باب ٩ - أن المعرفة منه تعالى..... ص: ٢٢٠؛

و فيه مسنداً عن الحسن بن زياد قال:  
سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الْإِيمَانِ هَلْ لِلْعِبَادِ فِيهِ صُنْعٌ؟ قَالَ لَا وَلَا كَرَامَةً، بَلْ هُوَ  
مِنْ اللَّهِ وَفَضْلِهِ». (الف)

و بهذا يظهر أنَّ تذكّر الأنبياء لذلك يوجب إراءة القلوب أفعال الربّ جلّ  
جلاله حال الدّعوة وفتح الباب إلى شهود مواهبه وطريق عرفانه تعالى، وإليه  
يشير رواية بيانات الصادق عليه السلام في التّوحيد حتّى قال ابن أبي العوجاء:  
«وما زال يعدّد عليّ قدرته الّتي هي في نفسي الّتي لا أدفعها حتّى ظننت أنّه  
سيظهر فيما بيني وبينه». (ب)

فظهر ممّا ذكرناه أنَّ وجدان الأنوار بإذن الله تعالى لها درجات، وفقدانها أيضاً  
لها درجات يُعبّر عنها في القرآن بالطبع <sup>(٤١\*)</sup>، والختم <sup>(٤٢\*)</sup>، والرين <sup>(٤٣\*)</sup>، و  
الغشاوة <sup>(٤٤\*)</sup>، والعمى <sup>(٤٥\*)</sup> والضلال <sup>(٤٦\*)</sup>، عدلاً منه تعالى وقسطاً، وذلك  
لإدبار الناس عن أحكام عقولهم الّتي هي الحجب الباطنيّة لهم وعليهم و  
صيورتهم كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً.

هذا ما أوردناه مفتاحاً لفتح الأبواب ومن هنا نشرع (ج) في الأبواب:

٢ المحاسن: ج ١، ص ١٤٩.

(الف) بحار الأنوار ج ٥، ص ٢٢٢، باب ٩- أن المعرفة منه تعالى..... ص: ٢٢٠.

(ب) الكافي: ج ١، ص ٧٦، باب حدوث العالم واثبات المحدث.

(ج) صدرزاده: الشروع.



## تذييلات المقدمة

١ - إنَّ في آراء المؤلَّف في بحث إعجاز القرآن عدَّة مسائل مهمَّة. الأولى في معنى الإعجاز و انقسامه إلى قسمين في معجزات النَّبِيِّ ﷺ. الثانية في وجه إعجاز القرآن و تحدِّيه وفيه: (الف) إنَّه قد أكد أنَّ الوجه الذي تحدَّى به في القرآن هو علومه و معارفه الفطريَّة. (ب) بيان طرف من علومه و حكمه الجديدة المخالفة لمعارف جميع العالم - و قدأتى ببعض الشَّواهد التاريخيَّة. (ج) قدنبه (قدس سرّه) أنَّ القرآن هو كلام الله من بدئه إلى ختمه و هو مباين لكلام جميع المخلوقين من حيث الفصاحة و البلاغة و الإفادة و الأساليب و.... سنجىء بهذه الأمور على الترتيب المذكور.

الأوَّل: قال المؤلَّف في معنى الإعجاز في أثر آخر له:

نور في اعجاز القرآن؛ لاشك في أنَّ لكل نبيِّ معجزة، يعنى ما يعجز عن مثله البشر. و معجزات خاتم النبيين على قسمين؛ قسم منها خصوصى، اتى بجميع معجزات الانبياء السابقين لاشخاص أدركوه في زمانه و شاهدوه، من إحياء الميت و الإخبار بالغيوب و تسبيح الحصى و تكلم الحيوانات بالشَّهادة على رسالته و شفاء بعض المرضى و المجروحين في محارباته - كما صنع عيسى عليه السلام - و شقَّ القمر و القاء العصا و ظهور الحية و ظهور النور في كفِّه نظير موسى عليه السلام و غيرها مما يكتشف بالتواريخ. و لما كان دينه باقياً إلى آخر الدنيا فله معجزة باقية و هو القسم الثانى، و هو القرآن و هو الذى تحدَّى به لأهل زمانه و الأزمنة المتأخِّرة إلى فناء الدنيا. و المعجزة الباقية حتى بعد وفاته منحصر به؛ فإنَّ أفعال العصا و البيضاء في يد الكليم عليه السلام كانت قائمة بشخصه و حياته و كذلك نفس المسيح و تأثيرها كانت قائمة بشخصه و اعجاز القرآن باق مع بقاء الدنيا لا يأتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيرا. (انوار الهداية، ص ١)

الثاني: الف) أمّا كلامه في وجه الإعجاز والتّحدي فيشتمل على أمور:  
 أمّا الاختلاف في جهة التّحدّي وحيثيته؛ وقال بعض وهو السيّد المرتضى، إنّ من شأن القرآن أنّه متى أراد أحد المبارزة له في اتيان مثله ينسّد قريحته ويكلّ فهمه ولو كان في غير هذا الحال فصيحاً بليغاً خطيباً حكماً أديباً جامعاً بجميع الحكم والعلوم واكمل اهل عصره وسائر الاعصار، حتى أنّ جميع العلماء لو اجتمعوا واشتركوا في ذلك صاروا صماً بكماً عمياً لا يقدرّون ولوبعض سورة او آية. وقال بعض وهم الأكثرون وعليه الشهرة، أنّ جهة التعجيز جهة الفصاحة والبلاغة حيث أنّ في زمانه ﷺ كان فضيلة الناس وفخارهم بذلك و ينتظمون قصائد واشعار وخطب ويتفاخر بعض على بعض بالتقدّم في ذلك. فلما ظهر القرآن أبهرهم فصاحته وبلاغته وافتضحوا وخجلوا وجمعوا معلقاتهم التي كانت على الكعبة ويستلذّون بنقل آياته في محافلهم ومجالسهم.

اقول ليت شعري بقاء المعجزة في جميع القرون يستدعي كونها ممّا يدرك في كلّ القرون وجميع الاشخاص مع أنّ علم الفصاحة والبلاغة كان في قرن النّبي ﷺ الى زمان يسير قصير حتّى أنّ في القرون المتأخّرة لا يدركون ولا ينالون جهة فصاحته. فيجب ان يعتمدوا على فهم السابقين بحسن الظّن بهم. ثم أنّ في قرن النّبي كان هذا العلم مخصوصاً بأشخاص عديدة نابغين في زمانهم لكلّ أحد؛ ولانسلم ان القطر العربيّ في قرن النّبي كانوا عارفين بهذا العلم مع أنّ دين الإسلام كان تكليفاً على جميع البشر مع العرب والعجم وتام الفرق والألسنة فلافائدة في اعجاز يستفيد منه اشخاص قلائل من اهل ملّة واحدة - وهم العرب - على أنّه ليس في تمام القرآن آية صريحة في ذلك ولو كان التّحدّي به يوجب ان يصرّح به، على أنّ مقام الخاتميّة وسيادة الرّسل اجل واعلى من أن يكون كمال النّبي المسابقة مع امرء القيس وليبد وخرابهما في تنسيج الالفاظ، بل مقام سيادة الخاتميّة أن يكون التّحدّي في علومه وحكمه ومعارفه التي كانت مخالفة لمعارف جميع العالم...

فوجب أن يكون التّحدّي بإتيان دين فطري واضح ومبطل لجميع الاديان، مطابق لادراك جميع الاشخاص لكلّ أحد، حتّى الاطفال المميّزين الذين بلغوا الى أوّل زمان الادراك من غير احتياج الى اقامة البراهين الفلسفيّة او المكاشفات الصّوفية حتى يبلغوا الى وجدان الرّب بآياته وعلاماته الى وجدان الرّب بالرّب؛ وهذا الذي يبهّر العقول ويعجز البشر عن مثله. والحاصل أنّ التّحدّي بعلوم القرآن ومعارفه في قبال كلّ معارف البشر وهذا يناسب مقام سيادة الرسل والخاتميّة بشرعية باقية الى فناء الدّنيا على تمام البشر. (انوار الهداية، صص ١ - ٤)

ب) قد أشار في وجه إعجاز القرآن بعلمومه و حكمه الجديدة التي خالفها المخالفون و سموها بالأساطير و اضغات احلام و...

تعجيز بحكمت و علوم الاهيه جديده اش بود كه جاحدين در مقام انكار، باساطير اولين و علوم مكتوبه قديمه و اضغات احلام و افك قديم رد مي كردند. حضرتش فرمود: **بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ** (يونس / ۳۹)

تعجيز بحكمت و علوم الاهيه جديده اش بود كه تعجيز ثقلين فرمود: **قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً** (اسراء / ۸۸) نه بخصوص فصاحت و بلاغت عجيبش كه برهان را ابهر کرده، چه تعجيز غير اهل آن بي ثمر و بلاثر بود...

حکمت و علوم الاهيه جديده بود كه سياست خلفا اجازه انتشار او را نداده فصاحت و بلاغت حيرت انگيزش را انتشار داد. حکمت و علوم الاهيه جديده او از سنخ علوم و معارف بشريه نمايش داده شد. علوم قرآن، مجملات، ماده خلاف و مورد بحث و تنقيح و تحقيق علماء و دانشمندان بشر گرديد. تاسيس علم كلام و فقه موسس بر قياس و استحسان و ترويج عرفاء و صوفيه و ترجمه فلسفه به اين نظر، سياسی بود. قوت سياست بود كه وجه اعجاز را مخفي کرده مورد بحث و نظر گردانيد. اظهار وجه اعجاز و آشكار كردن حکمت و علوم الاهيه جديده باعث شد كه اهل بيت معصومين با آن سلطنت قاهره و شدت تقيه علنی مدعی اختصاص به علوم قرآن مجيد شده، احتجاج می فرمودند. اظهار وجه اعجاز و آشكار كردن حکمت و علوم الاهيه جديده سبب شد كه اهل بيت معصومين بتحمل علوم الاهيه و حفظ او تصريح فرمودند. اظهار وجه اعجاز و آشكار كردن حکمت و علوم الاهيه جديده قرآن مجيد، علت بود كه ابو الائمہ اميرالمومنين (عليه السلام) با آن اضطراب مملکت و اختلاف قشون و رعيه در ذی قار كه بين كوفه و واسط است در خطبه شريفه اعلان به اساس و روح علوم و معارف قرآن مجيد و مباينت او با علوم بشريه نموده، تصريح بحمله او فرمود. در روضه کافی می فرمايد:

**فَحَمَدَ اللَّهُ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ عِبَادِهِ إِلَى عِبَادَتِهِ وَ مِنْ عُهْدٍ عِبَادِهِ إِلَى عُهْدِهِ وَ مِنْ طَاعَةِ عِبَادِهِ إِلَى طَاعَتِهِ وَ مِنْ وَلَايَةِ عِبَادِهِ إِلَى وَلَايَتِهِ بَشِيرًا وَ نَذِيرًا وَ دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرَاجًا مُنِيرًا عَوْدًا وَ بَدْءًا وَ غَدْرًا وَ نَذْرًا بِحُكْمٍ قَدْ فَصَّلَهُ وَ تَفْصِيلٍ قَدْ أَحْكَمَهُ وَ**

فَرَقَانِ قَدْ فَرَقَهُ وَ قُرْآنٍ قَدْ بَيَّنَّهُ لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رَبَّهُمْ إِذْ جَهِلُوهُ وَ لِيُقَبِّرُوا بِهِ إِذْ جَحَدُوهُ وَ لِيُثَبِّتُوهُ بَعْدَ إِذْ أَنْكَرُوهُ فَتَنْجَلِي لَهُمْ سُبْحَانَهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا رَأَوْهُ فَأَرَاهُمْ جِلْمَهُ كَيْفَ حَلَمَ وَ أَرَاهُمْ عَفْوَهُ كَيْفَ عَفَا وَ أَرَاهُمْ قُدْرَتَهُ كَيْفَ قَدَرَ وَ خَوْفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ وَ كَيْفَ خَلَقَ مَا خَلَقَ مِنَ الْآيَاتِ وَ كَيْفَ مَحَقَ مَنْ مَحَقَ مِنَ الْعَصَاةِ بِالْمَثَلَاتِ وَ اخْتَصَدَ مِنَ اخْتَصَدَ بِالنِّقَمَاتِ وَ كَيْفَ رَزَقَ وَ هَدَى وَ أَعْطَى وَ أَرَاهُمْ حُكْمَهُ كَيْفَ حَكَمَ وَ صَبَرَ حَتَّى يَسْمَعَ مَا يَسْمَعُ وَ يَرَى فَبَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ مُحَمَّدًا ﷺ بِذَلِكَ سَالِي إِنْ قَالَ - وَ اغْلَمُوا أَنْكُمْ لَنْ تُعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّى تُعْرِفُوا الَّذِي تَرَكْتُمْ وَ لَمْ تَأْخُذُوا بِمِيثَاقِ الْكِتَابِ حَتَّى تُعْرِفُوا الَّذِي نَقَضْتُمْ وَ لَنْ تَمْسُكُوا بِهِ حَتَّى تُعْرِفُوا الَّذِي نَبَذْتُمْ وَ لَنْ تَتْلُوا الْكِتَابَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ حَتَّى تُعْرِفُوا الَّذِي حَرَفَهُ وَ لَنْ تُعْرِفُوا الضَّلَالَةَ حَتَّى تُعْرِفُوا الْهُدَى وَ لَنْ تُعْرِفُوا التَّقْوَى حَتَّى تُعْرِفُوا الَّذِي تَعَدَّى فَإِذَا عَرَفْتُمْ ذَلِكَ عَرَفْتُمْ الْبِدْعَ وَ التَّكَلُّفَ وَ رَأَيْتُمْ الْفُرْيَةَ عَلَى اللَّهِ وَ عَلَى رَسُولِهِ وَ التَّخْرِيفَ لِكِتَابِهِ وَ رَأَيْتُمْ كَيْفَ هَدَى اللَّهُ مَنْ هَدَى فَلَا يُجْهَلُنَّكُمْ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنْ عِلِمَ الْقُرْآنَ لَيْسَ يَعْلَمُ مَا هُوَ إِلَّا مَنْ ذَاقَ طَعْمَهُ فَعَلِمَ بِالْعِلْمِ جَهْلَهُ وَ بَصَرَ بِهِ عَمَاهُ وَ سَمِعَ بِهِ صَمَمَهُ وَ أَدْرَكَ بِهِ عِلْمَ مَا فَاتَ وَ حَيَّيَ بِهِ بَعْدَ إِذْ مَاتُوا أَثْبَتَ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ ذِكْرَهُ الْحَسَنَاتِ وَ مَحَا بِهِ السَّيِّئَاتِ وَ أَدْرَكَ بِهِ رِضْوَانًا مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فَاطْلُبُوا ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ خَاصَّةً فَإِنَّهُمْ خَاصَّةٌ نَوْرٌ يَسْتَنْصَاءُ بِهِ وَ أَيْمَةٌ يَفْتَنَدَى بِهِمْ وَ هُمْ عَيْشُ الْعِلْمِ وَ مَوْتُ الْجَهْلِ هُمْ الَّذِينَ يُخْبِرُكُمْ حُكْمَهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ وَ صُمَّتْهُمْ عَنْ مَنَاطِقِهِمْ وَ ظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ لَا يُخَالِفُونَ الدِّينَ وَ لَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَهُوَ بَيْنَهُمْ شَاهِدٌ صَادِقٌ وَ صَامِتٌ نَاطِقٌ فَهُمْ مِنْ شَأْنِهِمْ شُهَدَاءُ بِالْحَقِّ وَ مُخْبِرٌ صَادِقٌ لَا يُخَالِفُونَ الْحَقَّ وَ لَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ قَدْ خَلَّتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ السَّابِقَةُ وَ مَضَى فِيهِمْ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ حُكْمٌ صَادِقٌ وَ فِي ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّاكِرِينَ فَاعْقِلُوا الْحَقَّ إِذَا سَمِعْتُمُوهُ عَقْلَ رِعَايَةٍ وَ لَا تَعْقِلُوهُ عَقْلَ رِوَايَةٍ فَإِنَّ رِوَاةَ الْكِتَابِ كَثِيرٌ وَ رِعَايَتُهُ قَلِيلٌ وَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ (الكافي، ج ٨، ص ٣٨٦ تا ٣٩١) (إعجاز القرآن، رسالة إلى الأفسر)

ج) الثالث في وجه الإعجاز هو عدم مشابهة كلام القرآن الذي بلسان الألوهية مع كلام المخلوقين.

إِنَّ الْقُرْآنَ حَيْثُ ذَاتَهُ أَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ لِأَنَّ لِسَانَهُ مِنْ بَدْوِهِ إِلَى خَتَمِهِ أَنَّهُ كَلَامُهُ تَعَالَى شَأْنُهُ وَأَنَّهُ

بلسان الألوهية، صادر بعنوان التعجيز وأنه كلام الله المنزه عن المشابهة لكلام البشر، وأن الجن والإنس لواجتمعوا على أن يأتوا بمثله لا يأتون بمثله. فكون عنوان القرآن أنه كلام الله أظهر من الشمس في رابعة النهار. ووجه التحذير والتعجيز هو كونه كلام الله الممتاز عن كلام البشر. وكما أن الحق تعالى شأنه لا يشبهه شيء كذلك كلامه ليس له مثل، وكما [كذا، التمازي] أن من يعرف الحق تعالى يعرفه بأنه لا يمكن الريب فيه بل حيث ذاته جلّ جلاله رافع [رفع، التمازي] الريب عن جميع الأشياء فكذلك كلامه وبرهانه وآيته وعلامته أبين من أن يدخله الريب... فكون التحذير والتعجيز من حيث أنه كلام الله أظهر من أن يخفى. فإنّ جميع القرآن لسانه لسان الألوهية مضافاً إلى ما نصّ فيه بقوله: حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ (توبه / ٦) وأمره النبي ﷺ بقوله: اقرء، وقل، و[قد، نسخة التمازي] بلغ ونحوها. وتحذير النبي بذلك من بدو الأمر، وقول جميع الأئمة وجميع الخلفاء [و جميع المسلمين، التمازي] بأنه قال الله [كذا قال الله كذا وهو، التمازي]، قد ملاء الخافقين. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٣٣ و ٣٢؛ نسخة التمازي، صص ٤٧ و ٤٨؛ نسخة المملكي الميانجي، ص ١٢ مع تفاوت في المتن)

فالقرآن المجيد نازل بعنوان أنه كلام الله تعالى على وجه التعجيز وأنه ليس شبيهاً بكلام البشر وأن أسلوبه من حيث الفصاحة والبلاغة والحلاوة والطلاقة على خلاف أسلوب كلام الفصحاء والبلغاء من البشر كما نصّ عليه الوليد المعاند [مع معاندته، المملكي الميانجي]. وكذلك من حيث إفادة المقاصد على خلاف كلامهم بل يكون كلاماً ذا وجوه [بل هو كلام ذو وجوه، المملكي الميانجي] له التنزيل والتأويل والتفسير والبطن والظهر والتخوم ولتخومه تخوم وله الحد والمطلع وفيه إشارات ولطائف وأسرار ورموز وحقايق فعلية، يكون ألفاظه بمنزلة جسده و جسمه وتركيبات الفاظه في أسلوبه الغريب بمنزلة الصورة لهذا الجسد، وعلومه ومعارفه وحكمه بمنزلة روحه ولبّه وحقيقته وسره فيكون صفة وعلامة وبرهانا [ليس «برهانا» في نسخة المملكي الميانجي] وآية الهيّة قد تجلّى الله تعالى فيه. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٣٨؛ و نسخة التمازي، صص ٥٥ و ٥٦، و نسخة المملكي الميانجي، ص ١٧)

٢- فما يستنبط من كلامه أن العلوم الجديدة الإلهية هي علوم القرآن والعتره وأن العلوم القديمة هي الفلسفة والتصوف لأنهما تكونان متقابلين ومتخالفين في كلامه حيث يقول «فإن الحديث يقابل القديم فهو بمعنى الجديد» ولا يوجد في آثاره مصاديق للعلوم المخالفة إلا التصوف والفلسفة.

مقام سيادة الخاتمية أن يكون التحدى فى علومه [أى القرآن] وحكمه ومعارفه التى كانت مخالفة لمعارف جميع العالم، حيث أن علم الفلسفة قد ظهر فى سبأ سنة قبل المسيح وظهر عقيدة اكسنوفان الحكيم وتلميذه برمانيدس وذهبوا الى أن الكائنات كلها يرجع الى جوهر أصلى وذلك هو الله. وذهب برثن الحكيم قبل الهجرة المباركة على مهاجرها افضل الصلوات الى وحدة الانسان الكامل مع الله. وذهب يورنير الحكيم الى وحدة الوجود. وذهب فيثاغورث الى مسلك التصوف، المصرحين بالجبر. والاطباء وحكماء اليونان مثل جالينوس، كلٌ اخترع مذهباً وطريقاً. وذهب بعض الى المادة وانكروا الصانع وبعض الى التشريك وهم فرق كثيرة. (انوار الهداية، ص ٣)

٣ - وقد أتى فى رسالة أخرى ببعض وجوه تدل على حداثة العلوم والمعارف الإلهية:

بعد ما انتشر علوم القرآن ومعارفه من نفسه ومن الخطب والروايات المروية عن النبي وائمة عليهما السلام حيث استغرق علماء الاجانب فضلاً عن علماء الاسلام وتكامل العلوم والمعارف البشرية وحكمتهم وهداياتهم من اهل الشرق والغرب وجدوا واجتهدوا فى كل باب وكل امر غاية الاجتهاد مع ذلك كله يكون حكمة القرآن وهدايته فى مقابل العلوم والمعارف البشرية وحكمتهم وهداياتهم جديدة عجيبة ظاهرة كالشمس فى رابعة النهار أنها الهية ليست بالقوة البشرية. فإن سنخ حكمة القرآن وهدايته غير سنخ الحكمة والهداية البشرية ويمتنع الثانى لها، فيمتنع الإتيان بمثلها. فإن حكمة القرآن وهدايته إنما هما بعين تذكر العقلاء وهدايتهم وتوجيههم الى نور عقولهم وهو عين الاشهاد والايصال الى النور الذى هو حجة الهية معصوم بالذات وهو بعينه الحضور عند العقل للحكومة ولإستضاءة بنوره واحكامه وبعين التذكر بمن يعرفونه بفطرتهم ويحدونه حال الانقطاع عن الوسائل وحصول الاجلاء والاضطرار وسقوط الاسباب بالكليّة وذلك عين الحضور بين يدي الرب العزيز الجليل والوصول الى حضوره وجدانه ومعرفته به وهو عين الاستضاءة بنور عرشه تعالى. فهو المعراج لرؤيته ولقائه والعروج الى درجات معرفته الى مالا نهاية له وكشف حقايق الاشياء بنوره تعالى وهذه جديدة تباين سنخ الحكمة والهدايات البشرية وهذه الجهة وصف الحق جلّت عظمتة هذا القرآن والكتاب المبين باحسن الحديث فقال عزوجل: «الله نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُّتَشَابِهاً مَثَابِى تَفْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» (الزمر ٢٣). وتوصيف احسن الحديث بأنه «تَفْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ

يَحْشَوْنَ رَبَّهُمْ ... ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ» نص صريح بأن النظر الى حيث هدايته لا الى فصاحته و بلاغته. فهو من حيث الهداية حديث و جديد بل احسن الحديث و به تحدى. فقال عز وجل: «فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ» (الطور ٣٤). و ذلك نص بأن التحدى بالقرآن من حيث أنه هداية جديدة بل احسنها. بيان ذلك أن من الظاهر أن القرآن ينادى باعلى صوته بأنه ذكر و تذكرة و الرسول مذكر، و من الواضحات أن القرآن المجيد و كذلك الرسول لا يخاطب الا العقلاء و اولى الالباب، و قد ملاء الكتب تذكرة الرسول و آله بنور العقل و حقيقته و بدو خلقته و حججته و احكامه و جنوده و ينادى بالقرآن بالتذكر بالعقل و احكامه و الاحتجاج به؛ و هو كما ترى عين الارشاد الى ذلك النور المعصوم بالذات لان حيث ذاته التورية التي بها يظهر حسن بعض الافعال و قبحها و ليس بين العاقل و الفعل الحسن و القبيح الذي يتصوره الا التور الذي حيث ذاته المعرف لذاته و الكاشف لكنه الفعلين بديهية؛ فهو التذكر بالمعصوم بالذات و الايصال الى نور عقولهم، و واضح تذكر القرآن و الروايات بالقدرة و الاختيار و هو عين التذكر بما يكشفه نور العقل بالضرورة، فهو عين استضاءة العاقل بنور عقله في معرفة قدرته و اختياره، و واضح ايضا أن القرآن تذكرة بالمحسنات و المقبحات و الواجبات و المحرمات العقلية و هو عين تكميل العقول و التذكر بما هو ظاهر بنورها و هو عين الاستضاءة بنورها في مهمات الاحكام و هو ايضا تذكرة باستحقاق العقوبة عند ترك الواجبات و المحرمات العقلية و هو عين التذكر بما هو ظاهر بنور العقول من استحقاق الذم و العقوبة عند المعصية و به يتم الحججة على العباد و تذكر بالآيات و النعماء و الآلاء التي يفقدها الانسان مرة و يجدها اخرى؛ و هذا عين التذكر بما هو ظاهر بنور العقل و عين استضاءة العاقل بنور عقله و التذكر بأن الولاية لا بد و ان يكون من الله و عين التذكر بما هو ظاهر بنور العقول من أن التصدى بدون اعطاء الحق اغتصاب لولاية الله و به يظهر بطلان كل ملة و مذهب إلا من ادعى تلك السلطنة و الخلافة و الولاية باعطاء الحق تعالى بالبرهان الالهى لا البشرى. فيبطل جميع الملل و المذاهب الا ملة الاسلام و مذهب الشيعة من بين المسلمين؛ فيرتفع الخلاف عن اهل العالم. و القرآن ايضا تذكر بأن البشر في الظلمات و الضلال و هو عين التذكر بما هو ظاهر بنور العقل من أن العلوم و المعارف البشرية عين الظلمة و عين الضلال المبين لأن نور العقل كاشف بذاته عن أن اليقين ليس نوراً و لا امتياز لحقه عن باطله و صدقه عن كذبه و علمه عن جهله فسلوكه و نسبته علما في الامور المهمة عين الضلال المبين. فهذه الحكمة و الهداية الالهية جديدة كاشفة بذاتها عن أن جميع علوم البشر و معارفهم عين الظلمات و سلوكهم فيها عين الضلال و القرآن تذكر بقدس الحق تعالى و علوه و هو عين التذكر بما كان العقل حيث ذاته الآية

لذلك القدس و العلو لأنَّ كلَّ عاقل يعرف نور العقل بالعقل بأنَّ حيث ذاته التَّورية و الكاشفيَّة  
يُمْتَنع صيرورته الفعل [فعل، الدَّامغاني و الملكي الميانجي] القبيح الَّذي يظهر قبحه به؛ فكيف برَّبِّه  
تعالى شأنه. و هو بعينه حجة اِلهية على بطلان مذهب التَّصوف بدیهة و برهان على أنَّ الصوفيَّة و  
العرفاء أضلَّ سبيلا من الانعام الَّتِي لا عقل لها. (رسالة في وجه اعجاز كلام الله المجيد، نسخة صدر  
زاده، صص ۱۲ إلى ۱۴؛ الدَّامغاني، صص ۱۲ إلى ۱۴، الملكي الميانجي، صص ۱۴ إلى ۱۶)

#### ۴ - الخبر أعمّ من الحديث.

در معنای خبر گفته‌اند که حدیث از پیامبر ﷺ است و خبر از غیر او. بعضی  
نیز خبر را اعم از حدیث فرض کرده‌اند (الفکر الفلسفی عند الشيعة الاثنا عشرية،  
على الجابري، الطبع الثاني: قم دار احیاء الاحیاء، ۱۴۰۹، ص ۴۴) و این به نظر  
درست‌تر می‌آید؛ همچنان که در استعمال قرون اولیه اخباری به مورخ اطلاق  
می‌شده است (الفهرست، ابن النديم، به نقل از: ماجرا در ماجرا، مقاله سیر اندیشه  
اخباری در مذهب تشیع، علیرضا ذکاوتی قراگزلو، انتشارات حقیقت، چاپ اول  
۱۳۸۱، تهران)

و ایضاً فی معجم مصطلحات الرجال و الدراية:

«قد يخصّ الحديث بما جاء عن المعصوم عليه السلام من النبي صلى الله عليه وآله و الامام عليه السلام و  
الخبر بما جاء عن غيره (الرعاية في علم الدراية ص ۵۰ و الرواشح السماوية، ص  
۳۷، على ما نقل في معجم مصطلحات الرجال و الدراية، تأليف محمد رضا جديد  
نژاد، بإشراف محمد كاظم رحمان ستايش، ص ۵۴، الناشر: دار الحديث، الطبعة  
الثانية ۱۴۲۴ ق / ۱۳۸۲ ش).

۵ - يسند المؤلف كلامه إلى بعض الشواهد التاريخية في إثبات أن الفلسفة و  
التصوف مأخوذان من اليونان.

ظهور حکمت و فلسفه یونان بعد از حضرت نوح علی نبینا و آله و علیه السلام و طلوع  
مذهب وحدت وجود و موجود که اساس و ریشه مشرب عرفان و تصوف است از فلاسفه  
یونان قبل از میلاد مسیح و انتشار او روشن از تواریخ فعلیه.  
اکنسوفان حکیم استاد برمانیدس حکیم در ماه ششم قبل از میلاد، کل کاینات را یک جوهر



اصلی و آنرا خدای بی همتا دانسته، تمام اشیاء عالم را وحدت محض گفت. بعد از او برمانیدس حکیم متولد در شش صد و سی و شش قبل از میلاد قائل بوحدت وجود، و تمام اشیاء موجوده در عالم را صور مختلفه آن وجود واحد دانست.

پلوئن حکیم در چهارصد و هفده قبل از هجرت قائل بوحدت انسان کامل با خدای بی چون شد. پورفیر حکیم در سیصد و هجده قبل از هجرت قائل بوحدت وجود گردید. فیثاغورث ترویج تصوف می کرد.

حکمت و علوم و معارف بشریه بر حکمت و فلسفه یونان موسس و تا حال منتشر در شرق و غرب است. (رسالة اعجاز القرآن، رسالة إلى الأفسر)

و قال فی موضع آخر:

مقام سیادة الخاتمة أنّ يكون التحدى في علومه [أى القرآن] و حكمه و معارفه التى كانت مخالفة لمعارف جميع العالم حيث ان علم الفلسفة قد ظهر في سماء سنة قبل المسيح و ظهر عقيدة اكسئوفان الحكيم و تلميذه برمانيدس و ذهبوا الى أنّ الكائنات كلّها يرجع الى جوهر اصلّى و ذلك هو الله. و ذهب برثن الحكيم قبل الهجرة المباركة على مهاجرها افضل الصلوات الى وحدة الانسان الكامل مع الله و ذهب يورنير الحكيم الى وحدة الوجود و ذهب فيثاغورث الى مسلك التصوف المصرّحين بالجبر و الاطباء و حكماء اليونان مثل جالينوس، كلّ اخترع مذهباً و طريقاً و ذهب بعض الى المادة و انكروا الصانع و بعض الى التشريك و هم فرق كثيرة. (انوار الهداية، ص ۳)

و قد صدّق كثير من أكابر الفلسفة في الإسلام أنّها متفرعة من اليونان.

از دکتر مهدی حائری یزدی سؤال شد: منظور از فلسفه اسلامی چیست؟ چه ارتباطی میان فلسفه و اسلام وجود دارد؟ اضافه اسلام به فلسفه چگونه اضافه ای است؟ ایشان پاسخ می دهند: این اضافه نیست بلکه صفت و موصوف است، ولی این اختصاص یا توصیف هیچ دلالت بر این ندارد که فلسفه اسلامی از محتوای مثلاً قرآن و سنت اتخاذ شده است یا از منابع و روشهای اسلامی محض. این فقط نشانه تاریخی است، یعنی آن فلسفه ای که در تاریخ حکومت اسلامی طرح و مورد بحث و گفتگو قرار گرفته، یعنی فلسفه ای که از یونان آمده و در کشورهای اسلامی این طور درخشندگی پیدا کرده است. فلسفه اسلامی اصالتاً همان فلسفه هلنیکی است و می توان گفت سراسر فلسفه اسلامی میراث دار هلنیک است که با تفسیرات و ترجمه های فارابی و ابن رشد یا ابن سینا توسعه یافته و به زبانهای اسلامی

ترجمه شده است. پس این اختصاص یا توصیف صرفاً تاریخی است و هیچ اختصاص حقیقی نیست. این طور نیست که این فلسفه اختصاصی به اسلام داشته است... سپس در سوال بعدی از ایشان می‌پرسند: پس اگر بگوئیم فلسفه در اسلام موجه‌تر است؟ ایشان پاسخ می‌دهند: بله فلسفه در اسلام یا در زمان اسلام. - پس این ادعا که فلسفه اسلامی از کتاب و سنت برگرفته شده چه معنایی دارد و تا چه حد صحیح است؟

- فلاسفه مسلمان را پیوسته رسم بر این بوده و هست که پس از تمام شدن مسائل بر وجه یونانی برای شاهد صدق مدعای خود به بعضی از آیات قرآن استشهاد کنند، مثلاً در برهان صدیقین... (آفاق فلسفه از عقل ناب تا حکمت احکام، گفتگوهایی با دکتر مهدی حائری یزدی، به کوشش مسعود رضوی، نشر و پژوهش فرزانه روز، چاپ اول ۱۳۷۹، صص ۴۶ و ۴۷) قال محقق آخر فی أحد آثاره:

متکلمین اسلامی قبل از آنکه کتب فلسفی ترجمه شود به یک سلسله بحثهای تعقلی و استدلالی پرداختند. علیهذا حیات عقلی مسلمین سابقه طولانی‌تری دارد و چهارده قرن از آن می‌گذرد. آنچه دو قرن با ظهور اسلام فاصله دارد نوعی خاص از حیات تعقلی است که ما اسم آن را حیات فلسفی می‌نامیم و با ترجمه آثار یونانی و اسکندرانی آغاز شد. (مقالات فلسفی، مرتضی مطهری، انتشارات حکمت، چاپ اول تابستان ۱۳۶۹، ج ۳، صص ۱۳ و ۱۴) همه میدانیم اسکلت اصلی فلسفه اسلامی فلسفه یونانی و اسکندرانی است. (همان، ص ۳۶)

۶- ولقد جاء فی کتاب «تاریخ المعتزلة» حول معارضات الخلفاء العلمية لاهل البيت (علیهم‌السلام) ما هو نصّه:

... در جهان سیاست به رسم عصر ما هنوز مردی مانند معاویه نیامده است... معاویه یک سیاست فرهنگی ضد بنی هاشم را به راه انداخته بود که سب علی و تعقیب دودمان و طرفداران وی و مقابله با فرهنگ اسلامی در آن دیده می‌شد... در

اجرای این سیاست فرهنگی، لاهوت مسیحی و دانایان آن را وارد فرهنگ اسلامی کرد و اذهان را به سوی آنها دعوت نمود و دمشق را دربرابر مدینه مرکز فرهنگی کرد تا مردم گرد خانه علی در مدینه برای تحصیل علم قرآن و حدیث جمع نشوند و یا درکوفه پایتخت علی دور اصحاب و یاران علی گرد نیایند و دست کم دمشق دربرابر مدینه و کوفه متاع دانش در اختیار داشته باشد. (تاریخ معتزله، محمد جعفر جعفری لنگرودی، صص ۵۷ و ۵۸، چاپ کتابخانه گنج دانش، تهران ۱۳۶۸)

رؤية العلامة الطباطبائي إلى أسباب ظهور حركة الترجمة في العصر العباسي:

آیا فلسفه یونان (الاهیات) که چند قرن بعد از بعثت نبی اکرم ﷺ بر اثر ترجمه کتب یونانی به عربی، وارد جامعه مسلمین شد، تنها برای این منظور بود که مسلمین با علوم خارج از کشور خود آشنا شوند و یا اینکه بهانه‌ای بود تا مردم را از رجوع به اهل بیت وحی باز دارند!... ظاهر حال این است که این عمل به منظور تحکیم مبانی ملیت اسلامی و فعلیت دادن به هدفهای دین بوده، چنانکه قرآن کریم تاکید زیادی در تعقل و تفکر در همه شئون آفرینش و خصوصیات وجود آسمان و زمین و انسان و حیوان و غیره دارد، و به موجب آن مسلمین باید به انواع علوم اشتغال ورزند. در عین حال حکومت‌های معاصر با ائمه هدی نظر به اینکه از آن حضرات دور بودند، از هر جریان و از هر راه ممکن برای کوبیدن آن حضرات ﷺ و بازداشتن مردم از مراجعه به ایشان و بهره‌مندی از علومشان استفاده می‌کردند، می‌توان گفت که ترجمه الاهیات به منظور بستن در خانه اهل بیت بوده است. (مجموعه مقالات، علامه طباطبائی، ج ۲، صص ۲۱۹ و ۲۲۰ به کوشش و مقدمه سید هادی خسرو شاهی، چاپ دفتر نشر و فرهنگ اسلامی، تهران ۱۳۷۱)

و قال محقق آخر فی اثره:

حول اسباب و محفزات ما یسمی بنهضة الترجمة فی زمن العباسیین، طرحت بعض الآراء و التّصورات، لكننا لو أردنا التبصر بالمحفزات الدّاخلیة و العمیقة لها لوجدنا أن أحد عواملها و دوافعها المهمّة هو مواجهة الخلفاء العباسیین لأهل البیت (و الإمام جعفر الصادق ﷺ) المزامن للمنصور و الإمام الرضا ﷺ المعاصر للمأمون) و افتتاح دکان یختطف أنظار المفکّرین و المتکلمین آنذاك لیصرفهم عن

هذه الشخصیات المبرزة الذين واعتبروهم أهم منافسيهم السياسيين ذوی السمعة الحسنة و إشغال الناس بسلسلة من المباحث النظرية (مسار الفلسفة فی ایران و العالم خلال عشرين قرناً - سيد محمد خامنئی - ص ۲۲۱ - انتشارات بنياد حکمت اسلامی صدر - الطبعة الاولى ۲۰۰۶ م.)

۷- قد بین محقق آخر تأثیر التراجم في العالم الإسلامي على هذا النحو: تأثیر ترجمه‌ها: ترجمه‌هایی که به ذکر آن پرداختیم، در جهان اسلام و عرب، موجب چنان انقلاب فکری و فرهنگی و لغوی گردید که در تمام تاریخ تمدن بشری نظیری نداشته، حتی بر رنسانس اروپا در قرن پانزدهم میلادی نیز برتری داشت. اعراب در صدر اسلام و در عهد دولت اموی، جز به علوم قرآنی و فروع آن - چون علم فقه و کلام و حدیث و لغت - توجهی نداشتند. اما از علوم دخیله یا «علوم اوائل» - به تعبیر نویسندگان مسلمان - چون طب و هیأت و ریاضیات و طبیعیات و کیمیا و موسیقی و فلسفه و فروع آن نصیب چندان نداشتند. تا آنجا که باید گفت بیشتر این علوم برای آنان مجهول بود. دیدیم که سریانیان و صابین و حرانیان در نقل این علوم به زبان عربی و انتشار آن در جهان اسلام سهم بسزایی داشتند، تا آنجا که فرهنگ اسلامی در قرون وسطی و پیش از عصر رنسانس به برکت این کوششها نمونه کامل تمدن نوع بشر بود.

این علوم دخیله که عرب از راه این ترجمه‌ها بدان آشنایی یافت، در همه نواحی فکر اسلامی حتی در مسائل دینی تأثیر عمیق داشت. زیرا برخورد مسلمانان با فرهنگها و فلسفه‌های بیگانه، آنها را وادار می‌کرد تا هرچه را به تعبد فراگرفته بودند به محک عقل بسنجند و از اینجا فرقی مختلف پیدا شدند؛ فرقی که به علل سیاسی پدید آمدند، ولی بعدها برای اثبات حقانیت خویش و ابطال دلائل خصم مجبور شدند با مکاتب فلسفی و استدلالهای منطقی آشنا شوند.

شاید اولین نتیجه بارز برخورد مسلمانان با علوم بیگانگان، خروج آنها از فطرت نخستین و ایمان ساده خود بود، تا آنجا که گروه کثیری چون به دیده عقل نگریستند در آنچه بی‌چون و چرا پذیرفته بودند تردید کردند و عقل در همه

مناقشات و مباحثات مقام اول را بدست آورد و حاکم بی منازع شد، که باید از آن پس در پرتو آن قدم برداشت و به نور آن راه جست. به کار گرفتن عقل در امور دین درپاره‌ای موجب الحاد و زندقه و انکار نبوت و معجزات شد. معجزاتی که مسلمانان اولیه بدون آنکه بخواهند علل و اسباب آن را کشف کنند، می‌پذیرفتند... (تاریخ فلسفه در جهان اسلامی، حنا الفاخوری - خلیل الجر، ترجمه عبدالمحمد آیتی، نشر کتاب زمان، چاپ دوم ۱۳۵۸، جلد ۲، صص ۳۴۲ و ۳۴۳)

#### ۸- و قد أيد محقق آخر وقوع الاختلاف بين العلماء بترويج الفلسفة:

و نیز درباره مامون گفته اند که وی بحاکم مسیحی صقلیه (سیسیل) کس فرستاد تا کتابخانه مشهور آنجا را که بکتاب فراوان فلسفی و علمی خود معروف بود برای وی فرستد. حاکم در ارسال آنها تردید داشت زیرا از جانبی بر اثر دلبستگی و حرص بر این کتب نمی‌توانست دست از آنها بردارد و از جانبی دیگر از قوت و هیبت مامون بیم داشت و بهمین سبب بزرگان دولت را گردآورد و از حقیقت حال آنانرا آگاه ساخت. بزرگ روحانیان گفت: این کتب را نزد مامون فرست زیرا بخدا قسم این علوم در میان هیچ ملتی وارد نشد مگر آنکه آنرا تباه و فاسد کرد. حاکم اشارت او را پذیرفت و کتب را نزد مامون فرستاد. (تاریخ علوم عقلی در تمدن اسلامی، دکتر ذبیح الله صفا ج ۱ ص ۴۴ به نقل از عصر المامون، دکتر احمد فرید رفاعی، ج ۱، چاپ ۴، ص ۳۷۵ و ۳۷۶)

۹- معرفة النفس بالمعرفة الجديدة النازلة من السماء هي معرفة قائمة على نور العلم وقائمة بنور الرب وهي تقابل معرفة النفس التي في آثار العرفاء والمتصوفة: فمعرفة كل شيء يكون بالنور. فمعرفة نفس النور المعرف يكون قبله. وفي هذا قوله عليه السلام: مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ (بحار الأنوار: ج ۲، ص ۳۲، باب ۹، استعمال العلم والإخلاص): لا كما توهمه الصوفية من الاتحاد بين النفس والرب وكون النفس طوراً لوجوده تعالى. وحاصل المعنى أنَّ من عرف نفسه يعرف بنور العلم ظلمة نفسه وأنه مبين للنور تبايناً كلياً، وأنه معرفة متقومة بذلك النور، وذلك النور مخلوق بنفسه وقائم بغيره وهو نور الرب. فهذا العرفان

مستلزم لمعرفة نور الرب قبل معرفة نفسه و متقوم بنور العلم الذى هو متقوم بنور الرب تعالى. و هذا معنى قوله ﷺ: **الْمُؤْمِنُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ** (بحار الأنوار: ج ٦٤، ص ٧٥، باب ٢، أن المؤمن ينظر بنور الله) لأن العلم لا يعقل ان يكون معلوماً بعلم آخر لأن مرتبة العلم مرتبة الملكوت والكاشفية فمرتبه فوق مرتبة المعلومات. و لا يعقل تنزل العلم عن مرتبة ملكوته الى مرتبة المظلمات و المكشوفات و نور العلم ظاهر بنفسه. و لولا ذلك النور ما عرف نفسه و لا غيره لكونه ظلمة. فلا يعقل اتحاد النور مع الظلمة الصرفة. فنفسه فقير بالذات و عاجز بالذات و ميّت بالذات. فحياتها و قدرتها و علمها كلّها متقوم بالغير، يعنى بحياة ربه و قدرته و علمه و بينها مباينة محضة لا يعقل كون العاجز و الميّت و الفقير طوراً من وجود الحقّ العالم بلانهاية و القادر بلانهاية و أن ذلك هو الضلال المبين و ليس الآ جنون مستبين. (انوار الهداية صص ٢٩ و ٣٠)

١٠ - لتدرى ما اعتقده العرفاء و المتصوفة حول معرفة النفس انظر الى ما نقلناه فى الباب الرابع.

١١ - قد بين المؤلف «النفس» فى أثر آخر هكذا:

و النفس عبارة عما يتقوم به الروح و هو الحياة و العقل. و يقال للنفس روح، لأن النفس بمنزلة الروح للروح، فيقال روح الحياة و روح العقل كما أن بهذه العناية يقال لما يتقوم به البدن و هو الدم و بخاره النفس. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٥٤٣؛ نسخة الملكى الميانجى، ص ٧٠١)

١٢ - قال المؤلف فى شرح مراده من «الإنية»:

و مرادنا من الإنية هو الواحد المحفوظ فى جميع حالاته من زمان جنينيته و رضاعه الى برهة يقول انا و اذا ترى فى الرويا شيئاً نقول انا رايت كذا و كذا؛ مع انه ملق بلحاس و لاحركة و لامشعر. (انوار الهداية، ص ٢٤)

١٣ - قد شرح المؤلف مراده من «الشىء بالغير» بتمثيله بالظلّ فى كلام آخر:

إنّ الروح لا يدرك نفسه فكيف يدرك غيره. و لولا نور العلم لكان جاهلاً بذاته و بجميع الأشياء. و كذلك يعكس النور الى انية ذاته فيكشف عن كونها مظلمة و كونها قائمة بالغير بحيث يكون كونها و شينيتها و جميع عوارضها من نومها و يقضتها و صغرها و كبرها و ضعفها و قوتها

وصحتها وسقمها واقبالها على شيء وادبارها عنه وموتها وحياتها كلها بالغير. بمعنى أنها كون لها واقعية ولها تحقق ولكن واقعيّتها وتحقيقها بالغير بحيث يشير الى قيمتها اشارة تكوينية. ومعنى كونها بالغير في عالم التشبيه كظل الشيء؛ فإنّ كيان الظل وكونه حقيقيّ -لأننا نرى انتقاله وطوله وقصره - لكن كونه وتحقيقه لا بذاته. ويدلّ عليه خروج العوارض عن قدرته واختياره... (انوار الهداية، ص ٢٤)

١٤ - فعند المؤلّف مظلم الذات شيء ليس جنسه من النور بل هو مكشوف بالنور. فنور العلم كشف لنا ايضاً أنّ جميع الكائنات مظلمات، لأنها ليست من جنس النور (انوار الهداية، ص ٢٥)

١٥ - يوجد الروايات في خلقه الاظلة والاشباح والارواح في بحار الأنوار جلد ٥، باب ١٠: الطينة والميثاق، ص ٢٢٥ و جلد ٥٨، تنمة كتاب السماء والعالم؛ باب ٤٤: حقيقة النفس والروح وأحوالهما ص ١ و جلد ٦٤، كتاب الإيمان والكفر، باب ٣: طينة المومن وخروجه من الكافر وبالعكس وبعض أخبار الميثاق زائداً على ماتقدم في كتاب التوحيد والعدل.

١٦ - الظلّ عند المؤلّف علامة مراتب مختلفة في الخلقة؛ منها الأول الحقيقي والارواح و...

إنّ الارواح يقال لها الأظلة لأنها بالنسبة إلى أجسامها كالظلّ لها. فإنّ من كان في عالم الأجسام ويرى الروح يراه كأنه ظلّ للبدن، والله تعالى يمسك الأشياء بأظلتها. والظلال بنصّ الروايات المباركة [المباركات، نسخة التمازي] هما روح الرسول وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ١٧٩ و ١٨٠؛ نسخة التمازي، ص ٢٦٤؛ نسخة الملكى الميانجى، ص ١٥٠)

إنّ الأول الحقيقي ممّا خلقه شبيثة يعبر عنه بالظلّ والشبح بعلمه [لعلمه، التمازي] تعالى الذى يتحمّله هذا الشبح والظلّ وهو روح النبي الأكرم في مرتبة الظلية ثمّ بنوره تتحقّق ظلّ أمير المؤمنين ومن أنوارها تتحقّق [يتحقّق، الملكى الميانجى] أظلة الأئمة [أئمة، نسخة الملكى الميانجى] المعصومين ومن أنوارهم تتحقّق أظلة الأنبياء والمرسلين والأوصياء والملائكة والصديقين

والكروبيين والمؤمنين وضياء الأبصار من أنوار المؤمنين. وعالم الأظلة هو عالم الأرواح في مرتبة الظلية. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٢٨٩ و ٢٩٠؛ نسخة التمازي، ص ٤١٤؛ نسخة الملكى الميانجى، ص ٣٠٨)

قال المؤلف بعد ذكر رواية من البحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤٤، ح ٣٤ ومثله فى العلل الشرايع، ج ١، ص ١١٨، ح ٣، باب ٩٧ :  
أقول الظاهر أنّ الظل هو الهواء المتعين بفقدان التور. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٦٥١؛ نسخة التمازي، ص ٧٩٠)

جمع ما يستفاد فى مقام الإبداع أنّ الارواح مخلوقة من النور أو النار وهما عين الماء البسيط و حيث أنّ الصادر الأوّل نور خاتم الأنبياء وهو العلم والدين الذى حمله الماء البسيط وتحقق به، فصفوة الماء هو مادة النبي وفضله مواد سائر الانبياء على ترتيب الأشرف فالأشرف... وظاهر أنّ واقعية الظلمة والنور بالماء حيث لا مكان ولا زمان فتحقق الماء بنوره وتحقق كلّ شيء مادة و نوراً به. فهو أول الصوادر نوراً ومادة و حيث أنّ الماء حامل العلم والدين والعلم عين الحياة و حمل العلم عبارة عن واجديته نور العلم و حيث أنّ الماء كلّ شيء فعلمه بنفسه علمه بكل شيء. فلا بدّ من كلّ شيء و حياته فى هذا العلم. فروح الأنبياء والخلفاء بل الأرواح الامم بل أبدانهم و كلّ شيء موجود فى هذا العلم الغامض على الترتيب. وتعيّن الارواح مادة و صورة على نحو الإجمال والجميع فى العلم الذى يحمله الماء هو مرتبة المشيئة. ولعلّ إطلاق الأشباح على الأرواح بهذه العناية لإفاضة الصور والهيئة على موادّ الأرواح المندمجة فى الماء البسيط. فعرف صفاتها كما فى رواية الكافى : وَ بِالْمُشِيَّةِ عَرَفَ صِفَاتِهَا وَ حُدُودَهَا وَ أَنْشَأَهَا قَبْلَ إِظْهَارِهَا (الكافى، ج ١، ص ١٤٨، باب البدء) و مرتبة تفصيلها وجدان الأرواح أنفسها وتمييزها أنفسها وتعريف الحق نفسه وأنبيائه وخلفائه لهم وتعريف الأنبياء امهم وأخذ العهد والميثاق عنهم مرتبة الإرادة كما فى رواية الكافى : وَ بِالْإِرَادَةِ مَيَّزَ أَنْفُسَهَا فِي أَلْوَانِهَا وَ صِفَاتِهَا (الكافى، ج ١، ص ١٤٨، باب البدء) : ولعلّ إلى الأمرين ينظر ما فى إثبات الوصية عن أمير المؤمنين صلوة الله عليه : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَوَخَّذَ بِصُنْعِ الْأَشْيَاءِ وَ فَطَرَ أَجْنَاسَ الْبَرِّيَّاتِ عَلَى غَيْرِ أَصْلٍ وَ لَا مِثَالٍ سَبَقَهُ فِي إِنْشَائِهَا ... فَطَرَهَا بِقُدْرَتِهِ وَ صَيَّرَهَا إِلَى مَشِيَّتِهِ وَ صَاغَ أَشْبَاحَهَا وَ بَرَأَ أَزْوَاجَهَا ... لِيُبْرِيَ عِبَادَهُ آيَاتِ جَلَالِهِ وَ الْآيَةِ فَسُبْحَانَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ إِلَى آخِرِ الْخُطْبَةِ. (بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٢٥، باب ١- بدو أرواحهم وأنوارهم و طينتهم عليهم السلام و أنهم من نور واحد، ح ٤٦) ولعلّ إلى إبداع نور النبي و حمله الماء ينسب. قوله صلوة الله عليه : فَأَتَاخَ نُوراً مِنْ نُورِهِ فَلَمَعَ وَ قَبَساً مِنْ ضِيَائِهِ



فَسَطَعَ (بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ٢١٢، تحقيق في دفع شبهة) و إلى مرتبة الأشباح وتحققها يشير قوله صلوة الله عليه: فِي وَسْطِ تِلْكَ الصُّورِ الْحَقِيقَةِ (بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ٢١٢، تحقيق في دفع شبهة) و إلى مرتبة تحقق الأرواح تفصيلاً يشير قوله صلوة الله عليه: ثُمَّ اجْتَمَعَ التَّوَرُّ فِي وَسْطِ تِلْكَ الصُّورِ الْحَقِيقَةِ فَوَافَقَ ذَلِكَ صُورَةَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ إِلَى آخِرِ الرِّوَايَةِ (بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ٢١٢، تحقيق في دفع شبهة). و حيث أن مرتبة الإجمال التي هي مرتبة المشيئة نسبتبه إلى مرتبة التفصيل والإرادة التي هي مرتبة فعلية الأرواح و واجدية كل مادة روحية نوره و وجدانها أنفسها و ربها و نسبها و إمامها نسبة الشبح والأظلة بالمعنى العرفي يطلق على مرتبة المشيئة الأشباح والأظلة و هي عين مرتبة الأرواح إجمالاً و جمعاً. فما أحسن التعبير عن الأرواح في مرتبة الإجمال بالأشباح، فإن فيها إشارة إلى طورها و عدم تجردها. [ثم ذكر الحديث: فعن الكافي مسنداً عن جابر بن يزيد قال: قال لي أبو جعفر صلوة الله عليه: يَا جَابِرُ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ خَلْقَ مُحَمَّدًا وَعِزَّتَهُ هَذِهِ الْمُهْتَدِينَ الْخَبَرُ؛ الكافي، ج ١، ص ٤٤٢، باب مولد النبي صلى الله عليه وآله و وفاته، ح ١٠. المصحح]

و عن تفسير الامام صلوة الله عليه: فَتَنَظَّرَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ وَقَعَ نُورٌ أَشْبَاحًا مِنْ ظَهْرِ آدَمَ عَلَى ذُرْوَةِ الْعَرْشِ فَانْطَبَعَ فِيهِ صُورُ أَشْبَاحًا (بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٣٢٧، باب ٧- أن دعاء الأنبياء استجيب بالتوسل والاستشفاع بهم؛ تفسير الإمام العسكري، ص ٢١٩، سجود الملائكة لآدم ومعناه). فاطلق الشبح على الصورة المنطبعة في ذروة العرش في مرتبة اطلاق الشبح على نفس الأرواح المتعلقة بالمادة في ظهر آدم. ولعل إلى الموجودية الإجمالية في العلم الغامض الذي هو عين الحياة يشير.

[ثم ذكر المؤلف الحديثين: عن كنز جامع الفوائد مسنداً عن موسى ابن جعفر صلوة الله عليه، قال: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَخَذَ وَاحِدٌ تَفَرَّدَ فِي وَحْدَانِيَّتِهِ... إلى آخر الرواية؛ بحار الأنوار، ج ١٥، ص ٩، باب ١- بدء خلقه و ما جرى له في الميثاق و بدء نوره و ظهوره ص من لدن آدم و بيان حال آباءه، ح ١٠. وأيضاً: و عن الكافي مسنداً عن المفضل قال لأبي عبد الله صلوة الله عليه: كَيْفَ كُنْتُمْ حَيْثُ كُنْتُمْ فِي الْأَظْلَةِ؟؛ الكافي، ج ١، ص ٤٤١، باب مولد النبي و وفاته، ح ٧. المصحح]

و عن العلل عن معاذ بن جبل في رواية إلى أن قال: قُلْتُ فَأَيْنَ كُنْتُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: قُدَّامَ الْعَرْشِ؛ نُسِبُ اللَّهِ وَ مُحَمَّدُهُ وَ نَقْدُسُهُ وَ مُنْجَدُهُ. قُلْتُ: عَلَى أَيِّ مِثَالٍ؟ قَالَ: أَشْبَاحِ نُورٍ؛ حَتَّى إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ أَنْ يَخْلُقَ صُورَتَنَا إِلَى آخِرِ الرِّوَايَةِ. (بحار الأنوار، ج ١٥، ص ٧، باب ١- بدء خلقه و ما

جرى له في الميثاق وبدء نوره وظهوره من لدن آدم وبيان حال آبائه) فهي صريحة في تقدّمهم على مرتبة الإرادة. وحيث نسبة مرتبة الأرواح في مرتبة التفصيل والإرادة إلى مرتبة تركيبها مع الأبدان الذرية نسبة الشيع والظل، أيضاً أطلق الأشباح على الأرواح في مرتبة التفصيل.

[ثم ذكر المؤلف هذه الروايات: فعن اعتقادات الصدوق، قال: وَقَالَ الصَّادِقُ: إِنَّ اللَّهَ أَخَى بَيْنَ الْأَرْوَاحِ فِي الْأُظْلَةِ... الخبر؛ بحار الأنوار، ج ٦، ص ٢٤٩، باب ٨- أحوال البرزخ والقبر وعذابه وسؤاله وسائر ما يتعلق بذلك. وأيضاً: وعن العلل مسنداً عن أبي عبد الله صلوة الله عليه، قال: مَا تَقُولُ فِي الْأَرْوَاحِ أَنَّهَا جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَازَرَ مِنْهَا ائْتَلَفَ؟ الخبر؛ بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤١، باب ١٠- الطينة والميثاق، ح ٢٦ وأيضاً: وعن العلل مسنداً عن ابن أبي العلاء عن حبيب قال: حَدَّثَنِي الثَّقَفَةُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَخَذَ مِيثَاقَ الْعِبَادِ وَهُمْ أَظْلَةٌ قَبْلَ الْمِيلَادِ الْخَبَرِ؛ بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤١، باب ١٠- الطينة والميثاق، ح ٢٥؛ علل الشرائع، ج ١، ص ٨٤، باب ١- العلة التي من أجلها صار بين الناس الائتلاف والاختلاف. المصحح]

وما عن الصدوق مسنداً عن موسى بن جعفر صلوة الله عليه عن أبيه عن جدّه صلوة الله عليهم أجمعين قال: لَمَّا عُرِجَ بِالنَّبِيِّ إِلَى السَّمَاءِ قَالَ الْعَزِيزُ عَزَّ وَجَلَّ، إِلَى أَنْ قَالَ: إِنِّي خَلَقْتُكَ وَخَلَقْتُ عَلِيّاً وَفَاطِمَةَ وَالحُسَيْنَ وَالحُسَيْنَ مِنْ شَبَحٍ نُورٍ ثُمَّ عَرَضْتُ وَلَايَتَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ وَسَائِرِ خَلْقِي وَهُمْ أَرْوَاحٌ إِلَى آخِرِ الرُّوَايَةِ. (بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٣٠٧، باب ٦- تفضيلهم على الأنبياء وعلى جميع الخلق وأخذ ميثاقهم عنهم وعن الملائكة و...، ح ٧١). ومنه يظهر وجه إطلاق الأشباح والأظلة على الأرواح المركبة مع الأبدان الذرية، لأنّها شيع الأرواح المركبة مع الأبدان الدنيوية. [ثم ذكر المؤلف الحديثين: فعن المحاسن عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن ابن بكير قال أبو جعفر صلوة الله عليه يقول:

إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَخَذَ مِيثَاقَ شِيعَتِنَا بِالْوَلَايَةِ لَنَا وَهُمْ ذُرِّيَّةُ الْخَبَرِ، بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٥٠، باب ١٠- الطينة والميثاق، ح ٤٣؛ المحاسن، ج ٦، ص ١٣٥، باب ١- الميثاق، ح ١٦. وأيضاً: وعن الكافي مسنداً عن أبي جعفر صلوة الله عليه قال: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْخَلْقَ، فَخَلَقَ مَنْ أَحَبَّ مِمَّا أَحَبَّ إِلَى آخِرِ الرُّوَايَةِ. (الكافي، ج ٢، ص ١٠، باب آخر منه، ح ٣. المصحح]

وحيث أن مادة البدن نسبتها إلى البدن عند حلول الروح فيه نسبة شيع اليه بعد الحلول، أطلق الشيع على مادة البدن عند اجتماعه.

فعن العلل عن أبي عبدالله صلوة الله عليه: إلى أن قال: فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهِ الرُّوحَ أَقَامَهُ سَبْحًا. فَقَبِضَ قَبْضَةً مِنْ كَيْفِهِ الْأَيْمَنِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ، إلى آخر الرواية (بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤٥، باب ١٠ - الطينة و الميثاق؛ علل الشرائع، ج ٢، ص ٤٢٥، باب ٢ - باب علة استلام الحجر الأسود و علة استلام ركن اليماني و المستجار).

و ستعرف أنَّ العهد و الميثاق مأخوذ عن الأرواح في مرتبة الفعلية و التفصيل و هو الذر الأول و هو مرتبة الإرادة كما هو صريح رواية الكافي: وَ بِالْإِرَادَةِ مَيِّزٌ أَنْفُسَهَا فِي أَلْوَانِهَا وَ صِفَاتِهَا (الكافي، ج ١، ص ١٤٨، باب البدء).

[ثم ذكر المؤلف هذه الرواية: و عن الكافي أيضاً عن محمد بن الحسن عن ابن محبوب عن عبدالرحمن عن داود الرقي قال: سئلت أبا عبدالله صلوة الله عليه إلى أن قال: فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَمَلَ دِينَهُ وَ عَلَّمَهُ الْمَاءَ قَبْلَ أَنْ يَخْبَرَ أَرْضَ أَوْ سَمَاءَ أَوْ جِبْأً أَوْ إِنْسًا أَوْ شَيْئاً أَوْ قَسْرَ الْخَبَرِ. الكافي، ج ١، ص ١٣٢، باب العرش و الكرسي. المصحح]

و عن العلل مسنداً عن أبي عبدالله صلوة الله عليه قال: لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ، خَلَقَهُمْ وَ نَشَرَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ. ثُمَّ قَالَ لَهُمْ: مَنْ رَبُّكُمْ؟ فَأَوَّلُ مَنْ نَطَقَ رَسُولُ اللَّهِ وَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْأَئِمَّةُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ. فَقَالُوا: أَنْتَ رَبُّنَا. فَحَمَلَهُمُ الْعِلْمَ وَ الدِّينَ. ثُمَّ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: هَؤُلَاءِ حَمَلَةُ دِينِي وَ عِلْمِي وَ أَمَنَاتِي فِي خَلْقِي وَ هُمْ الْمَسْئُولُونَ. ثُمَّ قَالَ لِبَنِي آدَمَ: أَقْرُوا اللَّهَ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَ هَؤُلَاءِ النَّفَرُ بِالطَّاعَةِ وَ الْوَلَايَةِ؛ إلى آخر الرواية (بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤٤، باب ١٠ - الطينة و الميثاق، ج ٣٣؛ علل الشرائع، ج ١، ص ١١٨، باب ١ - باب علة المعرفة و الجحود، ج ٢).

فظاهر قوله لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ نشرهم، أنَّ النشر مرتبة الإرادة و الخلقة متأخرة. و أمَّا مرتبة التقدير، فيظهر من الروايات تقدير الحقَّ جلَّ جلاله موادَّ الأبدان من طينة العليين و السجّين بعد الطاعة و العصيان من الأرواح في مرتبة الإرادة بعد عصيان موادَّ الأبدان بعد عرض الولاية و إطاعتها بردها و قبولها عدلاً منه جلَّ جلاله و ركب الأرواح فيها و أخذ العهد و الميثاق و هو الذر الثاني. و هذه الروايات المتواترة من الأدلة القطعية على بطلان التركيب لعالم الأجسام. بل نصّ في أنَّ جميع العوالم مخلوقة من الجوهر البسيط المائي. و لهذا يكون الأبدان الدنيوية مقدراً حقيقة في مرتبة التقدير في العالم المخلوق من الجوهر المائي. و كما أنَّ تلك الأبدان الذرية التي نفخ فيها الأرواح، أشباح و أبدان الأظلة الدنيوية المنفوخة فيها الأرواح، كذلك نسبة مرتبة إيجادها إلى مرتبة إيجاد الأبدان الدنيوية مرتبة الظلال. فإطلاق الأظلة ليس من جهة كون الموجودات فيها غير مائية مادية؛ بل من جهة أنَّ ذلك الإيجاد بالنسبة إلى الإيجاد الدنيوية نظير نفس

الموجودات فيها، فهي في مرتبة الظلال و موجوداتها أشباح وأظلة. فليست عالم الأشباح الأولى و لا الأرواح في مرتبة الإرادة و الذرّ الأوّل ولا الأرواح المركّبة مع الذرّ الثاني إلّا في نشأة مادّية مائيّة. غاية الأمر نسبة تلك المرتبة إلى المرتبة المتأخّرة نسبة الظلال، لأنّ موجوداتها أشباح كما عرفت؛ وكلّ الموجودات فيها مخلوقة من الجوهر الماء كما استعرف بالنصوص المتواترة. ... فليس في عالم الشريعة من عالم المثال السابق فضلاً عن نشأة العقول عين ولا أثر. بل جميع الروايات ناصّة على خلافها. وكذلك المثال المنفصل و الصور المقداريّة المجردة عن المادّة من الموهومات التي لا واقع لها رأساً كما استعرف إن شاء الله تعالى. (خلقة العوالم، نسخة الملكى الميانجى، صص ۳۳ إلى ۳۸)

وأيضاً قد شرح المؤلف الظل في أثر آخر و حيث يقول في مقام بيان اللغة أن للشمس ظلين:

خداوند فرمود: اَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَ لَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا - ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا (الفرقان ۴۵ و ۴۶) هیچ دقت و تفکر در گفته های خدایى نموده اى. مى فرماید: قبضنا به چه معنا؟ خورشید دو نوع سایه دارد: نوع اول سایه از اول طلوع الشمس است تا موقع زوال که آن سایه را عرب «ظلّ» مى گوید. و نوع دوم سایه از اول زوال تا غروب است که او را «فیء» مى گویند. در ما نحن فيه يعنى بحث معرفت روح، نه اینکه در حقیقت نور شمس در مقابل باشد و ظلّ و سایه هم از چیزی تولید شده بلکه اینها مثال برای روشن کردن اذهان است. (معرفت نفس، تحریر مرحوم یگانه، صص ۳۵۰ - ۳۴۹)

و فی عبارة آخر یعدّد صفتین للظلّ:

در مثال زدن روح را به ظلّ دو خصوصیت تولید می شود. خصوصیت اوّل که قوامش به این است که نمی گذارد اشراق شمس از او رد شود و به غیر بتابد. اگر نور شمس از او رد شود که ظلّ گفته نمی شود. خصوصیت دوم اینکه ظلّ بخود نیست. بود او به بود خویش نیست. بلکه بودنش به بود شمس است از خود نمی تواند نگهداری نماید. ناچار است از اینکه هر طور شمس حرکت می کند او نیز حرکت نماید (همان، ص ۳۵۱)

و أيضاً یشير إلى عدة ملاحظات فی تشریح الظلّ:

... روح هم که تعبیر به ظلّ شده دو خصوصیت دارد. اوّل آن [که] شمس که می دهند و می گیرند، آن چراغی که به دست تو می دهند و خود را می یابی، او نور شعور است که نور حقیقتش هم می گویند و فلاسفه حقیقه الوجود می گویند. در لسان اهل بیت عصمت و طهارت

«عرش الله» می‌گویند. عرش مجیدش می‌نامند، عرش عظیمش می‌گویند. این است عرشی که تحمیل کردند بر علماء. این شیء مخلوق خداست. خدا نیست. اگر کسی بگوید خداست کفر است؛ و به این نور عظمت ما زنده‌ایم. به سبب خلقت این عرش است که به ما هم انواع انعام و اکرام شده، ما ظلّ این شمس هستیم. خلاصه یعنی مجرّد نیستیم. خطاب الست بر یکم نموده‌اند و او در جواب بلی گفته... (همان، صص ۳۲۴ و ۳۲۳)

... تعبیری که در شریعت مقدسه از این گمشده ما شده است ظلّ است. «أَلَمْ تَرَ إِلَى ظِلِّكَ فِي الشَّمْسِ شَيْءٍ وَ لَيْسَ بِشَيْءٍ» (الکافی: ج ۱، ص ۴۳۶، باب فيه نتف و جوامع من الروایة فی...) این گمشده ظلّ و سایه نیست، اما ذات هم نیست، توهم نیست، هوا نیست، اما هیچ هم نباشد، نیست... اگر شخص خود را بیابد، خواهد دانست که چه می‌گویند و بحث در چیست. آیا می‌شود گفت ذات؟ نه. هذا؟ نه. هو؟ نه. آن؟ نه. این؟ نه. تمام اینها غلط است حقیقت مختصّ ذات خداوند است. ذات مختصّ حضرت ربّ العزه می‌باشد. پس تو ذات، خدا هم ذات؟ تو حقیقت، خدا هم حقیقت؟ نه نه نه. غلط محض است کفر محض است. اگر چنین باشد پس تو هم مقابل خدایی. تو یکی خدا هم یکی. در این صورت حقیقت انسان یعنی آن مجرد لغوی را تعبیری بهتر از ظل نیست. (معنی المجرّد عند المؤلّف: [اگر کسی مجرد شد یعنی مجرد از وهم و خیال و سایر جهات (ص ۳۵۲)... خلاصه یعنی مجرد نیستیم، یعنی نور شمس نیستیم، حقیقت وجود نیستیم، حقیقت شعور نیستیم. (ص ۳۵۶) - مصحح])

و کما اینکه ظلّ شمس بسته به شمس است، عدم نیست. لکن به سبب شمس چیزی یقی دارد. این واقع ظلّ است. همین طور حقیقت من و تو حقیقت نمی‌شود گفت واقعیت. غلط است. به قدری ضعیف و بی‌چیز است که شیء بر او اطلاق نمی‌شود... اولین نعمتی که مرحمت فرمودند، به نور بودش کردند. کون و بقا از ذاتش خارج است. محدود است. ثابت است، لکن به واسطه علم خدا ثابت است. حادث است لکن به علم خدا. (همان، صص ۳۲۷ - ۳۲۵)

... مجملأً انه می‌فرمایند «بَعَثَهُمْ فِي الظَّلَالِ» (الکافی: ج ۱، ص ۴۳۶، باب فيه نتف و جوامع من الروایة فی...) آیا معنی ظلال چیست؟ چرا تعبیر به ظلال فرموده‌اند؟ چون خداوند حقیقت انسان را که اطلاق حقیقت بر آن غلط است، آن ماهیت انسان را که اطلاق من بر او می‌شود، او را در نور شمس حقیقت قرار داد. یعنی مرتبه آنها یعنی نور شمس نیستیم، حقیقت وجود نیستیم، حقیقت شعور نیستیم. کما اینکه ظلّ آفتاب قائم به غیر است از خود هیچ ندارد تو نیز چنانی که امروز نفهمی؛ بالاخره خواهی یافت زمانی که این حقیقت تو را از این گوشت و پوست جدا

می‌کنند. از آن غلظت بخاری که برای روح تو مجسم شده نیز خارج می‌کنند. يك مرتبه می‌یابی که چه هستی. شیء هستی اما چه [شیئی]، هیچ. تاریک محدود. (همان، صص ۳۵۷-۳۵۶) ... اما خصوصیت دوم: همچنانکه ظل شمس در مقابل شمس چیزی نیست. ولی در عین حال يك چیزی است. همین طور روح من و تو در مقابل این شمس وجود، در مقابل این شمس حیات که عرش عظیم است، عرش مجید است، چیزیم ولی وجود نیستیم. تعبیر دیگر آن که همچنانکه پیدایش ظل بسته به وجود شمس است پیدایش من و تو نیز بسته به شمس حقیقت است که عبارت از شعور باشد. چون چنین است تعبیر روح به ظل بسیار صحیح می‌باشد. (همان، صص ۳۵۸-۳۵۹)

... کائنات اعم از پیغمبر یا غیره ظلّ اند؛ ظلال عرشند. به خودی خود هیچ ندارند. از علم، حیات، قدرت، شعور، تمام خدادادی است. قائم بالذات نیستند. قائم به غیرند... رتبه بشر، رتبه حیات و وجود نیست. بنابراین چنانچه قائل به این مطلب باشیم شرك محض است... (همان، صص ۳۶۱-۳۶۰)

اما المؤلف فانه يفتح مدخل بحث الظل بالسؤال عن حاق حقيقة الروح: انه عليه السلام در مقام بیداری روح برآمدند و دو جهت بیان فرمودند: یکی آن حاق حقیقت روح، یعنی بیان حقیقت آن کسی که این لباس تن بر او پوشانیدند و متمم بر انواع نعمتش کردند کیست؟... آن آقایی که از او عهد و میثاق گرفتند و به او مرتبه وجود نیست. در حقیقت وجود نخواهد شد که چیز دیگری موجود باشد. در نور شمس وجود، وجود دیگری موجود نمی‌شود و الا اجتماع نقیضین می‌شود. نه وجود می‌شود گفت، نه عدم؛ حقیقة الوجود نیست. معدوم صرف هم نیست. در نور وجود چیزی موجود نمی‌شود. چون صمدی است پس در چیست؟ در ظلال است. و بیان ظلال آن است که اگر تو در آفتاب بایستی آیا ظل و سایه تو چیست؟ حقیقت او چیست؟ دارای چه چیز است؟ ظلّ به تو است و الا ما شئت رائحة الوجود. هذا شيء بالنور. هذا شيء بالوجود. از خود هیچ ندارد. فاقد هر شیء است (همان، صص ۳۳۵-۳۳۴)

۱۷- الشّبح فی لسان المؤلف عبارة عن الظلّ المنزل المتغلّظ المتصور: بین خداوند عزّت چه قدرت غمایی کرده. ظلّی بید قدرت خویش ساخته که فاقد تمام صفات و کمالات بوده، انواع کرامات را به او می‌دهد و انواع انوار را به او افاضه می‌کند. قوای عقل و

شعور را داده، بدو که رحمت می‌کند مصوّرش می‌کند. «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ» (التین، ۴ و ۵) او را مصوّر به صور عرَضی می‌کند نه جوهری. ملبّس و مغلّظش می‌کند؛ به نور در آن هنگام شیء می‌شود. در آن وقت ظلّی است که صورت دارد، دیده می‌شود، چون شبّهی می‌شود. پس از ملبّس نمودن به نور او را روح می‌گویند. (معرفت نفس - تحریر یگانه - ص ۳۴۳)

... اول مانند ظلّ است، تنزلش می‌دهند چون نور لطیفی می‌شود؛ تنزلش می‌دهند روح می‌شود. تنزلش می‌دهند و غلیظش می‌کنند و شبّح می‌شود (معرفت نفس - تحریر یگانه - ص ۳۴۳)

... پس خدا و رسول روح من و تو و سایر افراد بشر را تعبیر به ظلّ فرموده‌اند و به شروحو که قبلاً ذکر شد در بدو امر دارای هیچ نبود لا شیء محض بود. متغلّظش نمودند حالت شبّهی به خود گرفت. بعد داخل در بدنش نمودند... (همان، ص ۳۷۱)

#### ۱۸ - الروح فی لسان المؤلف عبارة عن:

و ما یعبر عنه بالروح هو جوهر بسیط من عالم الجواهر البسيطة النورية و النارية بلا حرّ، محدود [و، الملکی المیانجی] مقدّر یكون له الحواس الظاهرة أولاً و بالذات و قوام هذه الروح إنّما هو بالحياة و العقل و الفهم و القدرة، و هي النفس الّتی تكون بها سلطان الروح على البدن؛ و ليس لها عالم في وجه. و بهذه يدرك الرّوح جميع المحسوسات في عالم الغيب و النوم و الموت. و كلّما يشهده بالحواس في النوم و الموت كلّها خارجة عن ذاته واقعة كائنة في الهواء؛ كما في الرّوح فإنّها أيضاً من الكائنات في الهواء كنه ذاتها من جوهر الهواء و الريح و لهذا يقال لها الروح. و طريق كشف ذلك هو النوم الثقيل الكامل فإنّ النوم في الدرجة الأولى حقيقته فقدان الروح [و، الملکی المیانجی] الشعور فلا يشعر ببدنه و لا يسمع شيئاً من غير خروج الروح من [و، الملکی المیانجی] البدن، و في الدرجة المتوسطة يفقد [و، الملکی المیانجی] الشعور ببدنه مع بقائه في البدن و لا يفقد شعوره بالأشياء الغيبية فيكون الروح كجرم الشمس يكون شعاع عقله خارجاً عن البدن و لكنّه يشهد به الغيبات. و هذا أيضاً ليس طريقاً لمعرفة الروح. بل الطريق هو الدرجة الثالثة و هو أن يخرج الروح عن البدن من دون أن يفقد الشعور بانّيّتها و يذهب و يتكلم و يتحرّك في الهواء. و هذا النوم الثقيل الكامل [ليس «الكامل» في نسخة الملکی المیانجی] أخ الموت بل هو الموت كما ستعرف.

فلخص ما جاء به صاحب الشريعة في المعارف الراجعة إلى المنامات أنّ هذا النوم التام [ليس التام في نسخة الملكى الميانجى] الكامل هو الوفات كما أنّ الموت الحقيقى هو الرقاد. والروح هو الذى يعرفه الإنسان بحقيقة العلم [ليس «بحقيقة العلم» في نسخة الملكى الميانجى] في عالم المنام و يشهد تحقّق الحواس له و أنّه يتحرّك و يحبىء و يذهب و يتكلّم و يسمع الكلام و أنّه شخص خاص ليس له عالم و نشأة و ليس لعقله و علمه و شعوره و حياته أيضا نشأة. فما يشهده في المنام كلّه خارج عن حقيقة ذاته واقع في الهواء أو السماوات. والفرق بينه و بين الموت هو بقاء سلطنته على البدن فيه لبقاء النفس الحيوانى و هو الدم ببخاره بخلاف الموت فإنّ البدن فيه يصير فاقدًا للنفس الحيوانى و المشهودات في المنامات إمّا من الملائكة و الروحانيين في السماء. و ذلك حقّ يكون له التأويل و إمّا من الأجنّة و الشياطين في الهواء و هى الأضغاث و الأحلام و كذلك الروح بعد الموت يخرج من البدن [ليس «من البدن» في نسخة الملكى الميانجى] و يتحرّك في الهواء و يشهد الملائكة الخارجيّة و الشياطين و الأموات. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٥٢٢؛ نسخة الملكى الميانجى، صص ٥٩٤ و ٥٩٥)

لزيادة بيان في تشریح الروح، انظر إلى الباب السادس.

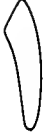
١٩ - يعبر المؤلف عن الزمان باستمرار ماله البدء و في موضع آخر بالبدء: فإنّ ما جاء به صلوات الله عليه [أى الرسول في التذكّر بالعوامل و معرفتها أنّ:] أنّ الله تعالى هو الأزّل و الأبد، و كلّ مخلوقاته تعالى حيث ذاتها المجعوليّة و الحدوث و الفقر و العجز و الاضطراب و الموت و الإمكان، و أنّها تناقض الأزليّة، و أنّ كلّ شيء كونه و تحقّقه برأى الحقّ تعالى، فلا بدّ لها من البدء و به يتحقّق واقع الزمان لأنّه عبارة عن استمرار ماله بدء بالضرورة. و أنّ الأوّل الحقيقى ممّا خلقه شيئيّة يعبر عنه بالظلّ و الشبح بعلمه [: لعلمه، التمازى و الملكى الميانجى] تعالى الذى يتحمّله هذا الشبح و الظلّ و هو روح النبيّ الأكرم في مرتبة الظليّة. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٢٨٩؛ نسخة التمازى، ص ٤١٣ و ٤١٤؛ نسخة الملكى الميانجى، صص ٣٠٧ و ٣٠٨)

بعد ظهور حقايق الأشياء و حيث ذاتها و وجوب كونها عن رأيه تعالى و إيجابه و أمره و إذنه يظهر أنّه لا بدّ من البدء فيها، فإنّ البدء عين الزمان. فيكون الكائن الأوّل محدثاً بمحدود الذات و به [ليس «به» في نسخة الملكى الميانجى و التمازى] يتحقّق الزمان و ينقسم [: يتحقّق، الملكى الميانجى] الدهر، و بنوره يخلق و يكون كلّ شيء. و حيث إنّ جميع المخلوقات مخلوقة بنوره ﷺ



بعد خلّقه وبه يتحقّق الزمان يكون خلقة المكان والمكين وجميع العوالم وما فيها [كلّها، التمازى و الملكى الميانجى] زمانية بالضرورة. وهذا أساس الحدوث الزمانى الذى جاء به صاحب الشريعة المقدسة فى مقابل المعارف البشرية. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٢٩١؛ نسخة التمازى، ص ٤١٥؛ نسخة الملكى الميانجى، ص ٣٠٩ و ٣١٠)





## الباب الأول من ابواب الهدى

### و هو باب الأبواب للهدى

و هو أنه لا جامع بين العلوم البشريّة وبين العلوم الجديدة الإلهيّة في شيء من الأشياء حتّى في مدخلها وبابها؛ فإنّ باب التعليقات هو الألفاظ الحاكية عن المرادات.

و الألفاظ في العلوم الإلهيّة إشارات<sup>١</sup> إلى نفس الحقائق الخارجيّة أوّلاً وبالذات، سواء كانت من أسماء ربّ العزّة جلّ شأنه أو التي تشار بها إلى الحقائق النوريّة - من العقل والعلم والحياة والشعور والقدرة والوجود وما يلحق بها - أو ما يشار بها إلى الحقائق المظلمة بالذات وكونها وثبوتها وبقائها<sup>٢</sup>. وأمّا الألفاظ في العلوم البشريّة فهي قوالب للمتصوّرات، وأنّ المعاني و المرادات عندهم هي المتصوّرات كائنّة ما كانت<sup>٣</sup>، وهذا أوّل باب الردى.



## تذييلات الباب الأول

١ - اللفظ والاسم ليسا آلا علامتين في نظر المؤلف:

فالعتلاء بالفطرة - وان كان لهم التعقل والتصور قبل التكلم - آلا أنهم لا يجعلون الالفاظ آلا آية وإشارة وعلامة يشيرون بها إلى الأمور الخارجية. وليس في البين القاء للمعانى بالالفاظ، ولا قوس صعود وآنزول وصعود. ومن تأمل في كيفية الاخبار يرى أنهم بعد اليقين وما يلحق به بالأمور المحققة، يخبرون عنها بالقاء الالفاظ، يشيرون بها إلى نفس الخارجيات وعند الانشاء لا يوجدون الا الحقائق الخارجية الظاهرة تحقّقها بفطرتهم. وفي الاكاذيب بعد التامل وترتيب القضايا الكاذبة في النفس عند الاخبار عنها لا يلقون تلك القضايا المتخيلة، بل يلقون الالفاظ ويشيرون بها إلى الخارج الذي لا واقعية له وبهذا يكون كذبا. ولهذا يكون إخبار المنافقين بقولهم نشهد [انك لرسول الله، النجفی] كذبا لأنهم اخبروا بشهادتهم وهم لا يشهدون. (مصباح الهدى، نسخة المصححة الآستانة، ص ١٨؛ النجفی، صص ٢٥ و ٢٦)

لمزيد البيان في الالفاظ والاسماء والصفات انظر البابین الثانی عشر والثالث عشر.

٢ - كما في الكافي باب معانى الاسماء عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنِ اسْمَاءِ اللَّهِ وَاسْتِيقَاقِهَا اللَّهُ بِمَا هُوَ مُشْتَقٌّ؟ قَالَ: فَقَالَ لِي: يَا هِشَامُ اللَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ إِلَهٍ وَالْإِلَٰهَةُ يَفْتَضِي مَا لَوْهَا. وَالْإِسْمُ غَيْرُ الْمُسَمَّى. فَمَنْ عَبْدَ الْإِسْمِ دُونَ الْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ وَلَمْ يَعْبُدْ شَيْئًا. وَمَنْ عَبْدَ الْإِسْمِ وَالْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ وَعَبَدَ اثْنَيْنِ. وَمَنْ عَبْدَ الْمَعْنَى دُونَ الْإِسْمِ فَذَاكَ التَّوْحِيدُ. أَفَهِمْتُ يَا هِشَامُ. قَالَ: فَقُلْتُ زِدْنِي. قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا. فَلَوْ كَانَ الْإِسْمُ هُوَ الْمُسَمَّى لَكَانَ كُلُّ اسْمٍ مِنْهَا إِلَٰهًا. وَلَكِنَّ اللَّهَ مَعْنَى يُدَلُّ عَلَيْهِ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ وَكُلُّهَا غَيْرُهُ. يَا هِشَامُ الْخُبْرُ اسْمٌ لِلْمَاكُولِ وَالْمَاءُ اسْمٌ لِلْمَشْرُوبِ وَالنُّوبُ اسْمٌ

لِلْمَلْبُوسِ وَ النَّارِ اَنْتُمْ لِلْمُخْرِقِ. أَفَهَمْتَ يَا هِشَامُ فَهَمَّا تَذْفَعُ بِهِ وَ تُتَاضَلُ بِهِ أَعْدَاءُنَا وَ الْمُتَخَذِينَ مَعَ  
اللهِ جَلًّا وَ عَزًّا غَيْرُهُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: فَقَالَ: نَفَعَكَ اللهُ بِهِ وَ ثَبَّتَكَ يَا هِشَامُ. (الكافي: ج ١، ص ٨٧،  
باب المعبود...؛ هذه إضافة في نسخة النجفی).

٣ - لقد ذكرت آراء كثيرة في مباحث الألفاظ اختار منها المؤلف بحثين: ماهية  
الالفاظ و المراد منها. وأشار فيهما إلى إحدى النظريات البشرية القائلة بأنّ الألفاظ  
قوالب للمتصورات و أنّ المراد من الألفاظ هو المتصورات و نأتى الآن بشاهدين لهذه  
النظرية في كلا البحثين - ماهية الألفاظ و المراد منها.  
(الف) ماهية الألفاظ:

فصل: قد تبين مما ذكرنا فى فصل المتقدم لمن احسن التأمل فيه: ان لكل  
معنى من المعانى حقيقة و روحا و له صورة و قالب؛ و أنّه قد يتعدد الصور و القوالب  
لحقيقة واحدة. فاعلم ان الالفاظ انما وضعت للحقائق و الارواح و لوجودهما فى  
القوالب يستعمل الالفاظ فيها على الحقيقة لاتحاد ما بينهما. مثلا لفظ القلم انما  
وضع لآلة نقش الصور فى الألواح من دون ان يعتبر فيها كونها من قصب او حديد او  
غير ذلك. بل و لا ان يكون جسما و لا كون النقش محسوسا او معقولا و لا كون  
اللوح من قرطاس او خشب بل مجرد كونه منقوشا فيه و هذا حقيقة اللوح وحده و  
روحه. فان كان فى الوجود شىء يتسطر بواسطته نقش العلوم فى الواح القلوب  
فأخلق به ان يكون هو القلم. فان الله علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم. بل هو  
القلم الحقيقى حيث وجد فيه روح القلم و حقيقته وحده من دون ان يكون معه ما  
هو خارج عنه. و كذلك الميزان مثلا فانه موضوع لميعاد يعرف به المقادير و هذا  
معنى واحد و هو حقيقته و روحه و له قوالب مختلفة و صور شتى بعضها  
جسمانى و بعضها روحانى كما يوزن به الاجرام و الاثقال مثل ذى الكفتين و ما  
يجرى مجراه و ما يوزن به المواقيت و الارتفاعات كالاصطرلاب و ما يوزن به الدوائر  
و القسّى كالفرجار و ما يوزن به الاعمدة كالشاقول و ما يوزن به الخطوط كالمسطر  
و ما يوزن به الشعر كالعروض و ما يوزن به الفلسفة كالمنطق و ما يوزن به بعض  
المدركات كالحس و الخيال و ما يوزن به العلوم و الاعمال كما يوضع ليوم القيامة و

هم الانبياء و الاوصياء كما ورد عن ائمة الهدى عليهم السلام و ما يوزن به الكل كالعقل الكامل الى غير ذلك من الموازين و بالجملة ميزان كل شيء يكون من جنسه الموجودة فيه. و على هذا القياس كل لفظ و مضى و انت اذا اهتديت الى الارواح صرت روحانيا و فتحت لك ابواب الملكوت و اهلّت لمرافقة الملاء الاعلى و حسن اولئك رفيقا. (اصول المعارف، ملا محسن فيض كاشاني، تعليق و تحقيق و مقدمه سيد جلال الدين آشتياني، مركز انتشارات دفتر تبليغات اسلامي، چاپ سوم بهار ١٣٧٥، ص ١٨٨)

(ب) مراد الألفاظ:

اختلفوا في كون الألفاظ بأسرها موضوعة للامور الخارجية أو للصور الذهنية، على ما هو المعروف من قدماء الاصوليين من انحصار الخلاف بحسب أصل وضع المسألة في قولين، عزی أولهما إلى بعض الناس و ربّما يعزى إلى السيوطي في المزهر، و حكى نسبته أيضا إلى السبكي و أبي إسحاق الشيرازي و ابن مالك، و يظهر الميل إليه من العلامة في النهاية، و ربّما كان عبارته صريحة في اختياره و ثانيهما إلى جماعة، و لذا ترى أن أساطين المتعرضين للمسألة كالعلامة في التهذيب و النهاية و شارح التهذيب في المنية و غيرهما لم يذكروا ما عداهما، و هو المستفاد من أدلة الطرفين، لظهورها في دوران المعاني بالقياس إلى الألفاظ الموضوعية بين كونها خارجية أو ذهنية من دون واسطة، و هو الذي يساعد عليه النظر بملاحظة ما سنقرّه من تفسير الأمور الخارجية و الصور الذهنية. و قضية ذلك كون ما عداهما ممّا حدث من المتأخرين، كما نصّ عليه غير واحد أيضاً، فمن جملة ذلك ما نسب إلى محققي المتأخرين من كونها موضوعة للمعاني الواقعية المعبر عنها بالماهيات من حيث هي هي، على معنى كون المأخوذ في الوضع هي المعاني بذواتها و حقائقها من غير نظر إلى وجودها في الخارج و لا في الذهن، ذهبوا إليه بزعم أنّه يغيّر القول الأول و ستعرف منه.

و منها: الفرق بين ماله مصداق في الخارج فللخارجية، و ما لا مصداق له فيه كالمتنع و المعدوم و نحوهما فللذهنية.

و منها: الفرق بين الكليات فللماهيات و الجزئيات فللخارجية.

و منها: الفرق بين الجزئيات الخارجية فللشخص الخارجى و الجزئيات الذهنية  
 فللشخص الذهنى و الكليات فللماهيات من حيث هى حكاة بعض أجلة السادة عن  
 المتأخرين و اختاره قائلا بأنه الحق الذى لا محيص عنه ثم قال فى آخر كلامه و لا  
 يذهب عليك انه يمكن رجوع القول بالماهية إلى هذا التفصيل على أن يكون المراد  
 من الماهية ذات الشئ و حقيقته مطلقا كلية كانت او جزئية فإنها قد تطلق على  
 هذا المعنى. انتهى. (تعليقة على معالم الأصول، سيد على القزوينى، ص ٣٨٩)





## الباب الثاني من أبواب الهدى

### معرفة العقل و العلم و التعليم

فاعلم<sup>(الف)</sup> أنَّ العقل الَّذي يشار إليه بلفظه في العلوم الإلهية هو النور الخارجي الظاهر بذاته لكلِّ عاقل حين ظهور حسن الأفعال وقبحها له، و يعرف به الجزئيات<sup>١</sup> و غيرها، و الصادق على الله والكاذب، والناصح الأمين والغاش الخائن.

و أمَّا في العلوم البشرية<sup>٢</sup> فهو عبارة عن فعلية النفس باستخراج النظريات عن الضروريات، ولهذا ليست المعقولات عندهم إلا الكليات<sup>٣</sup>.

و أمَّا العلم (فهو في العلوم الإلهية مباين للعلم في العلوم البشرية) (ب) فهو في العلوم الإلهية عبارة عن النور الظاهر بذاته عند كلِّ من يعلم و يجد به شيئاً من

---

(الف) صدرزاده: اعلم.

(ب) صدرزاده.

الأشياء وإن كان جاهلاً بحقيقة ذلك الشيء لأن العلم بالشيء ذو درجات، وزمام أمره بيد الله جلّ جلاله؛ يعطى ويمنع حسب مشيئته تعالى شأنه. (٤٧\*)  
وأما في العلوم البشرية فهو عبارة عن الصورة الحاصلة لشيء لدى النفس أو حضورها لديه، ولهذا ينقسم إلى الحسولي والحسوري، وينقسم الحسولي إلى التصور والتصديق بالأمر المتصور، وأساس العلوم الحكيمة والفلسفة على العلم الحسولي كما هو واضح.

وأما التعليم<sup>٤</sup> فهو في العلوم الإلهية (مباين له في العلوم البشرية، فإن التعليم في العلوم الإلهية) (الف) إنما هو بإخراج الناس من ظلمات التصورات والتصديقات المظلمة بالذات التي لا أمان من خطائهما وإدخالهم وسوقهم إلى النور بوجدانهم للأنوار القدسية التي هي نور العقل والعلم والفهم، فيعرفوها بها لا غيرها، فشأن المعلم الإلهي هو المذكرية<sup>٥</sup> فقط كما في قوله تعالى:

«إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ \* لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ». (ب) و (٤٨\*)

«وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ». (ج)

«إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ». (د) و (٤٩\*)

وعرفانهم لتلك الأنوار بتلك الأنوار، والعرفان بها ذو درجات، وفي كلّ درجة معصوم عن الخطأ، وكمال معرفتها هو الوصول إلى مقام المعاينة فيعانيها ويصلوا إليها فيعرفوا بها حقائق الأشياء (٥٠\*)، وهذه آية وطريق إلى معرفة ربّ العزة عزّ وجلّ به جلّ شأنه لابتلاك الأنوار، وحيث أنّ وجدان هذه الأنوار يكون

(الف) صدرزاده.

(ب) سورة الغاشية، الآيتان ٢١ و ٢٢.

(ج) سورة غافر، الآية ١٣.

(د) سورة الزمر، الآية ٩.

بإذن الله وهو - أى الوجدان - (الف) عين القرب والكرامة فهو يدور مدار الطاعة والتقوى، ويختلف درجات الناس في وجدانهم لتلك الأنوار حسب إفاضته جلّ جلاله.

وأما التعليم في العلوم البشريّة فهي عبارة عن استخراج تصوّرات والتصديقات النظرية عن الضرورية كي يحصل اليقين والقطع بثبوت المحمول للموضوع بعد إسقاط حدّ الوسط في النتيجة؛ طابق الواقع أو خالفه، فإنّ القطع يخطئ تارة ويصيب أخرى، ولا اختصاص لها بطائفة دون أخرى.



## تذييلات الباب الثانى

١ - راجع إلى الباب الرابع عشر لمزيد بيان.

٢ - كلام صاحب الأسفار الأربعة فى العقل:

فصل (٢٤) فى تفسير معانى العقل

اعلم أن النفس الإنسانية كما ستعلم فى كتاب النفس لها قوتان عالمة وعاملة و العاملة من هذه النفس لا تنفك عن العالمة و بالعكس؛ بخلاف نفوس سائر الحيوانات لأنها سفلية بعيدة عن جمعية القوى. أما العاملة فلا شك أن الأفعال الإنسانية قد تكون حسنة و قد تكون قبيحة و ذلك الحسن و القبح قد يكون العلم به حاصلًا من غير كسب، و قد يحتاج إلى كسب؛ و اكتسابه إنما يكون بمقدمات يلانهما فإذا يتحقق هاهنا أمور ثلاثة.

الأول القوة التى يكون بها التميز بين الأمور الحسنة و الأمور القبيحة.

و الثانى المقدمات التى منها تستنبط الأمور الحسنة و القبيحة.

و الثالث نفس الأفعال التى توصف بأنها حسنة أو قبيحة و اسم العقل واقع على

هذه المعانى الثلاثة بالاشتراك الاسمى.

فالأول هو العقل الذى يقول الجمهور فى الإنسان إنه عاقل و ربما قالوا فى عقل

معاوية إنه كان عاقلًا و ربما يمتنعون أن يسموه عاقلًا و يقولون إن العاقل من له دين

و هؤلاء إنما يعنون بالعاقل من كان فاضلا جيد الروية فى استنباط ما ينبغى أن يؤثر

من خير أو يجتنب من شر.

و الثانى هو العقل الذى يردده المتكلمون على السنتهم فيقولون هذا ما يوجبه العقل أو ينفيه العقل أو يقبله أو يرده فإنما يعنون به المشهور فى بادى رأى الجميع فإن بادى رأى المشترك عند الجميع أو الأكثر من المقدمات المقبولة و الآراء المحمودة عند الناس يسمونه العقل

و الثالث ما يذكر فى كتب الأخلاق و يراد به المواظبة على الأفعال التجريبية و العادية على طول الزمان ليكتسب بها خلقا و عادة و نسبة هذه الأفعال إلى ما يستنبط من عقل عملى كنسبة مبادئ العلم التصورية و التصديقية إلى العقل النظرى و أما القوة العالمة و هى العقل المذكور فى كتاب النفس.

فاعلم أن الحكماء يطلقون اسم العقل تارة على هذه القوة و تارة على إدراكات هذه القوة و أما الإدراكات فهى التصورات أو التصديقات الحاصلة للنفس بحسب الفطرة أو الحاصلة لها بالاكْتِسَاب و قد يخصون اسم العقل بما يحصل بالاكْتِسَاب. و أما القوة فنقول: لا شك أن النفس الإنسانية قابلة لإدراك حقائق الأشياء فلا يخلو إما أن تكون خالية عن كل الإدراكات أو لا تكون فإن كانت خالية مع أنها تكون قابلة لتلك الإدراكات كانت كالهَيُولَى التى ليس لها إلا القوة و الاستعداد من غير أن يخرج فى شىء من الصور من القوة إلى الفعل فسميت فى تلك الحالة عقلا هيولانيا و أن لم تكن خالية فلا يخلو إما أن يكون الحاصل فيها من العلوم الأوليات فقط، أو يكون قد حصلت النظريات مع ذلك. فإن لم يحصل فيها إلا الأوليات التى هى آلة لاكتساب النظريات فيسمى تلك الحالة عقلا بالملكة أى لها قدرة الاكْتِسَاب و ملكة الانتقال إلى نشأة العقل بالفعل. و إنما لم تسم هذه المرتبة من النفس عقلا بالفعل لأن الوجود العقلى لم يحصل و لا يحصل بإدراك الأوليات و المفهومات العامة لأن الشىء لا يتحصل بالفعل بأمر مبهم عام ما لم يتعين أمرا متحصلا إذ نسبة القضايا الأولية فى باب المعقول إلى الصور العقلية النظرية كنسبة الجسمية المشتركة إلى الطبائع الخاصة فى باب المحسوس فكما أن الشىء الجسمانى لا يصير موجودا فى العين بمجرد الجسمية ما لم يصير جسما مخصوصا له طبيعة مخصوصة فكذا وجود العقل بالفعل لا يتحصل بمجرد المفهوم الأولى العام و القضايا الأولية كمفهوم الوجود و الشئىة و كقولنا الواحد

نصف الاثنين و الكل أعظم من جزئه ثم إن النفس في هذه المرتبة إن تميزت عن سائر النفوس بكثرة الأوليات و شدة الاستعداد و سرعة القبول للأنوار العقلية كفتيلة كبريتية لها سخونة شديدة يكاد أن تشعل بنفسها كما أشار إليه تعالى يكاد زيتها يضيء و لو لم تمسسه نارٌ سميت القوة القدسية و إلا فلا و إن كان قد حصل لها النظريات فلا يخلو إما أن يكون تلك النظريات غير حاضرة و لا مشاهدة بالفعل و لكنها متى شاءت النفس استحضرتها بمجرد الالتفات و توجه الذهن إليها أو هي حاضرة بالفعل مشاهدة بالحقيقة فالنفس في الحالة الأولى تسمى عقلاً بالفعل و في الثانية عقلاً مستفاداً و في هذه المرتبة أن شاهد تلك الصور في مبدئها الفياض فسميت عقلاً فعالاً. (الأسفار الأربعة، ج ٣، صص ٤١٨ - ٤٢١)

٣ - قد أشار المؤلف رحمه الله في ذلك الموضع إلى أحد تعاريف العقل في العلوم البشرية و أيضاً أحد إشكالاته عليهم في تعريف العقل و هي كلفة المعقولات و سيبحث عن ذلك فيما سيأتى؛ أما بيان بعض تعاريفه عن العقل في العلوم البشرية و إشكالاته عليهم في سائر آثاره عبارة عن:

المقام الأول في البحث عن العقل؛ إن الفلاسفة قسّموه على أربعة أقسام، العقل بالهوى و بالملكة و بالفعل و بالمستفاد. فنفس إستعداد تعقل الأشياء هو الأول، و الإقتدار على إستخراج المجهولات النظرية من البديهيّات هو الثانى، و فعلية العلم بالمجهولات من البديهيّات هو الثالث، و إتصال العقل الجزئى للإنسان بالعقل الكلى و إستخراج المجهولات منه هو الرابع. (أنوار الهداية، ص ٨)

أما العقل فهو كما عرفت ينقسم عند علماء البشر إلى العقل النظرى و العملى. و النظرى عبارة عن مرتبة فعلية النفس، و كماله باستخراج النظريات عن الضروريات اليقينية، و يجعلون له المراتب الأربع، و أحكام هذا العقل [البشرى، التمازى] عبارة عن نتيجة البراهين. و حيث إن قوامه باليقين الذى لا يكون معصوماً بالذات لعدم ميزان في تمييز مطابقه [لواقع، التمازى] عن مخالفه يكون مادة للخلاف بين البشر، كما هو مشهود من سيرة أساطين الفلسفة و تخطئة كلّ لاحق منهم لسابقه في تأليف القياس. و من أحكام ذلك الذى سمّوه عقلاً هو إيجاب علم الحق و تعلّق الإرادة و المشية الأزلية بكلّ فعل يقع في النظام و ثبوت الجبر في الأفعال، و امتناع العقوبة و عدم

جواز غير الفضل و امتناع [تعلق، النمازى] الحب و البغض و الإرادة و الكراهة بأفعال البشر و عدم انطباقها [:اتصافها، النمازى] بالحرمة و الوجوب فضلاً عن الحسن و القبح بل كون المخلوق هو [ليس هو فى نسخة النمازى] من أطوار الواجب و كون الشيطان تجلياً و ظهوراً من ظهوراته إلى غير ذلك. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ١٦؛ نسخة النمازى، ص ١٤)

البرهان عندهم هو المركب من المقدمات اليقينية. و ظاهر أن اليقين ليس بعلم بالذات. فان الصورة النفسية و لو فرض مطابقتها للواقع ليس حيث ذاتها الكشف بل طريق للمثالة، فليس برهانا و حجة بالذات، و لا يجوز الاتكال عليه عقلاً لعدم ممتازية المطابق منه للواقع عن المخالف له. نعم يكون طريقاً عقلانياً اذا كان ناشئاً عن منشاء عقلانى، و لم يحكم العقل بحرمة الجرى على طبقه و لم يكن الوقوع فى خلاف الواقع محذورا عقلاً. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٦؛ نسخة النمازى، صص ٦ و ٧)

فلو كان الأساس على ما توهموه عقلاً لانهدم جميع الشرايع و لزم افحام جميع [ليس جميع فى نسخة النمازى] الأنبياء و ذلك لما عرفت من أن نتيجة البراهين [:البرهان، النمازى] هو العلم الحصى و [هو، النمازى] اليقين. و حيث أنه لا ميزان عندهم لاحراز صوابه عن خطائه فلا مؤمن عن الخطأ فى تحصيل اليقين. و لهذا لا يكون هذا [: هو، النمازى] الذى سموه عقلاً معصوماً من الخطأ فى اصابة الواقع. فلو كان الأصل و الأساس ذلك يكون الحجة على الله لا على الناس، لأن لهم أن يقولوا: انا لا نستمتع البراهين لعدم المؤمن لنا من الخطأ. فيلزم لغوية البعثة و امتناع الحجة على الله و على الرسالة و الأحكام.

و أيضاً قد أشرنا أن البراهين التى توهموه [: توهموها أنها يكون، النمازى] عقلاً قائمة على ايجاب الحق و عليّة علمه و ثبوت المشية و الارادة الازلية و انتهاء جميع الافعال إلى الارادة الازلية و ثبوت الجبر فيها و امتناع العقوبة، و عدم جواز غير الفضل له تعالى و امتناع الحب و البغض و الإرادة و الكراهة للأفعال و امتناع المجازات و المعاد الجسماني. فلا معنى لدعوة النبي إلى الايمان و نهيه عن الكفر و ابلاغه الاحكام، و لا طائل تحت الوعد و الوعيد و التخويف و الترهيب. فلو كان الإنسان عالماً بها كان له الاحتجاج فى مقابل الأنبياء و تكذيبه إياهم رأساً. و لو كان جاهلاً بها حيث إنّ الحسن و القبح نظرى و يحتمل فاعلية الحق تعالى لجميع [:جميع، النمازى] الأفعال فلا يتمكن النبي من اثبات نبوته بالمعجزات لأنّ اجراء المعجزة [بناء، النمازى] على ذلك بيد الكاذب ليس بقبیح، فأنه وجود و هو خير محض و هو الفاعل له كما هو الفاعل لكلّ



شيء.

و الأمر الأدهش هو احتمال تطور الحق تعالى شأنه فان ذلك في نظر ذلك الذى توهموه [أنه،  
 النمازى] عقلاً [: عقل، النمازى] نظرى بل [هو، النمازى] ثابت [به، النمازى] وهذا يوجب رفع  
 الأمان [الامكان، النمازى] عن كل شيء. فاذا كان الأساس على العقل الذى لا يكون مانعاً عن ذلك  
 ينهدم جميع الأديان و الملل و يلزم الهرج و المرج بالكلية، فان كل ما يظهر فى العالم يكون [بناء،  
 النمازى] على ذلك طوراً من أطوار الوجود. وهذا كما ترى عين امكان حقيقة الدهرية، فضلاً عن  
 عبادة الأوثان و عبادة كل شيء و حقيقة الشيطان. فهذا يظهر أن العقل الذى يكون حجة من الله  
 تعالى ليس هو ذلك فانه [: فإن ذلك، النمازى] حجة الشيطان [لا حجة الرحمن، النمازى] ومن أشعة  
 ضلاله و جهله وهذا عين السفسطة كما لا يخفى. و ايضاً قد أشرنا أن البراهين أنما هى مادة للخلاف  
 [: الخلاف، النمازى] بين البشر كما هو مشهود من سيرتهم، فلو كان بناء الشارع عليها لا يكون  
 رافعا للاختلاف [: رافع الاختلاف، النمازى] مع أنه من مناصب النبوة، كما قال عز من قائل: «كان  
 الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين و منذرين...» (معارف القرآن، نسخة صدرزاده،  
 صص ٢٦ و ٢٧؛ النمازى، صص ٢٣ و ٢٤)

٤ - قد شرح المؤلف التعليم حسب المبنا العلم بلامعلوم الذى سيأتي تفصيله فيما  
 بعد إن شاء الله فى أثر آخر.

إن من عرف العلم بالعلم يعلم أن ما يعلمه من الصنائع و البناء إنما يعلمه فى مرتبة العلم  
 بلامعلوم قبل أن يصنعه. فيعتنه إجمالاً، ثم يعتنه فى أوصافه و أعراضه، ثم يعتنه فى حدوده و تقدّم  
 جزء و تأخر جزء آخر، ثم يتعين الحكم و العزيمة إذ لا معلوم و لا متعين. و هذه التعينات كلّها عن  
 رأيه. ثم عن رأيه و إيجابه و إذنه و أمره يتحقق و يتكوّن. و يعرف أن ما يعلمه [: يعرفه، الملكى  
 المياخجى] من العلوم الواقعية مرجعه إلى تعين ما يكشفه العلم بلامعلوم و لو كان بالتعلم و  
 الاستماع من الغير، أو بالإلهام من الملك، فإنه لا كينونة للمعلومات فى وجه [: بوجه، الملكى  
 المياخجى]. و التعليم تعين ما يكشفه العلم للمتعلم إذ لا معلوم. فمن تعلم أن زيداً يخرج فى [: من،  
 النمازى] الغد لو كان المعلم عالماً بالحقيقة بما يكون بعلمه [ليس «بعلمه» فى نسخة الملكى المياخجى]  
 معيّناً يجد [: يجد، النمازى] المتعلم العلم [: العلم المتعلم، الملكى المياخجى] بعين ما يذكره المعلم  
 فيتعين له ما يكشفه العلم إذ لا معلوم [العبارة «فحيث إن المفروض... إلى إذ لا معلوم»، ليست فى  
 نسخة الملكى المياخجى]. فحيث إن المفروض كون المتعلم [: المعلم، النمازى] واجداً لنور العلم و

عالماً بما يكون قبل أن يكون متعيّناً فالمتعلّم يعلم المتعيّن بالحقيقة كما يعلمه معلّمه إذ لا معلوم [عبارة «فحيث إنّ المفروض... إذ لا معلوم» ليست في نسخة الملكى الميانجى]. وإذا لم يكن مدعى العلم عالماً بما يقع قبل كونه يكون غير ما يقع متعيّناً في علمه والمتعلّم أيضاً يخطئ [ليس «يخطئ» في نسخة الملكى الميانجى] لأنّه متعيّن في علمه غير ما يقع.

و يعرف العالم أيضاً أنّ التعليم للغير لا بدّ له من التدرّج فيعيّن بالبيان [: للبيان، الملكى الميانجى] ما يقع قبل أن يقع إجمالاً فيتعين في علم المتعلّم كذلك، ثمّ يعيّن بالبيان في أوصافه، ثمّ يعيّن في حدوده و تقديراته و يتعيّن في علم المتعلّم هكذا بلا معلوم. فإذا وقع في الخارج يقع العلم على المعلوم.

فيعرف العالم أنّ كلّ شيء يمكن العلم به حقيقة إذا كان تعيّن الشيء فيه على طبق ما كان و ما يكون حقيقة فإنّ كلّ شيء يمكن كشف العلم عنه بعد كونه أو قبل كونه.

إذا عرفت ذلك نقول إنّ التعليم الذى جاء به صاحب الشريعة و جميع تعليقات المعصوم عن الخطأ كلّها كذلك و أنّه تعيّن لما يكشفه العلم في مراتب التعيّن. فن أصاب في التعلّم فهو العالم بالحقيقة و من أخطأ فيه فهو الجاهل، و كذلك تعليم الملك هو عين تعيّن الشيء في علم من يعلمه بلامعلوم سواء كان ذلك بالكلام أو بإرانة المثال و الأشباح فإنّه عين العلم بما يقع أو وقع بلا معلوم. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٢٧٦ و ٢٧٧؛ التمازى، صص ٣٩٨ و ٣٩٩؛ الملكى، صص ٢٩١ و ٢٩٢)

٥ - يعتقد المؤلف أنّ شأن المعلم الإلهي هو التذكير بأنّ القرآن تبنّى العقل و العلم و المعرفة الفطرية.

ولما كان القرآن أساسه على التذكّر بالعقل الذى يكون دليلاً و برهاناً و حجة ذاتية لنفسه و للمعقولات، و بالعلم الذى يكون حجة و دليلاً و برهاناً بالذات لغيره، و بالحقّ الذى يعرفه كلّ أحد و يكون هو المعرّف لنفسه بنفسه و دليلاً بذاته على ذاته و دليلاً على آياته و حججه و بكمالاته تعالى و جلاله و جماله التى يكون هو بنفسه معرّفاً لها و يعرفها النفوس بالفطرة و بآياته تعالى و علاماته و أفعاله [: أفعالاته، التمازى] و نعمائه و آلائه و غيرها ممّا هو معلوم بحقيقة العلم خلافاً للعلوم البشرية التى ليست إلّا التوهّمات و التصوّرات، يكون [القرآن، الملكى الميانجى] ذكراً و تذكرة و يكون الرسول ﷺ ذكراً و مذكراً [ليس «مذكراً» في نسخة الملكى الميانجى] و يكون أهل بيته الدعاة إلى الحقّ تعالى و إلى العقل و [إلى، الملكى الميانجى] العلم، هم أهل الذكر.

قال الله عز وجل «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» (القمر، ١٧) ولا يخفى ما فى تكرر هذه الآية المباركة.... (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ١٣؛ النمازى، ص ١٩؛ الملكى الميانجى، ص ١٥)

وايضاً لمزيد بيان أنظر إلى «فى وجه إعجاز كلام الله المجيد، صفحات ١٢ إلى ١٤، التى نقلناه ذيل توضيح وجوه حداثة العلوم الإلهية فى المقدمة.





## الباب الثالث من أبواب الهدى

معرفة الاستدلال على الله تعالى شأنه و معرفة المعروف بالآيات<sup>١</sup>  
فالذى فى العلوم الإلهية مباين لما فى العلوم البشرية<sup>٢</sup>.

أمّا الاستدلال عليه تعالى شأنه فى العلوم الإلهية فأساسه على التذكّر بالأنوار  
الظاهرة بذاتها التى حيث ذواتها الإشارة إلى ربّ العزة المالك لها والقاهر عليها،  
الذى بمشيئته وإذنه يجدها من يجدها ويفقدها من يفقدها، وعلى التذكّر بالحقائق  
الظلمانية وتحققها وحدوثها وبقائها وزوالها وتغيّرها وتبدّلها من حال إلى حال.  
فإنّ الظلمانيات هى التى تنكشف ابتداءً بهذه الأنوار وتكون حيث ذواتها  
الإشارة إلى من بمشيئته الحدوث والبقاء والزوال والتغيّر والتبدّل<sup>٣</sup>. ونتيجة  
الاستدلال بالآيات إخراج ربّ العزة عن حدّ النفى والتعطيل<sup>٤</sup>، وإخراج كمالاته  
عن حدّ فقدان، وحيث أنّه لا يتصوّر ذاته فيخرج عن حدّ التشبيه<sup>٥</sup>.  
و أيضاً نتيجة الاستدلال فى العلوم الإلهية هى الوكّ والحيرة<sup>(٥١\*)</sup> والدهشة  
فى ذاته جلّ وعلا، ولا بدّ أن يكون كذلك، ولهذا يقال له تعالى: «الله» و

«هو» (\*٥٢) تعالى شأنه.

وهذا بخلاف الاستدلال في العلوم البشرية فإنَّ أساسه فيها على الاستدلال من المعلولات المتصورة على العلة المتصورة بوجهٍ ما لإمتناع التصديق من غير تصوّر مع أنَّ معلوليّة الأشياء عندهم نظريّة.

وأما المعروف بالآيات في العلوم الإلهيّة هو الملك الحيّ العالم القادر القدّوس الجبار المتكبرّ، ربّ القدرة وربّ العظمة وربّ البهاء وربّ الكبرياء وربّ العزّة والمجد، المالك للوجود والعلم والحياة، الخالق لهذه الأنوار المجردة بمشيئته، وهو الذي يمتنع المعلوميّة والمعقوليّة (\*٥٣) والمفهوميّة (\*٥٤) بالنسبة إلى سنخ ذاته تعالى وطور خلقته للعلم والحياة والوجود بمشيئته، وكذلك تمتنع معقوليّة طور خلقته للحقائق الظلمانيّة وحدوثها وبقائها، وكذلك تمتنع معقوليّة طور عدم محدوديّة ذاته جلّ شأنه ومباينة ذاته المقدّسة مع مخلوقاته بالمباينة الصفيّة لالعزليّة. فإذا امتنع المعقوليّة في هذه المعارف فلا بدّ من عرفان كلّ ذلك به تعالى لا بغيره، فهو المعرّف بذاته لذاته (\*٥٥) ولكمالاته وأفعاله لغيره في درجات غير متناهية وغير واقفة على حدٍّ لأحد حتّى خاتم الانبياء ﷺ ٧.

وأما في العلوم البشريّة فهو تعالى بزعمهم مصداق مفهوم الوجود، وجميع الكمالات راجعة إلى حقيقة الوجود<sup>٨</sup>، و الوجودات (الف) المجعولة كلّها من لوازم ذاته (تعالى) (ب) و<sup>٩</sup> لإمتناع تخلف المعلول عن علّته التامّة<sup>١٠</sup> كما هو مذهب المحقّقين من الفلاسفة.

أو أنّه تعالى عين أطوار حقيقة الوجود<sup>١١</sup> على زعمهم (ج) والكمالات كلّها

(الف) النجفي: الموجودات.

(ب) صدرزاده.

(ج) يكون في نسخة صدرزاده عوض «على زعمهم»، عبارة «الذي هو ربّ العزّة تعالى شأنه عن زعمهم».

راجعة إلى تلك الحقيقة وهو مذهب التصوّف (الف).

فربُّ العزّة جلّ جلاله الذي يدعو إليه القرآن المجيد والرسول الكريم ﷺ  
غير الذي يصفه الفلاسفة ويشهده الصوفيّة (فهو جلّ شأنه في العلوم الالهية ربّ  
الوجود وربّ الحياة<sup>(٥٦\*)</sup> وربّ القدرة<sup>(٥٧\*)</sup> والعلم) (ب).

---

(الف) يكون في المصدر و ايضا في نسختي الواعظ اليزدي و صدرزاده: «و العرفان و  
مقالة اكسيوفان الحكيم اليوناني» ولكن حذفه المؤلف في تصحيحه.  
(ب) صدرزاده.





### تذييلات الباب الثالث

١ - قد عدَّ المؤلف طريقين في معرفة الرَّبِّ وهما بالآية و وجدان الرَّبِّ بالرَّبِّ و سيأتي تفصيل الثاني فيما بعد ان شاء الله تعالى.

لمعرفة الرب طريقان: احدهما المعرفة بالآيات كما قال ﷺ: مَعْرُوفٌ بِالْآيَاتِ مَوْصُوفٌ بِالْعَلَامَاتِ (بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٩٧، باب ٤، جوامع التوحيد ..... ص ٢١٢) والآية التي بها يعرف الله هو نور العلم و العقل... الطريق الثاني للمعرفة و هو المرتبة الشاخنة من المعرفة و هو الشان الانبياء و الاصفياء و العلماء كما ان الطريق الاول هو شان العوام هو معرفة بالذات. (انوار الهداية، صص ٢٦ و ٢٧)

نور، فيظهر لك ان معرفة الرَّبِّ اَوَّلًا يحصل بالآيات كما ان نور العقل يعرف اَوَّلًا بآيته... كشف النور ايضا عن أنَّ اَنِيَّة النفس مظلمة، و بحسب الحالات و العوارض الطارئة عليه، الخارجية عن اختيارها و قدرتها، يكشف أنَّ كينونيتها بالغير مثل صغرها و كبرها و طفوليتها و شيخوختها و مرضها و صحتها و نومها و يقظتها و رغبتها الى شيء و اعراضها عن شيء و موتها و حياتها. فَإِنَّ كُلَّ ذلك امور خارجة عن قدرته و اختياره. فيكشف العقل عن كونها تحت ادارة مدبِّرِها و هو قيمها. و ليس القيمومية إِلَّا الربوبية كما استدل بذلك الامام ﷺ. فذاتها تشير الى قيمتها. فكما أنَّ كشف المكشوفات كانت قائماً بالنور و شيعيتها بالنور، كذلك اَنِيَّة النفس قائمة بقيمتها و كينونتها بكيנותه. فهذه معرفة الرَّبِّ بطريق الآيات. (انوار الهداية، صص ٣٣ و ٣٤)

نور قد ثبت فيما سبق أنَّ حسن الفعل المستكشف بنور العقل آية لنور العقل، و نور العقل آية لنور الرَّبِّ. و كما أنَّ نور العقل قد يعرف بآيته و هى حسن الثابت في الفعل و قد يعرف بنفسه و بظهوره فَإِنَّ النفس يجد النور من ظهور النور و نورانيته، فكذلك معرفة الرَّبِّ قد يكون بآيته و هى نور العلم؛ حيث أن نور العلم قيِّم للصورة الحاصلة في النَّفْس و تلك الصورة شيعيتها بالعلم و

قوامها به، كذلك كشف نور العلم أنَّ قوام نفسه و قوام كلِّ متكوّن بواجد يقيم لها بحيث يكون شيئيتها به و تكون بذواتها مشيرة الى قيمها اشارة تكوينية. فهذه معرفة بالآية. (انوار الهداية، ص ٩٣)

٢ - للوقوف الكامل على رأى المؤلف فى معرفة الله عزّ و جلّ يجب الرجوع إلى الأبواب الرابع، السابع و الخامس عشر.

٣ - بيان الاستدلال فى مباني المؤلف على العقل و العلم. و أمّا الاستدلال فى علوم البشرية فعلى المعلولية و المجعولية و يخالف المؤلف الاستدلال البشرى المبنيّ عليهما و قد تناولها بالبحث الباب الثانى عشر فيما بين يديك. اما تشريح الاستدلال على مبناه فهو فى أثر آخر له:

ثمّ إنّّه قد نهينا سابقاً أنَّ القرآن المجيد و كلمات الرسول الأكرم و الأئمة المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين حيث إنّها مؤسسة على العقل الذى هو حجة إلهية و على العلم الربانى الذى كانوا صلوات الله عليهم [ليس عبارة: «حيث أنّها مؤسسة على العقل... صلوات الله عليهم» فى نسخة التمازى] حملة له، يكون جميعها تذكّرات للعلماء و العقلاء، و الحجّة عليها هو العلم و العقل، فإنّه ظاهر بهذين البرهانين أنّ ما يجرى عليه الحركة و السكون إنّما هو معلوم معقول متفاوت الذات متجزء الكنه، و أنّ ما يكون كذلك حيث ذاته الكون و الشئنيّة و المجعوليّة بالغير كيف يكون أزلاً. و قوله: إِذَا لَقَّامَتْ آيَةُ الْمَصْنُوعِ فِيهِ وَ لَتَحَوَّلَ دَلِيلًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مَذْلولًا عَلَيْهِ (بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٥٤، باب ٤، جوامع التوحيد... ص ٢١٢)، ظاهر بالعقل و العلم أيضاً. فإنّ ما يتحرّك و يسكن حيث ذاته المخلوقيّة و المحدثيّة فيكون الحقّ - على تقدير الحركة و السكون دليلاً و مخلوقاً - آية للخالق بالضرورة. و بالجملة جميع التذكّرات و الاستدلالات الواردة من الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين على قدس الحقّ و تعاليه، إنّما هو بالعلم و العقل الظاهر بالذات، و لم يكن مؤسساً على توهمات البشر و استدلالاتهم المؤسسة على المقدمات اليقينية. فما أعجب الغفلة عن بعض شراح الخطب المباركة حيث حملوا كلام الإمام على هذه الاستدلالات النظرية مع أنّ ذلك هدم لمعارفهم عليه السلام بالكليّة. فلا تغفل. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ١٨٩؛ التمازى، ص ٢٨٠؛ الملكى المياخجى، ص ١٧٤، مع تفاوت فى المتن)

فقد ظهر بحمد الله اساس القرآن و أنّه مؤسس على العقل و العلم الربانيّ و تذكرة إلى الحقائق

المكشوفة من الكائنات، المركبة من الجواهر والأعراض، الفاعلات والمفعولات والمؤثرات والمتأثرات والمؤتلفات والمتضادات والمتغيرات والمتبدلات والحوادث والزائلات. فإن من عرف نور العلم والعقل وتذكر بهما يظهر له أن بهذا النور يظهر سنخ آخر مبائن لهذا النور المظهر وهو الكاشف عن أن هذا السنخ إنما هي حقايق واقعية، مظلمة، واجدة للحياة والعقل والعلم مرة، فاقدة لها أخرى وأن لها الأفعال والأعمال [:الأعمال والأفعال، النمازي] وهي الساكنات والجائيات محسوسات وغير محسوسات وكاشف بذاته أن حيث ذاته الكون والتحقق بالغير وليس لها حيث النفسية بوجه من الوجوه، وهذا عين المجعولة الذاتية والمخلوقة [والمحدثية، النمازي] بالضرورة. فإن العاقل اذا تعقل شيئاً ظاهر له بشد الظهور أن ما يعقله لا شيءية له في نفسه بوجه بل شيءية [:شيئته، النمازي] إنما هي بهذا النور العقلي. فهذا العقل في [هذا، النمازي] الكشف بعينه كاشف عن كل شيء يدركه أنه شيء بالغير لا بنفسه. والعاقل العالم بشيء في نفسه ظاهر بنور علمه أن ما يعلمه في نفسه لا شيءية له إلا بعلمه، فهذا العلم برهان بذاته كاشف عن حقيقة كل شيء بالضرورة اذا علم تحققه في الخارج. والقرآن من بدوه إلى ختمه تذكرة بهذه المخلوقات المعلومات بنور العلم والعقل؛ فما أوجب غفلة الناس عن معارف القرآن وتصديهم لإثبات الصانع في مقابل الطبيعيين بهذه المعارف البشرية فإنه أي برهان أبهر وأي دليل أنور من نور العقل والعلم الظاهر بذاته [لذاته، النمازي] والكاشف المعصوم لحقيقة غيره. فإن بهذا العلم والعقل يظهر أن كلما يعلم ويعقل كائناً ما كان بأي مدرك من المدارك حيث أن حيث ذاتها الشيءية بالغير والمجعولة فكلها آيات وبراهين على الجاعل المكون الشيء المنزه عن المشابهة لمكان الخلف والمتعالى عن أوصافها وأعراضها لمكان امتناع عروض المجعول بالذات على الجاعل بالذات وبراهين على علو الجاعل المكون المحقق المشييء عن أن يعرف بها بل لابد من أن يكون هو المعرف لنفسه [:بنفسه، النمازي] لأن العلم الكاشف عنها لا يعرف بها فكيف بواهب العلم إياها ...

فتوحيد القرآن كما ينادى من أوله إلى آخره مؤسس على الاستدلال والاستشهاد بالمخلوقات المعلومات للعقلاء فإنه تعالى يقول: «وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَغْقِلُونَ» (يونس، ١٠٠) وتام الروايات تذكرة إلى معلومية المبينة والتميز بين الخالق والمخلوق وامتناع عروض الأحوال والأوصاف المجعولة بالذات على الجاعل بالذات، وتذكرة إلى أنه متعال عن أن يعرف ويوصف بالتعريفات والتوصيفات. وكما لا يعرف هو إلا بتعريفه كذلك لا يعرف وحدانيته إلا بتعريف نفسه. وكذلك توحيده الذي هو الإخلاص.... (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٢٠٤ و

٤- شروح المؤلف من الخروج عن الحدين في آثاره الأخرى:

... وهذا النور العلمى آية للرب جلّ جلاله فان العقل يحكم بكونه تعالى خارجا عن حدّ التعطيل بانكاره و نفيه و حدّ التشبيه بجعله من سنخ الاشياء و اثبات الكفوّ له. فكما أنّ النور العلمى لا يمكن فهمه و ادراكه مع كونه مخلوقا لأنّ النور حين اشراقه و كشفه للمجهول و احضاره للصورة المتصورة، لو توجه الى نفس النور بحيث يلتفت الى علمه صار له حجابا و غاب النور؛ فكذلك لا يمكن فهم الصانع جلّ جلاله؛ كلّما نظر اليه يحجب و أمّا العلم به بالنظر الى آيته و هو نفس نور العقل و العلم. (انوار الهداية، ص ٢٦)

عند التوجه اليه تعالى، يدرك بانه يجده؛ لا يتمكن من انكاره - لا برؤية الروح او القلب و الابصار و لا بالتعقل، بان يكون فعله و تعقله، و لا بالتوهم، بان يكون ما يجده ما توهمه. فاذا لم يكن ما يجده لا بالرؤية و لا بالتعقل و التوهم، فما يجده به، لا بغيره. و يذكر بان ما يجده - لا بالرؤية و لا بالتعقل و التوهم بغيره - يعرفه انه ربه، بذاته - لا بالعقل و الوهم او الدليل و البرهان او الرياضة و تصديق القطب و الاقطاب. فيذكر بان الطريق الى معرفته نفسه لانه يجده ان ما يجده ليس سنخ المعقولات اجمالا بالضرورة. و ليست هذه المعرفة تحت القدرة، فالترقى في طريقة عرفانه لا بغيره. فيذكر بالمراقبة و دوام ذكره و عدم الغفلة عنه كى يذكر بكمالاته. فكمال المعرفة اولا توحيده. به و جذب الاحدية بصفته و تعريف التوحيد فيذكر بالوحدانية، فانه لا يجد بينه و بين ربه ثالثا. و يجده انه ربه تعالى و قيومه و ممسكه و حافظه و العالم به، الرقيب عليه و القائم على كل نفس... فيذكر بمرتبة اخرى؛ اساس الدين على المعرفة الفطرية و التذكر بها.. و اساس المحاجة و المجادلة للمنكر الجاحد على الاستدلال بصنع الله و التفكير فى المخلوق دون الخالق و هو التذكر بالمصنوعات و الاية - باثبات الصانع - باخراجه عن الحدين، حدّ الابطال و العدم و حدّ التشبيه بالمصنوعات المدركات، و هو عين ثبوته الذى عين وجوده اثباته بلا تشبيه، و هو ظهوره للعقول و الاوهام. فيجب عليهم الايقان به و عدم الريب و العقد و التصديق و الاقرار القلبى و الاذعان. و ليس هذا ظهوره و معرفيته بالعقول و بالاوهام، بل ظهوره بذاته و معرفيته بنفسه للعقول و الاوهام نظير ظهور ثبوت النفس للعقول و الاوهام و سره معرفيته ذاته بذاته لكل احد. فان اقر بذلك و اسلم و سلّم سرّاً و باطناً و صار طالبا للكمال، يساق بالتذكر بالمعروف بالفطرة. و ان جحد و انكر يوذّر فى طغيانه. فلهذا سياق المعارف و السوق و الدعوة

- لا المحاجة و المجادلة - على المعروف بالفطرة... فعند الايمان و ترقيه يساق الى درجة الثانية، و التذكر بالحق و التوبة و الانابة و الرجوع اليه، و يذكر بمن يعرفه بالفطرة بانه يعرفه به لا بغيره. في التوحيد عن ابي عبدالله صلوات الله عليه إِنَّمَا عَرَفَ اللَّهُ مَنْ عَرَفَهُ بِاللَّهِ فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ بِهِ فَلَيْسَ يَعْرِفُهُ إِنَّمَا يَعْرِفُ غَيْرَهُ... (إلى أن قال) وَلَا تُدْرِكُ مَعْرِفَةُ اللَّهِ إِلَّا بِاللَّهِ (بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٦٠، باب ١، المغايرة بين الاسم و المعنى) (فهرس المعارف، نسخة الدامغانى فى تنمة الرسالة فى بيان وجه اعجاز القرآن و أنّه كلام الله، صص ٤٧ و ٤٨)

٥ - الخروج عن حدّ التشبيه و عدم تصوّر ذاته تعالى فى كلام المؤلّف:  
... فرتبة الفعل مرتبة المخلوقية فهى ملازم الحدوثية، و لا يعقل أن يكون الفعل عين الفاعل. فرتبة الذات، الجاعلية الذاتية و مرتبة الفعل، مرتبة المجعولية الذاتية و الكائنات و زمانها الحقيقية الموهومة المنزعة عن الفعل و مكانها و واقعيتها و خارجيتها كلّها شيئات بذاته تعالى بالرأى لا بمعنى أنّ ليس للكائنات واقعية و تحقّق كما زعمه السوفسكائية بل لها واقعية و تحقّق و كينونة و آثار حسنة و رديّة و مصالح و مفسدات لأنّ كونها فى مرتبة المخلوقية التى هى تحت مرتبة القيمومة، لا بمعنى أن نفرض مرتبة عليا للقيم و مرتبة سفلى للكائن بحيث يكون شىء فى مرتبة عاليه و شىء فى مرتبة سافلة، لأنّ ذلك يستلزم كونها بينونة عزلة. قال عليه السلام داخل فى الأشياء لا بالممازجة و خارج عنها لا بالمبانية و مع كلّ شىء لا بالمفارقة و خارج عنه لا بالمزايلة. فلا نقول أنّ مرتبة الصّانع مرتبة عالية و مرتبة المخلوق مرتبة نازلة بحيث يكون هذا شيئاً فى نفسه و ذلك شيئاً فى نفسه و يكون الاختلاف فى المرتبة. بل نقول أنّه فى مرتبة القيمومية و ذلك فى مرتبة الكون بالشى. نظير ما فسرنا سابقاً، آتية، التى هى نور العلم؛ فإنّ الروح ما دام مشغولاً بنور العقل، فالصورة حاصلة، و فى الآن الذى غفل عنه زالت الصورة و ذلك معنى قيمومية و قيام الكائنات به. بل بعد تصور المرتبتين غيوره لغيور ماسواه بمعنى أنّ مرتبة القيمومة غير متعلقة حتى يشار اليها، بل يتعلّق المرتبة النازلة و هى مرتبة الكائنات. و نقول هذا ليس بصانع و هذا ليس بقيم، لان كل ما يتعلّق و يتصور يكون محدوداً بالتعلّق و التصور و ذاته خارجة عن الحد. فالإشارة اليه تحديده فغايرته بتعلّق ماسواه و نفيه عنه. فالتعلّق فى المرتبة النازلة، و الننى عن ذاته. و المرتبة العالية مرتبة الذات و هى غير متعلقة بل هى مرتبة القيمومية و الاحاطة لا كما قاله العرفاء بكونه عين الموجودات؛ لأنّ ذلك محال لاستحالة نزول القيم الى حد يستقيم به و

دخوله فيه ولا صعود المتقوم به ودخوله فيه وهو خلو من خلقه و خلقه خلو منه. فتلخص من ذلك ان الازل ما وجدناه بآياته ولا يعقل كنهه بل يزيدنا حيرتا بخلاف الاله الذى تصوره الحكيم من تصوّره مفاهيم للتطبيق عليه. فكلّ ما تعقلته و تصورته فهو مخلوق و فى مرتبة المجعوليّة و المخلوقيّة بالتعقل. (انوار الهداية، صص ٨١ و ٨٢)

٦ - و ما اراد المؤلف من التحير هى الحيرة فى معرفة البارى العقلية.  
انّ آياته فى عين كونها آيات و علامات له لا تكون معرّفات له، بل به تعرف المعاريف و يعلم المعلومات، و هو الدالّ إلى آياته و أدلّته كما هو ظاهر. فجعل العلم و العقل أساس الدين إنّما تمكين للبشر من معرفة الشئ بالشئ، فى علوّه و قدسه و تعاليه عن المعلوميّة و المفهوميّة و المعقوليّة، و تنبيه إلى الوله و التحير [من حيث الإدراكات، التمازى] فى عين معرفته إياه به و إقامة للدليل على الشئ المتعالى عن الإدراك و المعلوميّة و المفهوميّة و المعقوليّة على وجه لا يصير المدلول عليه مدركا فى وجه من الوجوه. فإنّ آيات العلم معلوماته، فهى المشيرة بذاتها إلى النور الكاشف لها فى عين كون العلم كاشفاً عن أدلّته عليه. فهو المعرّف لنفسه بنفسه فى علوّه و قدسه عن المعلوميّة بنفسه [ليس «بنفسه» فى التمازى] فضلاً عن المعروفيّة بالمعلومات و المفهومات و المتصورات و المعقولات. فمن الواجب أن يتنبّه الإنسان إلى أنّ سنخ معرفة الشئ بالشئ بلامفهوميّة و لا معلوميّة و لا إدراك فى وجه من الوجوه يستلزم الحيرة و الوله من حيث الإدراكات. فإنّ القدس و العلوّ يلزم الحيرة كما عرفت. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٨١ و ٨٢؛ التمازى، صص ١٢٤ و ١٢٥)

[العلم] حجة و برهان بالذات عليه تعالى و إلى من يعرفه الإنسان بالفطرة فى البأساء و الضراء من غير اختيار. و كما يحجده تعالى فى تلك الحالة بحيث يكون هو تعالى معرّفاً لنفسه فى علوّه تعالى و قدسه عن الادراك و المفهوميّة و توحيده و تمييزه عن عبده فيجد أنّ من يتضرّع [تضرّع، التمازى] إليه هو الذى يعرفه فى علمه و سمعه و بصره و قدرته و قوّته و عزّته و مجده و رحمته و رأفته و جبروته، و أنّ من يحجده ليس هو ما توهّمه فى حال السراء. و لا يعرف كيف وجده و لهذا يكون فى الحيرة الصرفة من حيث إدراكه و فهمه كما هو واضح. كذلك يحجده عند قراءة كلامه و يعرفه، فهو المتجلّى فى كلامه فى قدسه و علوّه من غير أن يراه العبد فإنّ هذا [فهذا، التمازى] التجلّى و التعريف لا يفهم و لا يدرك و لا يعقل و لا يتوهم بوجه من الوجوه. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٨٦ و ٨٧؛ التمازى، صص ١٣٢ و ١٣٣)

غير خفي على العاقل اللبيب أنّ من أوجب الواجبات على من عرف ربّه بالفطرة أن يستذكر بوجوب البقاء في حال الحيرة والوله من حيث إدراكاته، وأنّ التفكير وتوقع إدراكه هتك لجلاله و جسارة في حضرته. ولهذا أوضح صلوات الله عليه ذلك بأنحاء مختلفة، فذكرهم بالعجز عن إدراكه تعالى بالقوى [بالقول، الغامزى] البشرية وبتنزيهه تعالى نفسه في القرآن العظيم وبأنّه يجب عليهم التوقف بما دلّ عليه القرآن من توصيفه والتأسي بسنة الرسول والأئمة [صلوات الله عليهم، الغامزى] في عدم الإقتحام في التفكير في ذاته وأنهم لم يكلّفوا البحث عمّا لا يحيطون به علماً وأكد ذلك بأنّ من خالفه فهو من الهالكين والحمد لله رب العالمين. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ١٩٢: الغامزى، ص ٢٨٨)

إنّ القرآن يقرء على رؤس الأشهاد وينادى بأعلى صوته على قدس الله تعالى وعلوه وتنزهه عن التوصيفات البشرية، ويملأ العالم من تكبيرات المسلمين وتسيبحاتهم وتقديساتهم ومن تحدّى النبي ﷺ بالعلوم النازلة من السماء مع تنبيهه [تنبيهه، الغامزى] إلى العقل والعلم الإلهي، وكون أساس القرآن من بدئه إلى ختمه على التذكر إلى الله [بالله، الغامزى] الذي يأله الخلق فيه ويتحير في إدراكه الذي يعرفه جميع الخلائق بفطرتهم في وحدانيّته.... [وإنّه أمير المؤمنين في خطبة] المخاطبين الذين كانت أسماعهم ممثلة من القرآن العظيم ومن التكبيرات والتسيبحات والتقديسات إلى وجوب الحيرة والوله، وذكرهم بما كان العقل والعلم بذاتها برهاناً عليه، وبحيرة الملائكة وهلم فيه تعالى، وبالعجز الظاهر لإدراكاتهم وعقولهم وأفكارهم بالنسبة إليه تعالى الموجب لوجوب الحيرة فيه تعالى. فجذّ صلوات الله عليه واجتهد في إبقائهم على حال الحيرة من حيث الإدراك واكتفائهم بالمعرفة الفطريّة والترقيّ فيها. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ١٩٢: الغامزى، صص ٢٨٧ و ٢٨٨)

وأساس التكبير في الإسلام على أنّه أكبر من أن يوصف وأساس التسيب على أنّه مقدّس عمّا يصفون كما ستعرف. وهو الله لأنّه تعالى في عين معرفة كلّ مولود إتياء بالفطرة مستحير متولّه [يكون في نسخة الغامزى عوض «متولّه»، «وله»] في إدراكه بعلمه وفهمه وعقله، فضلاً عن غيرها. وحيث أنّه تعالى شأنه كان لا يوصف ولا يعرف بغيره وكان بنفسه غنيّاً عن غيره في المعرفيّة لنفسه كان أساس الدين على أنّه وصف نفسه بأسماء وخلق لذاته العليّ القدّوس علامات يستدلّ بها على قدسه وعلوه عن الإدراك، وأنّه المعرف لنفسه ولغيره في عين علوه و قدسه عن الإدراك بالفهم والعقل والعلم فضلاً عن رؤيته ووصاله المعلوم للبشر. فخلق جلّ جلاله العلم هو نور الولاية ونور وجهه الاعلى لتثبيت المؤمن وإقامة الحجة على المنكر المجاهد. فمن عجيب

فعله أنه أقام الدليل والبرهان على ذاته القدّوس العلى المتعالى عن الإدراك الذى يجب التحير فيه من حيث العلم والفهم في عين إمكان معرفته ورؤيته ولقائه وصاله به معرفة ورؤية ولقائاً وصالاً متعالياً عن الإدراك..... (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٨٣ و ٨٤؛ التمازى، ص ١٢٨)

وهذه التذكّرات [أى الآيات التى تذكر بالله تعالى بآياته سبحانه] كما ترى تثبيت للمؤمن من حيث أنه يجد ربه في البأساء والضراء متحيراً فيه لعدم مفهوميته ومعلوميته ومعقوليته تعالى له بوجه من الوجوه في عين كونها تحيراً كما [تذكيراً لما، التمازى] يجده بالفطرة (معارف القرآن، صدرزاده، ص ٩١؛ التمازى، ص ١٣٨)

ظاهر للعقلاء أن التذكّر بالعزيز الجبار العلى العظيم الذى يعرفه البشر بالفطرة وأذى له آية كبرى هو العقل وبرهان أعظم [البرهان الأعظم، التمازى] هو العلم، يوجب الحيرة والوله والتهيه لتقدّسه عن المعلوميّة والمفهوميّة والمعقوليّة. والبشر حيث لم يتوقّف [لم يتوقفوا، التمازى] على ذلك بتقديس ربه وتسيبجه وتكبيره وتمجيده في تعريفه نفسه لعباده بل ضربوا له الامثال وجعلوا له الأشباه [أشباهاً، التمازى] فثلوه بالالبشرط المسمى والمطلق والماهية وتطوّره بالأقسام والمخفاظه في الأطوار فجعلوه تعالى متعیناً متطوّراً يزول ويتحوّل ويتغيّر ويتبدّل، وقعوا في بيداء التيه والحيرة وافتخروا بذلك وسوّه حيرة الكل..... (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ١٧٧؛ التمازى، ص ٢٦١)

قوله: «تَاهَتْ الْفِطْنُ... وَتَحَيَّرَتِ الْعُقُولُ» (بحار الأنوار: ج ٣، ص ٢٩٧، باب ١٣، نفي الجسم والصورة...) نصّ في امتناع معلوميّة الحقّ ومفهوميّة ومعقوليته في وجه من الوجوه بل لا بدّ فيه من التيه والحيرة..... (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ١٧٧؛ التمازى، ص ٢٦١)

٧ - يبدو من هذه العبارة أنه ﷺ لم يعترف بأى شأن للعقل والعلم في معرفة الإله و يحصر معرفة الله في وجدان الرب بالرب وهي تُرجى عند التوجّه إلى الآيات والانقطاع عمّا سواه عند نزول الشدائد وإثارة الفطرة.

رَوَى عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ أَنَّهُ قَالَ كَانَ مِنْ سُؤَالِ الزُّنْدِيقِ الَّذِي أَتَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَا الدَّلِيلُ عَلَى صَانِعِ الْعَالَمِ؟ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «وُجُودُ الْأَفَاعِيلِ الَّتِي دَلَّتْ عَلَى أَنَّ صَانِعَهَا صَنَعَهَا. أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى بِنَاءِ مُسَيِّدٍ مَبْنِيٍّ عَلِمْتَ أَنَّ لَهُ بَانِيًا وَإِنْ كُنْتَ لَمْ تَرَ الْبَانِيَّ وَلَمْ تُشَاهِدْهُ. قَالَ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: هُوَ شَيْءٌ بِخِلَافِ الْأَشْيَاءِ. إِنْ جِئَ بِقَوْلِي شَيْءٌ إِلَى إِبْتِهَاتِهِ وَأَنَّهُ شَيْءٌ بِحَقِيقَةِ الشَّيْئَةِ



غَيْرَ أَنَّهُ لَا جِسْمَ وَلَا صُورَةَ وَلَا يَحْسُ وَلَا يُحَسُّ وَلَا يُدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ الْخَفِيسِ لَا تُدْرِكُهُ الْأَوْهَامُ وَلَا تَنْقُصُهُ الدُّهُورُ وَلَا يُغَيِّرُهُ الزَّمَانُ. قَالَ السَّائِلُ: فَإِنَّا لَمْ نَحِدْ مَوْهُومًا إِلَّا مَخْلُوقًا. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَوْ كَانَ ذَلِكَ كَمَا تَقُولُ، لَكَانَ التَّوْحِيدُ مِنَّا مُرْتَفِعًا. فَإِنَّا لَمْ نَكْلَفْ أَنْ نَعْتَقِدَ غَيْرَ مَوْهُومٍ، لَكِنَّا نَقُولُ كُلُّ مَوْهُومٍ بِالْحَوَاسِّ مُدْرِكٌ بِهَا نَحْدُهُ الْحَوَاسِّ مُمَثَّلًا فَهُوَ مَخْلُوقٌ. وَلَا بُدَّ مِنْ إِبْثَاتِ صَانِعِ الْأَشْيَاءِ خَارِجًا مِنَ الْجِهَتَيْنِ الْمَذْمُومَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا التَّنْفِي إِذَا كَانَ التَّنْفِي هُوَ الْإِبْطَالُ وَالْعَدَمُ. وَالْجِهَةُ الثَّانِيَةُ التَّشْبِيهِ بِصِفَةِ الْمَخْلُوقِ الظَّاهِرِ التَّرَكِيبِ وَالتَّأْلِيفِ. فَلَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنْ إِبْثَاتِ الصَّانِعِ لَوْجُودِ الْمَصْنُوعِينَ وَالِاضْطِرَارِ مِنْهُمْ إِلَيْهِ أَنَّهُمْ مَصْنُوعُونَ وَأَنَّ صَانِعَهُمْ غَيْرُهُمْ وَلَيْسَ مِثْلُهُمْ إِذْ كَانَ مِثْلُهُمْ شَيْبًا بِهِمْ فِي ظَاهِرِ التَّرَكِيبِ وَالتَّأْلِيفِ وَفِيَا يَجْرِي عَلَيْهِمْ مِنْ خُذُوهِمْ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُونُوا وَتَقْلِيهِمْ مِنْ صَغَرِهِمْ إِلَى كِبَرِهِمْ وَسَوَادِهِمْ إِلَى بَيَاضِهِمْ وَقُوَّةِهِ إِلَى ضَعْفِهِ وَأَحْوَالِ مَوْجُودَةٍ لَا حَاجَةَ بِنَا إِلَى تَفْسِيرِهَا لِإِبْثَاتِهَا وَوُجُودِهَا. قَالَ السَّائِلُ: فَأَنْتَ قَدْ حَدَدْتَهُ إِذَا اثْبَتَ وَجُودَهُ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَمْ أَخْذُدْهُ وَلَكِنْ اثْبَتُهُ إِذْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْإِبْثَاتِ وَالتَّنْفِي مَزَلَةٌ (الح) (بحار الأنوار: ج ٣، ص ٢٩، باب ٣، إثبات الصانع والاستدلال بعجائب صنعه على وجوده وعلمه وقدرته و سائر صفاته)

و في رسالة توحيد المفضل قال الصادق صلوات الله عليه وَأَعْجَبَ مِنْهُمْ جَمِيعًا الْمُعْطَلَةُ الَّذِينَ رَأَوْا أَنْ يُدْرِكَ بِالْحِسِّ مَا لَا يُدْرِكُ بِالْعَقْلِ. فَلَمَّا أَعْوَزَهُمْ ذَلِكَ خَرَجُوا إِلَى الْجُحُودِ وَ التَّكْذِيبِ. فَقَالُوا وَلَمْ لَا يُدْرِكُ بِالْعَقْلِ قِيلَ لِأَنَّهُ فَوْقَ مَرْتَبَةِ الْعَقْلِ كَمَا لَا يُدْرِكُ الْبَصَرُ مَا هُوَ فَوْقَ مَرْتَبَتِهِ فَإِنَّكَ لَوْ رَأَيْتَ حَجَرًا يَرْتَفِعُ فِي الْمَوَاءِ عَلِمْتَ أَنَّ رَأْيَا رَمَى بِهِ فَلَيْسَ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ قِبَلِ الْبَصَرِ بَلْ مِنْ قِبَلِ الْعَقْلِ لِأَنَّ الْعَقْلَ هُوَ الَّذِي يُمَيِّزُهُ. فَيَعْلَمُ أَنَّ الْحَجَرَ لَا يَذْهَبُ عُلُوًّا مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ. أَفَلَا تَرَى كَيْفَ وَقَفَ الْبَصَرُ عَلَى حَدِّهِ فَلَمْ يَتَجَاوَزْهُ فَكَذَلِكَ يَقِفُ الْعَقْلُ عَلَى حَدِّهِ مِنْ مَعْرِفَةِ الْخَالِقِ فَلَا يَعْدُوهُ. وَ لَكِنْ يَقْلِبُهُ بِعَقْلٍ أَقَرَّ أَنْ فِيهِ نَفْسًا وَلَمْ يُعَايِنَهَا وَلَمْ يُدْرِكْهَا بِحَاسَّةٍ مِنَ الْحَوَاسِّ. وَ عَلَى حَسَبِ هَذَا أَيْضًا نَقُولُ إِنَّ الْعَقْلَ يَعْرِفُ الْخَالِقَ مِنْ جِهَةٍ تَوْجِبُ عَلَيْهِ الْإِقْرَارَ وَ لَا يَعْرِفُهُ بِمَا يُوجِبُ لَهُ الْإِخَاطَةَ بِصِفَتِهِ فَإِنْ قَالُوا فَكَيْفَ يُكَلِّفُ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ مَعْرِفَتَهُ بِالْعَقْلِ اللَّطِيفِ وَ لَا يُحِيطُ بِهِ، قِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا كَلَّفَ الْعِبَادَ مِنْ ذَلِكَ مَا فِي طَاقَتِهِمْ أَنْ يَبْلُغُوهُ وَ هُوَ أَنْ يُوقِنُوا بِهِ وَ يَقِفُوا عِنْدَ أَمْرِهِ وَ نَهْيِهِ وَلَمْ يُكَلِّفُوا إِلَّا خَاطَةَ بِصِفَتِهِ إِلَى آخِرِهَا (بحار الأنوار، ج ٣، ص ١٤٦، باب ٤، الخبر المشتهر بتوحيد المفضل)

لا بد من التذكر الى انه لفعلة تعالى لا صورة معقولة له و لسنوا جدين له - كي يعرف الوجدان، كما يعرف العلم بوجداننا اياه؛ بل عرفانه بمعرفة الرب، و معرفه فعله تعالى به. و المقرب لذلك التوجه الى كمال الحياة و العلم، فانه متعال عن الافعال. و لكن من كماله انه من يعجز بذاته و ميته بها، يفعل به و يقوم به و يقعد و يأكل و يشرب و هو متعال عن الاكل و الشرب. و المقرب الآخر

من حيث الحياة والشعور، حياتنا وشعورنا بنور الولاية، فانه من كمال حياة النبي ﷺ ان الاموات بالذات، يصير حيّة بها من غير تنزل او تجزية او غير ذلك. فالحقّ جلت عظمتة سنخ ذاته مباين مع مخلوقاته المعلومات، ومن كمال ذاته أنّه حيّ الذات، عالم الذات، نوري الذات، ومن كماله أنّ الاموات بالذات يشعرون به وتصير حيّة به، بلا تجزية ولا تغير ولا انقلاب ولا تنزل وغير ذلك. فاذا صارت حيّة به تعالى، شاعرة به، لا مجال بتوهم الشعور. وحياتنا به تعالى ولا مجال لان يقال أنّه شيثته به، كيف والشعور به من كماله تعالى شأنه. فعلى هذا بعد التذكّر الى المدركات المعلومات - أنّها محدثات بمفعولات مخلوقات، وأنّ الاشياء ميّت الذوات، عاجزات الذوات، مضطرات الذوات، ويذكر بأنّها شاعرين بالغير، عالمين بالغير، احياء بالغير - ولا بد من اثبات الصانع الخارج عن الحدين. فعند الاضطرار بالاثبات، يذكر بأنّه عين معرفة [أو معرفته، المصحح] الضرورية - لعدم ادراك العقول والاوهام والخيال والحواس وعدم رؤية القلوب والارواح. وحيث انه تعالى منزّه عن الشبابة بافعال خلقه والمخلوقات فاعلين بقوته وملكيتته او ببقهره وغلبته، فالسؤال عن فاعل الافعال يذكرّ بالحقّ جلت عظمتة، لأنّه فاعل لا كفعل المخلوقين، قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ (التوبة، ١٤). الدرجة الاولى درجة الاستدلال بصنع الله والتذكر بالآيات وثبوته وخروجه عن الحدين. الدرجة الثانية درجة المعرفة بالآيات، لأنّه المعروف الدال المضطر لها. والمقرب علمنا وحياتنا بنور الولاية التي من نور الله. فحال الاحتجاب عن علمنا وشعورنا بالمعلومات يذكرّ بالمعلومات، ثم يذكرّ بالعلم والشعور. فهو المظهر الكاشف لها، فيعرف بالآيات بالمظهرية والكاشفية لها. كذلك في باب المعرفة، لمن حَيَّتْ بَارُوحَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْأَئِمَّةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فيذكرّ بالآيات ويقال: أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً (النمل، ٦٠) أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَّ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا (النمل، ٦١) مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ (يونس، ٣١) أَمَّنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ (النمل، ٦٤) أَمَّنْ خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضَ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (يس، ٣٦) أَمَّنْ خَلَقَ النَّاسَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا. ويأمر بالتفكير فيها. والتدبر فيها، ثم يذكرّ بأنّ هذه الآيات كلّها حيث ذاتها الظلمة وعدم النور. والعلم والشعور كلّها منوّرة بالغير، شاعرة بالغير. فيقال: أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ (النمل، ٦٣) فتذكرّ بأنّه هو الدالّ بالدليل عليه والمؤدى بالمعرفة اليه. ويقال: هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ (غافر، ١٣) ويقال: أَضَاءَ بِنُورِهِ كُلَّ ظَلَامٍ (بحار الأنوار، ج ٤، ص ٣١٣، باب ٤، جوامع التوحيد... ص ٢١٢) وَبِسُورِهِ

اهْتَدَوْا إِلَى مَعْرِفَتِهِ (الكافي، ج ١، ص ١٢٩، باب العرش والكرسى... ص ١٢٩) ويقال: بنور وجهك ألقى ضوءاً له كل شيء، فيكون المظهر لها ولآياته؛ فيختلف التعبيرات كما عرفت في الدرجة الأولى. (في بيان وجه اعجاز القرآن وأنه كلام الله، نسخة الدامغانى، صص ٢١ إلى ٢٤) ومن أعجب معارف صاحب الشريعة التوصيف بالأسماء اللفظية بالاشتراك اللفظي و [التوصيف، التمازى] بالعقل والعلم والآيات التكوينية المعلومة المعقولة، فإنّ [و، التمازى] العقل والعلم برهانان على علوه وتعاليه عن المعروفة بهما، فضلاً عن المعروفة بالآيات والمعلومات التكوينية، فضلاً عن المعروفة بالمعلومات والمقولات والمفاهيمات والمستورات البشرية والآيات التكوينية حيث إنها معلومات ومعقولات وبراهين وآيات يثبت على العزيز القيوم الواهب الآخذ المقلب المدبّر المتعالى عن المعروفة بالعقل والعلم، فضلاً عن المعروفة بأنفسها [و، التمازى] فضلاً عن المعروفة بالتعريفات والتوصيفات البشرية، بل براهين باهرات وآيات يثبت على أنه [تعالى، التمازى] هو الدالّ بالأدلة عليه والمؤدى بالمعرفة إليه، وأنه ليس بإله من عرف بنفسه، لأنّ [لأنه يكون، التمازى] حيث ذاته المعروفة وكلّ معروف بنفسه مصنوع.

ومنه يظهر أنّ طريق معرفة الربّ تعالى منحصر بعرفانه به تعالى ومعرفة غيره به. والكمال أن ينظر المؤمن [و، التمازى] بنور الله تعالى إلى الأشياء، فيعرف حيث ذاتها بالمجعولية [و، المجعولية، التمازى] والمحدثية والتغير والتبدّل والزوال والوجدان والفقدان. ومن كمال الشريعة التذكّر إلى العقل والعلم والآيات المعلومة المعقولة بهما كي يكون تثبيتاً للمؤمن و حجة على المنكر الجاحد بأنّه [هو، التمازى] من تنزهه وتقدّس وتعالى عن المعلومات والمجعولية بالعقل والعلم، ومن [ليس «من» في نسخة التمازى] هو أعظم من المعروفة بالعقل والعلم لأنّ حيث ذاته المعرفية والفاعلية [و، الكاشفية، التمازى]، والمعروفة بالغير خلاف ذاته، ومن هو أجلّ من المعروفة بالمعلومات والمقولات والمفاهيمات والمستورات البشرية، وله براهين باهرة على أنه [هو، التمازى] الحقّ المقدّس العزيز العليّ العظيم وله براهين على إمكان معرفته به ولقائه وصاله معرفة ولقاءاً وصالاً متعالياً عن المعروفة [و، المعلوماتية، التمازى] بالعلم والعقل والوهم فضلاً عن المعروفة بالمعلومات والمقولات والمستورات البشرية... (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٦٩ و ٧٠؛ التمازى، صص ١٠٧ و ١٠٨)

فالعلم بذاته حجة وبرهان وآية وعلامة وصفة للقدوس العليّ المتعالى عن الإدراك والفهم والعلم والتعقّل بالكلية وأنّ جميع الأنوار الإدراكية مظهرات بالنسبة إليه [تبارك و، التمازى]

تعالى كما عن النهج عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه في خطبة شريفة إلى أن قال: لَا يُدْرِكُ بِهِمْ وَلَا يَقْدَرُ بِهِمْ إِلَيَّ أَنْ قَالَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَضَاءَ بِنُورِهِ كُلَّ ظَلَامٍ وَأَظْلَمَ بِظُلْمَتِهِ كُلَّ نُورٍ (بحار الأنوار، ج ٤، ص ٣١٣، باب ٤، جوامع التوحيد... ص ٢١٢) وحجة على أنه المعرف لنفسه بنفسه في كماله و قدسه و متعالى [: تعالىه، التمازى] أن يعرف بالمعلومات و المفهومات و المعقولات و المتصورات، لعلوه و قدسه، و أن المتصور و المتوهم و المتعقل في أى نحو و بأى وجه، غيره و يمتنع كونه حاكيا عنه. و من المحال معرفية شئ له [تبارك و، التمازى] تعالى بل به تعرف المعاريف لا بها يعرف و به توصف الصفات لا بها يوصف و أنه هو الدال بالدليل عليه و المؤدى بالمعرفة إليه..... فبالعقل و العلم يظهر عجز البشر عن معرفته تعالى و أن كمال معرفته بالحق عجزه عن المعرفة، كما في الدعاء: وَلَمْ تَجْعَلْ لِلْخَلْقِ طَرِيقاً إِلَى مَغْرِفِكَ إِلَّا بِالْعَجْزِ عَنْ مَغْرِفِكَ (بحار الأنوار، ج ٩١، ص ١٥٠، باب ٣٢- أدعية المناجاة: نقل المؤلف رحمه الله الرواية هكذا: «لم تجعل للعقول» ولكن لم تحصل عليه في الجوامع الروائية و الصحيح ما نقلناه من البحار. المصحح]... و أساس التكبير في الإسلام على أنه أكبر من أن يوصف و أساس التسبيح على أنه مقدس عما يصفون كما ستعرف. و هو الله، لأنه تعالى في عين معرفة كل مولود آياته بالفطرة متحير متوله [:وله، التمازى] في إدراكه بعلمه و فهمه و عقله فضلاً عن غيرها.

و حيث أنه تعالى شأنه كان لا يوصف و لا يعرف بغيره و كان بنفسه غنياً عن غيره في المعرفة لنفسه كان أساس الدين على أنه وصف نفسه بأسماء و خلق لذاته العلى القدوس علامات يستدل بها على قدسه و علوه عن الإدراك و أنه المعرف لنفسه و لغيره في عين علوه و قدسه عن الإدراك بالفهم و العقل و العلم فضلاً عن رؤيته و وصاله المعلوم للبشر. فخلق جلّ جلاله العلم و هو نور الولاية و نور وجهه الأعلى لتثبيت المؤمن و إقامة الحجة على المنكر المجاهد. فمن عجيب فعله أنه أقام الدليل و البرهان على ذاته القدوس العلى المتعالى عن الإدراك الذى يجب التحير فيه من حيث العلم و الفهم في عين إمكان معرفته و رؤيته و لقائه و وصاله به معرفة و رؤية و لقائاً و وصلاً متعالياً عن الإدراك، برهاناً على كونه تعالى هو الدليل على دليله و آياته، فإن العلم بنفسه البرهان على واهبه و مالكة المعطى و الآخذ إتياء عن واجده، فهو بذاته يشير إلى الحق المتعال [: المتعالى، التمازى] المالك [له، التمازى].... فهو برهان و حجة إلهية و آية و علامة و اسم و صفة لغوية للعزيز القدوس الجبار العلى العظيم المتعالى عن الإدراك و الفهم و العلم في عين كونه برهاناً على أنه تعالى هو المعرف لنفسه و لغيره و أن به تعرف المعاريف لا بها يعرف، و حجة على العزيز الجبار القدوس عن المعلومات و المفهومية و المعقولية فضلاً عن المعرفية بالمعلومات و المعقولات و المفهومات و

المتصورات و [حجة، التمازى] على وجوب التحير من حيث دركه و على امكان معرفته و رؤيته و لقائه و وصاله به لا بغيره فبالعلم يعرف الله.

و حيث إن العلم بذاته برهان و حجة على غيرية المعلومات و أن كنهه تفريق بينه و بين معلوماته و أن توحيده تميزه عن المعلومات و مباينته إياها لا بالعزلة [بمباينة العزلة، التمازى] فهو برهان و آية لتوحيده و أنه لا يعرف توحيده إلا به لا على وجه يدرك و يفهم.

فبالعلم يعرف الله و يوحد. و حيث إن العقل خلق من نور العلم، كما عرفت سابقا، فهو حجة و برهان عليه أيضا، و حيث أن العلم كاشف بذاته من [عن، التمازى] حيث ذات المعلومات و المخلوقات أنها [بأنها، التمازى] الشيعية بالغير و الكون و اللاكون به، فحيث ذاتها المجعولة الذاتية و المصنوعية و الميتية و المضطربة، متغيرة متبدلة تحت قهر المدبر الحكيم، فيملكون الشعور و الحياة و العقل مرة و يفقدونها أخرى فهي براهين و آيات بينات و أدلة ذاتية ظاهرة بالعلم على الجاعل المكون المالك المقتدر [المقدر، التمازى] المتعالى عن المفهومية و المعلوماتية و المدركية و حيث إنه تعالى كذلك عرّف نفسه بعبده [لعبده، التمازى] في عالم الروحانية و الذر قبل النسل و أراهم نفسه فعابونه [فعابنوا ربهم، التمازى] فأنساهم رؤيته و أثبت المعرفة في قلوبهم، فيولد كل مولود على الفطرة و الأنبياء يذكرونهم [منسى نعمته، التمازى] وله الحمد كما هو أهله.

و لهذا كان التوصيف بغير ما وصف به نفسه و تعريفه بغير ما عرّف به الحاداً و شركاً و بعداً عن الحق تعالى و اهانة له. لأنه بعد ما كان مقتضى هذين البرهانين علو الحق تعالى و تقدسه عن المعلوماتية و المعرفية بهما فضلاً عن المعرفية بالمعلومات و المفهومات و المعقولات و المتصورات، يكون [فيكون، التمازى] تعريف الحق تعالى و توصيفه بالمعلومات و المعقولات و المفهومات مرجعه إلى جعله [تنزيله، التمازى] تعالى نازلاً عن مرتبة قدسه و علوه و عظمته و جلاله.

و حيث إنه كذلك لا يمكن للبشر التعبير عنه و تعريفه و تسميته و ذكره بالأسماء و الألفاظ الموضوعة للمعاني المعقولة المفهومة حقيقة و لا مجازاً لأن ذلك تشبيه و قد قامت البراهين الإلهية على قدس الخارج عن الحدّين. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٨٣ - ٨٥؛ التمازى، صص ١٢٧ إلى ١٣٠).

الاصل الرابع أن كلما تحقق شيء من الكمالات الوجودية فى موجود من الموجودات؛ فلا بد أن يوجد أصل ذلك الكمال فى علته على وجه أعلى و أكمل؛ و هذا ممّا يفهم من كلام معلم المشائين فى كثير من مواضع كتابه فى الربوبيات المسمى بإثولوجيا و يعضده البرهان و يوافقّه الذوق السليم و الوجدان. فإن الجهات الوجودية للمعلول كلّها مستندة إلى علته الموجودة و هكذا إلى علة العلل؛ ففيه جميع الخيارات كلّها و لكن سلبت عنها القصورات و النقائص و الاعدام اللازمة للمعلولية بحسب مراتب نزولها. (الاسفار الاربعة، ج ٦، ص ٢٦٩).

... و قال فى موضع آخر:

الواحد المحض هو علة الاشياء كلها و ليس كشيء من الأشياء بل هو بدء الاشياء و ليس هو الاشياء بل الاشياء كلّها فيه و ليس هو فى شيء من الأشياء و ذلك ان الاشياء كلّها انما انبجست منه و به ثباتها و قوامها و إليه مرجعها. (ذلك المصدر، ص ٢٧٨)

#### ٩ - الوجودات المجعولات كلّها من لوازم ذاته تعالى:

حكمة مشرقية: إن وجود كل معلول من لوازم ما هو علة له بما هو علة. و كل موجود ففعله مثل طبيعته فما كانت طبيعته بسيطة ففعله بسيط. ففعل الله فى كل شيء افاضته الخير الوجودى...

و قد بيّنا فى بعض كتبنا أن للوجود مراتب أولها الوجود الذى لا يتعلّق بغيره و لا يتقيّد بغيره [مخصوص] و هو الحرة بأن يكون مبدأ الكل. ثانيها: الوجود المتعلّق بغيره من العقول و النفوس و الطبائع و المواد و الاجسام. و ثالثها: الوجود المنبسط الذى ليس شموله و انبساطه على طريقة عموم الكليات الطبيعية و لا خصوصه على سبيل خصوص الأشخاص المندرجة تحت الطبائع النوعية أو الجنسية. بل على نهج يعرفه العارفون و يسمونه النفس الرحمانى و هو الصادر الاول عن العلة الأولى و هو أصل العالم و حياته و نوره السارى فى جميع السماوات و الارض فى كل بحسبه. و ليس هو الوجود الانتزاعى الإثباتى الذى هو كسائر المفهومات الكلية و له ايضاً وجود خاص يتقيّد به فى الذهن و إلى هذا المراتب

وقعت الإشارة فى كلام بعض العرفاء حيث قال الوجود الحق هو الله و الوجود المطلق فعله و الوجود المقيد اثره. (الشواهد الربوبية، ص ٦٩ - ٧٠)

١٠ - الموجودات المجعولة هى من لوازم ذات الواجب لإمتناع تخلف المعلول عن علته:

الكلام فيما يتوقف عليه وجود المعلول بالاستقلال، فلا بد فى كل علة مستقلة لمعلول أن يكون المعلول من لوازم ذات علته المقتضية إيّاه. فكلما حصلت تلك العلة بخصوصها، سواء كان حصولها فى ذهن أو خارج حصل ذلك المعلول بخصوصه لما ظهر أنه من لوازم ذاتها و ليس كذلك حال العكس، فإنّ المعلول لا يقتضى العلة بخصوصها و إلا لكانت العلة معلولة لمعلولها؛ بل انّما يقتضى بإمكانه و افتقاره علة ما. فأينما تحققت علة ما بخصوصها تحقق المعلول بخصوصه و اينما تحقق المعلول تحققت علة ما لا بخصوصها. فحصول العلة برهان قاطع على وجود المعلول بخصوصه و حصول المعلول برهان قاطع على وجود علة ما و هو دليل ظنى على وجود العلة بخصوصها. (الأسفار الأربعة، ج ٦، ص ١٧٧).

١١ - سنبحث عن ذلك فى الباب الرابع ان شاء الله فراجع.







## الباب الرابع من أبواب الهدى

معرفة قدرة رب العزة جلّ جلاله على تعريف نفسه لعباده  
وإيصالهم إلى مقام رؤيته ولقائه بنفس ذاته وأنها في العلوم الإلهية  
محققة واقعية به تعالى وممتنعة بغيره بخلاف العلوم البشرية  
فإنها ممتنعة بحقيقة المعرفة

فاعلم أنّ معرفته تعالى ومعرفة كمالاته وأفعاله ممتنعة في العلوم الإلهية بنور  
العلم والعقل (الف)، فكيف بالتعقّلات والمنسوجات الخياليّة والتوهّمات (ب) بوجه  
من الوجوه، بل تنحصر معرفة ذاته وكمالاته وأفعاله بذاته تعالى وبتعريفه جلّ  
شأنه تطوّلاً في العوالم السابقة<sup>١</sup> (٥٨\*)، وفي هذه النشأة الدنيويّة أيضاً تصديقاً  
لأنبيائه، وكذلك رؤيته ولقائه ووصاله و تعريف رأفته و رحمته و عظّمته و

---

(الف) صدرزاده: بالنور العلمى والعقلى.

(ب) صدرزاده: الخياليّة والتوهميّة.

قهره و أفعاله في درجات غير متناهية كلّها بمشيئته سبحانه، وبهذه البشارة العظمى بعث حبيبه الخاتم لأنبيائه ﷺ وهو أعظم ما بشر به. قال تعالى شأنه: «وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» (الف) فبشّر ﷺ بمعرفته تعالى به ورؤيته (ب) بحقيقة الإيمان و لقاءه و وصاله و معرفة أفعاله و رؤيته (ج) الحقائق و كنه الممكنات به تعالى، من غير نهاية في درجاتها. فيكون ربّ العزّة هو الشاهد الأكبر<sup>٢</sup> لجميع ما بعث به محمداً ﷺ كما قال تعالى شأنه:

«قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ» (د) و (٥٩\*)  
و أمّا في العلوم البشريّة:

أمّا الفلاسفة فقد اتّفقت كلمتهم على أنّ معرفة غيره به تعالى بحقيقة المعرفة و كنه المعرفة و كذا رؤية غيره إيّاه تعالى و وصاله و لقاءه، و كذا معرفة كمالاته و أطوار أفعاله و كنه مخلوقاته به تعالى بشدّة غير متناهية في درجات غير متناهية، بدهيّي الامتناع<sup>٣</sup>. و ذلك لتصريحهم بأنّ مقام الأحديّة لا اسم له و لا رسم، و هو غيب مطلق<sup>٤</sup>. هذا على مذهب الفلاسفة. و أمّا عند العرفاء فامتناعها أبده<sup>٥</sup> لعدم الغير هناك (هـ) في باتّ الواقع. فمعرفة تعالى يكون بالوجه عند الفلاسفة و بالفناء عند العرفاء. و إنّ مصداق مفهوم الوجود هو ربّ العزّة تعالى شأنه (و) عند الجميع، إمّا على نحو التشكيك

(الف) سورة البقرة، الآية ٢٢٣.

(ب) صدرزاده: برؤيته.

(ج) صدرزاده: برؤية.

(د) سورة الأنعام، الآية ١٩.

(هـ) صدرزاده: هنا.

(و) اصفنا «تعالى شأنه» من نسخة صدرزاده.

فيكون تعالى شأنه مرتبة شدة ذلك لدى الحكماء<sup>٤</sup>؛ وإما على التطور، فكلّ الوجودات أطوار حقيقة واحدة بلا تشكيك في المصادق لدى العرفاء<sup>٥</sup>.  
فالحكماء يزعمون أنه لمكان إمتناع العلم الحسوليّ والحضورىّ به تعالى يكون معرفته بمفهومه البديهيّ التصور وهو معرفته بوجه.

و العرفاء يزعمون الفناء<sup>٦</sup> فيه بالتجريد؛ وهذا الزعم منهم مبنيّ على تجرّد النفس (الف)<sup>٧</sup> وأنها الحيّ العاقل بذاتها. وعند التجريد حيث أنّهم يرون الوجود بلا حدّ ويغفلون عن إنّيّتهم ولا يشعرون بها فيزعمون فنائهم في الوجود الذي هو الله بزعمهم؛ فلا غير هناك أصلاً<sup>٨</sup> وهو التوحيد الخالص عندهم.

و في العلوم الإلهيّة لا مفهوم لحقيقة الوجود لأنّ الفهم يكون بحقيقة الوجود، فالمفعوليّة خلاف ذاته وهو مملوك لله عزّ وجلّ لأنّ أمره بيد مالكة في إعطائه و منعه و مراتبه الشديدة والضعيفة، فلو لم يكن له مالك كذلك لكان اقتضاء ذاته واحداً بالنسبة إلى الجميع بعد اعتباريّة الماهيّات، فسبحان من بيده زمام الوجود، يعطى ويمنع على حسب مشيئته.

و الغفلة في مقام التجريد عن الإنّيّة المظلمة ذاتاً غير مستلزم للفناء في حقيقة نور الوجود فإنّ الظلمانيّ لا ينقلب إلى النوريّ.

و أمّا الفناء في الله جلّ جلاله فهو كذب وتوهّم محض نشأ من الإحتجاب عنه تعالى لإدبارهم عن علوم القرآن ومتابعتهم لمقالة فلاسفة يونان (ب).

(الف) كانت في المصدر و ايضاً في نسخة صدرزاده و الملكي الميانجي النفس «الناطقه» ولكن حذف المؤلف الناطقه في تصحيحه في نسخة المصدر.

(ب) كانت في المصدر و ساير المصادر: «إكسيوفان» ولكن حذفه المؤلف و بدّله بـ «فلاسفة يونان» في تصحيحه المصدر.

1

## تذييلات الباب الرابع

١- وقد أشار ﷺ في أثر آخر له إلى مدلول روايات عالم العهد والميثاق.  
... إنَّ طور التذكُّر بمن يعرفه البشر بالفطرة، ظاهر بالآيات ولم يصرَّح في الروايات بأنَّ العلة لعالم العهد والميثاق تذكُّر البشر الى ذلك العالم، وفيها حكم عظيمة اخرى سيظهر بعضها إن شاء الله تعالى، لأن مولانا امير المؤمنين عليه السلام قال: وَآتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءَهُ لِيَسْتَأْذُوهُمْ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ وَ يُذَكِّرُوهُمْ مَشِيئَتِي نِعْمَتِهِ (بحار الأنوار، ج ١١، ص ٦٠، باب ١، معنى النبوة و علة بعثة الأنبياء) و لم يقل روى فداه و يذكرهم عالم العهد والميثاق. فالتذكُّر الى نعمة المعرفة، لا الرؤية؛ لأنَّ المنصوص انشاء الرؤية و اثبات المعرفة في القلوب. (في وجه إعجاز كلام الله المجيد، نسخة صدرزاده، ص ١٥؛ نسخة الدامغانى، ص ١٥)

٢- الشاهد الاكبر على كشف حقائق الاشياء هو ربَّ العزَّة جل شأنه فى بيان المؤلف و سيأتى تفصيل هذا البرهان في البابين السابع و الثانى والعشرين إن شاء الله تعالى.

إنَّ عرفان كنه المخلوق بكمال التوحيد، فمن عرّفه الحقّ نفسه فى وحدانيّته يعرفه نفسه لآته من كمال توحيده يظهر أنَّ لهم فى كشف حقايق الأشياء ثلاثة براهين و حجج: الأوّل العقل، الثانى العلم، والثالث هو الحقّ تعالى شأنه. فالعبد بعد معرفة ربّه فى توحيده يعرف كنه جميع المخلوقات، فلهذا ينظر المؤمن بنور الله إلى حقايق الاشياء. و عمدة سوقهم لأهل العالم إلى كمال المعرفة و معرفة حقايق الأشياء كان برّهم جلّت عظمتهم. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ١٦٧؛ النمازى، صص ٢٤٠ و ٢٤١)

والبرهان الأقدس الأشرف الأعظم لصاحب الشريعة هو الحقّ جلّت عظمتهم فى تعريف نفسه

لعبد، فإنَّ من عرف ربَّه برَّبه يعرفه أنَّ حيث ذاته تعالى مقدَّس متعالى فى شدَّة غير متناهية عن الفعل والحركة والتأثير، [التأثير، التمازى] والفيضان. فيعرف برَّبه نفسه بأنَّه شَيْئَتِهِ [: شَيْئَتِهِ، التمازى] به تعالى وأنَّه مظلم الذَّات، فقير الذَّات، عاجز الذَّات، مضطَّر الذَّات وأنَّه كون وتحقَّق به تعالى ليس بينه وبين ربَّه فصل، فهو أقرب إليه من جبل الوريد. وهذا عين المجعوليَّة الذاتِيَّة بلا جعل. ويعرف برَّبه جميع الأشياء بأنَّها [بأنَّه، التمازى] أشياء به تعالى وهو المكوَّن المحقَّق المشيء لها. فيعرف برَّبه أنَّ مكوْنِيَّتِهِ وجاعليَّتِهِ تعالى لا تعرف [: يعرف، التمازى] إلَّا به، ويعرف أنَّ قدرته كذلك ويعرف أنَّ ذاته تعالى وجاعليَّتِهِ وقدرته متعالية عن الحدِّ والتناهي. فيعرف برَّبه قدسه وتعاليه عن الجعل والعجز والحدِّ. فيعرف [: فيعرفه، التمازى] أنَّ الحياة والعلم والقدرة المفاضة على البشر لا يعرف إلَّا به وأنَّ أخذه وعطائه وتحميله وإمداده متعالية من أن تعرف بالعلم والعقل، فضلاً من أن تعرف بالمعلومات والمعلومات والمفاهيمات والمتصورات البشريَّة. فيه تعالى يظهر ظهوراً أظهر من ظهور الشمس أنَّ معارف القرآن والرسول والائمة الاثنى عشر صلوات الله عليهم أجمعين [ليس «أجمعين» فى نسخة التمازى] معارف إلهية، بل به يظهر ضلالة المعارف البشريَّة. فيفرِّق بنفس ذاته القدَّوس بين الحقِّ والباطل. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٢٣٤؛ التمازى، صص ٢٢٦ و ٢٢٧)

### ٣ - إمتناع معرفته تعالى على مباني الفلسفة:

لمعة اشراقية: أمَّا أن حقيقة الواجب غير معلومة لأحد بالعلم الحصولى الصورى فهذا ممَّا لا خلاف فيه لأحد من الحكماء والعرفاء وقد اقيم عليه البرهان كيف وحقيقته ليست إلَّا نحو وجوده العيني الخاص به وليس الوجود الخاص للشيء متعدداً بخلاف الماهية فإنَّها امر مبهم لا يأبى تعدد انحاء الوجود لها والعلم بالشيء ليس إلَّا نحواً من انحاء وجود ذلك الشيء للذات المجردة وأمَّا أن حقيقة غير معلومة لأحد علماً اكتناهايا واحاطيا عقلياً أو حسياً. فهذا ايضاً حق لا يعتريه شبهة إذ ليس للقوى العقلية أو الحسية التسلط عليه بالإحاطة والإكتناها، فإن القاهرية والتسلط للعلة بالقياس الى المعلول والمعلول انما هو شأن من شئون علته وله حصول تام عندها وليس لها حصول تام عنده. وأمَّا أن ذاته لا يكون مشهوداً لأحد من الممكنات اصلاً فليس ذلك بل لكل منها أن يلاحظ ذاته المقدسة عن الحصر والتقييد بالأمكنة والجهات والأحياز على قدر ما يمكن

للمفاض عليه أن يلاحظ المفيض. فكل منها ينال من تجلى ذاته بقدر وعائه الوجودى و يحرم عنه بقدر ضعفه و قصوره و ضيقه عن الإحاطة به لبعده عن منبع الوجود من قبل ضعف وجوده أو مقارنته للأعلام و القوى و المواد لا لمنع و بخل من قبله تعالى. فانه لعظمته و سعة رحمته و شدة نوره النافذ و عدم تناهيه أقرب إلى كل أحد غيره. (الأسفار الأربعة، ج ١، صص ١١٣ و ١١٤، شركة دار المعارف الإسلامية)

قوله «واجب الوجود بالذات مهية إنية». تعتبر هذه المسألة كمبنى كثير من المسائل الإلهية كإثبات بساطة ذاته تعالى و عدم وجود جنس مشترك بينه و بين سائر الموجودات و اثبات توحيده و دفع بعض الشبهات التى اوردت حوله، و كذا عدم استطاعة العقل على معرفة كنه ذاته سبحانه، فإنَّ العقل انما يمكنه اكتناهِه المهيّات، و أما ما لا مهية له فليس للعقل أن يعرف كنهه، فالعقل يعرف الله تعالى بأسمائه و صفاته الذاتية و الفعلية، و كلّها عناوين عقلية لا مفاهيم ماهوية و لا مجال ههنا لبيان كيفية العقل لها و اطلاقها عليه تعالى. و قال الاستاذ - مدّ ظلّه - فى تعليقاته على الأسفار ما حصله أن براهين اثبات الواجب تثبت نفى الوسطة فى الثبوت، و أما نفى الوسطة فى العروض فيثبت من هذا البحث. (تعليقة على نهاية الحكمة، محمد تقى مصباح اليزدى، ص ٨٦، الطبعة الأولى، المطبعة سلمان فارسى، قم، محرم الحرام ١٤٠٥ هـ ق، الناشر: مؤسسة فى طريق الحق (در راه حق)).

٤ - ولقد جاء غيب المطلق و مقام الأحدية الذى لا اسم له فى كلام صاحب الأسفار الأربعة هكذا:

فصل (٢٨) فى كيفية سريان حقيقة الوجود فى الموجودات المتعينة و الحقائق الخاصة.

اعلم أن للأشياء فى الموجودية ثلاث مراتب:

أولها الوجود الصرف الذى لا يتعلق وجوده بغيره و الوجود الذى لا يتقيد بتقيد و هو المسمى عند العرفاء بالهوية الغيبية و الغيب المطلق و الذات الأحدية و هو

الذى لا اسم له ولا نعت له ولا يتعلق به معرفة وإدراك إذ كل ما له اسم و رسم كان مفهوما من المفهومات الموجودة فى العقل أو الوهم و كل ما يتعلق به معرفة و إدراك يكون له ارتباط بغيره و تعلق بما سواه و هو ليس كذلك لكونه قبل جميع الأشياء و هو على ما هو عليه فى حد نفسه من غير تغير و لا انتقال فهو الغيب المحض و المجهول المطلق إلا من قبل لوازمه و آثاره فهو بحسب ذاته المقدسة ليس محدودا مقيدا بتعين و لا مطلقا حتى يكون وجوده بشرط القيود و المخصصات كالفصول و الشخصات و إنما لواحق ذاته شرائط ظهوره لا علل وجوده ليلزم النقص فى ذاته تعالى عنه علوا كبيرا و هذا الإطلاق أمر سلبي يستلزم سلب جميع الأوصاف و الأحكام و النعوت عن كنه ذاته و عدم التقيد و التجدد [التحدد] فى وصف أو اسم أو تعيين أو غير ذلك حتى عن هذه السلوبات باعتبار أنها أمور اعتبارية عقلية. (الأسفار الأربعة، ج ٢، ص ٣٢٨)

و الغيب المطلق فى كلام صاحب الفتوحات:

أما الذات من حيث هى فلا اسم لها إذ ليست محل أثر و لا معلومة لأحد و لا ثم اسم يدل عليها معرى عن نسبة و لا بتمكين فإن الأسماء للتعريف و التمييز و هو باب ممنوع لكل ما سوى الله فلا يعلم الله إلا الله (الفتوحات المكية، ج ٢، ص ٦٩)

٥- فقد شرح صاحب الفتوحات المكية إمتناع العلم بذاته تعالى.

فالحق له نسبتان فى الوجود نسبة الوجود النفسى الواجب له و نسبة الوجود الصورى و هو الذى يتجلى فيه لخلقه إذ من المحال أن يتجلى فى الوجود النفسى الواجب له لأنه لا عين لنا ندركه بها إذ نحن فى حال عدمنا (الفتوحات المكية: ج ٣، ص ٥١٦)

اعلموا أن المعلومات أربعة الحق تعالى و هو الموصوف بالوجود المطلق لأنه سبحانه ليس معلولا لشيء و لا علة بل هو موجود بذاته و العلم به عبارة عن العلم بوجوده و وجوده ليس غير ذاته مع أنه غير معلوم الذات لكن يعلم ما ينسب إليه من الصفات أعنى صفات المعانى و هى صفات الكمال و أما العلم بحقيقة الذات فممنوع لا تعلم بدليل و لا ببرهان عقلى و لا يأخذها حد فإنه سبحانه لا يشبه شيئا



ولا يشبهه شيء فكيف يعرف من يشبه الأشياء من لا يشبهه شيء ولا يشبهه شيئاً فمعرفة أنك به إنما هي إنه ليس كمثله شيء (الشورى، ۱۱) و يُحذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ (آل عمران، ۲۸) وقد ورد المنع من الشرع في التفكير في ذات الله (الفتوحات المكية، محي الدين ابن عربي، ج ۱، صص ۱۱۸ و ۱۱۹)

۶ - لقد تناولت الأبحاث حول الوحدة التشكيكية و سنشير إلى بعض أقوال الحكماء في أن أشد مراتب الوجود هو الله سبحانه. المكتوب الاول - ما افاده العلامة الطباطبائي في تذييله عليه - للمحقق الاصفهاني في جواب السيد احمد الكربلائي مبني على تشكيك الوجود و اصلته على و هو يشرح ذلك المبني هكذا:

اصيل در خارج يك حقيقت مشككه ذات مراتب مختلفه مي باشد، كه به واسطه قوت و ضعف، و اوليت و ثانويت، و تقدم و تاخر، اختلاف دارند؛ اختلافي كه برگردد به ما به الاتفاق؛ چه مفروض اين است كه: غير از اين حقيقت، حقيقت ديگري نداريم؛ و هرچه جز او فرض شود، يا عين اوست يا غير او؛ و غير باطل است بالفرض؛ پس عين او خواهد بود.

و چون اختلاف به نحو تقدم و تاخر و شدت و ضعف فرض شده؛ لهذا مرتبه عاليه بايد مشتمل شود به مرتبه دانيه و زياده؛ لكن زياده غير خارج من الذات. زيرا مرتبه دانيه، فاقد كمالی است كه با مرتبه عاليه است على النحو المذكور. پس مرتبه دانيه انتزاع می شود از او معنای وجود، و حقيقت مشتركه؛ و أيضاً عدم مرتبه عاليه از حد ذاتش. و اين است مراد از اينكه مرتبه دانيه، وجودی است مخلوط با عدم. و إلا عدم كه نقيض وجود است، راهی به حريم نقيض خود ندارد. و اين است مراد از حد وجودی من حيث إنه وجودی. چه حد وجودی خارج از حقيقت وجود نمی شود؛ و الا فرض مرتبه تشكيكي، فرض خلف خواهد بود؛ چنانچه واضح است.

و از اين جا معلوم می شود كه: حد وجودی، حيثيت عدمیه است در وجود؛ به معنی اينكه: عقل، وجود مرتبه دانيه را كما اينكه مصداق وجود می يابد، همچنين

مصدق عدم می‌بیند؛ اگرچه به حسب خارج، جز وجود مصداقی نیست.  
و از این‌جا معلوم می‌شود که: مرتبهٔ عالیه، نسبت به دانیه، حد ندارد؛ و اگرچه  
نسبت به مافوق داشته باشد.

و از این‌جا معلوم می‌شود که: مرتبهٔ عالیه، همان حقیقت مشترکهٔ ما بین عالیه  
و دانیه می‌باشد؛ و حدی که برایش بالنظر إلى حفظ المرتبه ملحوظ می‌شود؛  
همانا این است که: او مرتبهٔ دانیه نیست؛ یعنی فقدان کمال و عدم مخلوط مذکور را  
ندارد. و چون سلب سلب اثبات است، معنی این کلمه این است که: مرتبهٔ عالیه،  
وجود صرف و محض است بالنظر إلى السافلة. پس حد او اگر باشد، نبودن حد  
خواهد بود.

و از این‌جا معلوم می‌شود که: أعلى المراتب که مرتبهٔ عالیه است علی الإطلاق  
واجد این کمال است علی الإطلاق؛ و حدی ندارد به جز اینکه حدی ندارد؛ یعنی  
وجود صرف، و حقیقت بحث و محض است که همان احدیّت ذات است. (توحید  
علمی و عینی - سید محمد حسین طهرانی - صص ۱۶۵ و ۱۶۶، انتشارات علامه  
طباطبایی - رمضان المبارک ۱۴۱۹ هـ ق)

#### بیان آخر حول الوحدة التشکیکیّة

بر مبنای تشکیک وجود یک حقیقت ذات مراتب است که مرتبهٔ اعلی آن واجب  
و دیگر مراتبش ممکن می‌باشند، لازمهٔ این قول آن است که اسناد مفهوم وجود به  
مراتب نازله و وسطی همسان اسناد آن به مرتبهٔ عالیه وجود، اسناد الی هو ما له  
باشد یعنی همان طور که بر قطره و بر دریا کلمه آب اطلاق می‌شود و همان گونه که  
اسناد جریان به قطره و سیل، اسناد الی ماهوله است، بر واجب و ممکن نیز کلمه  
وجود اطلاق شده و اسناد وجود به هر دو آنها اسناد حقیقی می‌باشد.

چون در تشکیک، کثرت حقیقی است و اسناد وجود به غیر واجب اسناد الی  
ماهوله است اعلی المراتب سلسلهٔ آن که واجب است، «بشرط لا» از اغیاری  
می‌شود که موجودند و اگر هم در بحث‌های فلسفی براساس تشکیک سخن از  
حقیقت وجود بما هی حقیقت وجود به میان می‌آید، مراد از آن در واقع، همان  
حقیقت مشکک ذات مراتبی است که مراتب وسطی و نازله آن ممکن و مرتبهٔ عالیه

آن واجب است.

و اگر چیزی اعلیٰ المراتب شد، به ناچار ردیف برمی دارد و در مقابل دیگر چیزها قرار می گیرد و بدین ترتیب هرگز نمی توان گفت که اسناد وجود به غیر واجب مجازی است مگر این که به عنوان يك تعبیر ذوقی باشد.

پس قائلین به تشکیک، اسناد وجود به ما سوی الله را حقیقت می دانند هر چند که وجود آن را رقیق تر و ضعیف تر از وجود واجب می دانند. (تحریر تمهید القواعد، صائن الدین علی بن محمد التکره، تألیف عبدالله جوادی آملی، ص ۷۴۳، انتشارات الزهرا، زمستان ۱۳۷۲).

۷ - یشیر المؤلف فی هذه العبارة ألی مسألة الوحدة الشخصية للوجود و سنأتي بشاهدين تجاه توضيحها. الأول كلام صدر المتالihin الشيرازي في بيان أن المعلول تطور من العلة و الثاني بعض بيانات الشيخ الاكبر، ابن العربي، حول الوجود و الموجود و نسبة العالم مع الحق تعالى.

يقول صدر المتالihin الشيرازي:

فما وضعناه أولاً أن في الوجود علة معلولاً بحسب النظر الجليل قد آل آخر الامر بحسب السلوك العرفاني الى كون العلة منهما امرأ حقيقياً و المعلول جهة من جهاته و رجعت عليه المسمى بالعلة و تأثيره للمعلول الى تطوره بطور و تحيته بحيثية لا انفصال شيء مباين عنه، فاتقن هذا المقام الذي زلت فيه اقدام اولي العقول و الافهام و اصرف نقد العمر في تحصيله لعلك تجد رائحة من مبتغاك ان كنت مستحقاً لذلك و اهله (الاسفار الاربعة، ج ۲، ص ۳۰۰ و ۳۰۱)

(ب) کلمات محی الدین العربی فی الوجود و الموجود و نسبة العالم و الحق:

و أما القائل لا إله إلا الله بربه فهو الذي رأى أن الحق عين الوجود لا أمر آخر و أن اتصاف الممكنات بالوجود هو ظهور الحق لنفسه بأعيانها (الفتوحات المكية: ج ۱، ص ۳۲۸)

و فی نفس الأمر الوجود عين الحق ليس غيره (ذلك المصدر: ج ۳، ص ۵۵۶)

فالعالم في جنب الحق متوهم الوجود لا موجود فالموجود و الوجود ليس إلا

عين الحق. (ذلك المصدر: ج ٤، ص ٤٠)

أنه عين الأشياء، والأشياء محدودة وإن اختلفت حدودها فهو محدود بحد كل محدود. فما يُحدَّ شيء إلا وهو الحق. فهو السارى فى مسمى المخلوقات و المبدعات، و لو لم يكن الأمر كذلك ما صح الوجود. فهو عين الوجود، «وهو على كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ» بذاته، «و لا يُوَدُّهُ» حفظ شيء. فحفظه تعالى للأشياء كلها حفظه لصورته أن يكون الشيء غير صورته. و لا يصح إلا هذا، فهو الشاهد من الشاهد و المشهود من المشهود. فالعالم صورته، و هو روح العالم المدبر له فهو الإنسان الكبير. (فصوص الحكيم: ص ١١١)

فإن الله هو الوجود و الموجود و هو المعبود فى كل معبود و فى كل شيء و هو وجود كل شيء و هو المقصود من كل شيء و هو المترجم عنه كل شيء و هو الظاهر عند ظهور كل شيء و هو الباطن عند فقد كل شيء شيئا و هو الأول من كل شيء و هو الآخر من كل شيء (الفتوحات المكيّة: ج ١، ص ٤٧٥)  
و قد قال «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» (الإسراء، ٢٣) و «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ» (فاطر، ١٥) و لم يذكر قط افتقار مخلوق لغير الله و لا قضى أن يعبد غير الله فلا بد أن يكون هو عين كل شيء أى عين كل ما يفتقر إليه و عين ما يعبد كما أنه عين العابد من كل عابد. (ذلك المصدر: ج ٤، ص ١٠٢)  
فسبحان من أظهر الأشياء و هو عينها. (ذلك المصدر: ج ٢، ص ٤٥٩)

٨- الفناء فى مباني العرفاء على معان و هي عبارة عن:

ما المراد بالفناء:

اعلم أن الفناء عند الطائفة يقال بإزاء أمور فمنهم من قال إن الفناء فناء المعاصى و من قائل الفناء فناء رؤية العبد فعله بقيام الله على ذلك و قال بعضهم الفناء فناء عن الخلق و هو عندهم على طبقات منها الفناء عن الفناء و أوصله بعضهم إلى سبع طبقات. فاعلموا أيدينا الله و إياكم بروح القدس أن الفناء لا يكون إلا عن كذا كما أن البقاء لا يكون إلا بكذا و مع كذا فعن للفناء لا بد منه و لا يكون الفناء فى هذا الطريق عند الطائفة إلا عن أدنى بأعلى و أما الفناء عن الأعلى فليس هو اصطلاح القوم و إن

كان يصح لغة

فأما الطبقة الأولى فى الفناء فهى إن تفنى عن المخالفات فلا تخطر لك ببال عصمة و حفظا إلهيا و رجال الله هنا على قسمين القسم الواحد رجال لم يقدر عليهم المعاصى فلا يتصرفون إلا فى مباح و إن ظهرت منهم المخالفات المسماة بالمعاصى شرعا فى الأمة إلا إن الله وفق هؤلاء فكانوا ممن أذنبوا فعلموا إن لهم ربا يغفر الذنب و يأخذ بالذنب ف قليل لهم على سماع منهم لهذا القول «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» و كأهل بدر ففئيت عنهم أحكام المخالفات فما خالفوا فإنهم ما تصرفوا إلا فيما أبيح لهم فإن الغيرة الإلهية تمنع أن ينتهك المقربون عنده حرمة الخطاب الإلهى بالتحجير و هو غير مؤاخذ لهم لما سبقت لهم به العناية فى الأزل فأباح لهم ما هو محجور على الغير و سائر من ليس له هذا المقام لا علم له بذلك فيحكم عليه بأنه ارتكب المعاصى و هو ليس بعاص بنص كلام الله المبلغ على لسان رسول الله ﷺ و كأهل البيت حين أذهب الله عنهم الرجس و لا رجس أرجس من المعاصى و طهرهم تطهيرا و هو خبر و الخبر لا يدخله النسخ و خبر الله صدق و قد سبقت به الإرادة الإلهية فكل ما ينسب إلى أهل البيت مما يقدح فيما أخبر الله به عنهم من التطهير و ذهاب الرجس فإنما ينسب إليهم من حيث اعتقاد الذى ينسبه لأنه رجس بالنسبة إليه و ذلك الفعل عينه ارتفع حكم الرجس عنه فى حق أهل البيت فالصورة واحدة فيهما و الحكم مختلف و القسم الآخر رجال اطلعوا على سر القدر و تحكمه فى الخلائق و عاينوا ما قدر عليهم من جريان الأفعال الصادرة منهم من حيث ما هى أفعال لا من حيث ما هى محكوم عليها بكذا أو كذا و ذلك فى حضرة النور الخالص الذى منه يقول أهل الكلام أفعال الله كلها حسنة و لا فاعل إلا الله فلا فعل إلا لله و تحت هذه الحضرة حضرتان حضرة السدفة و حضرة الظلمة المحضة و فى حضرة السدفة ظهر التكليف و تقسمت الكلمة إلى كلمات و تميز الخير من الشر و حضرة الظلمة هى حضرة الشر الذى لا خير معه و هو الشرك و الفعل الموجب للخلود فى النار و عدم الخروج منها و أن نعم فيها فلما عاين هؤلاء الرجال من هذا القسم ما عاينوه من حضرة النور بادروا إلى فعل جميع ما علموا أنه يصدر منهم و فنوا عن الأحكام الموجبة للبعد و القرب ففعلوا الطاعات و وقعوا فى

المخالفات كل ذلك من غير نية لقرب و لا انتهاك حرمة فهذا فناء غريب أطلعنى الله عليه بمدينة فاس و لم أر له ذائقا مع علمى بأن له رجالا و لكن لم ألقهم و لا رأيت أحدا منهم غير أنى رأيت حضرة النور و حكم الأمر فيها غير أنه لم يكن لتلك المشاهدة فينا حكم بل أقامنى الله فى حضرة السدفة و حفظنى و عصمنى فلى حكم حضرة النور و إقامتى فى السدفة و هو عند القوم أتم من الإقامة فى حضرة النور فهذا معنى قول بعضهم فى الفناء إنه فناء المعاصى

«و أما النوع الثانى» من الفناء فهو الفناء عن أفعال العباد بقيام الله على ذلك من قوله أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ فيرون الفعل لله من خلف حجب الأكوان التى هى محل ظهور الأفعال فيها و هو قوله تعالى إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ أى ستره واسع و الأكوان كلها ستره و هو الفاعل من خلف هذا الستر وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ و المثبتون من المتكلمين أفعال العباد خلقا لله يشعرون و لكن لا يشهدون لحجاب الكسب الذى أعمى الله به بصيرتهم كما أعمى بصيرة من يرى الأفعال للخلق حين أوقفه الله مع ما يشاهده ببصره فهذا لا يشعر و هو المعتزلى و ذلك لا يشهد و هو الأشعرى فالكل على بَصَرِهِ غِشَاوَةٌ

«و أما النوع الثالث» فهو الفناء عن صفات المخلوقين بقوله تعالى فى الخبر المروى النبوى عنه كنت سمعه و بصره

و كذا جميع صفاته و السمع و البصر و غير ذلك من أعيان الصفات التى للعبد أو الخلق قل كيف شئت و عرف الحق أن نفسه هى عين صفاتهم لا صفته فأنت من حيث صفاتك عين الحق لا صفته و من حيث ذاتك عينك الثابتة التى اتخذها الله مظهرا أظهر نفسه فيها لنفسه فإنه ما يراه منك إلا بصرك و هو عين نظرك فما رآه إلا نفسه و أفنأك بهذا عن رؤيته فناء حقيقة شهودية معلومة محققة لا يرجع بعد هذا الفناء حالا إلى حال يثبت لك أن لك صفة محققة ليست عين الحق و صاحب هذا الفناء دائما فى الدنيا و الآخرة لا يتصف فى نفسه و لا عند نفسه بشهود و لا كشف و لا رؤية مع كونه يشهد و يكشف و يرى و يزيد صاحب هذا الفناء على كل مشاهد وراء و مكاشف أنه يرى الحق كما يرى نفسه لأنك رأيته به لا بك و هذا مشهد عزيز لم أر له بالحال ذائقا فإنه دقيق فمن زعم أنه ذاقه ثم رجع بعد ذلك إلى

حسه و نفسه و أثبت لنفسه صفة ليست هى عين الحق التى علمها فليس عنده خبر بما قاله و لا يعرف من شاهد و لا ما شاهد ثم إن صاحب هذا الفناء مهما فرق بين صفاته فى حال الفناء فرأى غير ما سمع و سمع غير ما سعى و سعى غير ما شم و طعم و طعم غير ما علم و علم غير ما قدر و ميز و فرق بين هذه النسب و ادعى أنه صاحب هذا النوع من الفناء فليس هو و إذا توحدت عنده العين فسمع بما به رأى بما به تكلم بما به علم و سعى و شم و طعم و أحس و لم يختلف عليه الإدراك باختلاف الحكم فهو صاحب هذا الفناء ذوقا صحيح الحال

«و أما النوع الرابع» من الفناء فهو الفناء عن ذاتك و تحقيق ذلك أن تعلم أن ذاتك مركبة من لطيف و كثيف و أن لكل ذات منك حقيقة و أحوالا تخالف بها الأخرى و أن لطيفتك متنوعة الصور مع الآتات فى كل حال و أن هيكلك ثابت على صورة واحدة و إن اختلفت عليه الأعراض فإذا فنيت عن ذاتك بمشهودك الذى هو شاهد الحق من الحق و غير الحق و لا تغيب فى هذه الحال عن شهود ذاتك فيه فما أنت صاحب هذا الفناء فإن لم تشهد ذاتك فى هذا الشهود و شاهدت ما شاهدت فأنت صاحب هذا النوع من الفناء و إنما قلنا شاهدت ما شاهدت و لم نخصص شهود الحق وحده فإن صاحب هذا الفناء قد يكون مشهوده كونا من الأكوان و هو حال يعصم ذات الإنسان من التأثير أخبرنى الأستاذ النحوى عبد العزيز بن زيدان بمدينة فاس و كان ينكر حال الفناء و كان يختلف إلينا و كانت فيه إنابة فلما كان ذات يوم دخل على و هو فارح مسرور فقال لى يا سيدى الفناء الذى تذكره الصوفية صحيح عندى بالذوق قد شاهدته اليوم قلت له كيف قال أ لست تعلم أن أمير المؤمنين دخل اليوم من الأندلس إلى هذه المدينة قلت له بلى قال اعلم إنى خرجت أتفرج مع أهل فاس فأقبلت العساكر فلما وصل أمير المؤمنين و نظرت إليه فنيت عن نفسى و عن العسكر و عن جميع ما يحسه الإنسان و ما سمعت دوى الكوسات و لا صوت طبل مع كثرة ذلك و لا البوقات و لا ضجيج الناس و لا رأيت ببصرى أحدا من العالم جملة واحدة سوى شخص أمير المؤمنين ثم إنه ما أراحنى أحد عن مكانى و وقفت فى طريق الخيل و ازدحام الناس و ما رأيت نفسى و لا علمت أنى ناظر إليه بل فنيت عن ذاتى و عن الحاضرين كلهم بشهودى فيه و لما انحجب عنى و رجعت إلى

نفسى أخذتنى الخيل و ازدحام الناس فازالونى عن موسى و ما تخلصت من الضيق إلا بشدة و أدرك سمعى الضجيج و أصوات الكوسات و البوقات فتحققت إن الفناء حق و أنه حال يعصم ذات الفانى من أن يؤثر فيه ما فنى عنه هذا يا أخى فناء فى مخلوق فما ظنك بالفناء فى الخالق فإن شاهدت فى هذا الفناء تنوع ذاتك اللطيفة و لم تشاهد معها سواها ففناؤك عنك بك لا بسواك فأنت فإن عن ذاتك و لست فانيا عن ذاتك فإنك لك بك مشهود من حيث لطيفتك و إنك لك بك مفقود من حيث هيكلك فإن شاهدت مركبك فى حال هذا الفناء فمشهودك خيال و مثال ما هو عينك و لا غيرك بل حالك فى هذا الفناء حال النائم صاحب الرؤيا

«و أما النوع الخامس من الفناء» و هو فناؤك عن كل العالم بشهودك الحق أو ذاتك فإن تحققت من تشهد منك علمت أنك شاهدت ما شاهدته بعين حق و الحق لا يقنى بمشاهدة نفسه و لا العالم فلا تقنى فى هذه الحال عن العالم و إن لم تعلم من يشهد منك كنت صاحب هذا الحال و فنيت عن رؤية العالم بشهود الحق أو بشهود ذاتك كما فنيت عن ذاتك بشهود الحق أو بشهود كون من الأكوان فهذا النوع يقرب من الرابع فى الصورة و إن كان يعطى من الفائدة ما لا يعطيه النوع الرابع المتقدم

«و أما النوع السادس من الفناء» فهو إن تقنى عن كل ما سوى الله بالله و لا بد و تقنى فى هذا الفناء عن رؤيتك فلا تعلم أنك فى حال شهود حق إذ لا عين لك مشهودة فى هذا الحال و هنا يطرأ غلط لبعض الناس من أهل هذا الشأن و أبينه لك إن شاء الله حتى يتخلص لك المقام و إن الله ألهمنى لهذا البيان و ذلك أن صاحب هذا الحال إذا فنى عن كل ما سوى الله بشهود الله فيما يقول فلا يخلو فى شهوده ذلك إما أن يرى الحق فى شئونه أو لا يراه فى شئونه فإنه لا يزال فى شئون إذ لا غيبة له عن العالم و لا عن أثر فيه فإن شاهده فى شئونه فما فنى عن كل ما سوى الله و إن شاهده فى غير شئونه بل فى غناه عن العالم فهو صحيح الدعوى فإن الله غَنِيَّ عَنِ الْعَالَمِينَ و هذا المشهد كان للصديق فإنه قال ما رأيت شيئا إلا رأيت الله قبله فأثبت أنه رآه و لا شىء ثم أقيم فى مشهد آخر فرأى صدور الشىء عنه و قد كان رآه و لا شىء فجعل تلك الرؤية قبل هذا الشهود فقال ما رأيت شيئا إلا رأيت



الله قبله فقد أبنت لك الأمر على ما هو عليه

«و أما النوع السابع من الفناء» فهو الفناء عن صفات الحق و نسبها و ذلك لا يكون إلا بشهود ظهور العالم عن الحق لعين هذا الشخص لذات الحق و نفسه لا لأمر زائد يعقل و لكن لا من كونه علة كما يراه بعض النظار و لا يرى الكون معلولا و إنما يراه حقا ظاهرا في عين مظهر بصورة استعداد ذلك المظهر في نفسه فلا يرى للحق أثرا في الكون فما يكون له دليل على ثبوت نسبة و لا صفة و لا نعت فيفنيه هذا الشهود عن الأسماء و الصفات و النعوت بل إن حقيقه يرى أنه محل التأثير حيث أثر فيه استعداد الأعيان الثابتة من أعيان الممكنات و مما يحقق هذا كونه تعالى وصف نفسه في كتابه و على السنة رسله بما وصف به المخلوقات المحدثات و إما أن تكون هذه الصفات في جنبه حقا ثم نعتنا بها و إما أن تكون لنا حقا و نعت نفسه بها توصلا لنا و خبره بها صدق لا كذب و إن كنا نحن فيها الأصل فهو مكتسب و إن كان هو الأصل فقد كسبنا إياها و هذه من أغمض نتائج العلم بالله فإنه أضاف إليه نعوت المحدثات كلها بأخبار قديم أزلى فمنها ما أشار به في أخباره بأنه مكتسب لبعضها مثل قوله وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ (محمد، ٣١) و منها ما ذكره و لم يقيد باكتساب و لا غيره و من هذا الباب أُجِيبَ دَعْوَةُ الدَّاعِ (البقرة، ١٨٦) و ادَّعَوْنِي أُسْتَجِبْ لَكُمْ (غافر، ٦٠) و اسئَلُونِي أُعْطِكُمْ و استغفِرُونِي أُغْفِرَ لَكُمْ و فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (البقرة، ١٥٢) و أما قولهم الفناء عن الفناء فما هو نوع ثامن و إنما هو الفاني إذا لم يعلم في فئائه إنه فإن فذلك الفناء عن الفناء كصاحب الرؤيا الذي لا يعلم أنه في رؤيا فهو حال تابع في كل نوع يقوم من أنواع الفناء و حال الفناء لا ينال بتعمل أى لا يقصد و أدناه درجة حكمه في المتفكر فإذا استغرق الإنسان الفكر في أمر ما من أمور الدنيا أو في مسألة من العلم فتحدثه و لا يسمعك و تكون بين يديه و لا يراك». (الفتوحات المكية، محي الدين ابن العربي، جلد ٢، ص: ٥١٢ الى ٥١٤).

أن البقاء و الفناء مضافين

اعلم أن البقاء و الفناء لا يعقلان في هذا الطريق إلا مضافين الفناء عن كذا و البقاء مع كذا و لا يصح الفناء عن الله أصلا فإنه ما ثم إلا هو فإن الاضطراب يردك إليه و لهذا تسمى تعالى لنا بالصمد لأن الكون يلجأ إليه في جميع أموره و إِلَيْهِ

يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلَّهُ (هود، ١٢٣) فلم يبق أن يكون فناؤك إلا عنك و لا تفنى عنك حتى تفنى عن جميع الأكوان و الأعيان أعنى فناء أهل الله فإن أتحفك الحق بتحفة منه تعالى فتحفه من جملة أكوانه فهي محدثة فتطلبك التحفة لتقبلها فتجدك فانيا عنها فعادت إلى معطيها فكان ذلك سوء أدب منك في الأصل حيث سألت ما قادك إلى مثل هذا فإن الله يعطى دائما فينبغى للعبد أن يكون قابلا دائما فلا تسأل إن كنت من أهل الله إلا عن أمر إلهي أعنى على التعيين و إلا فاسأل الله من فضله من غير تعيين. (الفتوحات المكية، ج ٤، ص ٤٥)

صاحب الحال صاحب فناء:

و صاحب الحال، صاحب فناء: لا يشتهى و لا يشتهى، لأنه لا يشهد سوى الحق بعين الحق، في حال فناء عن رؤية نفسه. فلا يشتهى: لأن الحق لا يوصف بالشهوة، و لا يشتهى: لأنه مجهول لا يعرفه غير ربه، لا تعرفه الأكوان و لا (تعرفه) نفسه، لغيبته بربه عن الكل. فهو غيب لا يشتهى، لأن العلم بالمشتهى من لوازم هذا الحكم. (الفتوحات المكية، (نسخه ١٤ جلدی)، ج ١٤، ص ٨٧)

إذا ما بدا الكون الغريب لناظري حننت إلى الأوطان حن الركائب  
يقول فأردت الرجوع إلى العدم فإنني أقرب إلى الحق في حال اتصافي بالعدم مني  
إليه في حال اتصافي بالوجود لما في الوجود من الدعوى و طلب حالة الفناء عن  
الحق للبقاء بالحق هو أن يرجع إلى حالة العدم التي كان عليها. (الفتوحات المكية،  
ج ٢، ص ٥٢٨)

٩- اما في مباني العرفاء سينكشف للعارف بعد مرتبة الفناء عينية معرفة النفس مع معرفة الرب و سينجلي له أن الخلق هو الحق.  
فإذا وصلت إلى نفسك عرفت من أنت و إذا عرفت من أنت عرفت ربك فتعلم عند ذلك هل أنت هو أو لست هو فإنه هناك يحصل لك العلم الصحيح فإن الدليل قد يكون خلاف المدلول و قد يكون عين المدلول فلا شيء أدل على الشيء من نفسه.  
(الفتوحات المكية، ج ١، ص ٦٩٥)

و من عرف أصله عرف عينه أى نفسه و من عرف نفسه عرف ربه و من عرف

نفسه لم يرفع رأسه و من عرف ربه رفع رأسه فإنه مخلوق على صورة ربه و من نعوت ربه الرفيع. (ذلك المصدر، ج ٢، ص ١٠٢)

فمنزل الألفة هي النسبة الجامعة بين الحق و الخلق و هي الصورة التي خلق عليها الإنسان و لذلك لم يدع أحد من خلق الله الألوهية إلا الإنسان. (ذلك المصدر، ج ٢، ص ٦٠٢)

و كذلك أصل وجود العلم بالله العلم بالنفس. فللعلم بالله حكم العلم بالنفس الذي هو أصله. و العلم بالنفس بحر لا ساحل له عند العلماء بالنفس، فلا يتناهى العلم بها. هذا حكم علم النفس. فالعلم بالله الذي هو فرع هذا الأصل يلحق به في الحكم فلا يتناهى العلم بالله. ففي كل حال يقول «رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (طه، ١١٤)» فيزيده الله علما بنفسه ليزيد علما بربه هذا يعطيه الكشف الإلهي. (ذلك المصدر، ج ٣، ص ١٢١)

و أعلى الطوائف من لا مقام له و ذلك لأن المقامات حاکمة على من كان فيها و لا شك أن أعلى الطوائف من له الحكم لا من يحكم عليه و هم الإلهيون لكون الحق عينهم و هو أحكم الحاكمين. (ذلك المصدر، ج ٣، ص ٥٠٦)





## الباب الخامس من أبواب الهدى

معرفة أن لرب العزة تعالى شأنه فى العلوم الإلهية كمالات،  
و لكمالاته آيات و علامات، و لانهاية لكمالاته كما لانهاية لذاته  
جلّ و تقدّس

منها: العلم، الظاهر بآياته؛ فهو جلّ شأنه عالم بالأشياء إذ لا معلوم، (٦٠\*) و ١  
وعلمه بها بنفس ذاته المقدّسة فى رتبة ذاته التى هى نفس الأزل والأبد، فلا حدّ و  
لانهاية لعلمه كما لا حدّ لذاته، فهو جلّ جلاله عالم بالممكنات و لا يمكن بعدد، و  
(عالم بـ) (الف) جميع أطوار الممكنات و لا طور بعدد، و عالم بالنظامات الغير المتناهية  
بأطوار غير متناهية التى منها النظام الكائن على نحو التبعية إذ لا متبوع<sup>٢</sup>،  
فلا عليّة لعلمه<sup>٣</sup> بالنسبة إلى تحقّق النظام لأنّ تحقّقه بمشيئته، فهو عالم بجميع  
الخصوصيات التقديرية فى النظامات الكائنة و غير الكائنة، وهو عالم بجميعها

---

(الف) عالم بـ، يكون اضافة فى نسخة النجفى.

على النحو الذى يقع قبل أن يكون هناك شىء، و لا واقعية لشيء من الممكنات فى رتبة علمه، والعلم<sup>(الف)</sup> هو المرآت الرأى للغيوب، ويأتى لهذا مزيدُ بيانٍ (فى محله ان شاء الله تعالى) (ب).

و منها: القدرة، الظاهر بآياتها بلا نهاية؛ فقد رته بنفس ذاته<sup>(٦١\*)</sup> المقدسة إذ لا مقدور بوجه من الوجوه لأنَّ شَيْئَةَ الأشياء فى الخارج بمشيئته، فذاق كلَّ ممكن أن يقع بالمشيئة.

هذا الذى ذكرناه فى العلم والقدرة بحسب العلوم الإلهية.

وأما فى العلوم البشرية، فكلَّ الكمالات من العلم والقدرة وغيرهما راجعة إلى الوجود، والمشيئة والإرادة كلّها راجعة إلى ذاته التى هى عين الوجود عندهم (ج)، وحينئذٍ تحقّق الأشياء الممكنة فى مذهب الحكيم بالوجوب والضرورة والمشيئة الذاتية الأزليّة لا بالمشيئة والإرادة التى هى فعل الله سبحانه، وتعبيرهم عن المشيئة بالأزليّة عجيب، فلرعاية الشرائع عبّروا بالمشيئة، ولرعاية أصول الفلسفة عبّروا بالأزليّة.

وبعد كون علمه تعالى عين ذاته، وقدرته كذلك عين ذاته كما هو كذلك، قالوا بعلية العلم لتحقّق الأشياء وأنكروا الفعل لله سبحانه بأنّ إثبات الفعل له تعالى موجب لتغيّر الذات بزعمهم، وقالوا بالنظام الأتمّ فى الكائنات واستحالة تغيّرها عما هو فى علمه تعالى، فوقعوا فى القول بالجبر فى أفعال العباد وإبطال الشرائع وإرسال الرسل وإنزال الكتب والوعد والوعيد من غير تحلّص من هذه العويصة.

وأما فى الواجب تعالى على مذهبهم كما صرّح به فى كلمات بعضهم قالوا

(الف) صدرزاده: فالعلم.

(ب) صدرزاده.

(ج) ليس «عندهم» فى نسخة صدرزاده.

بالإيجاب فيما يصدر عنه تعالى، هذا في مذهب الحكيم.  
وأما العارف فهو في فسحة من هذه العويصات بعد القول بوحدة الوجود بل  
الموجود.  
فانظر أيها العاقل المتشرّع إلى ثمرات العلوم البشريّة. و سيأتي لهذه المقالات  
بيانات يرتفع بها إشكالاتهم ويتّضح بها مقصود الشرائع الإلهيّة؛ فانتظر.





### تذييلات الباب الخامس

١ - ولقد أثار الله إنتباهنا في هذا الموضع إلى مسألة العلم بلامعلوم ولقد ذكر أن العلم بلامعلوم في الإنسان آية لذلك. و سيأتى تفصيل ذلك في البابين الحادي والعشرين والثاني والعشرين.

أما الايضاح الادبي لتلك العبارة أن العلم بلامعلوم يعنى العلم بلامعلوم واقع أى العلم بمعلوم لاواقع و «لا» حرف نفي الواقع.

فيكشف العلم عن أشياء لا واقعية لها ولا تحقق؛ لما قلنا أن العلم كاشف بالذات ولا يحتاج إلى شيء محقق حتى يتعلّق العلم به. (انوار الهداية، ص ٤٣)

٢ - إن لله علمين، يأتى شرحهما فى الباب الحادى والعشرون، إن شاء الله تعالى.

٣ - نظراً إلى العلم بلامعلوم يعتقد المؤلف أن العلم لايمكن أن يكون علّة للنظام. اما قول الحكيم بكون العلم علّة للنظام؛ فنور العقل يكشف لنا أن علمه تعالى غير محدود بكيان الشيء، بل يكشف الكيان و لاكيانه. و علمه تعالى بالنظام الواحد ممنوع لكونه حدّاً، بل علمه تعالى بنظّامات غير متناهية باطوار و خصوصيات غير متناهية مع نقيضاتها. فالعلم بالشيء و نقيضه فى مرتبة واحدة، فلا يمكن غلبة العلم و الآ يلزم اجتماع النقيضين؛ لأنّ العلم متساويا بالنسبة الى طرفيه. فلا بد ان يكون التعين بالراى. فيكون فاعلاً بالارادة و الاختيار، لجواز تعلق الراى بكلّ واحد من الطرفين. و الحكماء حصروا النظام فى واحد و قيّدوه بالانتم و قالوا أنّ النظام لانتهى له، لأنّ العلة و هو العلم، لانتهى له. و قالوا أنّ النظّامات الغير الانتم

مندرجة في الاتم لاشتماله عليها كاشتغال المأة للتسعين. و باثبات الراى له تعالى ثبت بطلان علية العلم، لأن العلم في مرتبة الذات متعلق بالنظام و بنقيضه و بالكيان و بنقيضه، فلا يمكن التأثير لتعارض المعلولين و إلا لاجتمع النقيضان. فبالراى يعين النظام و الكيان و به يقع التكوين و التأثير. و لا يلزم قدم العالم، لان مرتبة الراى مرتبة الفعل و هى مرتبة الحدوث الذاتى و مرتبة العلم مرتبة الذات و الوجوب الذاتى. و العلم و الراى ليسا من قبيل الاضافات حتى يحتاج الى ثبوت الشئ مستقلاً حتى يتعلّقا به، كما الزم به اصحاب الماهية. بل العلم جاعل بالذات و كاشف بالذات و جعله نفس كشفه. و نور العلم المخلوق لنا آية لعلم الرب لنا؛ فإننا نكشف اشياء ليس لها تحقق و واقعية و يكشف خيال و عوالم و حيوانات و صور مختلفة. و نفس تلك المكشوفات بمجولات ذاتية و العلم جاعل ذاتى و النظام الاتم، على فرض تسليم وحدته، فيكشف العلم له اطواراً محققة [مختلفة، المصحح] فيتعدد تلك الاطوار، تكون نظمات غير متناهية و يكشف العلم عنها و عن نقايضها. (انوار الهداية، صص ٤١ و ٤٢)



## الباب السادس من أبواب الهدى

معرفة أن الحقائق النورية والحقائق الظلمانية كلها مخلوقة بالمشيئة  
والمشيئة فعله تعالى لا ذاته

والمخلوق الأول نور رسول الله ﷺ في مقام النورانية<sup>(٦٢\*)</sup>، وظلّه في عالم  
الأظلمة والأشباح<sup>(٦٣\*)</sup>. وجميع العوالم مخلوقة من جوهر<sup>١</sup> واحد بسيط<sup>٢</sup> غير  
مركب من الهوى والصورة<sup>٣</sup>، بل الاختلاف بالأعراض والمخصّص هو المشيئة  
لا شيء آخر سوى المشيئة<sup>٤</sup>.

وعالم الآخرة مخلوقة من هذا الجوهر البسيط، محيطة بعالم الدنيا، وعالم الدنيا  
مخلوقة من تركيب هذا الجوهر بعد الاختلاف الحاصل فيه بالأعراض بالاختلاط  
والإمتزاج بين الصافي والكدر. والأرواح والروحانيون مخلوقات من الجوهر  
البسيط، والأجساد مخلوقة من عالم الدنيا<sup>٥</sup>، وأنه لا بدّ من فناء الدنيا وبطلان  
الإمتزاج وعود صفائها إلى العلّيين وعود كدورتها إلى السجّين، فيعود كلّ إلى  
سنخه البسيط<sup>(٦٤\*)</sup>، (و قبل فناء الدنيا للأرواح صعود من عالم الدنيا إلى عالم

الآخرة و تنزل الملائكة و الروحانيون من عالم الآخرة الى الدنيا، و النوم هو الموت و أخ الموت<sup>(الف)</sup>. و إذا خرج الروح<sup>٦</sup> من البدن في النوم و في الموت تصعد إلى السماء و إلى ما بين السماء و الأرض<sup>٧</sup>. و<sup>(٦٥\*)</sup>

وإنما قلنا إنَّ العوالم مخلوقة من الجوهر البسيط مقصودنا هي عوالم الأشباح و الأظلة و الدنيا و الآخرة و الجنة و النار و الأجسام و الأرواح من الملائكة و الشياطين و الجنّ.

وأمّا الأنوار المجردة كنور العقل و نور العلم و نور الحياة و نور الوجود و نور خاتم الأنبياء ﷺ التي هي المثل الأعلى لربّ العزة و هي العرش و هي أسمائه تعالى، فكلّ هذه الأنوار ترجع إلى نور واحد و هو مقام نورانية سيّد الرسل ﷺ، فهي ليست من العوالم التي قلنا أنّها من جوهر بسيط.

هذا على العلوم الإلهية و هي مقتضى الآيات و الروايات المتواترات<sup>٨</sup>. و أمّا على العلوم البشرية فعالم المخلوقات هو عبارة عن عالم العقول الطولية و العرضية و أرباب الأنواع و المثلث الأفلاطونية و عالم النفوس الفلكية و الأنوار الأسفهبديّة ثمّ عالم الأجسام المركبة من الهوى و الصورة و كلّها حسب السلسلة العلوية و المعلوية أزليّة و أبدية غير قابلة للفناء و الزوال و الحرق و الالتيام بالنسبة إلى الأجرام الفلكية، فمخلوقيّة الجنّة و النار و العوالم الأخرية تحتاج إلى التأويلات التي تنافي ظاهر الشرائع بل صريحها.

و في العلوم الإلهية الأرواح مطلقاً غير مجرّدة، بل كلّها أظلة و أشباح، و العلم و الحياة و القدرة ليست عين ذواتها بل هي خارجة عنها. و قد صرح ثامن الأئمة الهدى صلوات الله عليه في رواية عمران الصابي<sup>(٦٦\*)</sup> بأنّ أوّل المخلوقات الحروف و لا وجود لها، لأنّها مبدعة بالإبداع، و النور أوّل فعل الله تعالى.

و تعرض للملائكة والروحانيين الموت<sup>(٦٧\*)</sup> والنوم والسنة<sup>(٦٨\*)</sup>. والأفعال الصادرة من الأرواح بأجسادها وبنفسها، وكذا الأفعال الصادرة من الأجساد بأرواحها، كلّها بالحياة والقدرة والمشية (التي)<sup>(الف)</sup> يملكها البشر بربّه تعالى، فلا ينسب تلك الأفعال إليه تعالى، فيثاب البشر ويعاقب عليها، لأنّها أفعاله حقيقة، ويمدح ويذمّ عليها.

وأما في العلوم البشرية كلّ الأفعال منتهية إلى المشية والإرادة الذاتية الأزليّة بالوجوب، فلا معنى للثواب ولا للعقاب ولا للبعث ولا لإرسال الرسل والوعد والوعيد.

وفي العلوم الإلهيّة إرسال الأرواح إلى الأبدان بعد وجدان القدرة والحياة يكون من جهة التكميل والامتحان ولهذا تكون الدنيا دار البلاء<sup>(٦٩\*)</sup> والفتنة<sup>(٧٠\*)</sup> والسجن<sup>(٧١\*)</sup>، وبعد هذه الدار لابدّ من عود الأجساد بعد رجوعها إلى حالة بساطتها، ورجوع ما اختلط فيها من غير جوهرها إلى أصله، إمّا إلى النعيم، فضلاً وجوداً وإمّا إلى الجحيم، قسطاً وعدلاً.

وأما في العلوم البشريّة هذه الدنيا نظامها أتمّ النظامات، والنظام الشريف الربّانيّ الأتمّ لابدّ وأن يكون كلّ الجهات فيه منتهية إلى المشية الأزليّة، وحينئذٍ يرد على الفلسفة البشريّة شبهة المادّيين كما ستعرفها إن شاء الله تعالى.



## تذييلات الباب السادس

١ - مراد المؤلف من الجوهر عبارة عن:

ثمَّ إنّ المراد بهذا الجوهر ليس ما في نظر البشر من أنّه المتقوم بنفسه في مقابل العرض المتقوم بغيره. ولهذا نصّ الإمام الثامن صلوات الله عليه بأنّه تعالى لم يخلق شيئاً فرداً قائماً بنفسه دون غيره الذي أراد من الدلالة على نفسه وإثبات وجوده في رواية عمران. فإنّ ذلك إبطال لقول [للمقالة، التمازى ومعرفة العوالم] البشر في حقيقة الجوهر، بل المراد من الجوهر ما كان حيث ذاته التقوم بما كان متقوماً بنفسه، و [المراد، التمازى ومعرفة العوالم] من العرض ما كان حيث ذاته التقوم بما كان [يكون، التمازى] حيث ذاته التقوم بغيره أيضاً. فعلى هذا يكون الأرواح جواهر بسيطة لأنّ حيث ذاتها التقوم بما لا يكون متقوماً بغيره أيضاً [ليس «أيضاً» في معرفة العوالم والتمازى]. فكنه هذا الجوهر [أى الماء البسيط] هو كينونة جوهرية يعرضها الأعراض، مقدرة بالأبعاد، متناهية في الواقع. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٣١٨؛ معرفة العوالم (نسخة الآستانة)، صص ١٥ و ١٦؛ التمازى، ص ٤٤٧).

٢ - ما عني من البساطة:

المراد من البساطة هو كون الجوهر الأوّل معروضاً بأعراض بلانتركيب، ومن التركيب عروض الخلط والمزج بين الجوهرين المختلفين بالأعراض، فيحصل الكثافة ويتحقّق المركّبات الطويلة بالتركيب عن تلك المركّبات وهو أساس عالم الفناء ودار الدّنيا. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٣٢٥؛ معرفة العوالم (نسخة الآستانة)، ص ٢٠؛ التمازى، ص ٤٥٨)

فهو جوهر يعنى ليس بعرض، بسيط يعنى ليس بمركب من الجوهرين، بل كون وشيئية وفعلية جوهرية يعرضه الأعراض... و بعروض الأعراض عليه تحقّق كائنات النشأة الآخرة. (معارف

القرآن - نسخه صدرزاده - ص ٢٩٠: معرفة العوالم (نسخة الآستانة)، ص ١: التمازي، ص (٤١٤)

٣ - قد شرح المؤلف عبارة «جميع العوالم مخلوقة من جوهر واحد بسيط غير مركب من الهيولى والصورة» في رسالة «خلقة العوالم». فأشار فيها إلى خلقة جميع العوالم من جوهر واحد بسيط ثم التفت إلى بعض أسمائه في الروايات كالماء، الجوهر، الدرة، الزبرجد، اللؤلؤ و... ودلائل التسمية بها. ثم ذكر عدم تركيبها من الهيولى والصورة وذكر مستشهداته من الآيات والروايات. فنأتى هاهنا ببعض عباراته من تلك الرسالة وبعض مستشهداته النقلية ونرجع القارئ لتفاصيلها إلى أصل المصدر.

فمن تصريحاته عليه السلام بخلقة جميع العوالم من جوهر واحد بسيط هو:  
 صريح الآية المباركة والروايات أن كلَّ حَقٍّ مخلوق من الماء البسيط حَقٌّ الأرواح فليست مجردة عن المادة الثورية والتاريخية، حَقٍّ يظهر من بعض الروايات أن أرواح المعصومين أيضاً مخلوقة من طينة فوق عليين قال الله عزَّ وجلَّ:  
 ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ (هود، ٧)

وقال من قائل:

﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ (انبيا، ٣٠)

و أيضاً قال جلَّ جلاله في النور:

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَآئِيَةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (انبيا، ٣٠)

وقال عزَّ وجلَّ:

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ (فرقان، ٥٤)

وعن الإختصاص، قال يونس بن عبد الرحمن يوماً لموسى بن جعفر عليه السلام:

أَيْنَ كَانَ رَبُّكَ حَيْثُ لَا سَمَاءَ مَبْنِيَّةٌ وَلَا أَرْضٌ مَدْحِيَّةٌ؟ قَالَ: كَانَ نُورًا فِي نُورٍ وَ نُورًا عَلَى نُورٍ، خَلَقَ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ مَاءً مُنْكَدِرًا. فَخَلَقَ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ طَلْمَةً؛ فَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى تِلْكَ الطَّلْمَةِ. قَالَ: إِنَّمَا سَأَلْتُكَ عَنِ الْمَكَانِ. قَالَ: كُلُّ مَا قُلْتُ أَيْنَ فَأَيْنَ هُوَ الْمَكَانُ. قَالَ: وَصَفْتُ فَأَجَذْتُ إِنَّمَا سَأَلْتُكَ عَنِ الْمَكَانِ الْمَوْجُودِ الْمَعْرُوفِ. قَالَ: كَانَ فِي عِلْمِهِ لِعِلْمِهِ فَقَصَرَ عِلْمُ الْعُلَمَاءِ عِنْدَ عِلْمِهِ. قَالَ: إِنَّمَا سَأَلْتُكَ



عَنِ الْمَكَانِ؟ قَالَ: يَا لَكُمُ أَلَيْسَ قَدْ أَجَبْتُكَ أَنَّهُ كَانَ فِي عِلْمِهِ لِعِلْمِهِ فَقَصَرَ عِلْمُ الْعُلَمَاءِ عِنْدَ عِلْمِهِ؟  
(بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ١٠١)

و عن الكافي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ سَهْلِ بْنِ ابْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ دَاوُدَ الرَّقِّيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ؟ فَقَالَ: مَا يَقُولُونَ؟ قُلْتُ: يَقُولُونَ إِنَّ الْعَرْشَ كَانَ عَلَى الْمَاءِ وَالرَّبُّ فَوْقَهُ. فَقَالَ: كَذَبُوا مِنْ رَعَمَ هَذَا فَقَدْ صَيَّرَ اللَّهُ مَحْمُولًا وَصَفَهُ بِصِفَةِ الْمَخْلُوقِ وَلَزِمَهُ أَنْ الشَّيْءَ الَّذِي يَحْمِلُهُ أَقْوَى مِنْهُ. قُلْتُ: بَيِّنْ لِي جُعِلَتْ فِدَاكَ. فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَمَلَ دِينَهُ وَعِلْمَهُ الْمَاءَ قَبْلَ أَنْ تَكُونَ أَرْضٌ أَوْ سَمَاءٌ أَوْ جِنٌّ أَوْ إِنْسٌ أَوْ شَمْسٌ أَوْ قَمَرٌ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ نَزَّهَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُمْ: مَنْ رَبُّكُمْ؟ فَأَوَّلُ مَنْ نَطَقَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْأَئِمَّةُ عليهم السلام. فَقَالُوا: أَنْتَ رَبُّنَا، فَحَمَلَهُمُ الْعِلْمَ وَالْدِّينَ. ثُمَّ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: هَؤُلَاءِ حَمَلَةٌ وَبَنِي وَعِلْمِي وَأُمَّنَاتِي فِي خَلْقِي وَهُمْ الْمُسْتَوْثُونَ. (بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ٩٥)؛ (خلقة العوالم، نسخة الملكية الميانجي، صص ١ الى ٣)

والشاهد على أَنَّ البحرين مخلوقان من الماء البسيط والجوهر الأول، لَا أَنَّ المخلوق الأول هو البحران بل هما راجعان إلى أصول الجنة والنار، ما عن تفسير علي بن إبراهيم عن جابر الجعفي عن أبي جعفر عليه السلام عن أبياته عن أمير المؤمنين صلوة الله عليهم في خبر طويل إلى أن قال:  
... فَأَعْتَرَفَ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى غُرْفَةً بِبَيْمِينِهِ مِنَ الْمَاءِ الْعَذْبِ - وَكَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينٌ - فَصَلَّصَهَا فِي كَفِّهِ فَجَمَدَتْ فَقَالَ هَا: مِنْكَ أَخْلَقَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ وَالْأَئِمَّةَ الْمُهْتَدِينَ وَالدُّعَاةَ إِلَى الْإِلَهِ وَاتَّبَاعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَلَا أَبَالِي وَلَا أَسْأَلُ عَمَّا أَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ. ثُمَّ اغْتَرَفَ غُرْفَةً أُخْرَى مِنَ الْمَاءِ الْمَالِحِ الْأَجَاثِ فَصَلَّصَهَا فِي كَفِّهِ فَجَمَدَتْ ثُمَّ قَالَ هَا: مِنْكَ أَخْلَقَ الْجَبَّارِينَ وَالْفِرَاعِنَةَ وَالْعُتَاةَ وَإِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَالدُّعَاةَ إِلَى النَّارِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَأَشْيَاعَهُمْ وَشَرَطَ فِي ذَلِكَ الْبَدَاءِ فِيهِمْ وَلَمْ يَشَرْطَ فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ الْبَدَاءَ، ثُمَّ خَلَطَ الْمَائِينَ جَمِيعًا فِي كَفِّهِ فَصَلَّصَهَا ثُمَّ كَفَّاهَا قُدَّامَ غُرْبَتِهِ وَهِيَ سَلَالَةٌ مِنْ طِينٍ... (تفسير القمي، ج ١، ص ٢٨؛ بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٣٧)

و عن العياشي عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام مثله. و عن العيون مسنداً مثله.

وسيجيء ما في هذا الرواية من اغترافه تبارك وتعالى.

فهذه الرواية المروية في الكتب الثلاثة نص في أَنَّ المادَّةَ الأصلية البحران يكون جوهرًا بسيطاً يكون إختلافاتها بالأعراض كي يطرء عليها الصلصال وأخذ الرطوبة ويحصل الجمود ثم ينقلب الماء ويحصل الخلط ثم يطرء عليها الصلصال ثم يكون سلالة من طين كما لا يخفى. (خلقة العوالم، نسخة الملكية والميانجي، صص ٨ و ٩)

وأشار في مواضع أخرى ببعض أسماء الجوهر البسيط:

إنَّ الماءَ الَّذِي هُوَ المَخْلُوقُ الأوَّلُ جوهر بسيط غير مركَّب من الهيولى والصورة وهو الجوهر الحقيقى وأصل كلِّ جوهر من الجواهر. لهذا يعبر عنه في جملة من الروايات بالجوهر والذرة والزبرجد واللؤلؤ وغيرها. والماء المقابل للتراب والهواء مخلوقة منه. والسر في التعبير عنها بالماء لكونه في غاية التلؤلؤ واللطافة والشفافة والسيلان والإضطراب والتموج. فلتقسيم هذا الجوهر البسيط والماء عين جعلها بحرين. (خلقة العوالم، نسخة الملكى الميانجى، ص ٦)

وعن التوحيد عن جابر الجعفي عن أبي جعفر عليه السلام مثله باختلاف وعن العياشى، عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر قال:

كَانَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ. وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَالْمَاءُ عَلَى الْهَوَاءِ لَا يَجْرِي وَلَمْ يَكُنْ غَيْرُ الْمَاءِ خَلْقٌ وَالْمَاءُ يَوْمَئِذٍ عَذْبٌ فُرَاتٌ، فَلَمَّا أَرَادَ اللهُ أَنْ يَخْلُقَ الْأَرْضَ أَمَرَ الرِّيحَ الْأَرْبَعَ فَضَرَبْنَ الْمَاءَ حَتَّى صَارَ مَوْجاً ثُمَّ أَرْبَدَ زَيْدَةً وَاحِدَةً فَجَمَعَهُ فِي الْبَيْتِ فَأَمَرَ اللهُ فَصَارَ جَبَلًا مِنْ زَبَدٍ ثُمَّ دَخَى الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ. (العياشى ج ١، ص ١٨٦ و بحار الانوار ج ٥٤، ص ٨٩)

فيظهر من هذه الرواية المباركة أنَّ الجوهر الأوَّل يعبر عنه بالماء والهواء، فمن حيث تلوُّثه وتموجُه وعذوبته يعبر عنه بالماء ومن حيث لطافته وشفافيته يعبر عنه بالهواء. وكون الماء على الهواء نظير كون عرش العلم على الماء. فواقعية الهواء بالماء البسيط بنص الإمام، والماء على الهواء وبقرينة قوله صلواة الله عليه «ولم يكن غير الماء خلق» يظهر أنَّها واحد يختلف التعبير عنه وهي قرينة على أن المراد من الماء ليس ما يقابل التراب. (خلقة العوالم، نسخة الملكى الميانجى، صص ١٠ و ١١)

ومما يدلُّ من كلامه على عدم تركيب الجوهر البسيط من الهيولى والصورة ما قال: فصرح الروايات أنَّ كلَّ شيء كان هو شيئاً واحداً يعبر عنه بالماء، وأنَّه أصل كلِّ شيء، ولكلِّ نسبة إليه. وأنَّه مجرَّد عن الصور النوعية وكان موجوداً متحصلاً حاملاً للعرش كما عليه نصُّ الكتاب العزيز «وكان عرشه على الماء». وبعد التصريح في الكتاب بتسبيح كلِّ شيء له، و التصريح في الروايات بعرض الولاية على كلِّ شيء، يظهر أنَّ كلَّ شيء حى. وقد نصَّ الحقُّ جلَّ جلاله في الكتاب بأنَّه جعل من الماء كلَّ شيء حى، فقتضى ظاهر الكتاب والروايات أنَّ كلَّ شيء حى وأنَّ كلَّ حى من الماء، أنَّ كلَّ شيء من الماء بلا إستثناء فمضمون الروايات عين مضمون مستفاد من الكتاب بأنَّ كلَّ شيء كان ماء وكلَّ شيء خلق من الماء.

و حيث إنَّ صريح الكتاب والروايات كونه بنفسه حاملاً للعرش، بدون الصور الطارية بنصّ الروايات، فلا بدّ من كونه متحصّلة الماهيّة لإمتناع فعليّة الوجود للهيولى. وليس مركباً من الهيولى والصورة وإلاّ يلزم نسبة الماء إلى أجزائه وليس له نسبة إلى الماء. ويشهد على هذا أيضاً الروايات الناصّة بأنّ الاختلافات حصلت بقبول الولاية وردها من الماء، ولو كانت الاختلافات بصور جوهرية لما تحقّق للمطيع والعاصي مجازاة. وأساس الدّين على أنّ الاختلافات الحاصلة في المخلوقات كاشفة عن التدبير العمدي، وأساس الدّين على عود أبدان الترابيّة في القيامة و مخلوقة الجنّة والنّار الجسمانيّتين ولو كانت الأجسام مركبة من المادّة والصورة لإمتنع عود تلك الأبدان المركبة من المادّة والصورة بالإعدادات الخاصّة بالاخلف. ولم يكن طائل تحت جسمانية النار إلّا مع فرض البقاء وعدم الفساد. وأساس الدين على واقعيّة المعجزات وهو يناقض التركيب كما لا يخفى. ونصّ على ما ذكرنا حضرة ثامن الأئمة صلواة الله عليه في رواية العيون في جواب عمران الصّابي فيلسوف عصره مع حضور المأمون.

ففي العيون عن ثامن الأئمة صلواة الله عليه بعد قول عمران الصّابي أخبرني عن الكاين الأوّل وعما خلق؟ قال عليه السلام:

سَأَلْتُ فَافْهَمُ. أَمَّا الْوَاحِدُ فَلَمْ يَزَلْ وَاحِدًا كَانِيًا لَا شَيْءَ مَعَهُ وَلَا حُدُودَ وَلَا أَغْرَاضَ وَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ ثُمَّ خَلَقَ خَلْقًا مُبْتَدِعًا مُخْتَلِفًا بِأَغْرَاضٍ وَحُدُودٍ مُخْتَلِفَةٍ لَا فِي شَيْءٍ حَدٌّ وَلَا عَلَى شَيْءٍ حَدٌّ وَ مَثَلُهُ لَهُ فَجَعَلَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ الْخَلْقِ صَفْوَةً وَغَيْرَ صَفْوَةٍ وَ اخْتِلَافًا وَاثْتِلَافًا وَأَلْوَانًا وَذَوَقًا وَطَعْمًا لَا لِحَاجَةَ كَانَتْ مِنْهُ إِلَى ذَلِكَ وَلَا لِفَضْلِ مَثَرَةٍ لَمْ يَبْلُغْهَا إِلَّا بِهِ وَلَا رَأَى لِنَفْسِهِ فِيهَا خَلْقَ زِيَادَةٍ وَلَا نَقْصًا. تَغَقَّلْ هَذَا يَا عِمْرَانُ؟ قَالَ: نَعَمْ.

قَالَ عِمْرَانُ يَا سَيِّدِي أَلَا تُخْبِرُنِي عَنْ حُدُودِ خَلْقِهِ كَيْفَ هِيَ وَمَا مَعَانِيهَا وَعَلَى كَمْ نَوْعٍ تَكُونُ؟ قَالَ: قَدْ سَأَلْتُ فَافْهَمُ. إِنَّ حُدُودَ خَلْقِهِ عَلَى سِتَّةِ أَنْوَاعٍ: مَلْمُوسٌ وَمُؤْرُونَ وَمَنْظُورٌ إِلَيْهِ وَمَا لَا وَزْنَ لَهُ وَمَا لَا ذَوْقَ لَهُ وَهُوَ الرُّوحُ وَمِنْهَا مَنْظُورٌ إِلَيْهِ وَلَيْسَ لَهُ وَزْنٌ وَلَا لَمَسٌ وَلَا حِسٌّ وَلَا لَوْنٌ وَلَا ذَوْقٌ وَالتَّقْدِيرُ وَالْأَغْرَاضُ وَالصُّورُ وَالطُّولُ وَالْعَرْضُ وَمِنْهَا الْعَمَلُ وَالْحَرَكَاتُ الَّتِي تَصْنَعُ الْأَشْيَاءَ وَتَعْمَلُهَا وَتُغَيِّرُهَا مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ وَتَزِيدُهَا وَتَقْصُصُهَا اعْلَمْ أَنَّ الْوَاحِدَ الَّذِي هُوَ قَائِمٌ بِغَيْرِ تَقْدِيرٍ وَلَا تَحْدِيدٍ خَلَقَ خَلْقًا مُقَدَّرًا بِتَحْدِيدٍ وَتَقْدِيرٍ وَكَانَ الَّذِي خَلَقَ خَلْقَيْنِ اثْنَيْنِ التَّقْدِيرَ وَالْمُقَدَّرَ وَلَيْسَ فِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَذُنٌ وَلَا وَزْنٌ وَلَا ذَوْقٌ فَجَعَلَ أَحَدَهُمَا يُدْرِكُ بِالْآخِرِ وَجَعَلَهَا مُدْرِكِينَ بِنَفْسِهَا وَلَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا قَوْدًا قَائِمًا بِنَفْسِهِ دُونَ غَيْرِهِ لِذَلِكَ أَرَادَ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى نَفْسِهِ وَإِثْبَاتِ وَجُودِهِ فَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَوْدٌ وَاحِدٌ لَا ثَانِي مَعَهُ يَقِيمُهُ وَلَا يَغْضُدُهُ وَلَا يَكُنُّهُ وَالْخَلْقُ يَمْسِكُ بَعْضُهُ

بَعْضاً بِإِذْنِ اللَّهِ وَ مَشِيَّتِهِ... (عيون اخبار الرضا عليه السلام ج ٢، ص ١٥٢)

وهذه الرواية الشريفة من حيث المضمون وعلوها ولطائفها بقرائن يوجب القطع بصورها والحمد لله رب العالمين.

فإنه من نظر إلى دقائق أسئلة هذا الحكيم الفلسفي المتبحر ودقائق أجوبة حضرة ثامن الأئمة سلام الله عليه يُظهر منه كمال استعداد السائل وتحمله للطائف المعارف، وكان للإمام عليه السلام ذاعناية به لعلمه بهديته، كما يظهر إيمانه من ذيل الرواية وعناية الإمام عليه السلام به، فحاول كلامه صلوة الله عليه إبطال لمذهب التصوف بتطور الحق وتعيينه بكل التعينات وأنه محكوم بكل الأحكام الإمكانية فإنه قال: «ولا يزال كذلك». ثم مع استعداد المخاطب وإطلاعه بالهيولى والصورة وعلم الإمام عليه السلام بنشر الفلسفة وانتشاره في الاعصار المتأخرة نص عليه بأنه خلق خلقاً مبتدعاً مختلفاً بأعراض وحدود مختلفه، فهي تصرّح وتنصيص بأن المخلوق الأول ومادة المواد إبداعى. وحصول الاختلافات بالأعراض والحدود لا بالصور الجوهرية.

ثم لم يعرض صلوة الله عليه حتى نص على بطلان الهيولى، فقال عليه السلام: «لا في شيء أقامه» لأنه على مذهب القوم، الهيولى محلى الصورة الجسمية وهي حالة فيه وقائمة فيه. ثم أكد صلوة الله عليه بقوله: «ولا على شيء حداه» فإنه إبطال لما قالوا بأنه لابد من كون الحادث مسبقاً بمادة ومدة. ثم صرح ببطلان المثل الأفلاطونية بقوله: «ولا على شيء حداه» مثله.

ويظهر من قوله صلوة الله عليه: «فجعل الخلق بعد ذلك صفة وغير صفة» أن المخلوقات مختلفة من حيث اللطافة والكثافة.

هذا كله مضافاً إلى أنه لو كانت المادة مركبة من الهيولى والصورة أو كان الاختلاف بالصور الجوهرية مع علمه صلوة الله عليه بانتشار الفلسفة في عصره وانغمار المسلمين فيه لكان هذه التعبيرات في مقابل هذا الفيلسوف الدقيق عين الإغراء بالجهل وجلت ساحة قدسه صلوة الله عليه عن ذلك.

ثم أنه صلوة الله عليه في قوله «لا حاجة منه إلى ذلك ولا لفضل حاجة لم يبلغها إلّا به»، أوضح كالشمس في رابعة النهار وأظهر في بطلان قول الصوفية: «بحبه وطلبه كمال الإستجلاء وظهور وصف الأكملية»؛ فإنه تنصيص منه بخلافه. وهو صلوة الله عليه لا يرضى بذلك بل يؤكد في آخر الرواية في مقام يسأله العمران عن أغمض المسائل. والعجب من الشق الذى مع شهوده تنصيص الإمام ببطلان التطور والتعين يحتمل كون هذه الروايات معارف إلهية من الصوفية؛

نعوذ بالله من العمى والضلالة وخذلان الحق جلّت عظمته وتقدّست أسمائه ولا إله غيره.  
ثمّ صلوة الله عليه كما أكّد وشدّد النكير على التعيّن والتطوّر بالنسبة الى المعارف الإلهيّة  
كذلك شدّد النكير على مختار الفلاسفة من تركّب الأشياء من الهوى والصورة وجوهرية الصور  
النوعيّة فقال ثانياً ووضح الأمر، فقال: «إعلم أنّ الواحد الذى هو قائم بغير تقدير ولا تحديد»  
فهذا الكلام تصرّح وتنصيص ببطلان مذهب الصوفية فى المعارف الإلهيّة. وقوله صلوة الله  
عليه «خلق خلقاً مقدراً بتحديد و تقدير وكان الذى خلق خلقين اثنين التقدير والمقدر» تصرّح و  
تنصيص بأنّ المخلوق الأول المقدر و التقدير فلا بدّ من كونه بسيطاً غير مركب من الهوى و  
الصورة لأنّه مع التفاته بالاعراض لا يجوز الغفلة عن الصور الجوهريّة والأجزاء الجوهرية عن  
العالم فضلاً عن الإمام، بل التنصيص و التصريح بكونه اثنين وأنّه المعروض و العرض وأنّ  
احدهما هو العرض يدرك بالآخر. و التصريح بأنّها مدركين بنفسها ابطال للتركيب من الهوى  
و الصورة لإمتناع ادراك الهوى بلا صورة فع التركيب من الهوى و الصورة يكون هذا الكلام  
خلاف الواقع و اغراء البشر بالجهل جلّت ساحة قدسه صلوة الله عليه عن ذلك.  
فهذه الرواية الشريفة ببطلان الهوى و مع بطلان الهوى تبطل جوهرية الصور النوعيّة  
لتوقّف ثبوتها على ثبوت الهوى.

وقوله صلوة الله عليه: «و لم يخلق فرداً قائماً بنفسه دون غيره للذى اراد» ابطال لما قالوا مقوّم  
الجوهر بنفسه واستقلاله فى وجوده فى مقابل العرض بل الجوهر متقوّم بغيره و لا استقلال بوجود  
شئ من الأشياء فأنّه مبنى على جعل الوجود و لا جعل، فليس الجوهر مستقلاً بل الجوهر مستقل  
بالوجدان بالغير و ضابط العروض وجدان ماهية العرض و مالكيته بعين و اجدية الجوهر و  
مالكيته فلو استقلّ ماهية العرض بالوجدان لما كان فى البين عروض. (خلقة العوالم، نسخة الملكى  
الميانجى، صص ١٥ الى ٢٠)

٤ - لمزيد بيان راجع الى الأبواب العشرون و الحادى و الثانى و العشرون.

٥ - يشرح المؤلف إرتباط عالم الدنيا و الآخرة فى مواقف أخرى:  
بعروض الأعراض عليه [أى الجوهر البسيط] تحقّق كائنات النشأة الآخرة، فبعروض  
النوريّة عليه تحقّق عالم النور والأبدان النورانيّة كأبدان الملائكة، و بعروض الناريّة بلا حرّ تحقّق  
عالم الظلمة، و من النور خلقت الجتّة و جميع الموجودات الّتى فيها، فهى جواهر بسيطة اختلفت

أعراضها. ومن النار بعروض الحرارة خلق الجحيم وما فيها، فهي أيضا جواهر بسيطة مختلفة بالأعراض وبعروض عرض الاختلاط وامتزاج بينهما عرضته الكثافة. وبهذا التركيب العرضي خلق عالم الدنيا وجميع الموجودات فيه. فالعوالم الجسمانية الحسية التي يجمعها عالم الدنيا التي تكون أرضنا من أجزائها مكونة من اختلاط الجواهر النورية والنارية. فالكائنات الدنيوية كلها مركبة مزوجة من الجوهرين وبإبطال التركيب والرجوع إلى أصولها يقوم القيامة. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٢٩٠؛ معرفة العوالم (نسخة الآستانة)، ص ١؛ الفنازي، صص ٤١٤ و ٤١٥)

بوحدة جوهر العالمين الدنيا والآخرة إنتظم دار العمل ودار الجزاء مع عدم تناهي قدرته لخلق النظام بطور آخر من كائنات متباينة ممتازة بالذات. جملة ما ذكر به صاحب الشريعة هو أنّ هذا الجوهر البسيط غير مركب من المادة والصورة وإنما تحقق برأيه تعالى شأنه وأنه الحقيقة: [حقيقة العوالم، معرفة العوالم و الفنازي] الموجودة الكائنة في جميع العوالم وهو واقع المكان وأنّ [ليس «أن» في معرفة العوالم] الاختلاف بالأعراض فبرأيه تعالى كان نوراً وظلمة ومن النور كان عالم النور والجنة والملائكة وغيرها ومن الظلمة عالم النار والعذاب وسائر المخلوقات فيه [منه، معرفة العوالم و الفنازي]. وبعروض الأعراض عن رأيه وإذنه تعالى تختلف الكائنات الموجودة في هذين العالمين فالجنة في عالم النور والنار في عالم الظلمة. وعالم النور هو عالم العلين وعالم الظلمة عالم السجين. والأول محيط بالثاني. وعالم الآخرة عبارة عنها [عنها، معرفة العوالم] ثم من الجواهر الذي خلق منه الآخرة خلق عالم الدنيا بعد الخلط والمزج والتركيب الصناعي بين الجواهر المختلفة بالأعراض المأخوذة من هذين العالمين. وبهذا الخلط والمزج والتركيب الصناعي حصلت الكثافة فيها وهي العوالم الجسمانية الفانية. وعالم الدنيا في الآخرة والآخرة محيطة بالدنيا وحيث إنّ الجواهر الكائنة في عالم الدنيا كلها مخلوقة من الجواهر المركبة بالاختلاط والامتزاج. فلا بد من الانحلال ورجوع الجواهر إلى مرتبة البساطة الاخرية، فيعود كلّ شيء إلى عالم الآخرة بإبطال التركيب والامتزاج. وأما الجواهر الكائنة في عالم الآخرة فحيث أنّها بسيطة مختلفة بالأعراض فهي باقية بقاء مكونها وقيومها. فعالم الآخرة نظير الدنيا زمانى مكاني إلا أنّ جواهرها بسيطة. فالفرق بينها باللطافة والكثافة والبساطة والتركيب، فإنّ جواهر عالم النور جواهر بسيطة نورية وجواهر عالم الظلمة جواهر بسيطة ظلمانية وجواهر الدنيا مركبة منها باختلاف الغالبية والمغلوبة. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٣١٨ و ٣١٩؛ معرفة العوالم (نسخة الآستانة)، ص ١٦؛ الفنازي، صص ٤٤٧ و ٤٤٨)

## ٦- توصيف آخر لحقيقة الروح من وجهة نظر المؤلف:

فنقول إنَّ الروح على ما يظهر من الاخبار، مخلوق لطيف محيط بالبدن وهو الطف من الهواء. ونور العلم محيط به يرى ويبصر ويعقل ويقدر به وهو محبوس بالبدن ومدبر له وقبل خلقه عنه نظن انه متحد معه ولكنه غيره، لان البدن عبارة عن مجمع اعراض يرتد ويبقض بالقوة والضعف والصغر والكبر والنوم واليقظة. ويدل على كونه غير البدن انه قد يختلج في بال احد امر وقبل اظهاره يسبقه شخص آخر باظهاره من غير سابقة لاحدهما بذلك الامر في ذلك المجلس فهو من باب قراءة الروح ماورد في روح الاخر فيسبقه الى الاظهار، فهو دليل على مباينة الروح مع البدن واذا نام البدن فيستريح الروح من تدبيره ويجعله في محله وتستقل بافاعيل نفسه من غير آلة البدن فيرى ويسمع وياكل ويشرب ويلقي الاحبة ويخاف ويفرح وكل ذلك بآلات نفسه التي هي اقوى من آلات البدن فينظر اللون ويسمع الصوت ويطش ويستلذ كل ذلك واعضاء البدن معطلة بالنوم. بل فظهر من الاخبار انه موت موقت، فان صادف ملكا يستفيد منه اموراً واقعية صادقة من الامور المستقبلية قبل كيانها فهو يدل على كونه من الواقعيات وله تحقق وليس بخيال وان صادف شيطاناً فهو اضعاف احلام. وقد يستريح الروح مع البدن حال نومه فلا يشغل بعمل والعجب أنَّ الرائي في النوم هو الرائي في اليقظة ويقول انا رايت في نومي مع أنَّ البدن تعطيل لا يسمع ولا يبصر ولا يعقل. بل وربما يتخيل له في النوم مسائل غامضة ويطلع على بعض مالم يطلع عليه في يقظته، وهذا على عدم كونه خيالاً. فكل افعاله من بدو عالم النور المحيط به ففي اليقظة يفعل بآلات البدن وفي النوم يفعل بآلات نفسه. ومن هنا يعلم ان الافعال التي لا يحتاج الى الآلات البدنية كالتعقلات والتخيلات سنخا سنخ افعاله في نوم البدن يكون الاستمداد من النور المحيط به. (انوار الهداية، ص ٥٦).

اما الروح فهو عبارة عن الهواء المحيط بالبدن الذي هو الطف من هوائنا في الجو وهو محيط به مدبر له ونور العلم محيط بالروح وهو مخلوق الله تعالى؛ يكشف الروح بمجهراته بقدر نصيبه منه. (انوار الهداية، ص ٦٩).

## ٧- العلة بين الروح والبدن وطريق التوجه الى الروح في بيان المؤلف:

فلنخص ما جاء به صاحب الشريعة في المعارف الراجعة إلى المنامات أنَّ هذا النوم التام الكامل هو الوفاة كما أنَّ الموت الحقيقي هو الرقاد. والروح هو الذي يعرفه الإنسان بحقيقة العلم

في عالم المنام ويشهد تحقق الحواس له، وأنه يتحرك ويحيى ويذهب ويتكلم ويسمع الكلام، وأنه شخص خاص ليس له عالم ونشأة وليس لعقله وعلمه وشعوره وحياته أيضا نشأة. فسا يشهده في المنام كله خارج عن حقيقة ذاته واقع في الهواء أو السماوات. والفرق بينه وبين الموت هو بقاء سلطنته على البدن فيه لبقاء النفس الحيوانى وهو الدّم ببخاره بخلاف الموت فإن البدن فيه يصير فاقدا للنفس الحيوانى، والمشهودات في المنامات إما من الملائكة والروحانيين في السماء، و ذلك حق يكون له التأويل، وإما من الأجنّة والشياطين في الهواء وهى الأضغاث والأحلام. وكذلك الروح بعد الموت يخرج من البدن ويتحرك في الهواء ويشهد الملائكة الخارجيّة والشياطين والأموات. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٥٢٢؛ الدامغانى، ص ٥٠٦)

في البحار عن رسالة الاهليلجة عن الصادق صلوات الله عليه إلى أن قال عليه السلام: وقلت أمّا إذا حَجَبْتُ عَنِ الْجَوَابِ وَ اخْتَلَفَ مِنْكَ الْمَقَالُ فَسَيَأْتِيكَ مِنَ الدَّلَالَةِ مِنْ قَبْلِ نَفْسِكَ خَاصَّةً مَا يَسْتَبِينُ لَكَ أَنَّ الْخَوَاسَ لَا تَعْرِفُ شَيْئًا إِلَّا بِالْقَلْبِ فَهَلْ رَأَيْتَ فِي الْمَنَامِ أَنَّكَ تَأْكُلُ وَ تَشْرَبُ حَتَّى وَصَلْتَ لَدُنْهُ ذَلِكَ إِلَى قَلْبِكَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَهَلْ رَأَيْتَ أَنَّكَ تَضْحَكُ وَ تَبْكِي وَ تَجُولُ فِي الْبُلْدَانِ الَّتِي لَمْ تَرَهَا وَ الَّتِي قَدْ رَأَيْتَهَا حَتَّى تَعْلَمَ مَعَالِمَ مَا رَأَيْتَ مِنْهَا قَالَ نَعَمْ مَا لَا أَحْصِي قُلْتُ فَهَلْ رَأَيْتَ أَحَدًا مِنْ أَقَارِبِكَ مِنْ أَخٍ أَوْ أَبٍ أَوْ ذِي رَجَمٍ قَدْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ حَتَّى تَعْلَمَهُ وَ تَعْرِفَهُ كَمَعْرِفَتِكَ إِيَّاهُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ قَالَ أَكْثَرُ مِنَ الْكَثِيرِ قُلْتُ فَأَخْبِرْنِي أَيُّ خَوَاسِكَ أَذْرَكَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ فِي مَنَامِكَ حَتَّى دَلَّتْ قَلْبَكَ عَلَى مُعَايَنَةِ الْمَوْتِ وَ كَلَامِهِمْ وَ أَكْلِ طَعَامِهِمْ وَ الْجَوْلَانِ فِي الْبُلْدَانِ وَ الضَّحِكِ وَ الْبُكَاءِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ قَالَ مَا أَقْدِرُ أَنْ أَقُولَ لَكَ أَيُّ خَوَاسِي أَذْرَكَ ذَلِكَ أَوْ شَيْئًا مِنْهُ وَ كَيْفَ تُذَكِّرُ وَ هِيَ بِمَنْزِلَةِ الْمَيِّتِ لَا تَسْمَعُ وَ لَا تُبْصِرُ قُلْتُ فَأَخْبِرْنِي حَيْثُ اسْتَيْقَظْتَ أَلَسْتَ قَدْ ذَكَرْتَ الَّذِي رَأَيْتَ فِي مَنَامِكَ تَحْفَظُهُ وَ تَقْضُهُ بَعْدَ يَقْظَتِكَ عَلَى إِخْوَانِكَ لَا تَنْسَى مِنْهُ خَوْفًا قَالَ إِنَّهُ كَمَا تَقُولُ وَ رُبَّمَا رَأَيْتَ الشَّيْءَ فِي مَنَامِي ثُمَّ لَا أُمْسِي حَتَّى أَرَاهُ فِي يَقْظَتِي كَمَا رَأَيْتُهُ فِي مَنَامِي قُلْتُ فَأَخْبِرْنِي أَيُّ خَوَاسِكَ قَوَّرَتْ عِلْمَ ذَلِكَ فِي قَلْبِكَ حَتَّى ذَكَرْتَهُ بَعْدَ مَا اسْتَيْقَظْتَ قَالَ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ مَا دَخَلْتُ فِيهِ الْخَوَاسُ قُلْتُ أَفَلَيْسَ يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَعْلَمَ حَيْثُ بَطَلَتْ الْخَوَاسُ فِي هَذَا أَنَّ الَّذِي عَايَنَ تِلْكَ الْأَشْيَاءَ وَ حَفِظَهَا فِي مَنَامِكَ قَلْبَكَ الَّذِي جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ الْعَقْلَ الَّذِي اخْتَجَّ بِهِ عَلَى الْعِبَادِ قَالَ إِنَّ الَّذِي رَأَيْتُ فِي مَنَامِي لَيْسَ بِشَيْءٍ إِنَّمَا هُوَ بِمَنْزِلَةِ السَّرَابِ الَّذِي يُعَايِنُهُ صَاحِبُهُ وَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ لَا يَشْكُ أَنَّهُ مَاءٌ فَإِذَا انْتَهَى إِلَى مَكَانِهِ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا فَمَا رَأَيْتُ فِي مَنَامِي فِيهِهِ الْمَنْزِلَةَ قُلْتُ كَيْفَ شَبَّهْتَ السَّرَابَ بِمَا رَأَيْتَ فِي مَنَامِكَ مِنْ أَكْلِكَ الطَّعَامِ الْحُلُوِّ وَ الْحَامِضِ وَ مَا رَأَيْتَ مِنَ الْفَرْحِ وَ الْحَزَنِ قَالَ لِأَنَّ السَّرَابَ حَيْثُ انْتَهَيْتُ إِلَى مَوْضِعِهِ صَارَ لَا شَيْءَ وَ كَذَلِكَ صَارَ مَا رَأَيْتُ فِي مَنَامِي حِينَ انْتَهَيْتُ قُلْتُ فَأَخْبِرْنِي إِنْ أَتَيْتُكَ بِأَمْرٍ وَجَدْتُ لَدُنْكَ فِي مَنَامِكَ وَ



حَقَّقَ لِذَلِكَ قَلْبُكَ أَلَسْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الْأَمْرَ عَلَى مَا وَصَفْتُ لَكَ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَأَخْبِرْنِي هَلِ اخْتَلَمْتُ قَطُّ حَتَّى قَضَيْتَ فِي امْرَأَةٍ نَهْمَتَكَ عَرَفْتَهَا أَمْ لَمْ تَعْرِفْهَا قَالَ بَلَى مَا لَا أُخْصِيهِ قُلْتُ أَلَسْتَ وَجَدْتَ لِذَلِكَ لَذَّةً عَلَى قَدْرِ لَذَّتِكَ فِي يَقْظَتِكَ فَتَنْتَبِهَ وَقَدْ أَنْزَلْتَ الشَّهْوَةَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْكَ بِقَدْرِ مَا يَخْرُجُ فِي الْيَقْظَةِ هَذَا كَسُرِّ بِحُجَّتِكَ فِي السَّرَابِ قَالَ مَا يَزِي الْمُحْتَلِمُ فِي مَنَامِهِ شَيْئاً إِلَّا مَا كَانَتْ خَوَاشُهُ دَلَّتْ عَلَيْهِ فِي الْيَقْظَةِ قُلْتُ مَا زِدْتُ عَلَى أَنْ قَوَّيْتُ مَقَالَتِي وَرَعَمْتُ أَنَّ الْقَلْبَ يَغْفِلُ الْأَشْيَاءَ وَ يَعْرِفُهَا بَعْدَ ذَهَابِ الْخَوَاشِ وَ مَوْتِهَا فَكَيْفَ أَنْكَرْتُ أَنَّ الْقَلْبَ يَعْرِفُ الْأَشْيَاءَ وَ هُوَ يَفْظُنُ مُجْتَمِعَةً لَهُ خَوَاشُهُ وَ مَا الَّذِي عَرَفَهُ إِثَابَهَا بَعْدَ مَوْتِ الْخَوَاشِ وَ هُوَ لَا يَسْمَعُ وَ لَا يُبْصِرُ وَ لَكُنْتُ حَقِيقاً أَنْ لَا تُنْكَرَ لَهُ الْمَعْرِفَةُ وَ خَوَاشُهُ حَيَّةٌ مُجْتَمِعَةٌ إِذَا أَقْرَزَتْ أَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى الْامْرَأَةِ بَعْدَ ذَهَابِ خَوَاشِهِ حَتَّى نَكَحَهَا وَأَصَابَ لَذَّتَهُ مِنْهَا فَيَنْبَغِي لِمَنْ يَغْفِلُ حَيْثُ وَصَفَ الْقَلْبَ بِمَا وَصَفَهُ بِهِ مِنْ مَعْرِفَتِهِ بِالْأَشْيَاءِ وَ الْخَوَاشِ ذَاهِبَةً أَنْ يَعْرِفَ أَنَّ الْقَلْبَ مُدْبِرُ الْخَوَاشِ وَ مَلِكُهَا وَ رَأْسُهَا وَ الْقَاضِي عَلَيْهَا فَإِنَّهُ مَا جَهَلَ الْإِنْسَانُ مِنْ شَيْءٍ فَمَا يَجْهَلُ أَنَّ الْيَدَ لَا تَقْدِرُ عَلَى الْعَيْنِ أَنْ تَقْلَعَهَا وَ لَا عَلَى اللِّسَانِ أَنْ تَقْطَعَهُ وَ أَنَّهُ لَيْسَ يَقْدِرُ شَيْءٌ مِنَ الْخَوَاشِ أَنْ يَفْعَلَ بِشَيْءٍ مِنَ الْجَسَدِ شَيْئاً بِغَيْرِ إِذْنِ الْقَلْبِ وَ دَلَالَتِهِ وَ تَدْبِيرِهِ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى جَعَلَ الْقَلْبَ مُدْبِراً لِلْجَسَدِ بِهِ يَسْمَعُ وَ بِهِ يُبْصِرُ وَ هُوَ الْقَاضِي وَ الْأَمِيرُ عَلَيْهِ لَا يَتَقَدَّمُ الْجَسَدُ إِنَّ هُوَ تَأَخَّرَ وَ لَا يَتَأَخَّرُ إِنَّ هُوَ تَقَدَّمَ وَ بِهِ سَمِعَتِ الْخَوَاشِ وَ أَبْصَرَتْ إِنَّ أَمْرَهَا اتَّعَمَرَتْ وَ إِنَّ نَهَاها انْتَهَتْ وَ بِهِ يَنْزِلُ الْفَرْخُ وَ الْحَزَنُ وَ بِهِ يَنْزِلُ الْأَلَمُ إِنَّ فَسَدَ شَيْءٍ مِنَ الْخَوَاشِ بَقِيَ عَلَى حَالِهِ وَ إِنَّ فَسَدَ الْقَلْبَ ذَهَبَ جَمِيعُهَا حَتَّى لَا يَسْمَعُ وَ لَا يُبْصِرُ قَالَ لَقَدْ كُنْتُ أَظُنُّكَ لَا تَتَخَلَّصُ مِنْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَ قَدْ جِئْتُ بِشَيْءٍ لَا أَقْدِرُ عَلَى رَدِّهِ قُلْتُ وَ أَنَا أُعْطِيكَ تَصَادِيقَ مَا أَنْبَأْتُكَ بِهِ وَ مَا رَأَيْتُ فِي مَنَامِكَ فِي مَجْلِسِكَ السَّاعَةَ قَالَ أَفْعَلَ فَإِنِّي قَدْ تَحَمَّرْتُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ قُلْتُ أَخْبِرْنِي هَلِ تَحَدَّثْتَ نَفْسَكَ مِنْ تَحَارَةٍ أَوْ صِنَاعَةٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ تَقْدِيرِ شَيْءٍ وَ تَأْمُرُ بِهِ إِذَا أَحْكَمْتَ تَقْدِيرَهُ فِي ظَنِّكَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَهَلِ أَشْرَكَتَ قَلْبَكَ فِي ذَلِكَ الْفِكْرِ شَيْئاً مِنْ خَوَاشِكَ قَالَ لَا قُلْتُ أَفَلَا تَعْلَمُ أَنَّ الَّذِي أَخْبَرَكَ بِهِ قَلْبُكَ حَقٌّ قَالَ الْيَقِينُ هُوَ قَرَدَنِي مَا يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ يُزِيلُ الشُّبْهَةَ مِنْ قَلْبِي. الخبر (بحار الانوار، ج ٥٨، ص ٥٥).

أقول: لا يخفى تصريح الإمام (عليه السلام) في هذه الرواية بعلم الإنسان بنفسه في حال النوم و عرفانه إياها كما يعلم و يعرف البدن في اليقظة و عالم الشهادة بحيث لا يمكن الريب فيه. و كما يعلم و يعرف إنبيته و نفسه و يعلم و يعرف أنَّ له الخواش في حال اليقظة [و، الدامغانى]، يعلم و يعرف إنبيته و يجد الخواش كلها في حال النوم و الريب فيه جنون، كما أنه يعلم و يجد مأكولاته و مشروباته و منكوحاته أن لها الواقعية [ليس «أن لها الواقعية» في الدامغانى] حينئذٍ كما أن لها الواقعية في حال اليقظة و الشك فيه سفسطة، و كما يعلم و يعرف أنَّ البدن شيء محدود مكتم له

الحواس الظاهرة و المكان و الهواء و المحسوسات غيره، كذلك يعلم و يعرف أنّ الروح جوهر بسيط له الحواس و أنّه غير المكان الذي هو فيه و غير المحسوسات له و أنّ المحسوسات له غير قائمة به. و كما أنّ البدن حال اليقظة قد يكون تامّ الشعور و العقل و قد يكون ناقصاً كذلك يكون في حال النوم. و كما أنّ الإنسان في حال اليقظة قد يفقد الشعور و العقل فهو نائم كذلك في المنامات قد يفقد الشعور فيها فهو نوم في نوم. و لهذا الناس نيام أى فاقدون للشعور [ليس «أى فاقدون الشعور» في الدّماغاني] و حيث إنه يعلم بحقيقة العلم و يعرف أنّ البدن الميت في حال النوم غيره و مع ذلك في حال اليقظة يجرد و يعرف أنّه الذي رأى الرؤيا في المنام يعرف و يعلم أنّه في ضلالة و جهل من حيث عرفان نفسه و أنّ توهمه أنّه البدن توهم لا واقعية له و المنشأ رؤية البدن و توهمه و ظنّه أنّه حقيقة و واقعية.

هذا هو الطريق لعرفان الروح و النفس لا التوهم أو إحساسه بالحواس و الحال أنّه هو الحساس بالحواس فكيف يحسّه الآلة التي بها يحسّ الأشياء. هذا محال، فكيف بالبراهين كما عليه أساس المعارف البشرية.

و حيث إنّ تحقّق الروح و مقدّريّة جوهرها و أعراضها معلومة مكشوفة بحقيقة العلم و كذلك كونها غير المكان الذي هي فيه و غير الأشياء الكائنة لإمتناع قيام الكائنات في النوم بكونيتها، يظهر له بحقيقة العلم أنّ المتصورات و المحسوسات في عالم النوم خارجة عن حقيقة ذاتها، و افعيات في الهواء سواء كانت بفعلها أو بفعل الملائكة أو الشياطين. فيعرف بحقيقة العلم و يعرف بنور العقل أنّ واقع الخيالات هي الصور و الهيئات المصوّرة في الهواء، فيشهدا و يراها و لها الواقعية من هذه الجهة وإن لم يكن لها دلالة على شيء، إذ لم تكن صوراً و علامات لأُمور واقعية أخرى، كما في الأضغاث و الأحلام. فيكون سرّ عدم شهود الإنسان أرواح الأحياء و الأموات و مشهوداتهم ما هو السرّ في عدم شهود الملائكة. (معارف القرآن، نسخه صدرزاده، صص ٥٤٥ إلى ٥٤٨؛ الدّماغاني، صص ٥٢٧ إلى ٥٣٠)

٨- لمزيد بيان في مباحث الخلقة، راجع الى رسالة «معرفة العوالم» من المؤلّف في مكتبة آستان القدس الرضوي عليه السلام، قسم الرسائل المخطوطات، الرقم ٨٤٧٢، الواقع الشيخ غلامعلي الفائقى. و ايضاً رسالة خلقة العوالم من المؤلّف.



## الباب السابع من أبواب الهدى

### معرفة البراهين لما جاء به الرسول ﷺ في الأبواب السابقة

والبراهين في العلوم الإلهية مباينة لما في العلوم البشرية؛ فإنّ البرهان على ما ادّعاه صاحب الشريعة في جميع ما جاء به ثلاثة<sup>(أ)</sup>:

الأول: هو العقل الذي هو حجة الله (تعالى) (الف) على البشر.

والثاني: هو العلم الحقيقي، فبالعقل والعلم يخرج النبي ﷺ عامة الناس من ظلمات التعقّلات (و التّوهّمات) (ب) والتّصوّرات والتصديقات الاصطلاحية إلى نور العقل والعلم في درجاتهما. فالتذكّر بنور العقل أولاً و بنور العلم ثانياً هو الميزان في إقامة (برهان) (ج) صاحب الشريعة الإلهية، فيعرف المتذكّر بنور العقل حقيقة النور المميّز للجيد والردى، وبنور العلم حقيقة النور الكاشف بذاته لذاته

---

(الف) صدرزاده.

(ب) صدرزاده.

(ج) النجفى و صدرزاده.

ولغيره، ومعرفتهما بهما بالعيان حين التذكّر بحيث لا يحتاج إلى إعمال فكرٍ ونظرٍ و تأليف قياس لأنّه هو الرافع للالتباس، فيعين كلّ ما جاء به صاحب الشريعة في المخلوقات والمكوّنات أوّلاً وبالذات بهما. وهذان النوران يشيران بذاتهما إشارة ذاتيّة إلى خالقهما ومنّ بمشيّته يحدهما واجدهما ويفقداهما فاقداهما في درجاتها. وستعرف تفصيل ذلك عن قريب إن شاء الله تعالى<sup>٢</sup>.

والثالث: وهو البرهان الأعظم والشاهد الأكبر هو ربّ العزّة جلّ جلاله كما وعد نبيّه ﷺ بذلك<sup>٣</sup>. فهو المعرّف جلّ شأنه لمن أطاع رسوله ذاته القدّوس في كمالاته وآياته وأفعاله وحقائق مخلوقاته، وكلّما جاء به رسوله ذكرّ به لذلك في درجاتها حسب اختلاف درجات الطاعة<sup>٤</sup>.

وهذه البراهين الثلاثة الإلهيّة وإن كان الأوّلان منها آيتان للثالث ولكن تطوّل ببرهانيّة ذاته في العوالم السابقة فأراهم نفسه وفطّروهم على معرفته فجعل الدين مؤسّساً على المعرفة الفطريّة الإلهيّة لما يعلم من الشبهة البشريّة وهى أعضل الشبهات<sup>٥</sup>؛ فإنّ مفهوم الوجود من الأمور العامّة ونقيضه العدم، وهو بديهيّ التصرّو بزعمهم. فكلّ شيء إمّا وجود وإلّا يكون عدماً وهو الكذب وإلّا لزم ارتفاع النقيضين. وبنوا على المفهوم العام أساس الفلسفة. ولما كان حيث ذات حقيقة الوجود حيثيّة الإباء عن العدم فلا واقع في عالم الكون إلّا مصداق الوجود. وأمّا الأعدام فلا واقعيّة لها أصلاً، فحقيقة الوجود هو الواقع فقط. فليست حقيقة الوجود إلّا أزليّاً وأبديّاً بل تلك الحقيقة نفس الأزل والأبد وما كان حاقّ حقيقة ذلك؛ فلا شبهة أنّه الربّ العزيز لأنّه نفس الأزل والأبد.

هذا غاية توهم البشر من كون حقيقة الوجود هو الله تعالى شأنه. ولما كانت هذه من أعضل شبهاتهم تكفّل الربّ العزيز القدّوس تعالى شأنه لرفع هذه الشبهة في أصل الخلقة أوّلاً<sup>٦</sup>؛ فخلق الخلق في العوالم السابقة على هذه النشأة

الدنياويّة فقال (جلّ جلاله) (الف):

«وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ» (ب) و(٧٢\*)

وعرّفهم في تلك النشأة نفسه القدّوس وأراهم نفسه (٧٣\*)، وأثبت المعرفة في قلوبهم (٧٤\*) وفطرهم عليها، فقال عزّ من قائل في كتابه:

«وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ». (ج) و(٧٥\*)

ثمّ جعل الدين مؤسساً على هذه المعرفة الفطريّة فقال تعالى:

«فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» (٧٦\*) و (د)

فهو جلّ جلاله خالق الوجود وربّ الوجود وربّ الحياة وربّ العقل والعلم والقدرة والقوّة، وهذه الأنوار (هـ) المجرّدة التي بهرت أفكار البشر فظنّوا أنّها الربّ الملك القدّوس؛ هي من أعظم آياته تعالى شأنه.

ولا يلزم ارتفاع النقيضين لأنّ مالك الوجود ليس في رتبة الوجود والاتّحاد في الرتبة شرط التناقض. فهو جلّ شأنه ليس بالوجود ولا بالعدم بل هو ربّ الوجود ومالكه. والخلق لما أفاض عليهم المعرفة الفطريّة لو رجعوا إلى فطرتهم ولاسيّما عند البأساء والضراء يجدوا برّبهم ربّهم، وبه يعرفون أنّ الوجود الظاهر بذاته الذي هو نقيض العدم ليس هو الربّ تعالى شأنه، بل هو من آياته والحجّة

(الف) صدرزاده.

(ب) سورة الواقعة، الآية ٦٢.

(ج) سورة الاعراف، الآية ١٧٢.

(د) سورة الروم، الآية ٣٠.

(هـ) كانت في المصدر ونسختي الملكي الميانجي و صدرزاده «الأمور النورية» ولكن بدّله المؤلّف بـ «الأنوار» في تصحيحه المصدر.

على كمالاته، ووجدوا به جلّ وعلاً أنّ ظهور الوجود وكشفه عن الحقائق المظلمة ذاتاً، وتحقق الحقائق و ثباتها وبقائها وزوالها وتغيّراتها كلّها بالوجود عن مشيئة مالكة لابنفس الوجود، لأنّ الوجود بنفسه لا يقتضى حدوث بعض ولا حدوث الآخر والبقاء والزوال والوجدان والفقدان والتغيّر والتبدّل، بل الوجود مقدّس عن التأثير والتأثير، فكيف بالاقتضاء المختلف، فهذه الاختلافات (الف) أمر بيد مالكة و بمشيئة مالكة جلّ جلاله وتقدّست أسمائه (و اذا كانت الاشياء في ثباتها وبقائها بالوجود فلا تقع في رتبة الوجود كى يلزم الارتفاع) (ب) ويأتى لذلك مزيد بيان إن شاء الله تعالى.

هذا إجمال الكلام في مخالفة العلوم والحكمة الإلهية للعلوم والفلسفة البشرية، وتفصيلها يأتى في محله إن شاء الله تعالى.

---

(الف) يكون في نسخة صدرزاده عوض «فهذه الاختلافات»، «فهو».

(ب) صدرزاده.

### تذييلات الباب السابع

١ - يشير المؤلف إلى ثلاثة براهين في كلماته وهم العقل والعلم والرب. أما المراد من برهانية الرب تعريفه تعالى نفسه وكنه مخلوقاته، لمطيعي رسوله. والطريق للوصول إلى هذا التعريف إثبات، تجدهما في مباحث العقل والعلم في الأبواب الرابع، السابع والثالث والعشرون.

٢ - ولقد بين المؤلف في موقف آخر من آثاره ما يكشف الحجاب عن سرّ بعثة الأنبياء والرسل ﷺ بعد اكتمال عقولهم والحكمة في أن الله لم يتخذ قطّ مجنوناً ولياً؛ يكون أساس المعارف على المعرفة التامة الكاملة الحقّة الحقيقية بلا مجال للكامل التام الواجب الواجد للحجج الالهية، لهذا لا يرسل ولا ينبئ الرسول والنبي الا بعد كمال عقله وما اتخذ الله ولياً مجنوناً. وسرّ ذلك انّ المعرفة به تعالى وبغيره به تعالى لا بالفتات العلمى أو العقلى اليه وإلى غيره كما توهم. توضيح [ذلك] أنّ المعرفة عند البشر بين طورين، إمّا عند الباحثين والحكماء الإلهيين [و] كما لها عبارة عن التوجّه التام والالتفات العقلى اليه تعالى بتوسط العناوين الحاكية عنه تعالى شأنه ومع لا يمكن التوجه الى غيره. وعند الواصلين والمكاشفين لا يكون إلا بالتوجه والالتفات العلمى بالعلم الحضورى الفانى فى المفقى فيه وعند استغراق التوجه والالتفات اليه لا الفتات الى غيره. وهذه المعرفة ناقص من وجوه مع غمض العين عن اصلها، وأنها عين الجهالة والضلالة وليس المعروف بها هو الحق تعالى شأنه؛ أولاً من جهة نفس المعرفة فإنّها بالوجه على مشرب الحكيم وبالحيرة فى مشرب الكاشف. الثانى من جهة الغفلة عن النفس والانبئة وأحوالها وفقدانها. الثالث من جهة الغفلة عن العلم ومعلوماته والشعور وما يشعر به والعقل و

معقولاته. الرابع من جهة نقصان العارف و عدم كماله. الخامس من جهة العجز عن الايمان و العبادة و الخضوع و السئوال و التضرع في حال كمال المعرفة. و هذا بخلاف المعرفة التي اساس المعارف الإلهية في كلام الله العزيز فإنه ليس بالتوجه و الالتفات العلمى أو العقلى اليه و الغفلة عن غيره؛ بل مثله الالتفات بالالفتات، لا بالتوجه و لا التعقل العلمى أو العقلى الى الالتفات. و نظير معرفة العلم بالعلم، لا بالتوجه العلمى أو العقلى الى العلم، و نظير معرفة العقل بالعقل، لا بالتوجه و الالتفات العلمى أو العقلى اليه. و حيث أن معرفة الحق بالحق لا بالتوجه العلمى أو العقلى اليه يكون في شدة غير متناهية أحق و أبين من كل ما يعلم و يعقل و يدرك بالحواس، و حيث أنه بالحق يعرف الإثنية و النفس و حواسها، لأن معرفة الحق بالحق بالقيومية و الحافظة و المسكية و الاحاطة يلزم معرفة النفس و أحوالها و هو التوحيد به، و حيث أنه يكون في شدة غير متناهية، نظير من يعرف العقل أو العلم فإنه يلزم معرفة المعقولات و المعلومات، هكذا معرفة الرب تعالى شأنه. و حيث أنه يعرف العلم و الحياة و الشعور و العقل به لأنه لازم معرفته به في مالكيته للكل يكون وجدان العارف العلم و الشعور و العقل في شدة غير متناهية. و حيث أنه يجد العلم و الشعور و العقل به يعرف المعلومات و المفهومات و المعقولات. و حيث أنه يجد المعلومات و المعقولات يكون العارف تاماً كاملاً واجداً للحق و نوره و حجته و احكام حجته و عليه اساس جميع تذكرات الخطب. و حيث أن العارف تام كامل، يتمكن من الايمان و العبادة و التضرع و الخشوع حتى في حال الوصول بربه و عليه يكون المعرفة حق المعرفة و كمال المعرفة بلا مجال للكامل العاقل التام و ما يتخذ الله ولياً مجنوناً (فهرس المعارف، نسخة الدامغانى في تسمتة رسالة في بيان وجه إعجاز القرآن و أنه كلام الله، صص ٥١ و ٥٢)

٣ - يعبر المؤلف من تعريف الرب نفسه و شهادته بوجدان الرب بالرب حيثما بين الفرق بين التوجه و الوجدان في معرفة الشيء بالشيء.

مقرب معرفة الشيء بالشيء أن التوجه الى المعلومات و المعقولات بالعلم و العقل، و التوجه الى الاشياء بالحياة و الشعور الذى عين العلم و العقل، و التوجه الى نفس الحياة و الشعور بنفس الحياة و الشعور لا بغيره، و يعرف العلم بالعلم و العقل بالعقل و الحياة بالحياة و الشعور بالشعور لا بغيره، و ليس معرفة الحق كذلك و ليس هذا مثلاً له بل مقرب و تأنيس. أمّا مقرب عدم المنافات بين معرفة الشيء و التوجه اليه بمعرفة غيره بلاتوجه أن من عرف العقل بالعقل حين أنه يعرف العقل بالعقل و يجده به أنه يعرف الحسن و القبح به لأن حيث ذاته كشفهما بالضرورة. و



هذا ايضاً ليس مثلاً بل مقرب، لأن معرفة الحق ليس بالتوجه اليه بأن يقال يتوجه اليه لأمرين، الاول: أن التوجه يتوقف على معرفة من يتوجه اليه - أمّا: بالمعلومية او معقولية او يتوهم - وكلّها مسلوبة لأنّ الكلام في المعرفة التي مقدّم على التوجه. الثاني: أن التوجه بالشئ الى الشئ مبنى على وجدان الشئ أو لا ثمّ التوجه به اليه، وليس الانسان واجداً له كي يتوجه به اليه، بل معرفة الرب ليست حاصلة بالتوجه اليه. بل معرفته لوجدانه تعالى؛ نظير وجدان الحياة بلاختيار ولا قدرة. وبعد وجدانه ومعرفته تعالى، التوجه اليه ليس بعلمه وعقله بل عدم التوجه الى غيره تعالى. فليس التوجه الى الذى وجده بعلمه وعقله وشعوره وفهمه كي يصير ذات الحق معلوماً معقولاً مفهوماً مشعوراً به؛ كيف وهو عين تحديد ذاته تعالى. فالعقل التام الكامل بالفعل، الشاعر الى نفسه وفقداناته وعقله ومعقولاته، يذكر بالحالة التي كان تاماً كاملاً عالماً بالمعلومات عاقلاً واجداً للعقل وجميع معقولاته واحكامه واجداً للشعور بجميع حالاته وخصوصياته، بأنّه كان يجد في تلك الحالة من يعرفه أنّه ربه ومنجيّه ومغيثه وفي حال وجدانه اياه ومعرفته أنّه ربّه كان تام العقل والشعور بين يديه يتضرع ويلتجى ويدعوه... الكلام في اصل الوجدان والمعرفة وعليه ظهر أنّ معرفة الحق خلاف التوجه اليه بل المعرفة التي جاء به صاحب الشريعة هو كمعرفة الحياة بوجدانه ومعرفة الشعور بالوجدان بلا توجه، بل بالقهر والغلبة مع فرق وبلا شبه. فكلّ أحد مفطور بهذه المعرفة وعند الغفلة عنه يذكر به تعالى. والتذكر ليس توجه الإنسان اليه لأنّ التوجه لا بد من معروفة الشئ كي يتوجه اليه، بل التذكر به مع الغفلة والمفروض حال الغفلة، لا يجد وهو غافل عنه، ولا يجده كي يتوجه به اليه بل التذكر مع الغفلة. ووجدانه تعالى ثانياً به تعالى لا بالتوجه. بهذا مع كمال التوجه لا يجده لأنّ وجدانه تعالى ليس تحت قدرة البشر كي يتمكن من التوجه اليه أن يجده، لأنّ الوجدان نظير وجدان الحياة والعلم. فعليه ظهر أنّ المعرفة التي اساس الدين عبارة عن وجدان الحق كلّ احد مفطور بوجدانه يجده قهراً حال البأساء وعند الاحتجاب يذكر ويرفع الغفلة، يجده إن شاء الحق [أن] يجده «يا بن آدم متى اردتني وجدتنى» ووجدان الحق ليس بالتوجه به اليه.

فلا منافاة بين وجدانه تعالى ووجدان كل شئ به وعرفانه تعالى وعرفان كل شئ به، بل التوجه به اليه، لأنّ معرفته به ليس بالتوجه اليه كي ينافي التوجه الى غيره، بل لوجدانه انه قويا به يتوجه الى غيره. فاذا عرفت ذلك لا يحتاج البشر في معرفته إلا الى التذكر بمن يجده حال البأساء فإنّه يعرف به لا بغيره. ولا يحتاج الى شئ إلا ما كان عين مفاد الخطاب فإنّه يذكر بما نقول. ومنه ظهر أن يذكر أو لا بأنّه يجده تعالى في حال كمال العقل والشعور والعلم ووجدان المعلومات كلّها.

يجد من يعرفه أنه ربّه تعالى، يلتجى اليه، فيجده بلا اختيار ولا توجه الى شيء، بل وجدانه كوجدان الحياة لا يشك في الحياة. وكذلك لا يشك في من يجده، فإنّه لا بعلمه ولا بفهمه ولا بعقله كى يشك فيه. بل يجده قهراً بلا اختيار، ولأنّه يجد أنّ من يجده غير ما نعلمه من البشر في الحكمة والعرفان - وهذه هي المعرفة الثابتة - يجده الانسان بلا اختيار وتوجه وفعل منه اصلاً. فيذكر بأنّه لا يكون فعله ولا نسخ معلوماته ومعقولاته، فهو فعله تعالى، هبة منه تعالى. فيذكر بعلمه عن المعقولة والمفهومية والمعلومية والموهومية بالكلية. فيذكر بأنّ من كان كذلك لا يعرف إلاّ بذاته في جميع كمالاته. فيذكر بأنّ وجدانه ومعرفة به تعالى - في عين وجدان فقره وإحتياجه وإضطرابه اليه تعالى - وهو عين وجدانه إيّاه به تعالى ومعرفة به أنّه قيومه وحافظه وممسكه بلامعلومية ولا معقولية؛ وهذا عين توحيده في الرّبوبيّة والالهية. ويذكر بأنّه يجد نفسه صرف الفقر والإحتياج به وهو عين معرفته به تعالى أنّه شيء بحقيقة الشّيئية وغيره شئيّة به وهذا أول درجة التّوحيد. فعليه، عرفانه تعالى به، كان ملازماً مع عرفان غيره وتمييزه عن ربّه بالشّيئية به وكونه شيئاً بحقيقة الشّيئية. (فهرس المعارف، نسخة الدامغانى في تنمة رسالة في بيان وجه اعجاز القرآن وأنّه كلام الله، صص ٥٢ إلى ٥٦)

٤ - بيانه في برهانية الرب في تعريف نفسه وكنه مخلوقاته في أثر آخر:  
أما البرهان على ذلك [أى على حقانية القرآن ورسالة الرسول وخلافة الائمة عليهم السلام] فحيث إنّه عليه السلام لم يبعث لسوق البشر إلى معرفة الحقائق بالقوّة البشريّة بل بالنور الإلهى والقوّة الربانيّة، فإنّه سيّد الأنبياء وسلطان السفراء، هو الحقّ المتعال جلّت عظمته كى ينظر المؤمن إلى الأشياء بنور الله ويبصر به ويسمع به. فهو عليه السلام مذكّر العارفين والموحّدين من أمته بحقائق الأشياء ويكون الحقّ تعالى شأنه شهيداً على صدقه. وبرهانه الثانى هو نور الولاية والعلم الإلهى لعلماء أمته. وبرهانه الثالث نور العقل الذى هو حجة إلهية على آحاد أمته. فهو المذكر لما يجردونه بهذه الأنوار [الإلهية، النمازى] فصلّى الله عليه وآله. أما البرهان الأوّل، فمن عرف ربّه في وحدانيّته لا بد وأن يكشف له برّبّه حقائق المخلوقات فيرى به [برّبّه، النمازى] أنّ حيث كنه جميع الأشياء وحقيقتها نسخ واحد وهو الكون والشّيئية المظلمة الذات ويعرف برّبّه أنّ ما يتوهّم من قبيل أنّ الأرض حقيقة خارجيّة ثابتة غليظة وأنّ الجبال أجسام كثيفة ثقيلة وأنّ الماء جسم سيّال إلى غير ذلك جميعها صرف التوهّم، فإنّ الشّيئية والكون والثبات في نفسه فضلاً عن الغلظة والكثافة والثقالة عين الموهوم فإنّه لاشيئية لها [بنفسه، النمازى] بوجه، بل حيث ذاتها الشّيئية بالغير فكيف

بأعراضها. فيعرف أنَّ كنه الأرض ليس إلَّا الكون والشينِّيَّة بالغير وهذا سنخ ذاته، وأنَّ الصورة العرضيَّة عرض عارضة له كما أنَّ الجبال كذلك، والكثافة والثقالة ليست إلَّا صورة عرضيَّة لها. وكذلك يعرف بنور ربِّه أنَّ حقيقة الماء كينونة بالغير والحركة والسيلان والبرودة عارضة عليه. وهكذا النار ليس إلَّا كينونة [بالغير، معرفة العوالم والنمازي] والحرارة والضياء عارضة. فيعرف بربِّه أنَّ مباينة الماء والنار والجبال ليس إلَّا من جهة أنَّ النار مركبة من الكائنات الواحدة [الواجدة، معرفة العوالم] بالسنخ الممتازة بالأعراض عرضها الحرارة والضياء... فيعرف بربِّه أنَّ حيث ذات الكائنات حيث الكون الَّذي حيث ذاته الامتداد الَّذي من أعراضها [أعراضه، النمازي] اللازمة عروض الأبعاد الثلاثة عليه. فيعرف أنَّ هذا الامتداد الَّذي حيث ذاته لا يناقض الانفصال الحقيقي الخارجى... فيعرف بربِّه أنَّ حقيقة كلِّ شيء قابل للأعراض المختلفة وأنَّ هذا من ذاتيات الكائنات ويعرف بربِّه أنَّ التباين الضرورى بين الأنواع راجع إلى اختلاف تركيبها فإنَّ كلَّ نوع مركب بالامتزاج من الجواهر المتعدِّدة الممتازة بالأعراض على خلاف النوع الآخر... تركيباً امتزاجياً صناعياً أو مركب من المركب منها كذلك ويعرف أنَّ المخصَّص رأيه تعالى شأنه وأمره. ويعرف بربِّه أنَّ اختلاف الآثار [الإختلاف والآثار، معرفة العوالم] من الأنواع يرجع إلى أحد الأمرين إمَّا مكوَّنة الشيء بنور الولاية لشيء أو كينونة عرض عن إذن تعالى ورأيه. و يعرف بربِّه كنه روحه وإنَّيته، أنَّه كون بسيط مقدَّر مكَّم. فيعرف به الكائنات الأخرويَّة البسيطة لأنَّ روحه منها ومنها جائت. ويعرف بربِّه صعود روحه وعروجه في الهواء في حال النوم. فيعرف بربِّه سنخ الكائنات الأخرويَّة البسيطة وصعودها وعروجها كما يعرف بربِّه أنَّ النورية والظلمة من اعراض الأرواح وأنَّ سنخ ذات الكلِّ واحدة وأنَّ فقدان نور الولاية ظلمة وجدانه تنوَّره. فيعرف بنور ربِّه أنَّ النور والتَّار البسيطتين مختلفان بالأعراض لا بالذات. فيعرف بربِّه سنخ عالم الآخرة ودار الجنَّة والتَّار والعلِّيَّين والسجِّين. فيظهر له كالشمس صدق قوله تعالى ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره كما يعرف بربِّه تركَّب روحه مع بدنه وأنَّه تركيبى اختلاطى امتزاجى وأنَّ سنخ كينونة الروح سنخ يملأ الملاء وينفذ في الشيء [الملىء، النمازي] بلاوحدة طبيعى. فيعرف بربِّه أنَّ قوام عالم الدُّنيا بالتركيب الصناعى فهو دار العرض والغرور ويعرف أنَّ اهل الدنيا إحتجوا بالأعراض عن الحقائق؛ فالأعراض حجابهم. فيعرف أنَّه لا بدَّ لها من الفناء. فإذا عرف ربِّه في توحيده وامتيازهِ عن مخلوقاته وان غيره تعالى كينونة مباينة بالذات مع ربِّه. يعرف أنَّه لا يحتاج في كشف حقائق الأشياء إلَّا الى المذكَّر، لأنَّ برهان المذكَّر شهادة الحقَّ على ذلك. (معارف القرآن، نسخة صدر زاده، صص ٣٤٠ و ٣٤١؛ معرفة العوالم

(نسخة الآستانة)، ص ٢٧؛ النمازى، صص ٤٧٥ إلى ٤٧٧)

٥ - ولقد بين المؤلف في موقف آخر من آثاره كيفية الربط بين البراهين الإلهية الثلاثة وإرتفاع معضلات البشر في المعرفة بها هكذا:

ان العلوم والمعارف البشرية في ستمائة سنة قبل نوح على ما صرح به اهل هذا الفن إلى الآن مبتنى على اليقين والجزم. فإن أساس العلوم البشرية المنتشرة في الشرق والغرب كان في اليونان واليونانيين ومنهم انتشر التصوف لأن أول من نقل عنه القول بالتصوف و وحدة الوجود بمعنى أن جميع الاشياء صور لوجود واحد هو اكيوفان الحكيم في سنة ستمائة قبل الميلاد فإنه قال بوحدة كل الاشياء وتبعه برمانيدس الحكيم؛ فانتشرت الحكمة البشرية في الشرق والغرب الى يومنا هذا. فظهرت الدهرية والطبيعية والمادية منها. ومن الواضح والظاهر أن اساس علومهم ومعارفهم كائنة ما كانت وعقايدهم في أي ملّة وأى دين على اليقين والجزم. و افضل اليقين عندهم ما حصل من الحواس الظاهرة و عليه المادّيون. و حيث أن الجزم و اليقين ليس حيث ذاته النور و صرف الكشف و لهذا لا يمتاز صوابه عن خطائه و حقه من باطله و علمه عن جهله و صدقه عن كذبه لعدم الميزان عند البشر لتمييز بينها و لهذا أساس علومهم على الاختلاف و ليس لهم رافع للخلاف و لهذا لا يكون جزمهم و يقينهم إلا عين الظلمة و الجهل و لا مجزوماتهم و مستيقناتهم إلا عين المظلمات و المجهولات. و لما كان سلوك طريق لا يأمن الإنسان من خطائه في احرار نجاته و هلاكه و كماله و نقصه و ثوابه و عقابه، قبيحاً عند كل عاقل بالفطرة يجب عليه الاحتياط. فسلوك طريق مثل هذا في هذا الامر خطير و تسمية الظلمة و فقدان النور علماً و معرفة عين الضلال المبين. و لما كان كذلك اراد الله تعالى نجاة البشر عن تلك الظلمات و هدايتهم عن هذا الضلال المبين و الرحمة عليهم برفع الخلاف بين جميع الملل و الامم في اهل العالم و ان يعرف الحق من الباطل و يفرق بين علم اليقين و جهله و تمييز صدقه عن كذبه و حقه عن باطله و قد كان هذا الامر بهديته تعالى عباده الى نفسه بنفسه و تعريفهم نفسه القدوس و كمالاته بنفس ذاته كى يرون بقلوبهم ربهم بحقيقة الايمان فيرفع الخلاف بين الماديين و الطبيعيين و الدهريين و بين الالهيين من اهل العالم و بين الحكماء المتلّسفين و الصّوفية المتأهّين، فيعرفوا بربهم آياته و نعمائه و آلائه و رسوله و خلفائه، فيرفع الخلاف عن اهل العالم بالكلية حتى بين المسلمين في امر الخلافة. و اراد تعالى شأنه ان يجعل لهم من نوره، و هو العلم الالهى، فيكشفوا به حقائق الاشياء فيستغنوا عن التعليقات البشرية و تحقيقاتهم و يرتفع الخلاف عن بينهم فيها. فأراد أن يروا بنور ربهم اسرار الامور و

لطائفها، فيعرفوا بهذا النور كنه عالم الدنيا وعالم الآخرة كي لا يحدث الخلاف بين البشر فيها، فيصيروا أحياء بحياة طيبة وهذه هي النعمة العظمى والموهبة الكبرى والرحمة الواسعة الغير المتناهية. وحيث أنّ الأكرام بهذه النعمة لا بد وأن يكون للعاقل بما أنّه عاقل لا العاقل الذي هو أخبث من الحيوان - لأنّ الإنعام عليه مع كونه أخبث ممن لا عقل له من الحيوانات قبيح بالضرورة كمن يعصى فطرته ويغفل عن الاستضاءة بنور عقله ولا يجتنب ما كان مفطوراً بوجوب اجتنابه فيتكبر ويستكبر ويعاند ويحسد ويظلم العباد كالسباع ويستغرق في الفسوق العقلية كالمجانين - لهذا أنزل الله تعالى هذا القرآن المجيد وجعله تذكرة الى نور عقول جميع اهل العالم وذكرهم بهذا النور بأنهم في الظلمات والضلال المبين، وذكرهم بمعرفتهم آياته تعالى بفطرتهم، وذكرهم بآياته الظاهرة بنور عقولهم وبنعمائه وآلائه التي يعرفونها بهذا النور ويشهدون فقدان هذه النعماء وجدانها التي حيث ذاتها الآيتية لواهبها ولكمال الواهب كالحياة والفهم والعلم والعقل والقدرة والقوة والرحمة والرأفة والحياة والمحبة وغيرها من نعمائه التي يمدّهم بها ويجدونها مرة ويفقدونها اخرى، وذكرهم بالمنكرات العقلية ومعروفاتها وحسن افعالهم وقبحها الظاهران بنور العقول، وذكرهم بما هو ظاهر بنور عقولهم من وجوب الشكر والتسليم والانقياد والتواضع والخضوع لصانعهم وربهم، وذكرهم بما هو ظاهر بهذا النور من قبح التكبر والاستكبار والجحود والعناد والإعراض والاستخفاف والاهانة برّبهم، وذكرهم باستحقاق العقوبة الظاهرة بنور عقولهم. فوعظهم بهذه الحكمة الالهية واذرهم وخوفهم بأنّه عند عصيان عقولهم وارتكاب هذه الجرائم العظام تركهم في الظلمات فيختم على قلوبهم ويرينها ويضيق صدورهم ويكون كلامه عمى عليهم فلايزيدهم هذه الحكمة الإلهية والهداية الربانية إلا خساراً وحسرة بل طغياناً وكفراً وهذا الهلاك الابد. وبشر من اطاع عقله واتقى القبايح العقلية وأتى بحاسنها فسلم وانقاد واحسن بشرح الصدر واعطاء نوره واخراجهم من الظلمات الى النور كتابة الايمان وانزال روح الايمان والسكينة عليهم وبشر المؤمنين ببقائه تعالى. (في وجه اعجاز كلام الله المجيد، نسخة صدرزاده، صص ٤ إلى ٦؛ ونسخة الذامغانى، صص ٥ إلى ٧)

٦ - يشرح المؤلف جواب هذه الشبهة ايضاً في الباب الثامن عشر ذيل عبارة و توهموا أنّ هذه الحقيقة هو رب العزة وايضاً يقول في أثر آخر: وفي بعض الأخبار أنّه خلق الارواح فاخذ منهم الميثاق فغيّهم بعد ذلك. فخلق السماوات والارض والجنة والنار وخلق آدم واعاد تلك الارواح الى نشأة الاجساد. فظهر بذلك دفع شبهة

أصحاب المادة و اصحاب وحدة الوجود بان الصانع لا بدّ و أن يكون في هذا النظام لأنّه نظام الوجود و ماورائه عدم محض و هذا النظام مركب من الوجود و الماهيّات و حيث أنّ الماهيّات بما هي غير مؤثّرة فيكون الصانع نفس الوجود. و تاسيس وحدة الوجود من اصحاب المادة، ثم اصحاب العرفان اتّخذوه منهم و نقّحوها. و من الماديين من قال بالجواهر الفرد و منهم من قال بمادة المواد و منهم من قال بالذرات و كلّ هذا باطل مردود تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً. (انوار الهداية، ص ٧٦)



## الباب الثامن من ابواب الهدى (الف)

فى ذكر قيام أهل الإيمان من أصحاب الأئمة عليهم السلام  
و الفقهاء رضوان الله عليهم على خلاف مقالة الفلسفة  
و العرفان و فى الإشارة إلى مبدء هذين المقاتلين

قال العلامة المجلسي رحمته الله فى كتاب السماء و العالم من البحار و هو المجلد الرابع  
عشر منه فى التتميم الذى ذكره فى باب المعادن و الجمادات و الطبائع هكذا:  
و عن سقراط أنه سمع بموسى عليه السلام و قيل له أَو هاجرت إليه؟ فقال نحن قوم  
مهذبون فلا حاجة إلى من يهذبنا! (ب) هكذا نقل المجلسي رحمته الله.  
ثم حكى المجلسي رحمته الله عن بعض قدماء الأطباء أنه نقل عن جالينوس كلاماً وهو  
أنه قال فى طي كلامه:

---

(الف) أضفنا «من أبواب الهدى» من نسخة صدرزاده.

(ب) بحار الأنوار، ج ٥٧، ص ١٩٧.

«الفرق في ما بين إيمان موسى وإيماننا وأفلاطون و سائر اليونانيين هو هذا: موسى يزعم أنه يكتفى بأن يشاء الله أن يزين المادة ويهيئها لاغير فيتزين ويتهيأ على المكان و ذاك أنه يظن أن الأشياء كلها ممكنة عند الله فإنه لو شاء الله أن يخلق من الرماد فرساً أو ثوراً دفعة لفعل و أما نحن فلا نعرف هذا و لكننا نقول إن من الأشياء أشياء في أنفسها غير ممكنة و هذه الأشياء لا يشاء الله أصلاً أن تكون وإنما يشاء أن تكون الأشياء الممكنة»، انتهى (الف).

و نسب الجهل في آخر كلامه استهزاءً بموسى على نبينا وآله و عليه السلام (ب). و تظهر عن كتاب سير الحكمة في الغرب وحدة الوجود قبل الميلاد و انتشاره مقارن مع بعثة الرسول الاكرم (ج).

فهذه الأقوال كانت متداولة بين البشر قبل بعثة النبي الخاتم ﷺ، فهل يمكن سكوته ﷺ عن بيان المعارف الإلهية في قبال الأقوال المختلفة البشرية مع أنه ﷺ (من) (د) أشرف من بعثه الله جلّ جلاله لتعليم المعارف الإلهية، فلا بد من إعلانه وإعلان أوصيائه عليه السلام بطريق الهداية البشرية و ضلالها.

ومن نظر في التواريخ و في الروايات يرى أنّ في عصر الأمويين و العباسيين كانت الخلفاء يروجون الفلسفة و التصوف، و في عصر المأمون العباسي بعد ترجمة

(الف) بحار الأنوار: ج ٥٧، ص ١٩٣.

(ب) كانت في المصدر و أيضاً في نسخ النجفي و ملكي الميانجي و صدرزاده:

و في بعض التواريخ أنّ أول من نقل عنه القول بأنّ العالم جوهر واحد عين الصانع هو اكسيوفان اليوناني الفيلسوف في المائة السادسة قبل ميلاد المسيح و تبعه تلميذه الحكيم برمانيدس اليوناني و نسب في تاريخ آخر غورقياس و بروماغورس و اهساس (اهباس) و بلوش و پورفر (پورفير) الى التصوف (انتهى)؛ ولكن حذفه المؤلف في تصحيحه المصدر.

(ج) هذه عبارة أضافه المؤلف في تصحيحه المصدر.

(د) صدرزاده.



الفلسفة وقعت المناظرات الفلسفية في مجلسه بين المروزي وثامن الأئمة عليه السلام. وقد صرح في صدر الرواية (الف) بأن مقصود المأمون كان إفحام الرضا عليه السلام في مناظرة المروزي معه صلوات الله عليه، ولكن الله غالب على أمره، وقد افتضح المروزي أشد الافتضاح حتى باعتراف المأمون حيث لامه لمناقضاته.

وفي رجال الكشي (ب) في كتب هشام بن الحكم كتب منها: كتاب الدلالات على حدوث الأشياء، وكتاب الرد على الزنادقة، وكتاب الرد على أصحاب الطباع، وكتاب الرد على أرسطاطاليس في التوحيد.

وفيه (ج) عن الشيخ الأجل الحسن بن موسى النوبختي كتاب الرد على أهل المنطق، وكتاب التوحيد وحدث العالم.

وفيه (د) عد النجاشي من كتب فضل بن شاذان كتاب الرد على الفلاسفة. وفي البحار (هـ) وعد الشيخ منتجب الدين في فهرسه من كتب القطب الدين الراوندي كتاب تهافت الفلاسفة، وهو من أجلة الأصحاب. وطعن عليهم الصدوق عليه السلام في مفتاح (و) كتاب إكمال الدين.

(الف) الإحتجاج الطبرسي، ج ٢، ص ٣٦٦.

(ب) لم نحصل عليه في رجال الكشي ولكن وجدناه في النجاشي، ج ١، ص ٤٣٤، الرقم ١١٦٤، هشام بن الحكم، أبو محمد.

(ج) لم نحصل عليه في رجال الكشي ولكن وجدناه في النجاشي، ج ١، ص ٦٣ الرقم ١١٦٤، الحسن بن موسى، أبو محمد النوبختي.

(د) رجال النجاشي: ج ١، ص ٣٠٦، الرقم ٨٤٠، الفضل بن شاذان بن الخليل، أبو محمد الأزدي النيشابوري.

(هـ) بحار الأنوار، ج ٥٧، ص ١٩٧.

(و) صدرزاده: مفتاح وأيضاً يكون في بحار الأنوار «مفتتح».

و في الرجال (الف) عدّ للشيخ الأعظم المفيد رحمته كتاب جوابات الفيلسوف في الاتحاد، وكتاب الردّ على أصحاب الحلاج.

هذا مضافاً إلى ما ورد من أهل بيت العصمة عليهم السلام الروايات الصريحة في طعن الطائفتين والطعن في مقالاتهم<sup>١</sup> بحيث كان أصحابهم معرضين عنها و لهذا كتبوا في الردّ على الطائفتين كتباً كما سمعت. و مضافاً إلى تصريح الآيات و الروايات و الأدعية و الخطب عنهم عليهم السلام بخلاف هؤلاء القوم ممّا لا يكاد يحصى، و لهذه الجهة أعرض المسلمون و المؤمنون عنهم في عصر الأئمة عليهم السلام إلى هذه الأعصار، و كانت الطائفتان في كلّ الأعصار يتّقون من أهل الإيمان فلا يظهرون مقالاتهم عند عامة المؤمنين.

(و في الوسائل في باب كراهة لبس الصوف و الشعر إلّا من علة في لباس المصلّي بعد نقل عدّة من الروايات في ذلك، قال عليه الرّحمة: مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ فِي الْمَجَالِسِ وَ الْأَخْبَارِ بِإِسْنَادِهِ الْأُتَى عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي وَصِيَّتِهِ لَهُ قَالَ: يَا أَبَا ذَرٍّ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَلْبَسُونَ الصُّوفَ فِي صَيِّفِهِمْ وَ شَتَائِهِمْ يَرَوْنَ أَنَّ لَهُمُ الْفَضْلَ بِذَلِكَ عَلَى غَيْرِهِمْ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ. وَ رَوَاهُ وَرَّامُ بْنُ أَبِي فَرَّاسٍ فِي كِتَابِهِ وَ كَذَا الطَّبْرِسِيُّ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ. انتهى كلام الوسائل.) (ب)

و (ج) في الفائدة الثالثة من خاتمة مستدرك الوسائل للعلامة النوري نقلاً عن

(الف) رجال النجاشي: ج ١، ص ٤٠١.

(ب) تكون رواية الوسائل اضافة في نسخة صدرزاده (وسائل الشيعة، ج ٥، ص ٣٥ باب كراهة لبس الصوف و الشعر إلّا من علة..... ص: ٣٤؛ مجموعة ورام، ج ٢، ص ٦٦؛ مكارم الأخلاق، ص ٤٧١، الفصل الخامس في وصية رسول الله ﷺ لأبي ذر الغفاري رضي الله عنه...)

(ج) و من هنا اضاف المؤلف عبارات الآتي في تصحيحه المصدر.

السيد الاجل الاعظم آية الله... بحرالعلوم... جدى الزبر، مما قال ﷺ في اجازته  
للسبط الجزائري، يعد كلام له في اعتناء السلف بالاحاديث و رعايتها رواية و  
دراية و حفظا ما لفظه:

... ثم خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة و اتّبّعوا الشهوات، جانبوا العلم و  
العلماء... فهم بين من اتخذ العلم ظهريّا، إلى أن قال:

و بين من سمى جهالة اكتسبها من رؤساء الكفر و الضلالة- المنكرين للنبوّة و  
الرسالة- حكمة و علماً، و اتخذ من سبقه إليها أئمة و قادة، يقتفى آثارهم و يتبع  
منارهم، يدخل فيما دخلوا و إن خالف نصّ الكتاب، و يخرج عما خرجوا و إن كان  
ذلك هو الحق الصواب، فهذا من أعداء الدين، و السعاة في هدم شريعة سيد  
المرسلين، و هو مع ذلك يزعم أنه بمكان مكين، و لا يدري أنه لا يزن عند الله جناح  
بعوض مهين.

و ثالث: رضى من العلم بادّعاء العجائب فى الذات و الصفات و الأسماء و  
الأفعال، و الوصال المغنى عن الأعمال، المشوّش لقلوب الرعاع و الجهال، و هؤلاء  
هم الباطنية من أهل البدع و الأهواء، المنتمين إلى الفقر و الفناء، و هم أضرّ شىء فى  
البلاد على ضعفاء العباد. (الف) الى آخر كلامه قدّس الله روحه الشريفة.  
و نقل عن العلامة صاحب الجواهر أنّه: ما بعث محمّد إلّا بإبطال  
الفلسفة. (ب) و (٧٧\*)

(الف) خاتمة المستدرک، ج ٢، ص ٦٢.

(ب) أضاف المؤلّف عبارات «و فى الفائدة الثالثة... الخ» فى تصحيحه المصدر.



### تذييلات الباب الثامن

- ١ - راجع إلى: حديقة الشيعة ص ٥٢٩ و ص ٦٠٢ و بحار الانوار ج ٣، ص ٧٥ و ج ٤١، ص ١٥٠.





## الباب التاسع من أبواب الهدى

فى بيان مبانى علم الفلسفة و العرفان فى معرفة الله عزّ وجلّ  
و غيرها من المعارف التى دُونوها فى كتبهم

فنقول<sup>١</sup>: إنّ العقل عندهم عبارة عن فعلية النفس باستخراج النظريات عن  
الضروريات.

و العلم عندهم عبارة عن حصول صورة الشيء أو حضوره عند النفس.  
و العلم التعليمي عندهم هو الحسوليّ و هو عبارة عن التصرّ و التصديق، و  
الثانى ممتنع عندهم بدون الأوّل. فكان أساس العلم عندهم على التصرّ، فلو لم  
يتصرّ الشيء ولو بوجه انسداد باب العلم به فلا بدّ، لهم من تصوّر كلّ شيء  
يبحثون فيه ولو بوجه من الوجوه. و أساس جميع ذلك على التصرّات البديهية  
عندهم كمفهوم الوجود، والتصديقات البديهية كامتناع اجتماع النقيضين  
وارتفاعها<sup>٢</sup>. و لما كان الأساس على ذلك أثبتوا من وجود المعلولات علّة العلل،  
وعلى مشرب العلّية و المعلوليّة ينتهى كلّ الأفعال إلى علّتها و منها إلى علّة العلل،

فحدثت شبهة المادّيين لما رأوا من الفرق الظاهر بين المخلوقات و اختلافها في الاستفادة من العلّة زعموا أنّ المبدء للعالم هي المادّة القديمة الفاقدة للعلم والحكمة والشعور والقدرة. وهذا من النتائج المترتبة على العلّية والمعلوليّة.

والنتيجة الأخرى أزليّة العالم لامتناع تخلف المعلول عن علّته التامّة، ونهبوا بلزوم السنخيّة بين العلّة والمعلول. فقالوا بأنّ الوجودات المجعولات من لوازم ذات العلّة فلا مشيئة ولاقدرة ولا الشعور ولا الحكمة<sup>٣</sup>، فالمبدء هو المادّة لاغير على هذا المبني. فالشبهة المتداولة من قبل الميلاد بثلاثمائة سنة إلى يومنا هذا بين البشر نشأت من الفلسفة اليونانيّة، والقول بالعلّية والمعلوليّة والسنخيّة بينها. وبهذا المبني أسسوا أيضاً أساس العرفان لما رأوا (أنّ الوجود) (الف) حيث ذاته طرد العدم وهو عين الأزليّة والأبدية فتوهّموا أنّه هو ربّ العزّة سبحانه و تعالى (ب)، وبعد إرجاع كلّ الكمالات إلى الوجود وإثبات المفهوم البديهيّ له و أنّه واحد مصداقاً في الواجب والممكن وأصالته واعتباريّة الماهيات و امتناع انتزاع مفهوم واحد من حقائق متباينة قالوا بوحدة الوجود، فلا واقعيّة حينئذٍ لشيء سوى الوجود. فلو كان شيء له واقعيّة فإمّا أنّه هو الوجود فيثبت المطلوب، وإمّا هو نقيض الوجود وهو العدم فلا واقعيّة للأعدام، وإمّا أن لا يكون ذلك الشيء وجوداً ولاعدمًا فهو عين ارتفاع النقيضين، فكلّ الحقائق الواقعيّة المتباينة البديهيّة تباينها لا بدّ وأن تكون واحدة من حيث الحقيقة وإلا يلزم المحذور.<sup>٤</sup>

فالتباين في الحقائق بالنظرة الأولى وهي النظرة الحمقى على مبناهم؛<sup>٥</sup> فإنّ الواقعيّة خاصّة لحقيقة الوجود فقط، فمقتضى البرهان والمكاشفة والعيان هو كون

(الف) صدرزاده.

(ب) صدرزاده: جلّ شأنه.



الخالق عين المخلوق. ومذهب التطوّر في حقيقة الوجود هو هذا وهو التصوّف وهو عين التوحيد عندهم إذ لا ثاني لحقيقة الوجود وإليه يعود التوحيد في الصفات وفي الأفعال<sup>٦</sup>. فصار الكلّ أطوار الوجود والأعدام كلّها كذب ولا واقعيّة لها أصلاً، والوجود هو الواقع ولا ثالث لهما لإمتناع اجتماع النقيضين وارتفاعهما، فغير الوجود واقعيّته وفعليّته يرجع إلى وجوده لا إليه وإلى غيره لمحذور الاجتماع. فأساس العرفان والتصوّف على أمر بديهيّ هو أبده البديهيّات، ولمّا رأوا وحدة حقيقته وكثرة الموجودات أثبتوا الوحدة الحقّة الحقيقيّة وأنّها عين الكثرة، واجتهدوا في التجريد الروحيّ والاستغراق الشهوديّ حتّى عاينوا الوجود وغفلوا عن أنفسهم فزعموا الفناء فيه وسمّوه الفناء في الله سبحانه وتعالى (الف)، وذلك كلّ بالرياضات الشاقّة، واعتقدوا أنّ هذا غاية كمال البشر. هذا أساس الفلسفة والتصوّف حسب العلوم البشريّة.



## تذييلات الباب التاسع

١ - موجز ماذكره المؤلف في أصول تقابل المعارف الإلهية الجديدة والعلوم البشرية في بيان آخر:

اصول الامر يرجع الى اختلاف علم الكتاب و معارفه و حجّة الحجج مع علوم البشرية و معارفهم و حجية الحجج بالذات عندهم. اما العلم البشرى منقسم الى الحضورى و الحضورى و الفطرى او المدن [؟]، المصحح]، و اساس علم البشرى على امتناع العلم بحقايق الاشياء. و العلم الالهى الذى اساس الكتاب معروف بنفس ذاته عند كل جاهل، يعرف بنفس ذاته، و هو البرهان على نفسه لا يحتاج اثباته الى دليل و برهان، و هو المعرف و البرهان لكل شىء؛ و هو أنّ الانسان اذا توجه الى الاشياء، إثبته و غيرها، يجد امرين ما يظهر له مرة و لا يظهر اخرى. فيجد أنّه ليس [إلا] صرف الظهور و يجدها ظاهرا و ان له الظهور و الظهور حيث ذاته غير الامر الظاهر به بلا استثناء. و هذا العلم نور الهى يظهر به كلّ شىء، معروف بذاته، لا يحتاج الانسان الى الحامل له كى يذكره و ينبه اليه و الى كمالاته و الى ما يريد أن يعرفه به و يجده به و يظهر له به. و اساس معارف البشرية على لزوم اثبات الصانع و كمالاته و امتناع العلم بذاته حصولاً أو حضورياً، لهذا تكون المعرفة بالوجه لا بالحقيقة و الكنه؛ و نتيجة البراهين معرفته تعالى بوجه و نتيجة المكاشفات لأهل الرياضات ارتفاع الشعور و فقدان العقول و الوصول الى مرتبة الحيرة. و اساس المعارف الالهية على امكان معرفته تعالى فى ذاته بكمالاته بنفس ذاته، بل وقوعها، بل رؤية الذات بالذات لا بالأرواح و القلوب و الابصار. و اساس معارفه على أنّ الله تعالى ليس نظرياً محتاجاً الى الاثبات، بل معروف بذاته بالجبلّة و الفطرة التى لا تبديل له، و يظهر عند محو الموهومات و صحو المعلومات؛ تعرفت لكل شىء فاجهلك شىء، فهو معروف عند كل جاهل و

عند الاحتجاب بالمعلومات والموهومات والمعاصى والآمال معروف بالضرورة والبديهة عند التوجه بالآيات والتدبر فيها؛ بصنع الله يستدل عليه والفكر تثبت حجته. وآخر درجة سير البشرية على تقدير الإصابة أول درجة الملاحظة والطبيين فإنه تشهد اعلام الوجود باقرار قلب ذى المبحود... (في بيان وجه اعجاز القرآن وانه كلام الله، نسخة الدامغانى، ص ١١)

## ٢- العلم عند الحكماء:

اعلم أن العلم عبارة عن حضور صور الأشياء عند العقل ونسبته إلى المعلوم كنسبة الوجود إلى الماهية ووجود الشيء و ماهيته متحدا ذاتا متغايران اعتبارا وكذا العلم والمعلوم به أمر واحد بالذات متغاير بالاعتبار وكما أن الوجود موجود بنفسه و الماهية موجودة به كذلك العلم معلوم بنفسه منكشف بذاته وغيره من المعلومات معلوم به ثم العلم بالشيء الواقعى قد يكون نفس وجوده العلمى نفس وجوده العينى كعلم المجردات بذواتها و علم النفس بذاتها وبالصفات القائمة بذاتها وهكذا أفعالها النفسانية وأحكامها وأحاديثها النفسية وقد يكون وجوده العلمى غير وجوده العينى كعلمنا بالأشياء الخارجة عن ذواتنا وذوات قوانا الإدراكية كالسما و الأرض و الإنسان و الفرس و غير ذلك و يقال له العلم الحادث و العلم الحصولى الانفعالى.

و هو المنقسم إلى التصور و التصديق. المنقسم كل واحد منهما إلى البديهى و الكسبى و البديهى منقسم إلى الأولى و غيره و الكسبى إلى أقسامه كالحدود و الرسوم فى باب التصورات و البرهانى و الجدلى و الخطابى و الشعرى و السفسطى فى باب التصديقات إذ كل من هذه الأقسام أثر حاصل من الشيء تنفعل به النفس فلا بد و أن يكون بحصول صورة ما منه فى النفس... (التصور والتصديق، صدر الدين الشيرازى، مصحح محسن بيدارفر، مطبعة بدر، الطبع الخامس، قم ١٣٧١. صص ٣٠٧ و ٣٠٨)

٣- وقد نفا صاحب الأسفار الأربعة الاختيار لكل من يتصور له اختيار ماخلى واجب الوجود.

و الفعل الاختيارى لا يتحقق و لا يصح بالحقيقة إلا فى واجب الوجود وحده. و غيره من المختارين لا يكونون إلا مضطرين فى صورة المختارين. فإن نفوس الأفلاك تفعل حركاتها من جهة دواع و معشوقات قاهرة عليها كما ستعلم. و حركات الأفلاك و الكواكب تسخيرية إلا أنها ليست بطبيعية. فإن الحركات الطبيعية تكون على اللزوم من غير إرادة و شعور و رضى و ما يلزم شيئا كذلك ليس يلزم نقيضه أيضا فى حالة واحدة. و المحرك الفلكى يحرك من وضع إلى ذلك الوضع بعينه فالنفس فيها قاصدة لوضع تتركه بعينه و لهذه بيان واضح سيأتى فى مقامه. و كذا نفوس الحيوانات الأرضية أنما تفعل ما تفعل و تتحرك فيما تتحرك لا بمجرد القدرة بل لأجل الأغراض و الدواعى فكل مختار غير الواجب الأول مضطر فى اختياره مجبور فى أفعاله. فالقدرة فى نفوسنا عين القوة على الفعل و الاستعداد و التهيوؤه فلا فعل بالاختيار إلا من الحق تعالى.

قال الشيخ الرئيس فى التعليقات عند المعتزلة ان الاختيار يكون بداع او به سبب و الاختيار بالداعى يكون اضطرار و اختيار البارى تعالى و فعله ليس بداع انتهى.

و قال فى موضع آخر معنى الواجب الوجود بالذات انه نفس الواجبية و ان وجوده بالذات و كل صفة من صفاته بالفعل ليس فيها قوة و لا امكان و لا استعداد؛ فاذا قلنا انه مختار و انه قادر فانما نعى به انه بالفعل كذلك لم يزل و لا يزال. و لا نعى به ما يتعارفه الناس منهما. فان المختار فى العرف هو ما يكون بالقوة و انه محتاج الى مرجح يخرج اختياره من القوة الى الفعل، اما داع يدعو الى ذلك من ذاته او من خارج، فيكون المختار منا مختارا فى حكم المضطر و الاول تعالى فى اختياره لم يدعه داع الى ذلك غير ذاته و خيرته لم يكن مختارا بالقوة ثم صار مختارا بالفعل بل لم يزل كان مختارا بالفعل و معناه انه لم يجبر على ما فعله و انما فعله لذاته و خيرته ذاته لا لداع آخر. و لم يكن هناك قوتان متنازعان كما فينا تطاول احدهما ثم صار اختياره الى الفعل بها. و كذلك معنى قولنا انه قادر انه بالفعل كذلك لم يزل و لا يزال. و لا نعى به ما يتعارفه الجمهور فى القادر منا. فان القدرة فينا قوة فانه لا يمكن ان يصدر عن قدرتنا شىء ما لم يترجح بمرجح. و ان لنا قدرة على الضدين فلو كان يصح صدور الفعل عن قدرة لصح الصدور فعلى متضادين

معاً عن انسان واحد فى حالة واحدة فالقدرة فينا بالقوة. و الاول برىء من القوة و اذا وصف بالقدرة فانه يوصف بالفعل دائماً. و نحن اذا حققنا معنى القدرة كان معناها انا متى شئنا و لم يكن مانع فعلنا. لكن قولنا متى شئنا ليس هو ايضا بالفعل فانا ايضا قادرون على المشية على الوجه الذى ذكرنا فيكون المشية فينا ايضا بالقوة. و يكون القدرة فينا ايضا تارة تكون فى النفس و تارة فى الاعضاء القدرة فى النفس هى على المشية و فى الاعضاء على التحريك فلو وصف الاول بالقدرة على الوجه المتعارف لوجب ان يكون فعله بالقوة و لكان بقى هناك شىء لم يخرج من القوة الى الفعل فلم يكن تاماً. و بالجملة فان القوة و الامكان تكونان فى الماديات و الاول فعل على الاطلاق فكيف يكون قوة. و العقول الفعالة هى مثل الاول فى الاختيار و القدرة لانها ليس تطلب خيراً مظنوناً بل خيراً حقيقاً. و لا ينازع هذا الطلب فيها طلباً اخر كما فينا اذ ليس فيها قوتان و يكون من وجه التنازع من قبلهما. فعلى الاول و مجده انه بحيث يصدر عنه الافعال و مجد هذه العقول ان يتوخى ان تكون افعالها مثل فعل الاول انتهى كلامه. (الاسفار الاربعة، ج ٦، ص ٣١٢ - ٣١٥)

#### ٤ - الحقيقة واحدة و تفاوت الكثرات ترجع إلى ظهورها:

قال الشيخ قدس سره في الرسالة الهادية: ما يقال من ان الحقيقة المطلقة تختلف بكونها في شىء اقوى أو اقدم أو اولى، فكل ذلك عند المحقق راجع إلى الظهور بحسب استعدادات قوابلها، فالحقيقة واحدة في الكل و التفاوت واقع بين ظهوراتها بحسب المقتضى تعين تلك الحقيقة. (مصباح الانس (شرح مفتاح الغيب)، ص ١٦٧، محمد بن حمزة الفنارى، تصحيح محمد الخواجوى، مطبعة مولى، طهران، الطبعة الاولى، ١٣٧٤ ش)

التفاوت في افراد الوجود ليس في نفس الوجود بل في ظهور خواصه من العلية و المعلولية في العلة و المعلول و بكونه قائماً بنفسه في الجوهر غير قائم بنفسه في العرض و لشدة الظهور في قارَ الذات و ضعفه في غير قارَ الذات. (شرح فصوص الحكم (لقيصرى)، مقدمة القيصرى، ص ٢٢، محمد داود القيصرى الرومى، تحقيق سيد جلال الدين الآشتيانى، شركت انتشارات علمى و فرهنگى، الطبعة

##### ٥ - النظرة الحمقى هى الثانية ما يراه الأحول:

طائفة من الصوفية قد ذهبت إلى أنها [كثرة الأشياء الظاهرة فى الوجود و وحدتها من الواجب و الممكن، جوهرأ كان أو عرضأ] ليست واقعة فى الوجود و لا موجودة فى نفس الأمر، و الموجود فيه ذات واحدة بسيطة واجبة لذاتها قائمة بنفسها، لا تعدد لها و لا تكثر فيها، و هى حقيقة الوجود، و الكثرة المترائية فيها صرف التوهم و محض التخيل، كثانية ما يراه الأحول، فتكون الوحدة حقيقة و الكثرة اعتبارية محضة و لعلهم يسندون ذلك إلى مكاشفاتهم، و يلزمهم نفى الشرايع و الملل، و انزال الكتب و إرسال الرسل، و يكذبهم الحس و العقل، كما عرفت، فهذا إما من غلبة حكم الوحدة عليهم، و إما من مداخله الشيطان فى مكاشفاتهم.

راه سخت است مگر یار شود لطف خدا

ور نه انسان نبرد صرفه ز شیطان رجیم

و هذا أحد وجوه احتياج السالك إلى الشيخ الكامل المكمل.

قطع این مرحله بی همرهی خضر مکن!

ظلمات است، بترس از خطر گمراهی!

(مجموعه آثار حکیم صهبا، المتن، صص ١٧٨ و ١٧٩، محمد رضا القمشه‌ای،

تحقیق و تصحیح حامد ناجی الاصفهانی و خلیل بهرامی القصرچمی، قانون

پژوهش اصفهان، الطبعة الاولى، ١٣٧٨ ش)

##### ٦ - عينية الخالق و المخلوق و توحيد الصفات فى بيان العرفاء:

(و من أسمائه الحسنی، «العلی»). و اعلم، أنه اسم من أسماء الذات، و هو بهذا

الاعتبار لا يستدعى من يكون علیاً علیه، و أما باعتبار أن العلو نسبة إضافية

يستدعى السفلى، فليستدعى ذلك، لذلك قال: (على من و ما ثم لا هو) أى، علوه

على من، و ما ثم فى الوجود شىء غیره.

(فهو العلى لذاته) أى، فهو العلى لذاته لا بالنسبة إلى غيره، فلا يستدعى من يكون علياً عليه كما مر.

(و عن ماذا؟ وما هو إلا هو فعلوه لنفسه). أى، عمن استفاد العلو حتى لا يكون له لذاته، والحال أن ما هو. أى، ليس ذلك الشئ أيضاً إلا هو، فليس شئ آخر غيره استفاده منه العلو، فعلوه لذاته. أو يكون «العالى» متضمناً لمعنى الارتفاع. يقال: علا عليه. أى، غلب عليه. و: علا عنه. أى، ارتفع عنه.

معناه: أن المرتفع عما ذا، أو عمن؟ وليس فى الوجود غيره.

(و هو من حيث الوجود عين الموجودات، فالمسمى محدثات هى العلية لذاتها، وليست إلا هو، فهو العلى لا علو إضافة، لأن الأعيان التى لها العدم الثابتة فيه ما شمت رائحة من الوجود، فهى على حالها مع تعداد الصور فى الموجودات). أى، الحق من حيث الوجود المضاف إلى الموجودات هو عين الموجودات الخارجية. و ذلك لأن الأعيان مرايا لوجود الحق، و ما يظهر فى المرآة إلا عين الرأى و صورته، فالموجودات المسمى بالمُحدثات صور تفاصيل الحق. فهى العلية لذاتها، لأن الحق على لذاته لا بالإضافة، فالموجودات أيضاً كذلك، لأنها ليست إلا اثر من الحق.

و إنما قال: (لأن الأعيان ... ما شمت رائحة الوجود). لأن الأعيان صور علمية موجودة فى العلم معدومة فى العين. و لها اعتباران: اعتبار أنها مرايا لوجود الحق و أسمائه و صفاته، و اعتبار أن وجود الحق يصير مرآة لها. فبالاعتبار الأول، لا يظهر فى الخارج إلا الوجود المتعين بحسب تلك المرايا المتعددة بتعددتها، كما إذا قابلت وجهك بشئ فيه مرايا متعددة، تظهر صورتك فى كل منها فتعدد. فعلى الأول، ليس شئ فى الخارج إلا الوجود، و الأعيان على حالها فى العلم معدومة فى العين، ما شمت رائحة الوجود الخارجى. هذا لسان حال الموحد الذى غلبه الحق. و بالاعتبار الثانى، ليس فى الوجود إلا الأعيان و وجود الحق الذى هو مرآة لها فى الغيب، ما يتجلى إلا من وراء تنق العزة و سرادقات الجمال و الجلال. و هذا لسان من غلبه الخلق. و أما المحقق فلا يزال يشاهد المرأتين: مرآة الأعيان، و مرآة الحق و الصور التى فيهما معاً من غير انفكاك و امتياز. و الشيخ «رض» لكونه بحراً مواجاً، يخرج درر الحقائق و لآلى المعانى على لسان كل طائفة من الطوائف الثلاث فى كل



حين و يعطى حقها.

وقوله: (مع تعداد الصور) متعلق ب (ما شمت) أى، الأعيان ما شمت رائحة من الوجود، مع أن آثارها، و هى صورها المتكثرة الجاعلة للوجود الواحد، موجودات متعددة بحسب انعكاس صورها فى مرآة الوجود، و قبول «النفس الرحمانى» إياها حاصلة فى الموجودات العينية.

(و العين واحدة من المجموع فى المجموع) أى، و الحال أن الحقيقة التى تتبدل هذه الصور عليها، واحدة ممتازة من جميع الموجودات بحسب ذاتها من حيث إطلاقها و تقييد غيرها، و ظاهرة بذاتها فى صور جميع الموجودات من حيث أسمائها و صفاتها. أو، و الحال أن العين القابلة للصور المتعددة واحدة ثابتة فى صورة كل واحد من المجموع. و (من) للبيان، و على الأول للتنعية.

(فوجود الكثرة فى الأسماء هى النسب، و هى أمور عدمية). أى، إذا كانت الذات واحدة، فالكثرة فى أسمائها و صفاتها. و تلك الأسماء ذات مع كل واحدة من الصفات. فالكثرة فى الصفات و الصفات نسب معقولة ليست أموراً عينية، فهى أمور عدمية بالنسبة إلى الخارج، إذ لا أعيان لها فيه مجردة عن المظاهر، و إن كانت وجودية فى العقل و فى المظاهر ضمناً. أو نقول، إن الأسماء لكونها ليست حقائق موجودة متميزة بوجودها عن وجود الحق، بل وجودها عين وجود الحق، كانت نسباً واقعة على الوجود الحق المطلق، حاصلة بينه و بين الأكوان التى هى الموجودات المقيّدة.

أما كون أسماء الأفعال نسباً، فظاهر، لأن «البارى» و «الخالق» و «المبدع» و «الرزاق» و أمثالها بالنسبة إلى المخلوق و المبدع و المرزوق.

و أما أسماء الصفات، ف «العليم» و «الرحيم» و «السميع» و «البصير»، فإنها أيضاً بالنسبة إلى المعلوم و المرحوم و المسموع و المبصر.

و أما أسماء الذات، كالاسم «الله» و «الرب» و «القيوم»، فإنها أيضاً من وجه نسب و إن كانت من وجه آخر غيرها. فإنها يقتضى المألوه و المربوب و ما يقوم به من الموجودات المقيّدة، إذ معنى «القيوم» القائم بنفسه المقوم لغيره. و «الحق» أيضاً اسم فاعل فى صيغة المصدر كالعدل. و معناه: الثابت بنفسه و المثبت لغيره.

(و ليس إلا العين الذى هو الذات). أى، و ليس وجود الكثرة الأسماوية إلا عين الذات الإلهية الظاهرة بحسب شئونها المختلفة بصور الأعيان الثابتة، و هى على حالها فى العدم. و فى بعض النسخ: «و ليست» أى «و ليست الأسماء إلا عين العين الذى هو الذات الإلهية لكون الاسم عين المسمى.

(فهو العلى بنفسه لا بالإضافة فما فى العالم من هذه الحيثية علو إضافة). أى، فوجود الكثرة أيضاً هو العلى لذاته، لأنه ليس غير وجود الحق سبحانه من حيث الحقيقة. و يجوز أن يعود إلى الحق، أى، فالحق هو العلى لذاته، إذ ليس فى الوجود غيره ليتعالى عليه و عنه، فليس فى العالم من هذه الحيثية، أى من حيث الوحدة، علو إضافة بل علوه لذاته، لأن ظاهره ظاهر الحق و باطنه باطن الحق، و المجموع راجع إلى العين الواحدة التى هى عين الحق، و إن كان باعتبار آخر، هو جهة الغيرية و اعتبار الكثرة للعالم، علو إضافة. و إليه أشار بقوله: (لكن الوجوه الوجودية متفاضلة، فعلو الإضافة موجودة فى العين الواحدة من حيث الوجوه الكثيرة). أى، و إن كان للعالم كله علو بالذات من حيث الأحدية، لكن يقع التفاضل فى الوجوه الوجودية التى هى المظاهر، بالعلم بالله و عدمه، و الأعمال الحسنة و عدمها، و الاتصاف بالأحوال و عدمه. و لكل أيضاً درجات، كما قال:

«وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ.» و لأصحاب الأعمال و الأحوال أيضاً كذلك مقامات و درجات، كما لمقابليهم من الجهال و أصحاب الشرك و الضلال دركات. فحصل العلو الإضافى بين الموجودات بحسبها فى العين الواحدة التى هى عين الذات من الوجوه الكثيرة.

(لذلك نقول فيه: هو لا هو، أنت لا أنت) أى، لأجل ذلك الأمر الواحد الظاهر بمظاهر مختلفة، نقول فى كل مظهر: إنه هو عين الحق. فنحمله عليه حمل المواطاة بهو هو، و تسلبه عنه بقولنا: (لا هو) لتقيده و إطلاق الحق.

(قال الخراز، رحمه الله، و هو وجه من وجوه الحق و لسان من ألسنته، ينطق عن نفسه ب «أن الله لا يعرف إلا بجمعه بين الأضداد فى الحكم عليه بها؛ و هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن. فهو عين ما ظهر فى حال بطونه، و هو عين ما بطن فى حال ظهوره. و ما ثم من يراه غيره، و ما ثم من يبطن عنه، فهو ظاهر لنفسه باطن

عنه.» و هو المسمى أبا سعيد الخراز و غير ذلك من أسماء المُحدِّثات). أى، قال أبو سعيد الخراز، قدس الله روحه، و هو من أكابر الأولياء لذلك قال: (و هو وجه من وجوه الحق و لسان من ألسنته). أى، و الحال أنه مظهر من مظاهره الكلية و لسان من ألسنة الحق. (ينطق عن نفسه) أى، يخبر عن نفسه المتصفة بالصفات الإلهية من حيث جامعيتها للأمور المتضادة، بأن الله لا يُعرَف إلا بجمعه بين الضدين و النقيضين من وجه واحد، كما صرح به فى الفتوحات. فإنه «الأول» من حيث إنه «الآخر» و بالعكس، و «الظاهر» من حيث إنه «الباطن» و بالعكس، فاختص الجمع بينهما من وجه واحد بالحق، و غيره و إن كان يجمع بينهما، لكن من وجهين مختلفين. و العقل لا يثبت الأمور المختلفة لشيء واحد إلا من جهات مختلفة، فالجمع بينهما من جهة واحدة خارج عن طور العقل.

و قوله: (فهو عين ما ظهر ... إلخ) يحتمل أن يكون من تتمة القول، و يحتمل أن يكون أيضاً كلامه و هو الأظهر. أى، فالحق عين ما ظهر فى حال بطونه، و عين ما بطن فى حال ظهوره، و ظهوره عين بطونه و بطونه عين ظهوره.

و ما فى الوجود غيره ليراه و يكون ظاهراً بالنسبة إليه، بل الرأى أيضاً عينه، و ما ثم من يبطن عنه ليكون باطناً. فهو ظاهر لنفسه بنفسه، كظهوره للعارفين، و باطن عن نفسه بنفسه، كبطونه و اختفائه عن المحجوبين. و ليس العارف و المحجوب إلا مظهرين من مظاهره، فالحق هو المسمى باسم المُحدِّثات أبى سعيد و غيره من الأسماء بحسب تنزلاته فى منازل الأكوان.

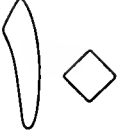
(فيقول: الباطن، لا إذا قال: الظاهر أنا، و يقول: الظاهر لا، إذا قال: الباطن أنا. و هذا فى كل ضدّ). أى، إذا قال الاسم الظاهر: أنا مُظهراً إنيته و مريداً لتحقيقه، ينفيه الاسم الباطن، فان الضد ينفى الضد. فإذا قال الباطن: أنا ظاهراً لحقيقته و مُثبتاً لحقيقته، ينفيه الظاهر. و هكذا الأمر فى كل من الضدين، فإنه يثبت مقتضى ذاته و ينفى مقتضى ما يقابله. فإذا كان الحق ظاهراً من حيث إنه باطن، و باطناً من حيث إنه ظاهر، فقد جمع بينهما من وجه واحد.

(و المتكلم واحد و هو عين السامع) أى، و الحال أن المتكلم فى هذين الاسمين واحد بحكم أحدية العين، و هو الحق، و السامع أيضاً عينه لا غيره، كما (يقول النبى

، صلى الله عليه وسلم: «و ما حدثتُ به أنفسُها». بضم السين على أنه فاعل (حدثت). و هو إشارة إلى ما ثبت في الصحيح أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، قال: «إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل.»

(فهى المحدثُة السامعة حديثها العالمة بما حدثت به نفهسا، و العين واحدة و إن اختلفت الأحكام. و لا سبيل إلى جهل مثل هذا، فإنه يعلمه كل إنسان من نفسه). أى، فالأنفس هى المحدثُة و هى السامعة لحديثها و هى العالمة بما حدثت به، لا غيرها، فالعين واحدة و إن اختلفت الأحكام الصادرة منها بحسب قواها من النطق و السمع و العلم. فكذاك المتكلم بلسان الباطن و الظاهر و كل من الأسماء المتقابلة واحد. يعلم ذلك ذوقاً كل إنسان من نفسه.

(و هو صورة الحق). أى ، و الإنسان الذى يعلم هذا من نفسه هو صورة الحق. و هو السامع و المتكلم حديث نفسه، فيلزم أن يكون الحق الذى هو على صورته كذلك، كما قال، عليه السلام: «إن الله خلق آدم على صورته.» (شرح فصوص الحکم (لقيصرى)، صص ٥٤٨ الى ٥٥٥، محمد داود القيصرى الرومى، تحقيق سيد جلال الدين الآشتيانى، شركت انتشارات علمى و فرهنگى، الطبعة الاولى، ١٣٧٥ ش)



## الباب العاشر من ابواب الهدى

فى بطلان تلك الأساس البشرية<sup>(الف)</sup> حسب العلوم الإلهية

فهذا الباب من أبواب الهدى ينسدّ به أبواب الردى، فنقول بحول الله وقوّته مستمداً من رسوله وأوصيائه صلوات الله عليهم:  
إنّ من أبده المفاهيم المتصوّرة عندهم مفهوم الوجود، و من أبده التصديقات عندهم امتناع اجتماع النقيضين و ارتفاعهما، و من نفس توهم المفهوم لحقيقة الوجود يظهر غلطهم فإنّ الوجود الذى هو بديهيّ عند كلّ أحد و هو نقيض العدم ذات الوجود و حقيقته، و هو الظاهر بذاته، و لا مفهوم له، فإنّ<sup>(ب)</sup> الفهم بالوجود، و الفهم لا يصير مفهوماً لأنّه خلاف ذاته بل الوجود بنفسه ظاهر لكلّ أحد ظهوراً ذاتياً.

---

(الف) أضفنا «البشرية» من نسخة النجفى.

(ب) صدرزاده: لأنّ.

فقول القائل مفهومه من أعرف الأشياء وكنهه في غاية الخفاء غلط، بل ينبغي أن يقال: مفهومه من أغلط الأشياء وكنهه في غاية الجلاء؛ إذ الأمر النوري الظاهر بذاته والمُظْهِر لغيره يناقض المفعوليّة والمعقوليّة، ومنه يظهر حال التصديق المذكور، فإنّ بداهة امتناع اجتماع النقيضين<sup>١</sup> ليست إلّا ظهور حقيقة الوجود<sup>(٧٨\*)</sup>، وإنّه طارد لعدم بذاته وحقيقته فلا شيء في امتناع الاجتماع سوى ذلك الظهور في حقيقته. وظهور الوجود بحقيقته أيضاً عين واقع بداهة امتناع اجتماع<sup>(الف)</sup> النقيضين، فإنّ الوجود حيث ذاته الواقعيّة و رفع الوجود خلاف حقيقته. فحقيقة استحالة الاجتماع والارتفاع ظهور حقيقة الوجود فلا قضية هناك معقولة حتّى يستند استحالة الاجتماع والارتفاع إليها بل نفس الظهور الذاتي لحقيقة الوجود بذاته عين ظهور استحالة الاجتماع والارتفاع فالتصديقات اليقينيّة النظرية المستخرجة من الضروريّات التي بنوا عليها بنيانهم حتّى قالوا بذلك التصديقات النظرية بأنّ الوجود هو الله تعالى وأنّ غيره لا واقعيّة له للزوم الارتفاع، فهذه التصديقات ليست إلّا اليقينيّات التي تصيب تارة وتخطيء أخرى<sup>٢</sup>، ولا ميز بين خطائهما عن صوابهما، وصدقها عن كذبها، وحقّها عن باطلها.

وفي المقام هذه التصديقات باطلة بنفس حقيقة الوجود فإنّه هو الحجة المظهرة للحقائق المتباينة الواقعيّة التي واقعيّتها بحقيقة الوجود لا في رتبة الوجود، فارتفاع النقيضين في رتبة حقيقة الوجود لا ربط له برتبة الحقائق المكوّنة بالوجود فهي ليست في رتبة حقيقة الوجود كي يلزم الارتفاع<sup>٣</sup>؛ وهذا يكون من باب حقارة الممكنات وشدة فقرها. فكذلك الأمر بالنسبة إلى ذات ربّ العزّة جلّ جلاله من جهة أنّ حيث ذاته تعالى يناقض التناهي في الشدة والعلوّ والمجدو

الجمال والكمال والعظمة والعزّة والهيبة والبهاء والعلم والقدرة والكبرياء والرافة والحكمة والقدس فهو ذات بلا نهاية وعظمة بلا نهاية، مجيد بلا نهاية، عزيز بلا نهاية، عليّ بلا نهاية، جليل بلا نهاية، جميل بلا نهاية وهكذا. فحيث ذاته القدّوس المتعالى أبٍ عن المعلوميّة بذاته فكيف بغيره، فلا يعلم ولا يعقل ولا يفهم. فهو جلّ شأنه مباين مع نور العلم والحياة ومع نور الوجود<sup>(الف)</sup> والعلم والحياة والقدرة بالمباينة الصفّيّة، ولا شيءيّة للصفة بالنسبة إلى الموصوف كى يكون<sup>(ب)</sup> ثالث بين الوجود والعدم حتّى يلزم ارتفاع النقيضين لأنّ حقيقة الوجود لا شيءيّة لها في جنب مالكها وربّها وقِيّومها جلّت عظمتها، فلا يلزم الارتفاع لأنّ الحقائق المتباينة وحدوثها وبقائها بالوجود وليست هى في رتبة حقيقة الوجود؛ وكذلك الوجود برّب العزّة ومالكه وليس مالكة في رتبته.

فأساس المعارف الإلهيّة إلى الدعوة إلى هذا الرّبّ العزيز جلّت عظمتها لا إلى حقيقة الوجود الذى هو آية من آياته الكبرى. فعيان نور الوجود ومكاشفته به بعد زعم تجرّد النفس والغفلة عن الإنّيّة المظلمة وزعم الفناء في حقيقة الوجود لا يكشف عن كونه ربّ العزّة إلّا على توهم أنّه لو كان ربّ العزّة غير الوجود لكان ثالثاً بين الوجود والعدم فيلزم الارتفاع.

فأساس كشف الصوفيّة هو البرهان بعد العيان وقد عرفت فسادها بما لا مزيد عليه.

فهذه الضلالة والجهالة للبشر لأجل إغراضهم عن باب العلم الإلهى وهو علم القرآن بتعليم حمّلكه<sup>(٧٩\*)</sup>، وإقبالهم إلى منسوجات الفلاسفة ومخترعات المشايخ و

(الف) هنا تكون زيادة في نسخ النجفى و صدرزاده وهى عبارة عن: «و سائر آياته الكمالية بالمباينة الصفّية فلا يكون في رتبة الوجود الذى هو نقيض العدم فلا يلزم من مباينته تعالى مع الوجود».

(ب) ليس «كى يكون» فى نسخة صدر زاده.

المراشد. فقتضى العدل من الله جلّ جلاله سدّ باب العلم عليهم وإن كانوا سالكين إليه تعالى خالصاً لوجهه لأنهم تركوا باب العلم وأرادوا الدخول من غير الباب فحُجِّبوا<sup>(٨٠\*)</sup>. ولو عرفوا حقيقة الوجود على ما هي عليها لعرفوا كنه الحقائق وتحققها وبقائها وزوالها بالوجود تحت مشيئة مالك الوجود. قال الله عزّ وجلّ:

«وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا» (الف) و(٨١\*)

وقد روى عن ثامن الأئمة عليه السلام في هذه الآية:

«يَعْنِي أَعْمَى عَنِ الْحَقَائِقِ الْمَوْجُودَةِ». (ب) انتهى.

فعرفة الحقائق الموجودة أكبر الآيات، فإن حقيقة الوجود ظاهرة بذاتها لمن عرفها، وحيث ذاته لا يقتضى تحقق بعض الحقائق دون بعضها، ولا بقاء بعض الحقائق دون البعض الآخر، ولا يقتضى الاختلاف والتغيّر والتبدّل فيما يتحقّق به، ولا يقتضى وجدان غيره إتياء تارةً وفقدانه أخرى، ولا اختلاف درجات معرفته لواجديه مع أنّ جميع هذه ظاهرة بحقيقة الوجود. فهذا الاختلاف في الحقائق الموجودة إشارة إلى من بمشيئته وأمره تحقّق الاختلافات من تحقّق بعض وعدم تحقّق بعض، ومن بقاء بعض وزوال بعض، فهي إشارات إلى الملك الحيّ المدبّر المريد الذي بمشيئته وبعمده يكون تلك الاختلافات لا بالوجود الذي هو حاقّ حقيقة واحدة (ج) سواء لقاطبة الممكنات.

(الف) سورة الإسراء، الآية ٧٢.

(ب) بحار الانوار، ج ١٠، ص ٣١٦، باب ١٩.

(ج) صدرزاده: حقيقة الواحدة.



## تذييلات الباب العاشر

١ - قد فرق المؤلف بين الوجود (و نقيضه العدم) و الكون (و نقيضه اللا كون) و أيضاً قد إختار منهجين لكي يبين بدهاة إرتفاع الإجتماع للنقيضين حسب موضوعهما (الوجود أو الكون). و نأتى هاهنا ببيان فيه فرق الوجود و الكون. سوف نشير إلى النقيضين - الكون و اللا كون - ذيل عبارة «فارتفاع النقيضين في رتبة حقيقة الوجود لاربط له برتبة الحقائق المكوّنة بالوجود»

اما قول العرفاء بتطور الوجود في الكائنات، فنقول: أنّه محال لأنّ الوجود هو الظهور و هو نوري سنخ العلم و القدرة و ساير الانوار، و لا يعقل اتحاد النور مع الظلمة، و فرق بين الوجود و الكيان، فإنّ الوجود نقيضه العدم المطلق و هو كذب محض لا واقع له و مرتبته فوق الكيانات؛ بل تحقق الكيانات بنوره لأنّ الوجود مابه السمع و مابه القدرة و مابه العلم و مرتبة فوق الكيانات المظلمة. و اما الكون فنقيضه في مرتبته و هو اللا كون و لها حقيقة و واقعية. فإنّ كلّ كيان حين كشفه يكشف معه حال كونه لا كيانه و لكل منها تأثيرات و تاثرات و تلذّذات و تكذّرات. فكما أنّ كيان الشيء له واقعية، كذلك لا كيان له واقعية، و مرتبة الكيان و اللا كيان موخرة عن مرتبة الوجود و العدم المطلق لأنّ الوجود نقيضه غير متعقل و غير متصور إلّا بكاشفية الوجود و نور العلم يكشف كونه، و أنّ العدم ليس له واقعية فنقيضه في مرتبته، و اما الكيان فنقيضه في مرتبته له واقعية و تحقق و له آثار و نور العلم يكشف عن ان كون زيد في الدار له واقعية و لا كونه في الدار ايضا له حقيقة و واقعية. و قولهم إنّ العدم المضاف له حظ من الوجود، فنسئلهم هل هو موجود او معدوم و لاجواب له إلّا الالتزام باجتماع النقيضين او ارتفاع النقيضين. فبنور العلم ظهر ان الكائنات الخارجية كلها كيانات بالراى، و ليس العلم لها علة، و ليس شيء منها وجوداً.

فظهر مما قررنا بطلان الوجود والماهية. فارتفع الامكان والوجوب لأن مدارهما على ثبوت ثبوت الماهيات وطُرد الوجود لها اما بالوجوب او الامكان وكل ذلك من توهّمات البشر. (انوار الهداية، صص ٤٢ و ٤٣)

### بيان آخر لحقيقة الوجود والكيان:

... فنقول ههنا مقدمتان: انه فرق بين الوجود ونقيضه وبين الكيان ونقيضه، لأنّ العدم نقيض الوجود وهو كذب لا واقع له. بل لا يمكن تصوره إلا بعلاقة نقاضة الوجود. واما لا كيان الشيء له حقيقة واقعية وآثار ويتّضح ذلك اذا تحقق كيان شيء، ثم تعقّب بلاكونه. فالعدم المطلق كذب لا واقع له - حتى ان الماديين قالوا بقدم العالم لان الوجود لا تكون الا من الوجود العدم لا يمكن ان يكون منشاء لوجود ولا يعقل كون العدم حدا للوجود فبذلك اثبتوا قدم الوجود. ومنشاء توهّمهم عدم تفريقهم بين الوجود والكيان وزعمهم ان الكيانات وجودات، وليس كذلك لان الوجود ليس لنقيضه - وهو العدم - واقعية. بخلاف الكيان فانه كما له واقعية كذلك لنقيضه وهو اللا كيان ايضاً واقعية وحقيّة. فالوجود في عالم الانوار متحد مع العلم والقدرة والحياة. ومن هنا يختص الوجود بذاته تعالى دون مخلوقاته الظلمانية، فانها كيانات لا وجودات، والوجود المتحد مع علمنا وقدرتنا انما هو مخلوق كنفس العلم والقدرة وهو قائم بالغير وشيئته وذاته بالغير وليس في عرض وجود الواجب بل في المرتبة المتأخرة وهو الحدوثية المتقوّمة بقيمتها التي هي من شئون المخلوقية. ومن هنا اشتبه الامر على اصحاب الوحدة، فقالوا: لو كان الوجود المطلق المقابل للعدم المطلق على قسمين، امكاني وجوبي في مرتبة واحدة، لكان كل منهما محدداً للآخر، فيلزم ذلك تحديد الوجود الواجب مع انه لانهاية له ولاحد له؛ فجعلوا الممكنات الكائنة اطوار وجود الواجب حيث جعلوها مركبة من الماهية والوجود. و الماهية ليست الا هي ولا اثر لها، فجعلوا الوجود اصلاً. ونحن بيّنا أنّها ليست بوجود ولا ماهية بل كيانات متحقّقة بالغير ونفس واقعيّتها وحيث ذاتها التقوّم بالغير. الثانية: أن الكيانات شيئيتها بالغير يعنى واقعيّتها بالغير، لأنّ كياناتها انما يتحقّق بالرأى بعد العلم فهي غير قائمة بذاتها بل شيئها وكونها القبيّما. فترتبة الكائنات متأخرة عن العلم فليس بينها وبين العلم عدم متحلّل، لأنّ الراى الفاصل بينهما من كمال العلم ومن شئونه. (انوار الهداية، صص ٧٤ و ٧٥)

٢ - يذكر المؤلف بأنّ مفهومى الوجود و الماهية في العلوم البشرية ليسا مُكتشفَيْن بالعقل عن الواقع؛ بل هما مصنوعا تحليل النفس. وقد بيّن هذه المسألة في الباب الثامن

عشر حين طرح «إن منشأ ضلالة البشر توهم الماهية الاصطلاحية لجهلهم بالحقائق المعلومة الموجودة». ولا تعرف هذه العبارات التي قرأتها حتى تعلم في مباني المؤلف أولاً الفرق بين الوجود والكون ونقيضيهما وثانياً تباين طريق المعرفة بهما عند مباني المؤلف وعند العلوم البشرية. طريق المعرفة في العلوم البشرية بالمفاهيم الذهنية وفي العلوم الإلهية بالكشف والوجدان.

وبسط ما تبّه عليه صاحب الشريعة في مفضلات علومه ومعارفه أنّ الإنسان بالتنبّه بالعلم والعقل يتنبّه بأمرين: الأول أنّ العقل والعلم الكاشفين المعصومين المعرفين بذاتها عن أنّ حيث ذاتها المعرفيّة والكاشفية لحقيقة الشيء، كاشفان وبرهانان بذاتها على أنّ الأشياء والكائنات مبيّنة بذاتها مع سنخ العقل والعلم، وأنّ الماهية التي يقولون بأنّها من حيث هي هي ليست إلّا هي، غلط وأنّها غير مركبة مع شيء آخر ولو بالتركيب العقلي. فهي بهذا المعنى من الموهومات لا من المكشوفات فإنّها مفهوم منتزع عن نفس تلك الكائنات من حيث امتيازاتها الذاتية وحدودها بحكم العقل الكاشف.

الثاني: التنبيه [الغمازي] على أنّ التحليل الذي يقولون به هو فعل النفس وأنّ المفهوم المتصور العام الذي ينتزعه العقل في اصطلاحهم ما هو واقع بداهة ارتفاع النقيضين ما هو؟ أمّا الكلام في الأمر الأول أنّه [ليس «إنّه» في نسخة الغمازي] قد عرفت أنّ أساس القرآن على العلم والعقل. أمّا العقل فهو بذاته الكاشف عن أنّ حيث ذاته المعرفيّة والكاشفية لحقيقة المعقولات، كاشف بذاته أنّ حيث ذات المعقولات ليس حيث الكاشفية والظاهريّة والمظهريّة، وهو بذاته كاشف عن مبيّنة سنخها مع ذاته بل هي الكائنات الثابتات. والحقائق من الجواهر والأعراض وماهويّتها ليست إلّا الكون والثبوت والتحقّق بالغير وليست لها شيئيّة وكون من حيث أنفسها في وجه من الوجوه. فهو برهان ذاتي على غلط البشر في التركيب العقلي من الماهية والوجود وكون ماهويّة الأشياء من حيث هي ليست إلّا هي، فإنّ حيث ذاتها ليست إلّا الكون والثبوت والحقيقة والنفس الأمريّة بالغير وليست لها شيئيّة بنفسها بوجه من الوجوه. فموجوديتها مكشوفيتها بنور العقل، فإنّه يجدها بنوره مع أنّه يجد أنّ نوره مباين بذاته معها وغير واقع في مرتبتها كما يظهر بتحقيق الأشياء وفقدان الإنسان هذا النور في حال النوم. فحيث أنّ العقل بذاته كاشف عن حقيقة المعقولات بأنّها كائنات من الجواهر والأعراض المباين سنخها مع ذاته وأنّ لها الواقعيّة بالغير الذي ليس واقعاً في مرتبتها لأنفسها، ولهذا يكون فقيرة [فقير، الغمازي] الذات إلى ذلك الغير فلا تركيب عقلاً للأمرين بالضرورة. نعم هي مركّبات من الجواهر والأعراض و

متباينات في سنخها، فتوهم البشر أن الأشياء زوج تركيبى عقلاً من الماهية والوجود ظاهر البطلان. فإن منشأ انتزاع الوجود هو عين الكون والثبوت والتحقق الذى هو حيث الأشياء مع غمض العين عن امتيازاتها الذاتية وحدودها و: [ماهوية، النمازى] الأشياء عين تلك الأشياء أيضاً لا آخر يعبر عنه بأنه من حيث هو هو ليس إلا هو لا فاعل ولا مؤثر بحكم العقل الكاشف بالذات كما أنه يحكم بأن هذه الأشياء المؤثرات المتأثرات لها الواقعية بالغير وأن الغير هو المكون والمشئ لها وأنها كائنات وأشياء به، فهو المكون للكون والمشئ للشيء والمكيف للكيف والموئى للأين كما ستعرف إن شاء الله تعالى. وحيث إنها مكشوفات بنور العلم والعقل أنها أشياء خارجيات محققات بالغير فهي علامات وأدلة على الجاعل المكون المشئ بالضرورة فليست هي نفس الجاعل وأحوالها يمتنع أن تعرض عليه لإمتناع عروض المجهول بالذات لجاعله كيف وحيث ذواتها مكشوفة أنها سنخ مبائن بذاتها مع نور العقل وكشفه. فما توهمه البشر في هوية: [ماهوية، النمازى] الأشياء إنما هو من الموهومات لا من المعقولات.

وأما الكلام في الأمر الثانى فنقول: إن العقل الحجة بالذات كاشف عن أن التحليل الذى يقوله البشر وكذلك المفهوم العام البديهي الذى ينتزعه وإن كان حقاً إلا أن العقل بذاته معرّف لذاته بأنه منزّه عن الفعل والتحليل وغمض العين، بل هو نور يجده الإنسان ويدرك به المعقولات وأن النفس الإنسانى هو الذى ينظر بعقله إلى الكائنات والمعقولات فتحلله: [فيحلّله، النمازى] إلى جهتين وحيثيتين: حيث الكون والثبوت والتحقق الذى يكون حيث ذاته مبائناً مع سنخ نور العقل والفهم الكاشف عنها فينظر إلى حيث هذا الكون والتحقق و يغمض العين عن تباين الكائنات الذاتى وعن جوهريتها وعرضيتها وحدودها وأوصافها فينتزع هذا المفهوم المعبر عندهم بمفهوم الوجود فيتصوّره. فهذا المفهوم الذى مابين لسنخ الفهم والعقل ليس إلا عين الكون والثبوت والتحقق الذى هو عين حقيقة الأشياء مع غمض العين عن تباينها وحدودها وينظر أيضاً إلى تلك الأشياء والكائنات المعقولة عن: [من، النمازى] حيث امتيازاتها الذاتية و تباينها وحدودها وجوهريتها وعرضيتها فغن كلّ شيء بهذا الحيز ينتزع الماهية والماهوية مع أنه عين تلك الكائنات بلاغمض عين عن تباينها وحدودها وأوصافها فيعبر عنه بالماهية. فالتحليل والانتزاع والمفهوم المتصوّر العام البديهي كلّها حق إلا أن واقع التحليل والانتزاع واقعية: [واقع، النمازى] الماهية والوجود ليس بحكم العقل إلا: [بل هو، النمازى] تحليل نفس الإنسان كما اعترف به البشر وانتزاعه: [فينتزع، النمازى] حيث الكون والثبوت المباين بالذات مع سنخ نور العقل والفهم مع غمض العين عن تباينها وحدودها وأوصافها فيتصوّر مفهوم

الوجود العام البديهي وانتزاعه [ : ينتزع، التمازي ] عن نفس تلك الحقائق المكشوفة بنور العقل [مع لحاظ، التمازي] حيث تباينها الذاتي وحدودها [الماهية، التمازي] وهذا تحليل نفسي من أفعال نفس الإنسان ومنشأ انتزاع مفهوم الوجود والماهية ليس إلا نفس تلك الأشياء المتباينة بالذات. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ١٦٣ و ١٦٤ : التمازي، صص ٢٣٣ إلى ٢٣٥)

٣ - بيان المؤلف فيما يكشفه العقل من الحقائق الخارجية و حقيقة إرتفاع النقيضين وهي على خلاف ما اعتقدته الحكماء:

فإذا كان مفهوم الوجود العام البديهي عند البشر منتزعا عن حيث تحقق الأشياء و كونها بحكم العقل فنقيض الكون و الثبوت المطلق هو اللاكون و اللاثبوت في تلك المرتبة فيكون واقع بداهة امتناع ارتفاع النقيضين هو كشف العقل الكون و الثبوت و اللاكون و اللاثبوت المطلق و حكمه بالمناقضة بينهما. فظهر بنور العقل أمران:

الأول: إن حقيقة الأشياء المعقولة غير مركبة من السنخين المتباينين الوجود والماهية بل الماهية عين تلك المعقولات والكائنات بالغير المتباينة بالذات و مفهوم الوجود منتزع عن حيث كونها و ثبوتها و تحققها المطلق مع غمض العين عن تباينها الذاتي.

الثاني: إن المناقضة التي يعقلها البشر إنما [هي، التمازي] بين هذا الكون و الثبوت و اللاكون و اللاثبوت و أن واقع امتناع ارتفاع النقيضين المفهوم المعقول هو المناقضة بين الكون و الثبوت المطلق الذي ينتزع النفس من [ : عن التمازي ] حيث تحقق الأشياء و بين اللاكون و اللاثبوت المطلق. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ١٦٣ و ١٦٤ : نسخة التمازي، ص ١٤٢)





## الباب الحادى عشر من أبواب الهدى

معرفة شهادة رب العزة جلّ جلاله على حقّية الرّسول ﷺ و معارفه،  
و القرآن العظيم و علومه بعد الظلم العظيم و الجناية الكبيرة  
من أئمة الجور على الرّسول و الأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم  
باختلاط العلوم البشرية و إدخالها فى علومهم

فنقول: إنّه تبارك و تعالى قد صدّق وعده فهدى عامّة العلماء و محدّثين و  
الفقهاء رضوان الله عليهم إلى نفسه و عرّفهم نفسه و كمالاته بدرجات غير  
محصورة، و عرّفهم بنوره مخلوقاته، فهم سلام الله عليهم مع كمال اطلاعهم على  
العلوم البشريّة قاموا لحفظ العلوم و المعارف الإلهيّة و ضبط العلوم الجديدة  
المعبّرة عنها بالأحاديث. فنشروا علومهم فى عامّة الأئمة التابعين لرسوله، و  
المتمسّكين بحبل ولاية الأئمة المعصومين عليه السلام، و لم يذهب أحد منهم إلى مقالات  
الفلاسفة (الف) و العرفان بل أعرضوا فى كتبهم و أقوالهم و أفعالهم عن تلك المقالات،

و قد كفروا القائلين بقدوم العالم والمنكرين للمعاد الجسماني والقائلين بوحدة الوجود وغير ذلك مما ذهب إليه أهل الفلسفة والعرفان.

فشهد الله عزّ وجلّ بحقانيّة هذه المعارف والعلوم، وشهد على صدق مقالات النبي ﷺ والأئمة صلوات الله عليهم، وعلى حقانيّة القرآن بأنّ عرّفهم نفسه وجميع ما جاء به نبيّه ﷺ، فعان أهل الإيمان اختلاف حالات قلوبهم في درجات المعارف، وعانوا أنّ هذه المعارف الواردة في قلوبهم ليست بفعل أنفسهم فإنّ وجدان ربّ العزّة في كمالاته و وجدان نور العلم و عيان حقائق الأشياء به ليس تحت قدرة البشر بل لابدّ من تطوّله تعالى شأنه. فوجدان ذلك و عيانه عين شهادة الحقّ على صدق رسوله ﷺ وأنه رسول الله، وعلى خلافة خلفاء الرسول وقربهم من حضرته تعالى شأنه. فإنّ وجدان العلم وكشف الحقائق به، و وجدان ربّ العزّة عين اجتباؤه تعالى إياهم لقربه و عين تقرّبهم إليه تعالى. وحصول هذا التشريف والتقرّب من طريق الرسول والأئمة ﷺ شهادة منه تعالى على صدقهم وحقانيّتهم وقربهم بحضرته<sup>١</sup> (٨٢\*)، وذلك قوله تعالى:

«قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ» (الف)،

وهذه الشهادة منه تعالى على صدق دعوى الرسالة والخلافة لأهل الإيمان يكون بدرجات متفاوتة<sup>٢</sup> حسب وجدانهم المعارف الحقّة بنور الله جلّ جلاله. و في الدعاء المأثور:

«اللَّهُمَّ عَرِّفْنِي نَفْسَكَ فَإِنَّكَ إِنَّمَا تُعَرِّفُنِي نَفْسَكَ لَمْ أَعْرِفْ نَبِيَّكَ اللَّهُمَّ عَرِّفْنِي رَسُولَكَ فَإِنَّكَ إِنَّمَا تُعَرِّفُنِي رَسُولَكَ لَمْ أَعْرِفْ حُجَّتَكَ اللَّهُمَّ عَرِّفْنِي حُجَّتَكَ فَإِنَّكَ إِنَّمَا تُعَرِّفُنِي حُجَّتَكَ ضَلَلْتُ عَنْ دِينِي» (ب)

(الف) سورة الأنعام، الآية ١٩.

(ب) الكافي، ج ١، ص ٣٣٧، باب في الغيبة.



## تذييلات الباب الحادى عشر

١ - يشير المؤلف إلى دور الرسول و الأئمة عليهم السلام و كونهم الباب الأساس في معرفة الرب آية لمنزلتهم عند الله تعالى و بينة لعلو شأنهم في أثر آخر:

نقول إنّ من الظاهر لكل عاقل أنّ السلطان العظيم إذا توجه إلى عامّة رعيّته و ترحم عليهم برافته فارسل اليهم وزيره الاعظم ليدعوهم الى الحضور بين يدى حضرته و يبشّره برفع الحجاب بينه و بينهم ليكلّمهم فيهدّهم و يعلمهم و يزيّهم و باذنه لهم بالتشرّف في أوقات خاصّة كى يقربهم و يخلّعهم بالخلع الملكيّة و يعطى سؤلهم و يقضى حوائجهم و يبلغهم آمالهم فيه كان الشاهد على صدق وزيره هذا في دعوته و بشارته هو السلطان و انجاز ما وعده وزيره كما أنّه هو الدّليل على نفسه و الهادى الى شخصه و كلامه ايضا برهان على صدق الوزير في دعوته و بشارته و تعليمه ايتاهم بعلومه و حكمه في تكلمه معهم عين لطفه و احسانه و تزكيتة و تربيته. و من المحال أن يجد العبد السلطان و يشاهده و يعرف كيفيّة هدايته الى نفسه و كيفيّة شهادته على صدق وزيره و تحمّله علومه و حكمه و شمول الطافه عليه اذ كان مديراً عنه مستغرقاً فيما يشغله و يلهيه بمن جفا به للمناقضة الظاهرة بين شهود السلطان و شهود شهادته و هدايته و وصول الطافه اليه و بين الادبار عنه؛ بل لما كان كلّ ذلك باذن الله و مشيئته فلا ينبغي للحكيم تعالى اعطاء نور الشهود و تحميل علومه و حكمه و رفع الحجاب بينه و بين عبده المدبر المعرض عنه اللاهى بما سواه فإنّ غاية المطلوب في الدّعوة لكى يتوجه العبد و يقبل اليه تعالى لكى يقع في موقع الطافه السنّيّة و اكراماته اللاتقه بجلاله و كبريائه. فالإعراض و الإدبار مناقضة لذلك المقام. فمحال أن يصل الى ما أعدت للمدعوين المقبلين من معرفة هذا السلطان و بقاءه و شهوده و نيل الطافه و كراماته و تحمّل علومه و حكمه. فإنّ العطاء اذاً يخالف حكته تعالى. فالله العزيز المجيد اذا ارسل الرّسول الى اهل العالم ليدعوهم اليه و الى الحضور بين يديه و يبشّره برفع الحجاب عن قلوبهم و لقائه و

شريف تكلمه معهم و تعليمه جلت عظمتهم اياهم و هدايته و تزكيته و تربيته لهم في كلامه ليقرّبهم الى حضرته و يخلّعهم بما يليق بجلاله، ظاهر أنّه تعالى يكون الدليل على نفسه و المعرف لهم في جلالة و الشهيد على صدق رسوله في دعوته و بشارته و يكون علومه و حكمه و موعظته و هدايته في كلامه حجة و برهانا لرسوله في عين كونها رحمة و احساناً منه على عباده. (معارف القرآن، نسخة البروجردى، صص ٢ و ٣)

من الواضح أنّ الرسول واسطة بين الحق العزيز و عبيده، و هو الطريق الأعظم الى وصولهم بحضرة ربّ الارباب، و هو السبب لقربهم اليه تعالى. فاذا كان الحقّ هو الشاهد على رسالة رسوله لا يكون شهادته تعالى عليها و على خلافة خليفته في ارضه إلا بعد ايصالهم الى حضرته تعالى و رفع الحجاب عن قلوبهم، فيجدونه تعالى قريباً محبباً. كما اذا جاء الوزير من حضرة السلطان فقال: انا الوزير و الواسطة الى ايصالكم الى حضرة السلطان و من هو برهاني على صدق الوصول اليه إنّما يكون عند المشي معي، فتجدونه، لا يمنع عن حضوركم و يرفع الحجاب بينه و بينكم و ينظر اليكم بعين الرّحمة فتجدونه أنّه شاهد صدق. و لهذا يكون قوام وجدان هذه الشهادة بطاعة الرّسول و السّلوک معه حتى يرتفع الحجاب بقدر الطاعة. فهذه الشهادة يمتنع وجدانها إلا بالطّاعة لأنّ هذه الشهادة عين القرب و عين وجدان الحقّ و هو نتيجة الرسالة. فمع عدم استماع أوّل الدعوة و الإعراض عنه يكون وجدان هذه الشهادة خلفاً ظاهراً فإنّه نظير الوصول الى السلطان من غير الطريق الّذى يأمره الوزير و اجازة السلطان. فالواجب على كلّ كافر و فاسق أن يطيع الرّسول في الكلمة الأولى، فتى وجد ربّه بالفطرة فهذا أوّل درجة القرب و الشّهادة. و لو لم يكن الرّسول صادقاً لطبع على قلب المصغى. و حيث أنّ هذه الشهادة عين القرب و عين وجدان الرّبّ و الحضور في حضرته و هو دائر مدار الطاعة فيكون لهذه الشهادة مراتب و درجات؛ فبمقدار الطاعة يشتدّ الوجدان و القرب و يرتفع الحجاب عن القلب و لهذا يشتدّ اليقين و يكون له الدّرجات. فإنّ المؤمن كلّما ازداد في طاعة الرّسول و خلفائه يشتدّ يقينه و وجدانه على قدر ما يرتفع و يسقط منه ايضاً من الحجب، فإنّه كلّما يرتفع حجاب يجد العبد و يشهد ربّه أشدّ من وجدانه الأوّل. فوجدان العبد الرّبّ المتعال عين شهادة الحقّ بحقيّة رسوله و خلفائه و تقريبه لعبده لما كانت الشهادة عين القرب و عين وجدان الرّبّ و عين رفع الحجاب عن القلب و لهذا يكون عين الايمان و روحه و السّكينة النازلة عليهم. فأكمل المومنين ايماناً أكملهم معرفة و اكملهم معرفة اكملهم وجداناً لشهادة الحقّ بحقيّة الرّسول و خلفائه.

فعلى هذا يجب أن يتذكّر البشر بأنّ توقع وجدان هذه الشهادة مع الكفر و الفسوق و انتظاره

غلط ظاهر. «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ» و«إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ». (معارف القرآن، نسخة البروجردى، صص ٤ و ٥)

٢ - يرتقى الناس في وجدان المعارف حسب طاعتهم الرسول ﷺ كما ذكره المؤلف في أثر آخر:

فيجب في بدو الامر طاعة الرسول بالإستماع لاساس الدعوة والتذكر بما يذكر به ممن يعرفه بالفطرة؛ فإن وجد قلبه عارفاً بالفطرة يجب التصديق، فإذا صدق يجب عليه الاذعان وعقد القلب. وكلما زاد في الطاعة يزداد في المعرفة ويشاهد نتيجة الرسالة والوساطة. ومن نظر الى حال عامة المسلمين يرى أنهم بمقدار طاعتهم للرسول ولو في ادنى الدرجات لا يكونون محجوبين عنه تعالى في البليات والشدائد كاحتجاب الطبيعيين والكفار والمشركين. فإن غير المسلمين بالنسبة الى وجدان الحق كالأنعام في حال الغفلة بل هم اضلّ سبيلاً. فيقولون بالذهر والطبيعة وعزيز ابن الله والمسيح ابن الله والنار خالق السماوات والارض فهم المغضوب عليهم والضالون. وإذا تأمل في اصناف المسلمين يجد أن اطوعهم في اوامره ﷺ اعرفهم بربه. وإذا تأمل في حال المطيعين لخلفاء الرسول كما عرفهم وجعلهم احد الثقلين يجد أنهم اعرف من غيرهم وهكذا. فهذا يظهر بعد قياس وجدان الشيعة المطيعين للائمة صلوات الله عليهم الى حال العصاة منهم وحال المسلمين من غير الشيعة الى حال عامة النصارى واليهود والمجوس وقياس حالهم الى الطبيعيين والدهريين؛ وهذا ظاهر لكل عاقل، فعدم احتجاب المسلمين في درجة بالنسبة الى عامة من سواهم برهان على رسالة رسولهم كما أن علو درجة معرفة الشيعة بالنسبة الى غيرهم برهان على خلافة ائمتهم صلوات الله عليهم. (معارف القرآن، نسخة البروجردى، صص ٥ و ٦)



## الباب الثانى عشر من أبواب الهدى (الف)

### معرفة باب علوم القرآن وهو الجرى على الفطرة

فنقول: أساس القرآن على التذكّر بالعقل وبالتذكّر به ذكر بالعلم الحقيقي<sup>(٨٣\*)</sup> ورفع الله عزّ وجلّ غفلة المتذكّر عنه، فتقوم الحجّة من الله العزيز، فينفتح منه باب معرفة حقيقة الوجود، وبمعرفة تلك الأنوار ينفتح باب معرفة الله<sup>(ب)</sup> به تعالى شأنه ومعرفة آياته ومخلوقاته به تعالى أيضاً.

والباب إلى ذلك هو الجرى على الفطرة فى كشف المراتد بالألفاظ، فإنّ من أعظم مواهب الله عزّ وجلّ فى معارفه و طور خلقته وكشف مراداته هو (الجرى على) (ج) الفطرة الّتى فطر النّاس عليها، فبنى جميع أركان معارفه من معرفته جلّ

(الف) أضفنا «من أبواب الهدى» من نسخة صدرزاده.

(ب) يكون فى نسخة صدرزاده عوض «الله» لفظ «الجبار».

(ج) صدرزاده.

جلاله و من معرفة العقل و العلم و حقيقة الوجود و من معرفة رسوله (الف) و حججه (و) (ب) من معرفة ما يقوم به معاش الخلق و معادهم على أمر فطريّ لعامة الناس، و من هذا المجرى الفطريّ جرى في كشف مراداته في كلامه و كشف مرادات رسله و حججه في كلامهم، وهذا من أعجب العجائب وهو الدخول على أبواب العلوم الغامضة والأُمور العادية السهلة من باب واحد من غير إتخاذ طريقة خاصّة و إصطلاح مخصوص في ذلك.

فالطريقة في كلّ ذلك هو الذي صرّح في كلامه في قوله عزّ وجلّ:  
 «فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» (ج)

فن أعظم آيات حقانيّة دين الإسلام كونه مؤسساً على التذكّر بالأُمور الفطريّة إظهاراً بأنّ الصانع الحكيم هو الحاكم المشرّع للدين جلّ شأنه و تقدّست أسمائه.

و من الواضح أنّ إفهام المقاصد في نوع البشر لا يكون إلّا بالكلام، و ظاهر بالفطرة الأوّليّة أنّ (ظهور) (د) الحقائق الخارجيّة الظاهرة بذاتها لذاتها و غيرها من العقل و الفهم و الشعور و الحياة و العلم و الوجود و القدرة نظير ظهور نور الشمس للبشر حال الغفلة عن النور و التوجّه بالمنوّرات. فالمتكلّم حال الإخبار عنه يشير إليه بلفظه الذي وضع له من غير نظر منه إلى الصورة الذهنيّة، فيكون المعنى و المراد نفس الحقيقة الخارجيّة، كلفظ الشمس مثلاً فإيراد بلفظها نفس ذلك الجرم النوريّ من غير توسّط صورة متعلّقة و متصوّرة. فكذلك الحال في ألفاظ

(الف) صدرزاده: رسله.

(ب) صدرزاده.

(ج) سورة الروم، الآية ٣٠.

(د) صدرزاده.

الحقائق الخارجيّة النوريّة الظاهرة بذاتها، يشار بألفاظها إلى نفس الحقائق الخارجيّة من غير تصوّر لشيء أصلاً.

فالمراد بلفظ العقل والعلم كلّما ورد في القرآن والروايات من حمّلة علوم القرآن هو النور الخارجيّ<sup>١</sup>، ولا بدّ من الإشارة إلى ذلك النور والتذكّر به، فنقول:

كلّ عاقل بعد مضي زمان من حال طفوليّته<sup>(الف)</sup> التي لا يجد في تلك الحال حسن أفعاله وقبحها يصل إلى رتبة من السنّ فيجد ما كان فاقداً له في الزمن السابق وهو التميّز بين الحسن والقبح في أفعاله أو أفعال غيره. فالبداية<sup>(ب)</sup> الأوّليّة ما كان سابقاً واجداً لحسن الأفعال وقبحها، والآن قد صار واجداً لذلك. فلا بدّ وأن ينتهي ذلك الوجدان إلى شيء كاشف للحسن والقبح، والكاشف للشيء هو النور الظاهر بذاته. فهذا النور الكاشف ما كان ظاهراً للطفل حال طفوليّته وبعدها<sup>(٨٤\*)</sup> يظهر له حين توجّهه إلى الفعل الحسن والقبح. فيعرف بذلك النور حسن الإحسان وقبح الظلم، وقد يفقده في حال الغضب الشديد والشهوة الشديدة، فيصدر منه فعل القبيح، ثمّ بعد ذهاب تلك الحالة يظهر له ويجد أنّ ما فعله كان قبيحاً.

هذا كلّه فيما إذا توجّه بذلك النور إلى نفس الفعل فيرى حسنه أو قبحه، وهذه درجة ضعيفة من معرفة نور العقل وهي ما يمتاز به الحسن والقبح. وأمّا معرفته بحقّ المعرفة القويّة أن يتوجّه إلى النور نفسه ولا يشغله المنوّرات بذلك النور من الأفعال الحسنة والقبيحة، فيرى النور ويتوجّه به إليه بالتوجّه الموضوعيّ فيعرف النور به حقّ المعرفة.<sup>٢</sup>

(الف) صدرزاده: الطفوليّة.

(ب) صدرزاده: فالبداية.

وهكذا نور العلم، فإنَّ كلَّ أحد بعد الجهل بشيء كائناً ما كان يجد نوراً مظهرًا له بعد ما كان فاقداً له، فهو نور العلم، وبه يعرف ما جهله، وهذا ظهور نور العلم بذاته في الاستضاءة منه لرفع الجهل عن الشيء، وفي هذا الحال لا يغفل<sup>(الف)</sup> العالم عن النور العلمي ويحتجب عنه بالتوجّه إلى المعلومات ولكن في عين الحال لو توجّه به إليه بالنظر الموضوعي والإغماض عن المعلوم والتوجّه به إلى نفس النور<sup>(ب)</sup> يجد النور<sup>(ج)</sup> حقّ الوجدان والمعرفة.

وهكذا الوجود، فإنَّ كلَّ أحد لا يخفى عليه ما يراد من هذا اللفظ من أنّه نقيض العدم ولا ثالث لهما<sup>(د)</sup> في رتبتهما. وبالبداهة وبالفطرة معنى لفظ الوجود هو المصادق الظاهر بذاته لكلّ أحد لا المفهوم المتصور، وهذا طريق معرفة ربّ العزّة فإنّ البشر حال البأساء والضراء يجد بفطرته الأوّليّة من يتضرّع إليه بعد فقدانه إيّاه وهو الذي يجأر إليه الإنسان ويلجأ إليه عند شدائده، ويتضرّع<sup>(هـ)</sup> إليه عند عدم الركن الوثيق بنظره، ويأوى إليه عند قطع الآمال<sup>(٨٥\*)</sup>. وكلّ اسم يشار به إلى ربّ العزّة وكمالاته فهو إشارة إليه من حيث ذاته إلى حيث ذلك الكمال الذي يعرفه الإنسان بذلك الكمال كالقيّوم والقادر والقريب والرحيم والرؤف والعزيز والحكيم، وإلا فالذات والكمالات غير متناهٍ إلى حدٍّ. وهكذا الأمر في الحياة والقدرة والشعور والفهم، فألفاظ تلك الحقائق

(الف) يكون في نسخة صدرزاده «يغفل» عوض «لا يغفل».

(ب) كان في المصدر و أيضاً في نسختي الملكي الميانجي و صدرزاده: «النور العلمي» ولكن حذف المؤلف «العلمي» في تصحيحه.

(ج) كان في المصدر و أيضاً في نسختي الملكي الميانجي و صدرزاده: «النور العلمي» ولكن حذف المؤلف «العلمي» في تصحيحه.

(د) صدرزاده و الملكي الميانجي: بينهما.

(هـ) صدرزاده: يفرّغ.



علامات وإشارات يشير الإنسان بها إلى تلك الحقائق أولاً وبالذات، ويكون المعنى والمراد هي الحقائق الخارجيّة<sup>٣</sup>، وهذا كاشف عن وضع تلك الأسماء لتلك الحقائق<sup>٤</sup>. والظاهر أنّ سائر اللّغات انخراف من اللغة العربيّة التي هي لغة قديمة في العوالم السابقة وكانت بإلهام الله تعالى<sup>٥</sup> وهي مستعملة بالفطرة فيما ذكرنا<sup>(٨٦\*)</sup>. وسائر الحقائق الظاهرة بنور العلم، من الجواهر والأعراض وتحققها وثبوتها وبقائها التي هي من أعراضها لظهور أنّ البقاء عين الكون الثاني وهو من الأعراض (التي)<sup>(الف)</sup> يشار إليها بألفاظها أولاً وبالذات، فليس المعنى والمقصود منها إلا الحقائق أنفسها وثبوتها، فلا يكون الألفاظ إلا علامات للخارجيات كائنة ما كانت، وعلى هذه الفطرة دار إستعمال ألفاظ الكتاب والسنة.

وبهذا (- بمعرفه العقل و العلم -) <sup>(ب)</sup> يُعْلَم أنّ الاستدلال لربّ العزة ليس من باب الاستدلال بالأمر المتصور والتصديق به على الذات المتصور بوجه كما عليه أساس الحكمة؛ بل الاستدلال بها ليس إلا بالإشارة إلى الحقائق المكشوفة بالعقل والعلم فإنّهما كاشفان عن الجزئيات، وليس الاستدلال بها إلا من جهة أنّ حيث ذاتها الإشارة إلى من بمشيئته التحقّق والحقيقة لا من باب المعلوليّة والمجعوليّة كما أنّ عليه أساس الفلسفة.

فهذا الذي ذكرنا من الجرى على الفطرة في كشف مرادات القرآن والروايات هو باب الأبواب في علوم القرآن، وعلى ذلك أُسِّسَت أبواب الهدى لا على ما اصطلاح عليه اليونانيون في علومهم المدوّنة كما ستعرف إن شاء الله تعالى.

ويدلّ على ما ذكرنا (من أنّ الألفاظ إشارات الى الخارجيات عن الذهن) <sup>(ج)</sup> ما في الكافي مسنداً عن محمّد بن سنان قال: سَأَلْتُهُ عَنِ الْإِسْمِ مَا هُوَ؟ قَالَ: صِفَةٌ

(الف) صدرزاده.

(ب) أضفناه من نسخة النجفي.

(ج) أضفناه من نسخة النجفي.

لِوُصُوفٍ». (الف)

و رواية نعثل العالم اليهودى عن النبى ﷺ نص في المدعى. (ب) و (٨٧\*)

وفيه أيضاً مسنداً عن أبى عبد الله عليه السلام في رواية شريفة:

«فَمَنْ عَبَدَ الْإِسْمَ دُونَ الْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ وَلَمْ يَعْبُدْ شَيْئاً وَمَنْ عَبَدَ الْإِسْمَ وَالْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ وَعَبَدَ اثْنَيْنِ وَمَنْ عَبَدَ الْمَعْنَى دُونَ الْإِسْمِ فَذَاكَ التَّوْحِيدُ». (ج)

وفي البحار عن التوحيد والعيون عن ثامن الأئمة صلوات الله عليه في رواية

شريفة، قال:

«إِنَّمَا التَّشْبِيهُ فِي الْمَعَانِي فَأَمَّا فِي الْأَسْمَاءِ فَهِيَ وَاحِدَةٌ». (د)

وعنها أيضاً مسنداً عنه صلوات الله عليه في رواية شريفة، قال:

«إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَلَزَمَ الْعِبَادَ أَسْمَاءً مِنْ أَسْمَائِهِ عَلَى اخْتِلَافِ الْمَعَانِي وَذَلِكَ كَمَا يَجْمَعُ الْإِسْمُ الْوَاحِدُ مَعْنِيَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ النَّاسِ الْجَائِزُ عِنْدَهُمُ السَّائِغُ وَهُوَ الَّذِي خَاطَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ الْخَلْقَ فَكَلَّمَهُمْ بِمَا يَعْقِلُونَ لِيَكُونَ عَلَيْهِمْ حُجَّةٌ فِي تَضْيِيعِ مَا ضَيَّعُوا وَقَدْ يُقَالُ لِلرَّجُلِ كَلْبٌ وَجَمَارٌ وَثَوْرٌ وَ سُكْرَةٌ وَ عُلْقَمَةٌ وَأَسَدٌ كُلُّ ذَلِكَ عَلَى خِلَافِهِ لِأَنَّهُ لَمْ تَقَعْ الْأَسْمَاءُ عَلَى مَعَانِيهَا الَّتِي كَانَتْ بَنِيَتْ عَلَيْهَا لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَيْسَ بِأَسَدٍ وَلَا كَلْبٍ». إلى أن قال: «فَقَدْ جَمَعَ الْخَالِقُ وَالْمَخْلُوقُ اسْمُ الْعِلْمِ وَ اخْتَلَفَ الْمَعْنَى». إلى أن قال: «فَقَدْ جَمَعْنَا الْإِسْمَ وَلَمْ يَجْمَعْنَا

(الف) الكافي، ج ١، ص ١١٣، باب حدوث الأسماء... ص: ١١٢.

(ب) أضاف المؤلف هذه العبارة في تصحيحه المصدر.

(ج) الكافي، ج ١، ص ٨٧، باب المعبود... ص: ٨٧.

(د) بحار الانوار، ج ٤، ص ١٧٣، باب ٢ - معانى الأسماء واشتقاقها وما يجوز

اطلاقه عليه تعالى وما لا يجوز، ح ٢؛ التوحيد، ص ١٨٥، باب ٢٩، ح ١؛ عيون اخبار

الرضا عليه السلام، ج ١، ص ١٢٧، باب ١١، ح ٢٣.

المعنى» (الف). إلى آخر الرواية.

فقد تكرر فيها التصريح بوحدة اللفظ واختلاف المعنى<sup>٤</sup>، فهي صريحة في أن المعنى والمقصود والمراد هي الحقيقة الخارجية لا المتصور المعقول كما هو باب من أبواب الردى في العلوم البشرية.

وفي البحار مسنداً عن التوحيد مسنداً عن غير واحد عن أبي عبد الله صلوات الله عليه قال:

«مَنْ عَبَدَ اللَّهَ بِالتَّوَهُّمِ فَقَدْ كَفَرَ... وَمَنْ عَبَدَ الْإِسْمَ وَالْمَعْنَى فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ عَبَدَ الْمَعْنَى بِإِيْقَاعِ الْأَسْمَاءِ عَلَيْهِ بِصِفَاتِهِ الَّتِي يَصِفُ بِهَا نَفْسَهُ فَعَقَدَ عَلَيْهِ قَلْبُهُ وَنَطَقَ بِهِ لِسَانُهُ فِي سِرِّ أَمْرِهِ وَعَلَانِيَتِهِ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا. (ب)

فالجرى على الفطرة هو الباب في العلوم الإلهية.

أقول: ومن الواضح أن المعنى في الرواية هو الهوية الخارجية جلت عظمته، فعبادته هو التوحيد. وأمّا المعنى بمعنى الصورة المتصورة والمعقولة فعبادته عين العبادة بالتوهم. فينتج أن المعنى هو الحقيقة الخارجية لا المتصورة المعقولة، فالروايات المباركة جرى على الفطرة في باب استعمال الألفاظ في المعاني الخارجية من دون توسط أمر من الصور الذهنية، فالألفاظ إشارات إلى الخارجيات لا إلى المتصورات والمعقولات. والحمد لله كما هو أهله.

(الف) بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٧٦، باب ٢- معاني الأسماء واشتقاقها...؛ التوحيد ص ١٨٦؛ عيون أخبار الرضا، ج ١، ص ١٤٥.

(ب) بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٦٥، باب ١- المغايرة بين الاسم والمعنى وأن المعبود هو المعنى والاسم حادث... ص ١٥٣؛ التوحيد ص ٢٢٠.



## تذييلات الباب الثاني عشر

١ - يذكر المؤلف بالعقل من حيث لغته في أثر آخر.

العقل ما يعبر عنه بالفارسيّة ب [ليس «ب» في نسخة التمازي] «خرد و دانش، خوب و بد» فهو النور المظهر للجيد و الردى و الفريضة و السنّة. ومبدء اشتقاقه من قولهم: عقلت الدابة أى حبستها كما سيأتى الإشارة إليها في الخبر النبويّ صلى الله عليه وآله. وهذا هو الذي يعرفه كلّ عاقل. قال في القاموس: نور روحانيّ يدرك به النفس العلوم الضرورية و النظرية. و النبيّ و الأئمة صلوات الله عليه و عليهم بنفس التعبير بالعقل و التعقل و أوصاف العاقل حيث إنّه ظاهر بذاته للعقلاء نهبوا إليه لا إلى غيره. و الحاصل بعد وضح كون المعنى الذي ذكرناه هو الظاهر من العقل عند جميع العقلاء يكون نفس إستعمالهم صلوات الله عليهم لفظ العقل و العاقل و التعقل بالمعنى العرفي كاشفاً قطعياً عن أنّ المراد من كلامهم هو هذا الظاهر عند كلّ عاقل. و هو وإن كان كذلك إلا أنّ البشر محتاج إلى التذكّر. و لهذا يكون نفس التعبير بالعقل و التعقل و آثاره و أحكامه و أوصاف العاقل تذكراً و تنبيهاً إلى تلك الحجة و إلى أحكامه و آثاره لاتعريفاً له [يكون في نسخة التمازي عوض «لاتعريفاً له»، «لأنّه يقاله».] كما أنّ نفس التذكّر إلى نقيضه و آثاره و أوصاف الأحق و المجنون يكون تذكراً [تذكيراً، التمازي] و تنبيهاً إليه و إلى أحكامه أيضاً كما لا يخفى. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٢٦؛ نسخة التمازي، صص ٣٦ و ٣٧)

٢ - لوجدان نور العقل طريقان حسب بيان المؤلف في أثر آخر.

و في المعارف الالهية لوجدان العقل، لا يمكن تعقله إلا بطريقين: أحدهما طريق عامّ لكلّ أحد وهو معرفته بآيته و هو أنّ تصوّر الفعل الحسن و الفعل التبيح و نرى ظهور الحسن و القبح و نرى ان هذا الظهور ليس في ذات الفعلين لحدوث الظهور و خفائه قبله لكونهما مظلّمين غير كاشفين

لذاتها و نرى ان النفس و الروح ليسا بكاشفين لعدم كشفهما نفسيهما، فتعلم بالضرورة أن هنا كاشفاً خارجاً عن ذات الفعل و عن ذات الروح و هو العقل. فهذه معرفة بالآية - وهى نفس الحسن و القبح المنكشفين - و كشفه لنا حادث. فى هذا الطريق ما كان النظر الى نفس العقل ابتدائاً مع وجوده بل بآيته و هى نفس الحسن و القبح فى الفعلين. و الكشف سنخه سنخ المعانى الحرفيه لان النظر الاستقلالى الى نفس الآيه.

والطريق الثانى أن ننظر إلى نفس العقل الكاشف لأن الحكم بأن ذات الفعلين مظلمة غير كاشفة وذات الروح مظلمة غير كاشفة كان ببركة العقل ومن مدركاتهما. فننظر بالعقل إلى العقل لأن دليلية الحسن والقبح إلى العقل ما كان من نفسيهما بل كان بحكم العقل. فالعقل يدل بذاته على ذاته و دليل على آيته فى الطريق الأول كان الحسن دليلاً على كاشف خارج عن ذات الفعلين و عن الروح و النفس و فى الطريق الثانى كان العقل دليلاً على دليله و لا يلزم الدور لان الدليلية فى الطريق الاول ما كان بنفس الدليلين وذاتهما يعنى الحسن و القبح بل كان من العقل و العقل هو ما به الانكشاف. فلا تناله هذا الانكشاف و لا يمكن تعقله بنحو الاستقلال كسائر المفاهيم. بل يجده بروح الانسانى حين كشفه الاشياء و اذا اراد كشفه بنفسه مستقلاً فهو يحجب. ولكن حين اشتغاله بالكشف فالروح كما ينظر الى المكشوف كذلك ينظر اليه. ولكن نظره اليه بنوره نظير ان الروح يبصر الاشياء بالعين و لا يبصر نفس العين بالعين بل لا ريب فيه عنده، ان بصره للأشياء بالعين (انوار الهداية، صص ١٠ و ١١)

٣ - المعنى و المراد من الألفاظ نفس الخارجيات فى نظر المؤلف و ليست المفاهيم الذهنية.

فمعنى الالفاظ و المراد منها نفس الحقايق اولاً و بالذات و عليه الفطرة الاولى العقلية؛ فالمكشوف نفس الحقايق و الاسماء سمات لها، فيمكن تعلم الانسان أسماء الاشياء موجودة او غير موجودة و جرت استعمالات صاحب الشريعة على هذه الفطرة الاولى و البرهان القاطع عليه روايات ... (مصباح الهدى، نسخة الآستانة، ص ١٨؛ نسخة النجى، ص ٢٥)

٤ - الوضع لنفس الماهيات - وجدت أم لم توجد - فى بيان المؤلف.  
فالالفاظ موضوعة لنفس الماهيات و المعنى و المقصود نفس الحقايق الخارجية وجدت أم لم توجد، لأن العقل و العلم كاشفان للماهيات الخارجية بلا احتياج الى ثبوت العقلى والعلمى. و

على تقدير الثبوت يكون المعلوم المعقول الثابت بهما وجه الخارج والالفاظ سمات للخارج بواسطة هذه الوجوه. (مصباح الهدى، نسخة الآستانة، ص ١٨؛ نسخة النجفي، ص ٢٥)

٥ - فقد جاء ﷺ ببحث طويل حول ماجرى للغة العربية من البداية حتى نزول القرآن الكريم وبعده وتحريفها، عندما يوضح معنى الفصاحة في أثر آخر له. وفي النهاية يبين طريق معرفة الكتاب والسنة بمراجعة اللغة العربية غير المحرفة. فإن من الأخبار المروية يظهر خطأ الخلفاء في مقام نشر هذه اللغة وقبح طريق تعلمها، فإن الطريق الى ذلك هو الطريق الفطري الدائر عند كل العقلاء في مقام تعلم اللغات المختلفة. أما الخطأ في مقام نشرها فمن جهة أن الظاهر من الروايات أن اللغة العربية الفصيحة هي لغة أرواح الأنبياء والرسل والمؤمنين في العوالم السابقة وهو اللسان الذي كلم الله به خلقه في عالم الذر ويتكلم به الملائكة وأهل الجنة وتكلم به ابونا آدم الصفي في الجنة، وأشعاره صلوات الله عليه في قتل هابيل محفوظة؛ والظاهر أن هذه اللغة الفصيحة كانت بوضع الله تعالى وإهامه؛ فلا محالة يكون الوضع بالمناسبات الواقعية بين الالفاظ والمعاني كما يظهر ذلك من كثير من الالفاظ، ولا محالة يكون بحسب الضوابط والقواعد الكلية وعليه يدور مدار علم الحروف والرموز والجفر والاسرار التي تكون في الحروف، ولا محالة يكون في غاية الملاحظة والسهولة على اللسان الحلاوة والابتهاج عند السماع والتناسب بين الحروف في مقام الاداء، فإنها لغة اهل البهجة والسرور وهذا هو الفصاحة. وصارت هذه اللغة القديمة ملحونة عند عصيان البشر وإختلاط أولاد آدم من الجن والإنس من غير أولاد أبيهم. فإن الظاهر من الرواية كون الأرض مسكونة قبل هبوط آدم الى الأرض ولهذا يقال لمن تكلم بالعربية بلالحن وتغيير وانحراف قد افصح. فإنه نقل السيوطي في المزهري عن الراغب في مفرداته الفصح خلوص الشيء مما يشوبه واصله في اللبن يقال فصح اللبن وافصح فهو فصيح ومفصح اذا تعزى من الرغوة. قال الشاعر وتحت الرغوة اللبن الفصح ومنه استعير. وفي المجمع افصح الأعجمي أى تكلم بالعربية بلا لحن انتهى كلامه. وفي شرح القاموس ما ملخصه ويوم فصيح ومفصح كمحسن يوم لاسحاب به ولا برد ويقال افصح اللبن أى خلص من اللباد وافصحت الشاة يعنى خلص لبنه وافصح البول خلص البول من غيره وافصح الصبح يعنى ظهر.

ويظهر من الروايات أن هذه اللغة العربية اندرست الى أن اهتم الله تعالى اسماعيل بالتكلم بالعربية الخاصة الفصيحة. فيظهر منها أن اللغة [العربية، نسخة الداغاني] القديمة كانت منحرفة

ملحونة فيه الحذف والقلب والتغير [التغيير، نسخة الدامغانى] والتبدل [التبديل، نسخة الدامغانى] ومن القريب تؤكد السريانية والعبرانية منها بعد انحرافها.

ففي المزهرة السيوطى [و] قال الشيرازى فى كتاب الألقاب: أخبرنا أحمد بن إسماعيل المدائنى أخبرنا محمد بن أحمد بن إسحق الماشى حدثنا محمد بن جابر حدثنا أبو يوسف بن السكيت قال: حدثني الأثرم عن أبي عبيدة حدثنا مسعم بن عبد الملك عن محمد بن علي بن الحسين عن آبائه رضى الله تعالى عنهم أجمعين عن النبي صلى الله عليه و [آله و] سلم قال: «أول من فتق لسانه بالعربية المبينة إسماعيل عليه السلام وهو ابن أربع عشرة سنة» (تفسير الآلوسى - الآلوسى - ج ١٢ - ص ١٧٢) فقال له يونس صدقت يا أبا سيار هكذا أبو جرى حدثني: (البداية والنهاية - ابن كثير - ج ١ - ص ٢٢١ قال الاموى: حدثني علي بن المغيرة، حدثنا أبو عبيدة، حدثنا مسعم بن مالك، عن محمد بن علي الحسين، عن آبائه، عن النبي صلى الله عليه و [آله و] سلم أنه قال الخ) هذه طريقة موصولة للحديث السابق من طريق الجمحى.

وعنه عن محمد بن سلام الجمحى فى كتاب طبقات الشعراء قال يونس بن حبيب أول من تكلم بالعربية ونسى لسان أبيه إسماعيل بن إبراهيم صلوات الله عليها أخبرني مسعم بن عبد الملك أنه سمع محمد بن علي يقول قال أبو عبد الله بن سلام لا أدري أرفعه أم لا وأظنه قد رفعه أول من تكلم بالعربية ونسى لسان أبيه إسماعيل بن إبراهيم صلوات الله عليها. (طبقات فحول الشعراء لابن سلام الجمحى ج ١، ص ١١)

وأخرج الحاكم فى المستدرک وصححه والبيهقى فى شعب الإيمان من طريق سفيان الثورى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قرآنا عربيا لقوم يعلمون ثم قال: ألهم إسماعيل هذا اللسان العربى إلهاما. (تاج العروس، الزبيدى، ج ٢، ص ٢٢٣)

وقال السيوطى، قال ابو احمد الغطريف فى جزئه حدثنا ابو بكر محمد بن ابى شيبة ببغداد، اخبرنا ابو الفضل حاتم بن الليث الجوهري، حدثنا حماد بن ابى حمزة الليشكرى، حدثنا على بن الحسين واقدا نبأنا ابى عبد الله بن بريدة عن ابيه عن عمر بن الخطاب انه قال يا رسول الله ما لك افصحنا و لن تخرج من بين اظهرينا، قال: كانت لغة اسماعيل قد درست فجاء بها جبرئيل عليه السلام فحفظنيها فحفظتها؛ اخرج ابن عساكر فى تاريخه و اخرج البيهقى فى شعب الايمان.

ومن طريق: يونس بن محمد إبراهيم بن الحارث عن أبيه قال قال رسول الله (صلى الله عليه و [آله و] سلم) فى يوم ذى جن كيف ترون بواسقها قالوا ما أحسنها وأشد تراكمها قال كيف ترون قواعدها قالوا ما أحسنها وأشد تمكثها قال كيف ترون جونها قالوا ما أحسنه سواده قال كيف



ترونها رجاها استدارت قالوا نعم ما أحسنها وأشد استدارتها قال كيف ترونها أخفيا أو وميضاً أم يشق شقا قالوا بلى يشق شقا قال فقال رجل يا رسول الله ما أفصحك ما رأينا الذي هو أعرب منك قال حق لى فإنما أنزل القرآن على بلسان عربي مبين. (تاريخ مدينة دمشق - ابن عساكر - ج ٤ - ص ٥٠٤) أخبرنا أبو الفرج قنوان بن زيد المري وأبو القاسم بن السمرقندي قالوا أنا أبو الحسين بن النقور أنا علي بن عمر الحرابي نا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار نا يحيى بن عبد الجبار نا يحيى بن معين نا عباد بن عباد نا يونس بن محمد بن إبراهيم بن الحارث عن أبيه قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في يوم ذي جن... الخ) وقال في المزهر وقال الزركشي في البحر، حكى الاستاذ أبو منصور وساق كلامه الى ان قال و قد روى عن ابن عباس اول من تكلم بالعربية المحصنة اسماعيل.

وقال فيه و اخرج ابن عساكر في التاريخ: عن ابن عباس أن ادم كان لغته في الجنة العربية فلما عصى ربه سلبه الله العربية فتكلم بالسريانية فلما تاب الله عليه رد عليه العربية (تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر، ج ٧، ص ٤٠٦ و ٤٠٧)

وأخبرنا أبو الحسين بن أبي الحديد أنا جدي أبو عبد الله أنا أبي أبو الحسن أنا أبو محمد بن أبي نصر أنا عبد السلام بن أحمد بن محمد القرشي أنا محمد بن إسماعيل التميمي أنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الزاهد نا موسى بن إبراهيم المروزي نا نوح بن دراج عن أبي روق الهمداني عن عكرمة عن ابن عباس... الخ)

وقال: عبد الملك بن حبيب: كان اللسان الأول الذي نزل به آدم من الجنة عربيا إلى أن بعد العهد و طال حرف و صار سريانيا، وهو منسوب إلى سورية، وهي أرض الجزيرة، بها كان نوح عليه السلام و قومه قبل الغرق، قال: وكان يشاكل اللسانا العربي، إلا أنه محرف، وهو كان لسان جميع من في السفينة إلا رجلا واحدا يقال له جرهم، فكان لسانه العربي الأول، فلما خرجوا من السفينة تزوج إرم بن سام بعض بناته، فمنهم صار اللسان العربي في ولده عوص أبي عاد، و عييل، و جاثر أبي جديس و ثمود، و سميت عاد باسم جرهم، لأنه كان جدهم من الأم، و بقي اللسان السرياني في ولد أرفخشذ بن سام إلى أن وصل إلى يشجب بن قحطان من ذريته، و كان باليمن، فزل هناك بنو إسماعيل فتعلم منهم بنو قحطان اللسان العربي. (تاج العروس، الزبيدي، ج ١، ص ٥٤)

و نقل عن: ابن دريد في الجمهرة: العرب العاربة سبع قبائل: عاد و ثمود، و عَمَلِيق، و طسم، و جديس و أميم، و جاسم، و قد انقرض أكثرهم إلا بقايا متفرقين في القبائل. قال: و سمى يعرب بن

قحطان لأنه أول من انعدل لسانه عن السريانية إلى العربية وهذا معنى قول الجوهري في الصحاح: أول من تكلم العربية يعرب بن قحطان؛ وقال أيضاً: قال محمد بن سلام: وأخبرني يونس، عن أبي عمرو بن العلاء، قال: العرب كلها ولد إسماعيل، إلا جمير وبقايا جرهم، ولذلك يروى أن إسماعيل جاورهم وأصهر إليهم. (تاج العروس، الزبيدي، ج ١، ص ٥٤ وقال أبو بكر بن دريد في الجمهرة: العرب العاربة سبع قبائل: عاد وثمود وعمليق، وطسم، و جدس وأميم، وجاسم، وقد انقرض أكثرهم إلا بقايا متفرقين في القبائل. قال: وسمى يعرب بن قحطان لأنه أول من انعدل لسانه عن السريانية إلى العربية وهذا معنى قول الجوهري في الصحاح: أول من تكلم العربية يعرب بن قحطان. وقال الحاكم في المستدرك و صححه، والبيهقي في شعب الإيمان عن بريدة رضى الله عنه، في قوله تعالى (بلسان عربي مبين) قال: بلسان جرهم، وقال محمد بن سلام: وأخبرني يونس، عن أبي عمرو بن العلاء، قال: العرب كلها ولد إسماعيل، إلا جمير وبقايا جرهم، ولذلك يروى أن إسماعيل جاورهم وأصهر إليهم).

وفي البحار عن اثبات الوصية عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال في خطبة: ثُمَّ خَصَّصْتُ بِهِ إِسْمَاعِيلَ دُونَ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ فَأَنْطَقَتْ لِسَانُهُ بِالْعَرَبِيَّةِ الَّتِي قَضَلَتْهَا عَلَى سَائِرِ اللُّغَاتِ (بحار الانوار، ج ٢٥، ص ٢٩، باب ١ - بدو أرواحهم وأنوارهم و طينتهم ﷺ و أنهم من نور واحد... ص: ١)

وفيه عن الاختصاص: عَنْ بَعْضِ الْهَاشِمِيِّينَ رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْدَالُكَ الرَّجُلُ امْرَأَتُهُ؟ قَالَ: نَعَمْ إِذَا كَانَ مُلْفَجًا. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَدَبَكَ؟ قَالَ: اللَّهُ أَدَّبَنِي. وَأَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ مَيْدَ أَنِّي مِنْ قُرَيْشٍ وَرُبَيْتٌ فِي الْفَخْرِ مِنْ هَوَازِنِ بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ. وفيه قال: نَشَأْتُ سَحَابَةً فَقَالُوا هَذِهِ سَحَابَةٌ قَدْ أَظْلَمْنَا. فَقَالَ: كَيْفَ تَرَوْنَ قَوَاعِدَهَا إِنْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: تَرَوْنَ الْبَرْقَ فِيهَا وَمِيزًا أَمْ خَفَوُا أَمْ شَقِيَ شَقًّا، إِنْ قَالَ: مَا رَأَيْنَا أَفْصَحَ مِنْكَ قَالَ وَمَا يَمْتَنِعُنِي وَأَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ وَأَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ بِلُغَتِي وَهِيَ أَفْضَلُ اللُّغَاتِ بَيَدَ أَنِّي رُبَيْتٌ فِي بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ. (بحار الانوار، ج ١٧، ص ١٥٨، باب ١٨ - فصاحته و بلاغته ﷺ ... ص: ١٥٦، ح ٢)

عن جامع الاخبار [معاني الاخبار] مسنداً عن: مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ النَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَنَشَأْتُ سَحَابَةً فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ سَحَابَةٌ نَاشِئَةٌ فَقَالَ كَيْفَ تَرَوْنَ قَوَاعِدَهَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَحْسَنَهُ وَأَشَدَّ تَمَكُّنَهَا قَالَ كَيْفَ تَرَوْنَ جَوْنَهَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا

أَحْسَنَهُ وَأَشَدَّ سَوَادَهُ قَالَ كَيْفَ تَرَوْنَ رَحَاهَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَحْسَنَهَا وَأَشَدَّ اسْتِدَارَتَهَا قَالَ فَكَيْفَ تَرَوْنَ بَرَقَهَا أَحَقُّوْا أَمْ وَمِیْضًا أَمْ شَقٌّ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ بَلْ يَشَقُّ شَقًّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَيَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَفْصَحَكَ وَمَا رَأَيْنَا الَّذِي هُوَ أَفْصَحُ مِنْكَ فَقَالَ وَمَا يَتَعْنَى مِنْ ذَلِكَ وَبِلِسَانِي نَزَلَ الْقُرْآنُ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ. (بحار الانوار، ج ١٧، ص ١٥٦، باب ١٨ - فصاحته و بلاغته... ص: ١٥٦.)

و في جواهر القرآن عنه ﷺ انا افصح من نطق بالضاد بيد أنى من قريش (مكاتب الرسول ج ١، ص ٨٠١، جواهر الكلام ج ٩، ص ٣٩٩ وتفسير ابن كثير ج ١، ص ٣١) اقول [بعد، نسخة الدامغانى] ما كان ظاهر روايات العامة والخاصة أن اللغة العربية بعد اندراسها تكلم بها اساميل عليا كما يشهد عليه تنبيه المستشرقين من اهل المغرب. ومنه انتشرت الفصحاء والبلغاء في العرب ثم اندرست تلك الامة وانحرف السنة المتكلمين [السنة المتكلمين، نسخة الدامغانى] بهذا اللسان الشريف حتى أن الفصح من كل قوم وخطيبهم وشاعرهم كان ممتازاً عن القبيلة لانحراف اللغة، احيا الله تعالى هذه اللغة ايضاً بانزال القرآن المجيد الذى كان في غاية الفصاحة. ولما انزل على الرسول ﷺ وبه احيا الله ذلك اللسان فهو افصح العرب و اعربهم بالضرورة. وبعد ما كان القرآن نازلاً بلسان عربى مبين ونزل عليه ﷺ وكان فصاحته ممتازة عن فصاحته ﷺ يكون الواجب جعل القرآن هو الاساس لتعلم اللغة الفصيحة ومنه يعلم الفصح عن غير الفصح وعند الاحتياج الى ضبط اللغة العربية الفصيحة المراجعة الى الرسول ﷺ الطيبين لأن في بيتهم نزل القرآن وهم الملهمون بالتكلم بهذا اللسان كما يشهد بذلك الخطب والادعية والصحف والمواعظ والكلمات الجامعة المروية عنهم وضبط اللغة الفصيحة، وحفظ قواعدها كان في غاية السهولة لانهم كانوا محشورين معهم ويكالوهم وكان باب علم ذلك بعد الرسول ﷺ امير المؤمنين صلوات الله عليه، ومن كان لا يكون له مكر وخديعة يجب عليه أن ينادى في مسجد الرسول باجتماع عامة المسلمين والقراء وحفظ القرآن وكان من اعظم ائمة المسلمين امير المؤمنين المأمور بحفظ القرآن وجمعه ثم جعل القرآن المجمع عليه بين الامة اساس اللغة الفصيحة. وقد ظهر لأهل العالم أنهم لم يجتمعوا في هذا الامر الخطير بل راجعوا الى زيد بن ثابت فجمع لهم ما ارادوا مصحفاً واحداً قانونياً أخفاً للآيات الصريحة في ولاية اهل البيت. فصار ذلك سبباً لخلاف آخر، فإن القرآن كان محفوظاً في الصدور وكان البناء على التعلم من افواه الرجال فتولدت القراءات المختلفة في بعض الآيات ولم يجعلوا القرآن اساساً لحياء اللغة الفصحى وجامعاً للامم المختلفة بوحدة اللسان بل راجعوا الموالى وامروهم بالمراجعة

الى عرب البادية ظلاً على آل محمد صلى الله عليه و عليهم و اطفاء لنورهم مع أنهم افصح العرب و اعرابهم، و هذه الجهة أخطأوا في تدوين العلم العربية. و مما ينبغي ان يضحك به الشكلى اشكال بعض [ليس «بعض» في نسخة الدامغانى] السفهاء في زمان [ليس «زمان» في نسخة الدامغانى] المتغلبين لاختفاء نور الائمة المعصومين و لتقوم احياء تلك اللغة و حفظها باظهار القرآن على ما انزله الله تعالى و تعليم الجهات الراجعة الى حفظ اللسان و ضبط اللغة الفصيحة لم يتمكن امير المؤمنين صلوات الله عليه من ذلك ولكن لحفظ هذا القرآن الذى بايدهم فتح باب اللسان لابي اسود على ما فى الرواية و هو راجع الى فعل ابي الاسود لا ما صنعه المتغلبون مما دونوه فى الاعصار المتأخرة، و لهذا السر ورد النص من الائمة بان أصحاب العريضة يحرقون الكلم عن مواضعه (مستدرك الوسائل: ج ٢٣، ص ٢٨٠، ح ٨-١٠٧٤) فى المستدرك عن أحمد بن محمد السيارى فى التزويل و التخريف، بغض أصحابنا عن ربعي عن حوزة بن أنباء قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام إنك رجل لك فضل لو نظرت في هذه العريضة فقال لا حاجة لي في سبككم هذا و روي عنه عليه السلام أنه قال من انهمك في طلب النخوسيل الخشوع (مستدرك الوسائل: ج ٢٣، ص ٣٧٩، ٤- باب وجوب تعلم اعراب القرآن و جواز القراءة باللحن مع عدم الإمكان... ص: ٢٧٨ ح ٦-٤٦٩٩)

و عن حماد عن ربعي عن محمد بن مسلم قال قرأ أبو عبد الله عليه السلام و لقد نادينا نوحاً قلت نوح ثم قلت جعلت فداك لو نظرت في هذا أغني العريضة فقال دغني من سبككم (مستدرك الوسائل: ج ٢٣، ص ٢٧٩، ٤- باب وجوب تعلم اعراب القرآن و جواز القراءة باللحن مع عدم الإمكان... ص ٢٧٨، ح ٧-٤٧٠٠)

و عن الحبال عن قطبة بن ميمون عن عبد الأعلى قال قال أبو عبد الله عليه السلام أصحاب العريضة يحرقون الكلم عن مواضعه (مستدرك الوسائل: ج ٢٣، ص ٢٨٠، ٤- باب وجوب تعلم اعراب القرآن و... ح ٨-١٠٧٤)

اقول فاعتبروا يا اولى الالباب عن مكر الخلفاء و تدوينهم هذا العلم العربى بالمراجعة الى عرب البادية الى ان آل الأمر الى أن يقال على اولاد افصح من نطق بالضاد و افصح العرب الذين لا ينفعلون بالسنة غيرهم كما هو الظاهر فى الروايات و الادعية و الكلمات الجامعة المروية عنهم لو تعلمت العربية. فظهر أن اساس المتغلبين على الظلم بآل محمد ﷺ من جميع الجهات و الاجتهاد فى سد ابوابهم و يابى الله إلا أن يتم نوره و لو كره الظالمون. فتوهم لزوم قراءة القرآن المجيد فى موارد اختلاف القرائات على طبق القواعد المدونة من اعجب العجائب. فهذه الروايات

ظاهرة في عدم كون الطريق الى معرفة الكتاب و السنة هذه العربية لعدم كونها من الرسول و الائمة صلوات الله عليهم و قد نص عليه السلام بانه و السهك و لو كان صحيحا لما اطلق عليه الامام عليه السلام ذلك كما لا يخفى. (في بيان وجه اعجاز كلام الله المجيد، نسخة صدرزاده، صص ٢٢ إلى ٢٧ و نسخة الدامغانى، صص ٢١ إلى ٢٧)

٦ - يطرح المؤلف هاهنا، مسألة اشتراك الاسم و اختلاف المعنى في الأسماء و الصفات و سيأتى تفصيلها في الباب التالى. لكنّه يقول فى أثر آخر بأنّه لا يمكن للبشر وصف الرّب بالألفاظ الموضوعه للمعانى المعقوله:

و حيث أنّ العلم بذاته برهان و حجّة على غيريّة المعلومات، و أنّ كنهه تفريق بينه و بين معلوماته، و أنّ توحيده تميزه عن المعلومات و مباينته إيّاها لا [مباينة، النمازى] العزلة، فهو برهان و آية لتوحيده و أنّه لا يعرف توحيده إلّا به لا على وجه يدرك و يفهم؛ فبالعلم يعرف الله و يوحد. و حيث أنّ العقل خلق من نور العلم كما عرفت سابقاً، فهو حجّة و برهان عليه أيضاً و حيث أنّ العلم كاشف بذاته من [عن، النمازى] حيث ذات المعلومات و المخلوقات أنّها [بأنّها، النمازى] الشبهيّة بالغير و الكون و الّاكون به، فحيث ذاتها المجعوليّة الذاتيّة و المصنوعيّة و الميئتيّة و المضطريّة متغيرة متبدّلة تحت قهر المدبّر الحكيم. فيملكون الشعور و الحياة و العقل مرّة و يفقدونها أخرى؛ فهي براهين و آيات بينات و أدلّة ذاتيّة ظاهرة بالعلم على الجاهل، المكوّن المالك المقدّر [المقدّر، النمازى] المتعالى عن المفهوميّة و المعلوماتيّة و المدركيّة؛ و حيث إنّ تعالى كذلك عرّف نفسه بعبد [لعبد، النمازى] فى عالم الروحانيّة و الذّر قبل النسل و أراهم نفسه فعانيوه [فعانيوا ربهم، النمازى] فأنساهم رؤيته و أثبت المعرفة فى قلوبهم فيولد كلّ مولود على الفطرة و الأنبياء يذكّرونهم [منسى نعمته، النمازى] و له الحمد كما هو أهله. و لهذا كان التوصيف بغير ما وصف به نفسه و تعريفه بغير ما عرّفه [عرّف نفسه به، النمازى] به إلحاداً و شركاً و بعداً عن الحق تعالى و إهانة له لأنّه بعد ما كان مقتضى هذين البرهانين علوّ الحق تعالى و تقدّسه عن المعلوماتيّة و المعرفيّة بهما فضلاً عن المعرفيّة بالمعلومات و المفهومات و المعقولات و المتصورات يكون [فيكون، النمازى] تعريف الحق [تعالى، النمازى] و توصيفه بالمعلومات و المعقولات و المفهومات مرجعه إلى جعله [تزيله، النمازى] تعالى نازلاً عن مرتبة قدسه و علّوه و عظمتهم و جلاله. و حيث إنّ ذلك لا يمكن للبشر التعبير عنه و تعريفه و تسميته و ذكره بالأسماء و الألفاظ الموضوعه للمعانى المعقوله المفهومة حقيقةً و لا مجازاً لأنّ ذلك تشبيه. و قد قامت البراهين الإلهيّة

على قدس الخارج عن الحدين إلا في لفظ الشيء وكلمة هو على تقدير كون الشيء موضوعاً لحيث ثبوت الشيء والخروج عن [حدّ، النمازى] العدم، وكلمة هو موضوعة للغائب. فيصح الإطلاق مجازاً بعناية خروج الحق عن حدّ التعطيل أو تحيّر العقول فيه وغيبته عنها. وأمّا سائر الألفاظ فلا لأنّ الاستعمال المجازى لا بدّ له من عناية الهويّة تنزيلاً وهذا وضع تلك الألفاظ لنفسه العزيز وسأه بها ويكون وضعها له بالاشتراك اللفظي كما يصرح بذلك الرواية الشريفة في قوله: سمي نفسه بها. ولهذا قال عزّ وجلّ: «سبحان الله عما يصفون». [الصّافات، الآية ١٥٩] وورد عن الأئمّة صلوات الله عليهم بأنّه لا يوصف بحكم كتابه [إلا بما وصف به نفسه، النمازى]. وقد عرفت أنّ توصيفه تعالى بالآيات والعلامات وتسمية [تسميته، النمازى] نفسه بالأسماء من عجائب براهين الإسلام. ولهذا قال عزّ وجلّ: «سبحان الله عما يصفون إلا عباد الله المخلصين» [الصّافات، الآيتان ١٥٩ و ١٦٠] فإنّهم يصفونه بما وصف به نفسه. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٨٥ ونسخة النمازى، صص ١٢٩ و ١٣٠)

### الباب الثالث عشر من ابواب الهدى (الف)

معرفة أن أساس العلوم الجديدة الإلهية على امتناع معرفة الحقائق  
النورية إلا بها وامتناع معرفة غيرها إلا بتلك الأنوار

فنقول: أساس العلوم الإلهية على امتناع معرفة الحقائق النورية إلا بها، وأنّ  
الأساس على معرفة ربّ العزة برّب العزة، ومعرفة العقل بالعقل، ومعرفة العلم  
بالعلم، ومعرفة الوجود بالوجود، ومعرفة الحقائق الغير النورية برّب العزة جلّ  
شأنه وبالأنوار العلميّة والعقليّة أولاً وبالذات من غير تصوّر ولا تصديق بل  
التصوّرات والتصديقات حجاب عن المعارف بالأنوار كالسحاب عن ضوء  
الشمس.

وأما أساس العلوم البشريّة على الوجود والماهية المصطلحة الموهومة، وعلى  
التصوّر والتصديق، ولا بدية انتهاء التصديقات إلى التصوّرات، ولزوم انتهاء

النظريّات إلى البديهيّات، وبواسطة امتناع التصديق من دون تصوّر فكلّ أمر لا بدّ من تصوّره ولو بوجه. فتوهّموا على هذا الأساس أنّ للوجود مفهوماً متصوّراً يكون هو الحاكي عن حقيقة الوجود الذي توهّموا أنّه ربّ العزّة سبحانه و تعالى (الف) ولهذا وضعوا في علومهم باباً لتلك العلم (ب) وهو أنّهم زعموا أنّ الواضع لا بدّ له من تصوّر الألفاظ وما يريد وضع الألفاظ له، والمتصوّر هو المعنى، فلو كان المتصوّر حيث وجود الشيء يكون المعنى وجهاً من وجوهه لإمتناع تصوّر حقيقة الوجود، ولو كان من سنخ الماهيّات يكون (ج) المفهوم والمعنى عين الماهيّة الخارجيّة لعدم النظر إلى وجوده العقليّ في وضع الألفاظ. وبهذه الجهة صارت الألفاظ موضوعة عندهم في المعاني المتصوّرة ومستعملة فيها حتّى في الأعلام الشخصيّة؛ ولهذا قسّم الأدباء معاني الألفاظ إلى المستقلّ بالمفهوميّة وغير المستقلّ بها؛ ولهذا السّرّ كانت الألفاظ المستعملة في ربّ العزّة جلّ شأنه وفي غيره تعالى بمعنى واحد كالوجود والعالم والقادر والسميع والبصير وغيرها.

وقد سمعت بصریح الروايات اختلاف المعنى في تلك الألفاظ ولا جامع بين الخالق والمخلوق<sup>١</sup> حتّى يكون المعنى واحداً<sup>(٨٨\*)</sup> فإطلاق اللفظ المستعمل في المخلوق بنحو الحقيقة يكون في الخالق بنحو المجاز، والعناية.

ولأجل عدم التشبيه في ذات البارى جلّ اسمه ذُكر في الأحاديث قيود حين إثبات هذه الكمالات له لئلاّ يلزم التشبيه كما يقال: شيء بحقيقة الشّيئيّة<sup>(٨٩\*)</sup> احترازاً عن (التشبيه بـ) (د) الشّيئيّة في المخلوق حيث أنّها فيه بالغير. فالشّيئيّة

(الف) صدرزاده: تعالى شأنه.

(ب) يكون في نسخة صدرزاده عوض «لهذا وضعوا في علومهم باباً لتلك العلم»، عبارة «وفتحوا بهذه الجهة من عمومهم باباً لتلك العلوم».

(ج) كان في المصدر «عين» ولكن صحّحناه من نسختي النجفي و صدرزاده.

(د) أضفناه من نسخة النجفي.



في الخالق جلّ شأنه هي الشّيئيّة الحقيقيّة، وفي غيره هي الشّيئيّة بالغير ولاشّيئيّة له. وفي إطلاق موجود أو كائن لا من عدم،<sup>(٩٠\*)</sup> وفي إطلاق السميع والبصير لا بآلة،<sup>(٩١\*)</sup> وهكذا في مثل هذه الإطلاقات يحترزون بهذه القيود عن التشبيه. وفي موضع قالوا عليه السلام:

«وجوده إثباته».

حذراً من معنى الوجود وكونه جلّ شأنه حقيقة الوجود كما قالوا به في علوم البشرية، فقالوا عليه السلام (الف):  
«وُجُودُهُ إِثْبَاتُهُ». (ب)

لا كما زعموا أنّه هو حقيقة الوجود. ولما كان أساس الوضع والاستعمال عندهم على ذلك صار الإستعمال عندهم عبارة عن تنزّل المعاني عن مرتبة البساطة العقلية إلى مرتبة النفس ومقام التفصيل، ثمّ تتجسّد في قوالب الألفاظ. فالإستعمال هو إلقاء المعاني بالألفاظ، والألفاظ فانية في المعاني لدى الإستعمال. وقالوا: هذه النزولات هي قوس النزول للمعاني حسب التطوّرات الوجوديّة، وزعموا أنّ مقام الاستفادة هي عبارة عن تجرّد المعاني بخلع كسوة الألفاظ، والصعود إلى مرتبة النفس أي نفس المخاطب فيفهمها، ثمّ تصعد إلى المرتبة العقلية فتتحد معها وتصل من مقام التفصيل إلى مرتبة الجمع والبساطة، وهذا هو قوس الصعود عندهم<sup>٢</sup>، وهذان القوسان في المعاني والألفاظ أخذاً من التكوينيّات في نزول الوجود من مقام (ج) الربوبيّ بزعمهم إلى مقام العقل والنفس وعالم الأفلاك، والعناصر إلى رتبة الهيولى الأولى، وهذا قوس النزول ثمّ

(الف) يكون في نسخة صدرزاده عوض «كما قالوا به في علوم البشرية، فقالوا عليه السلام» عبارة «كما في العلوم البشرية قالوا».

(ب) بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٥٣، باب ٤ - جوامع التوحيد... ص ٢١٢.

(ج) صدرزاده: المقام.

الصعود من مقام الهيولى إلى مقام اللاهوت، واستدلّوا عليه بقوله عزّ وجلّ:  
«كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ». (الف) و(٩٢\*)

وكلا القوسين في كلا المقامين منسوجات خالية عن الحقيقة، وانحراف عن الطريقة كما عرفت في الجملة وستعرف تفصيلها إن شاء الله تعالى.

وقد مضت الإشارة الإجمالية إلى بطلان ذلك بأنّ المعاني غير المتصورات بل (هى) <sup>(ب)</sup> الحقائق الخارجية أولاً وبالذات، و تصوّر ما يراد الإخبار عنه صدقاً أو كذباً أو إيجاده في الخارج أجنبى عن مرحلة استعمال الألفاظ في المعاني والإخبار عن الواقع بتلك الألفاظ أو إيجاد أمر في الخارج بها كما حرّره في مصباح الهدى في الأصول،<sup>٣</sup> بل هذه مقدّمات للاستعمال، والاستعمال هو نفس الإشارة بالألفاظ إلى الخارجيات فقط.<sup>٤</sup> فجعل الألفاظ حاكية عن المفاهيم المتصورة باب من أبواب الردى فإنّه باب توهم حكاية المفاهيم المتصورة عن ربّ العزّة، فهو عين الضلالة والإعراض عن العلوم الإلهية. فيجب على العاقل سدّ هذا الباب وإغلاقه، وسلوك سبيل الهدى والقرآن العظيم بجعل الألفاظ علامات وإشارات إلى الحقائق الخارجية على طبق الفطرة العقلية المتداولة.

فحيث أنّ أساس الدين على التذكّر بنور العقل والعلم وربّ العزّة جلّ شأنه، ولا يكون لفظ العقل الوارد في الروايات والآيات إلّا إشارة إلى النور الظاهر بذاته لكلّ عاقل واجد لذلك النور، وكذلك لفظ العلم ليس إلّا إشارة إلى النور الظاهر بذاته بالفطرة لكلّ عالم بعد جهله بشيء ثمّ علمه بذلك الشيء، وليست أسماء ربّ العزّة تعالى شأنه إلّا الإشارة إلى الذات القدّوس الظاهر بذاته تعالى لكلّ عاقل بالفطرة عند البأساء والضراء، فلفظة «الله» جلّ جلاله ولفظة العالم

(الف) سورة الأعراف، الآية ٢٩.

(ب) صدرزاده.

والقادر والعلی والعظیم والغفور والرحمن والرحیم والحيّ والرئوف والودود  
والقهار والجبار والمهيمن والعزیز والربّ القدّوس كلّها إشارات إلى الذات  
الخارجی المقدّس عن الحدّین، التعطيل والتشبيه، لأنّها دلالات إلى المفاهيم  
المستصورة المتوهّمة. وهذه العلوم الجديدة الإلهیّة في المعارف في قبال  
الاصطلاحات الفلسفیّة اليونانیّة.



### تذييلات الباب الثالث عشر

١ - شرح المؤلف في أن لاجامع بين الخالق و المخلوق و أن الأوصاف معرفات به لعلوه عن المعروفة بها في أثر آخر.

و قد عرفت أن أساس الدين على فطرية المعرفة ثم التذكر بتوحيد الحق في معرفة العبد ربه بربه بالفطرة، و أنه شيء و كون به تعالى بلا انعزال عنه تعالى، و أنه ميت الذات فقير الذات و إنما يملك الحياة والشعور والعلم [و العقل، الفأزى] والقوة والقدرة [بتميلكه الحق تعالى، الفأزى]، ثم التذكر بكمال التوحيد فإن الإنسان عند كمال المعرفة و معرفة توحيد الرب بالرب يعرف بربه أنه المالك لحياته وعقله وشعوره وعلمه وقوته وقدرته وأنه ليس حي [بذاته حتى، الفأزى] الذات عاقل الذات شاعر الذات قوي الذات قادر الذات فإنه يجد فقدانها إياها و وجدانه، فيعرف توحيد ربه في المالكية و أن ربه هو الواهب المعطى لحياته وعقله وقوته وقدرته وهذا هو خلوص توحيد في المالكية والواهبية بالحقيقة، ثم التذكر بكمال الإخلاص له فيذكر بأن الذي يجده و يعرفه به و يعرف به توحيد و تميزه عن نفسه و يعرف به أن كل ما يجده ملكه و هو [تعالى، الفأزى] ماله [و هو، الفأزى] متعال عن المعلوماتية والمفهومية والمعلولية فضلاً عن التجزية والتبعض والمحدودية والتعین والتغير و أن حيث ذاته العلو والقدس عن جميع ذلك، فالمالكية و تملكه و فعله و عطاؤه لا يعلم ولا يعقل ولا يفهم، فيذكر بأن كمال الإخلاص هو معرفة العبد ربه بربه أنه لا يوصف ولا يعرف بالتوصيفات والتعريفات البشرية بوجه من الوجوه حتى من حيث المالكية و عطاء الحياة والعلم والقوة والقدرة بل ماله و عطاؤه إنما يعرف به تعالى بعين معرفة الحق بالحق في علوه و قدسه عن التجزية والتبعض والتحديد والتعین [الفأزى] في أفعاله من جميع الجهات و في عين معرفة الحق بالحق في علوه و قدسه عن المعلوماتية والمفهومية والمعلولية والمدركية بوجه من الوجوه بل في عين المعرفة بجلاله و عظمته و مجده و قدسه الذي

يوجب وجوب التيه والحيرة ومظلمية العلم والفهم والعقل في مالكيته وتقليكه وعطائه وأخذه و  
تصرفاته في مملكته لكمال [فكمال، التمازى] الإخلاص له تنق [تنق، التمازى] الصفات عنه، فمن  
وصفه بالتوصيفات والتعريفات فقد حذّه لأنّ المعلومات والمفاهيم والمعقولات غير كاشفات  
عن نفسها فضلاً عن كشفها و معرفيتها للعلم والعقل فكيف بالعزير القدوس.

وأما الأوصاف التي وصف بها نفسه فهي معرّفات وأوصاف لتقدّسه و علوه عن المعروفة  
بها بل براهين على أنّه به توصف الصفات لا بها يوصف وبه تعرف المعاريف لا بها يعرف لأنّها  
تعرف بأنّه هو الدالّ بالدليل عليه والمؤدّي بالمعرفة إليه. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده،  
ص ١٧١ ونسخة التمازى، صص ٢٤٨ و ٢٤٩)

٢ - يمكن أن يكون هذا البيان [أى شرح المؤلف كيفية دلالة الألفاظ في العلوم  
البشرية] تقريراً لمباحث الميرزا النائيني (قدّس سرّه) في الأصول لمشابهة البيان مع  
تقرير السيّد الخوئي في أجود التقريرات في فائدة استطرادية حول الفرق بين المعنى و  
المفهوم.

#### فائدة استطرادية

الفرق بين المعنى و المفهوم و المدلول (هو) أن المعنى يطلق على نفس  
المعاني المجردة فى العقل التي جرد عنها جميع ما يلزمها من المادة و لوازمها  
فزيد الخارجى الذى يجرد عنه جميع ما يلزمه يعبر عنه بالمعنى سواء وضع له  
لفظ أم لا استعمال فيه اللفظ أم لا و عند الاستعمال يتنزل هذا المعنى المجرد إلى  
عالم الوجود الخارجى أيضا بتوسط اللفظ فكأن المتكلم يلقي المعنى فى الخارج  
(و لذا قيل) بأن للشئ أنحاء من الوجود و عد منها الوجود اللفظى فزيد له قوس  
صعودى من الخارج إلى الحس المشترك و منه إلى الخيال و منه إلى عالم العقل  
قبل الاستعمال و له قوس نزولى حين الاستعمال (و أما المفهوم أو المدلول  
فيطلقان) عليه باعتبار انفهامه من اللفظ أو دلالة اللفظ عليه. (أجود التقريرات،  
ج ١، ص ١٣)

٤ - الاستعمال في نظر المؤلف عبارة عن:  
لا يخفى ان حقيقة الاستعمال هي القا الالفاظ التي جعلت بالوضع سمة و علامة للمعنى فانياً فيه  
لاالقا المعنى باللفظ (فهرس الأصول، نسخة صدرزاده، ص ٢٨).  
«... وعبارة اخرى الاستعمال عبارة عن نصب الاعلام والسمات، لتيوجه المستمع الغافل عن  
الواقعيات بالسمات اليها (فهرس الأصول، نسخة صدرزاده، ص ٣٤).  
والاستعمال: القا الالفاظ الحاكية عن المعاني والخارجيات فانية فيها (فهرس الأصول، نسخة  
صدرزاده، ص ٧٦).





## الباب الرابع عشر من أبواب الهدى

### معرفة أن أساس العلوم الجديدة على تذكر العقلاء بالعقل

فإنهم يجدون المعقولات (بالعقل) <sup>(الف)</sup> وهم عن نور العقل غافلون وبه جاهلون و عنه مُدبرون و إلى المعقولات مشغولون وبها عن لقائه محجوبون. وهذا الباب من أركان أبواب الهدى، فنقول:

إنَّ أساس تلك العلوم الإلهية على التذكُّر بالعقل الذي هو نور للعقلاء وهم في عين الاستئْذاة به جاهلون غافلون مُدبرون عنه إلى معقولاتهم التي هي ظلمات من حيث ذواتها، فلا يستكشفون الحقائق بنور العقل بل بالنظريات المستكشفة عن الضروريات، ويستضيئون من الظلمات. فحينئذٍ إذا دُكِّروا بنور العقل يرتفع عنهم حجاب الغفلة عنه فيجدون بالنور الفرق بين الحقِّ والباطل الذي كانوا فيه وهو الغفلة عنه والجهالة به، فيعرفون بنفس ذلك التذكر ما هو الحقُّ من وجوب

معرفة العقل والتوجّه به والاستضاءة بنوره؛ فيجدون أنّ المعقولات الضرورية مظلمة الذات، واستكشاف الحقائق النورية أو الظلمانية بها عين الباطل، وطلب المعرفة من هذا الطريق عين الضلال المبين فإنّه طريق معوج وهو سلوك المجانين.<sup>١</sup>

ويعرّفهم بنور عقولهم الحقّ الآخر وهو حقّانيّة المذكرّ بالعقل والهادى إلى نور العقل والمميّز بين الحقّ والباطل الظاهريّين بنور العقل. (وحيث) (الف) أنّ الأساس في تلك العلوم كما عرفت إجمالاً يكون على عرفان النور والحقائق الظلمانية بالنور لا بالتصوّر والتعقّل فلا بدّ فيها من ضرب الأمثال، فثل نور العقل مع الناس كسراج<sup>(٩٣\*)</sup> مضى يستضيئون به ويرون به الأشياء ولكن حين رؤية الأشياء عن ذلك الضوء غافلون؛ كذلك بنور العقل<sup>(ب)</sup> يظهر لهم واقع الأمور<sup>(ج)</sup> من الهلكة والنجاة وهم للغفلة عنه والاشتغال بما ظهر به يستعجلون في طلبه بالتقليد والتوهّمات<sup>٢</sup>،<sup>(٩٤\*)</sup> والظنّ واليقين<sup>٣</sup>،<sup>(٩٥\*)</sup> وهى (كلّها)<sup>(د)</sup> تخطئ تارة وتصيب تارة<sup>(هـ)</sup>، فيهلكون من غير شعور وعلم.<sup>(٩٦\*)</sup>

فأساس علوم القرآن ودعوة الرسول ﷺ على التذكّر بهذا النور الذى هو الحجة والمميّز بين الحقّ والباطل فيكون المرجع إلى إقامة الحجة لكلّ عاقل بنفس عقله بواسطة التذكّر به، والتذكّر بالحقّ<sup>(و)</sup> والباطل اللّذين تكون هذه الحجة

(الف) صدرزاده.

(ب) يكون فى نسخة صدرزاده عوض «يستضيئون به و... الخ» عبارة «يستضىء به الناس».

(ج) صدرزاده: الأمر.

(د) صدرزاده.

(هـ) ليس كلا «تارة» فى نسخة صدرزاده.

(و) ليس «والتذكّر» فى نسخة صدرزاده.

هى الكاشف عنها بذاتها. فيظهر لجميع العقلاء الباطل الذى كانوا فيه والحق الذى يذكرهم به بنفس عقلهم فتقوم الحجة عليهم بعين عقلهم على أن المذكر بذلك العقل، والداعى إلى أحكامه حق صادق.

فيظهر من تذكر القرآن المجيد ثم الرسول الأكرم ﷺ بالنور العقلي والحق والباطل اللذين يكشفهما هذه الحجة بذاتها، كون جميع العقلاء محجوبين عن نور عقولهم بالجهالة والغفلة في عين ظهوره لهم بذاته واستضاءتهم به، وأنهم مدبرون عن النور إلى الظلمات وهى الأدلة التى توهموها أدلة على ما يعتقدون ويزعمون، وأنهم لطلبهم<sup>(الف)</sup> كشف الأمور في الظلمات بالظلمات حال كونهم منحرفين عن كشف النور وغير النور بالنور يكونون في الضلال المبين، ولحصر طريق كشف الأمور بالنور يكون طريقهم معوجاً، وسلوك هذا الطريق لعدم الأمن من خطائه في الأمور المهمة وهى أمور الدين سلوك المجانين الذين لا يسلكون بدلالة نور عقولهم (لحجبهم عنه) (ب).

قال الله عز وجل: «الرَّكَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ» (ج)

وفي البحار عن العلل مسنداً عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه في رواية قال: قال رسول الله ﷺ:

«فَإِذَا بَلَغَ كُشِفَ ذَلِكَ السِّرُّ فَيَقَعُ فِي قَلْبِ هَذَا الْإِنْسَانِ نُورٌ فَيَفْهَمُ الْفَرِيضَةَ وَ السُّنَّةَ وَ الْجَيِّدَ وَ الرَّدَى أَلَا وَ مَثَلُ الْعَقْلِ فِي الْقَلْبِ كَمَثَلِ السَّرَاجِ فِي وَسْطِ الْبَيْتِ» (د).

(الف) صدرزاده: بطلبهم.

(ب) صدرزاده.

(ج) سورة ابراهيم، الآية ١.

(د) بحار الانوار، ج ١، ص ٩٩، باب ٢ - حقيقة العقل وكيفيته وبدو خلقه... ص

فالظاهر لكل عاقل أنّ نفس التذكّر بهذا النور عين رفع الحجاب والغفلة والجهالة لجميع العقلاء بنفس عقولهم التي هي حجة إلهية وعين إقامة الحجة عليهم؛ فهو إخراجهم من ظلمات طريقتهم الموجبة لليقين الذي يصيب تارة و يخطئ أخرى إلى النور وإلى معرفتهم إياه به. فحينئذ يرون بالنور جهالتهم وحجبهم التي كانوا منغمرين فيها. فيعرفون (الف) بذلك أنّ معرفة العقل بالعقل عين الحق الذي جاء به رسول الله ﷺ على خلاف العلوم البشرية، فهو تصديق منهم برسالته، فيكون عقولهم حجة الله التي بمعرفتها عرفوا رسولهم وعرفوا أنّه لا بدّ من المذكر ليذكرهم بالنور<sup>(٩٧\*)</sup> ويخرجهم من الظلمات (إلى النور) (ب)، ولولا المذكر لما خرجوا من هذه الظلمات إلى النور فيشهدوا بأنّه الصادق على الله والناسح الأمين ﷺ.

وفي الكافي مسنداً، قال ابن السكيت لأبي الحسن صلوات الله عليه: قَالَ قَمَا الْحُجَّةُ عَلَى الْخَلْقِ الْيَوْمَ؟

فَقَالَ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْعَقْلُ تَعْرِفُ بِهِ الصَّادِقَ عَلَى اللَّهِ فَتُصَدِّقُهُ وَالْكَاذِبَ عَلَى اللَّهِ فَتُكَذِّبُهُ. (ج)

أقول: هذه الرواية صريحة بأنّ العقل كاشف عن الجزئيات حسب العلوم الإلهية بخلاف المصطلحات البشرية، وهكذا الرواية الآتية.

في الكافي مسنداً عن أبي عبد الله صلوات الله عليه في رواية شريفة: «فَإِذَا كَانَ تَأْيِيدُ عَقْلِهِ مِنَ النُّورِ» إلى أن قال: عَرَفَ مَنْ نَصَحَهُ وَمَنْ غَشَّاهُ

٩٦؛ علل الشرايع، ج ١، ص ٩٨.

(الف) صدرزاده: فيفهمون.

(ب) الملكي الميانجي و صدرزاده.

(ج) مستدرک الوسائل ج ١، ص ٨١، باب ١ - اشتراط العقل في تعلّق التكليف... ص

الرّواية.... (الف)

فهى صريحة بأنّ النور العقليّ يدرك به الجزئيات.  
وقد فتح صاحب الشريعة بالتذكّر بنور العقل باب معرفة العلم وهو باب  
ينفتح منه الأبواب إلى معرفة الحقائق على ما هى عليها، وبهذا التذكّر رفع حجاب  
علماء البشر من اليونانيّين و من تبعهم عن معرفة العقل والعلم، وأقام الحجّة  
عليهم بنفس عقولهم و علمهم بأنّهم كانوا منذ دهر طويل محجوبين عن معرفة  
العقل و العلم لإدبارهم عن النور <sup>(ب)</sup> وإقبالهم إلى ورائهم من وادى الظلمات  
وطلبهم دليلاً من بين الظلمات ليهديهم إلى المعارف الإلهيّة، فكُتّبوا على وجوههم  
بالإدبار عن حجة الله.

ففى البحار عن الاختصاص عن الصادق صلوات الله عليه قال:  
«خَلَقَ اللهُ الْعَقْلَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْيَاءٍ مِنَ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالنُّورِ وَالْمُشِيَّةِ بِالْأَمْرِ  
فَجَعَلَهُ قَائِمًا بِالْعِلْمِ دَائِمًا فِي الْمَلَكُوتِ». (ج)

أقول: لما كان العقل عند اليونانيّين عبارة عن فعليّة النفس باستخراج  
النظريّات عن الضروريّات، وهى عين التصرّوات والتصديقات، وهى عين  
العلم فى اصطلاحهم، ذكرّ صاحب الشريعة بالعقل وأنه من العلم وهو عين إقامة  
الحجّة على علماء البشر ورفع الغفلة عنهم، ورفع الجهالة عن نور عقولهم وهو  
يوجب معرفتهم بجهالتهم وغفلتهم عن عقولهم وعن حقيقة العلم، وأنّهم  
محجوبون عنها. فيعرفون أنّهم كانوا مدبرين من النور إلى الظلمات، لأنّ

(الف) الكافى ج ١، ص ٢٥، كتاب العقل والجهل... ص ١٠.

(ب) كان فى المصدر و ايضا فى نسخته الملكى و صدرزاده: «الذى يسعى بين ايديهم»  
ولكن حذفه المؤلّف فى تصحيحه المصدر.

(ج) بحار الأنوار، ج ١، ص ٩٨، باب ٢ - حقيقة العقل وكيفيته...؛ الاختصاص،

التصوّرات والتصديقات ليس حيث ذاتها النور، ولا يعرف النور إلا بالنور، وكذلك لا يعرف غير النور إلا بالنور فتسمية الظلمات عقلاً وعلماً عين الجهالة. ولما كانت المعقولات عندهم عقلاً وعلماً فكلماً زادت معقولاتهم وتصوّراتهم وتصديقاتهم يكون حجابهم أغلظ، وحرمانهم أكثر من نور العقل والعلم، ومن كشف الحقائق بالنور، وكلّموا ازداد يقينهم وجزمهم بتلك المباني يكون حجابهم أشدّ. فعرفة النور لا تكون إلا بالنور أولاً وبالذات بلا تصوّر وتعقل بل يتوجّه بالنور إلى النور، ويعاينه به. وبعد هذه المعرفة يعرفون أنّ عقلمهم وعلمهم هما الحجّتان المعصومتان على الحقّ والباطل لأنّهما كشفا احتجابهم عنها بالغفلة والجهالة وهذا هو الباطل الأوّل. وكشفا عن إدبارهم عنها وهبوطهم في الظلمات وهو الباطل الثانی. وكشفا عن أنّ التصوّرات والتصديقات الضرورية التي تستخرج منها النظريّات ظلمات ولا تكون الظلمات معرّفات للنور والحقائق على ما هي عليها وهذا الباطل الثالث. وكشفا عن أنّ طلب المعرفة بها وفيها عين الضلال المبين وهذا الباطل الرابع. وكشفا عن اعوجاج الطريق وكون سلوكه من السفاهة لعدم الأمان من خطائه وهذا الباطل الخامس.

فالعقل والعلم بذاتهما<sup>٤</sup> حجّتان على حجّيتهما لكونهما كاشفين عن الباطل والمعرّفين للحقّ، وأوّل الحقّ كما ذكرنا أنّ المذكرّ بهما ورافع الغفلة عنهما والمذكرّ للباطل الظاهر بهما صادق على الله تعالى وهو الناصح الأمين والرسول الكريم ورسالته حقّ من هذه الجهة لا ريب فيه، وهذه معرفة الرسول بالرسالة كما ورد في الرواية<sup>(٩٨\*)</sup> وهي إقامة الحجّة على البشر وتعجيزهم وإظهار جهالتهم وغفلتهم وإدبارهم عن النور وانغمارهم في الظلمات وسلوكهم في طريق معوج غير مستقيم، واحتياجهم إلى المذكرّ والرسول، وبهذه الرسالة أقدر علماء أمّته على تعجيز أهل العالم إظهاراً لجهلهم. وإذا أقام الرسول هذه الحجّة على البشر يذكّرهم برّبهم الذي يعرفونه بفطرتهم ويحتجّ عليهم بعقولهم التي هي من آيات

عظمة ربهم. وحينئذٍ فإن أطاعوا أحكام عقولهم<sup>٥</sup> يزكّهم ويعلمهم<sup>(الف)</sup> ويفتح لهم باب الأبواب لمعرفة النور بالنور ومشاهدة النور بالنور<sup>(ب)</sup> وعيانه به ومعرفة حقائق الأشياء بالنور فيخرجهم من الظلمات إلى النور.<sup>(٩٩\*)</sup> فيظهر لعلماء البشر أن كل شيء توهموا العلم به لم يكن إلا عين الجهالة، وهذا (الطريق) <sup>(ج)</sup> طور جديد وسلوك حديث في تكميل البشر ولا يكون ذلك إلا بالتذكّر بما يجدونه لا بالتصوّر والتعقّل، وباب الأبواب لهذا التكميل فتح باب معرفة العقل بالعقل وعيانه وشهوده به كي تعرج الروح إلى معرفة العلم وكشف الحقائق به. (و على هذا يكون أساس تكميل البشر على إثارة كنوز العقول و لانهاية لمراتب تلك الاثارة ولهذا لا بد لنا من الدخول من ذلك الباب و اثارة نور العقل و به يثار نور العلم و الوجود بلانهاية. قال اميرالمومنين في الخطبة الثانية: فبعث فيهم رسله و اتر اليهم انبيائه ليستادوهم ميثاق فطرته و يذكروهم منسى نعمته و يحتجّوا عليهم بالتبليغ و يثيروا لهم دفائن العقول.<sup>(د)</sup> اقول هذه الخطبة صريحة في أنّ غاية بعثة الرّسل إثارة انوار العقول. فمن عرف ذلك يعرف أنّه هو الطريق الى كمال البشر و لانهاية لتلك الإثارة لعدم التناهي لآيات ربّ العزة جلّ جلاله).<sup>(هـ)</sup>

(الف) كان في المصدر و في نسخة صدرزاده: «و يكلمهم» ولكن حذفه المؤلف في تصحيحه المصدر.

(ب) ليس «مشاهدة النور بالنور» في نسخة صدرزاده.

(ج) اصفناه من نسخة النجفي.

(د) نهج البلاغه، خطبة له عليه السلام يذكر فيها ابتداء خلق السماء والارض و خلق آدم و...

(هـ) عبارة «و على هذا يكون أساس تكميل البشر... إلى... لعدم التناهي لآيات ربّ

العزّة جلّ جلاله»، زيادة في نسخة صدرزاده.

في الكافي: عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد مرسلًا، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام:

«دِعَامَةُ الْإِنْسَانِ الْعَقْلُ وَالْعَقْلُ مِنْهُ الْفِطْنَةُ وَالْفَهْمُ وَالْحِفْظُ وَالْعِلْمُ وَالْعَقْلُ يَكْمُلُ وَهُوَ دَلِيلُهُ وَمُبْصِرُهُ وَمِفْتَاحُ أَمْرِهِ فَإِذَا كَانَ تَأْيِيدُ عَقْلِهِ مِنَ الثَّوَرِ كَانَ عَالِمًا حَافِظًا ذَا كِرَاءٍ فِطْنًا فَهَمًّا فَعَلِمَ بِذَلِكَ كَيْفَ وَلَمْ وَحَيْثُ وَعَرَفَ مَنْ نَصَحَهُ وَمَنْ غَشَّاهُ فَإِذَا عَرَفَ ذَلِكَ عَرَفَ مَجْرَاهُ وَمَوْصُولَهُ وَمَفْصُولَهُ وَأَخْلَصَ الْوَحْدَانِيَّةَ لِلَّهِ وَالْإِقْرَارَ بِالطَّاعَةِ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ كَانَ مُسْتَدْرَكًا لِمَا قَاتَ وَوَارِدًا عَلَى مَا هُوَ آتٍ يَعْرِفُ مَا هُوَ فِيهِ وَلِأَيِّ شَيْءٍ هُوَ هَاهُنَا وَمِنْ أَيْنَ يَأْتِيهِ وَإِلَى مَا هُوَ صَائِرٌ وَذَلِكَ كُلُّهُ مِنْ تَأْيِيدِ الْعَقْلِ». (الف)

وعن الخصال في رواية كميل، قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه:

«... هَجَمَ بِهِمُ الْعِلْمُ عَلَى حَقَائِقِ الْأُمُورِ فَبَاشَرُوا رُوحَ الْيَقِينِ وَاسْتَلْأَوْا مَا اسْتَوْعَرَهُ الْمُتَرَفُّونَ وَأَنْسَوْا بِمَا اسْتَوْحَشَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ صَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَبْدَانٍ أَرْوَاحُهَا مُعَلَّقَةٌ بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى....» (ب) الخطبة.

وفي البحار في باب صفات العلماء عن نهج البلاغة، قال صلوات الله عليه:

«إِنَّ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيْهِ عَبْدًا أَعَانَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ فَاسْتَشْعَرَ الْحُزْنَ وَتَجَلَّبَبَ الْخَوْفَ فَزَهَرَ مِصْبَاحُ الْهُدَى فِي قَلْبِهِ وَأَعَدَّ الْقِرَى لِيَوْمِهِ النَّازِلِ بِهِ فَقَرَّبَ عَلَى نَفْسِهِ الْبَعِيدَ وَهَوَّنَ الشَّدِيدَ نَظَرَ فَأَبْصَرَ وَذَكَرَ فَاسْتَكْتَرَّ وَازْتَوَى مِنْ عَذَابِ فُرَاتٍ سَهَّلَتْ لَهُ مَوَارِدُهُ فَشَرِبَ نَهْلًا وَسَلَكَ سَبِيلًا جَدَدًا قَدْ خَلَعَ سَرَائِلَ الشَّهَوَاتِ وَتَخَلَّى مِنَ الْهُمُومِ إِلَّا هَمًّا وَاحِدًا أَنْفَرَدَ بِهِ فَخَرَجَ مِنْ صِفَةِ الْعَمَى وَمُشَارَكَةِ أَهْلِ الْهَوَى وَصَارَ مِنْ مَفَاتِيحِ أَبْوَابِ الْهُدَى وَمَغَالِقِ أَبْوَابِ الرَّدَى قَدْ

(الف) الكافي، ج ١، ص ٢٥، كتاب العقل والجهل.

(ب) بحار الانوار، ج ١، ص ١٨٧، باب ٢ - اصناف الناس في العلم وفضل حب

العلماء.... ص ١٨٦؛ الخصال، ج ١، ص ١٨٦.



أَبْصَرَ طَرِيقَهُ وَ سَلَكَ سَبِيلَهُ وَ عَرَفَ مَنَارَهُ وَ قَطَعَ غِمَارَهُ وَ اسْتَمْسَكَ مِنَ الْعُرَى  
بِأَوْتَقِهَا وَ مِنَ الْجِبَالِ بِأَمْتِنِهَا فَهُوَ مِنَ الْيَقِينِ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الشَّمْسِ قَدْ نَصَبَ نَفْسَهُ  
لِلَّهِ سُبْحَانَهُ فِي أَرْفَعِ الْأُمُورِ مِنْ إِصْدَارِ كُلِّ وَارِدٍ عَلَيْهِ وَ تَصْيِيرِ كُلِّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلِهِ  
مِضْبَاحِ ظُلُمَاتٍ كَشَافِ عَشَوَاتٍ مِفْتَاحِ مُبْهَمَاتٍ دَفَاعِ مُغْضَلَاتٍ دَلِيلِ فُلُوتٍ يَقُولُ  
فِيهِمْ وَ يَسْكُتُ فَيَسْلَمُ قَدْ أَخْلَصَ لِلَّهِ فَاسْتَخْلَصَهُ فَهُوَ مِنْ مَعَادِنِ دِينِهِ وَ أَوْتَادِ  
أَرْضِهِ قَدْ أَلْزَمَ نَفْسَهُ الْعُدْلَ فَكَانَ أَوَّلَ عَذْلِهِ نَفْيُ الْهَوَى عَنْ نَفْسِهِ يَصِفُ الْحَقُّ وَ  
يَعْمَلُ بِهِ لَا يَدْعُ لِلْخَيْرِ غَايَةً إِلَّا أَمَّهَا وَ لَا مَظَنَّةَ إِلَّا قَصَدَهَا قَدْ أَمَكَّنَ الْكِتَابَ مِنْ  
زِمَامِهِ فَهُوَ قَائِدُهُ وَ إِمَامُهُ يَحُلُّ حَيْثُ حَلَّ ثَقْلُهُ وَ يَنْزِلُ حَيْثُ كَانَ مَسْرِلُهُ وَ آخِرُ  
قَدْ تَسَمَّى عَالِمًا وَ لَيْسَ بِهِ فَاقْتَبَسَ جَهَائِلَ مِنْ جُهَالٍ وَ أَضَالِيلَ مِنْ ضَلَالٍ وَ نَصَبَ  
لِلنَّاسِ أَشْرَاكَ مِنْ جِبَالِ غُرُورٍ وَ قَوْلِ زُورٍ قَدْ حَمَلَ الْكِتَابَ عَلَى آرَائِهِ وَ عَطَفَ  
الْحَقَّ عَلَى أَهْوَائِهِ يُؤْمِنُ مِنَ الْعِظَائِمِ وَ يُهَوِّنُ كَبِيرَ الْجَرَائِمِ يَقُولُ أَقِفْ عِنْدَ الشُّبُهَاتِ  
وَ فِيهَا وَقِفْ وَ يَقُولُ أَعْتَزِلْ الْبِدَعَ وَ بَيْنَهَا اضْطَجِعْ فَالْصُّورَةُ صُورَةُ إِنْسَانٍ وَ الْقَلْبُ  
قَلْبُ حَيَوَانٍ لَا يَعْرِفُ بَابَ الْهُدَى فَيَتَّبِعُهُ وَ لَا بَابَ الْعَمَى فَيَصُدُّ عَنْهُ فَذَلِكَ مَيِّتُ  
الْأَحْيَاءِ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ فَأَيْنَ تُوَفُّكَونَ وَ الْأَعْلَامُ قَائِمَةٌ وَ الْآيَاتُ وَاضِحَةٌ وَ الْمَنَارُ  
مَنْصُوبَةٌ.....» (الف) إلى آخر الخطبة.

وفي خطبة أخرى مروية في البحار عن الإرشاد، روى ثقات أهل النقل عند  
العامّة والخاصّة عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه إلى أن قال:

«... أَيْمَنَ النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَ الْمَعْرِفَةِ بِمَنْ لَا تُعْذَرُونَ بِجَهَالَتِهِ فَإِنَّ الْعِلْمَ  
الَّذِي هَبَطَ بِهِ آدَمُ وَ جَمِيعُ مَا فَضَّلَتْ بِهِ النَّبِيُّونَ إِلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ فِي عِثْرَةِ  
مُحَمَّدٍ ﷺ فَأَيْنَ يُنَاهِ بِكُمْ بَلْ أَيْنَ تَذْهَبُونَ يَا مَنْ نُسِخَ مِنْ أَصْلَابِ أَصْحَابِ

السَّيْفِيَّةَ فَهَذِهِ مِثْلُهَا فِيكُمْ فَأَرْكَبُوهَا فَكَمَا نَجَّيْنَا فِي هَاتِيكَ مَنْ نَجَّيْنَاكَ كَذَلِكَ يَنْجُو فِي هَذِي مَنْ دَخَلَهَا أَنَا رَهِيْنُ بِذَلِكَ قَسَمًا حَقًّا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ الْوَيْلُ لِمَنْ تَخَلَّفَ ثُمَّ الْوَيْلُ لِمَنْ تَخَلَّفَ أَمَا بَلَّغْتُكُمْ مَا قَالَ فِيهِمْ نَبِيُّكُمْ ﷺ حَيْثُ يَقُولُ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ إِنِّي تَارِكُ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي كِتَابَ اللَّهِ وَعِترتي أَهْلَ بَيْتِي وَإِنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْخَوْضَ فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا أَلَا هَذَا عَذَابٌ فُرَاتٌ فَأَشْرَبُوا وَهَذَا مِلْحٌ أَجَاجٌ فَاجْتَنِبُوا...» (الف) انتهى الخطبة.

فالواجب علينا حينئذٍ التذكُّرَ بأغصنِ ظلمات العلوم البشريَّة والتذكُّر بما هو مصباح تلك الظلمات من علوم القرآن المجيد، والتذكُّر إلى المعرفة الفطريَّة لدفع تلك المعضلات التي رسخت (ب) في القلوب، فنقول بحول الله وقوته:

---

(الف) بحار الأنوار ج ٢، ص ٩٩، باب ١٤- من يجوز أخذ العلم منه ومن لا يجوز وذم التقليد والنهي عن متابعة غير المعصوم... والارشاد: ج ١، ص ٢٣١.  
(ب) يكون في المصدر «رسخ» ولكن صحَّحناه بما نقل في نسخة صدرزاده.

## تذييلات الباب الرابع عشر

١ - بيان المؤلف من حقيقة العقل و طريق التوجه اليه و ما يكشف به في المعارف الإلهية و مغايرته للعقل في العلوم البشرية:

[إنَّ أساس معارفهم [أى أساس معارف القرآن، كما عليه أساس معارف الرسول و الأئمة عليهم السلام]، النمازى] على العقول التى هى حجج الهية مبعوثة على جميع العقلاء و أنَّ العقل لا يوصف و لا يعرف إلا بنفسه، يعرفه كل عاقل مجده، و هو النور الذى مجده الإنسان حال كبره بعد عدم وجدانه حال صغره و ما [مما، النمازى] يعرف به قبح أفعاله و حسنها، فإنَّه بعد [فبعد، النمازى] صدور الأفعال عنه فى حال فقدان العقل يدرك بنور العقل بعد وجدانه أنَّها كانت حسنة أو قبيحة و مع أنَّه كان فاعلاً لها فى حال فقدان العقل و لم يكن أفعاله خفياً عنده لم يكن يدرك حسنها و قبحها فما يظهر له حسنها و قبحها حتَّى يتحسّر و يغمّ أو يسرّ بفعلها، هو العقل.

و ظاهر أنَّ هذا النور لا يعرف إلا بنفسه و أنَّ توصيفه و تعريفه للعاقل الواجد له إلحاد و إضلال لأنَّه يتصوّر حينئذ و يتوهم و متصوره و موهومه خلاف ما يجده و ما به إدراكه الحسن و القبح بالضرورة؛ بل لا يحتاج إلا إلى التذكّر بأنَّ النور الذى يجده و به يعرف حسن أفعاله السابقة و قبحها أجلّ من أن يفهم و يعلم و يعقل. فوجدانه و عرفانه به لعلّوه عن المفهومية و المعلوماتية [ليس «المعلوماتية» فى نسخة النمازى] و المعقولة يوجب الحيرة و هذا كما له. فيتذكّر العاقل بأنَّه أقرب كلّ شيء إليه و أظهر كلّ شيء له، كيف و به يدرك و يعرف حسن الأفعال و قبحها و يؤاخذ غيره عليها. و هذا العقل الذى [ليس «الذى» فى نسخة النمازى] لا يوصف و لا يعرف إلا بنفسه و يعرفه الإنسان و يجده و يراه به غير العقل الذى عقل و له أحكام فى العلوم و المعارف البشرية كما هو ظاهر. و هذا العقل الذى هو حجة [باطنية، النمازى] لكل عاقل واجد له أمّا هو من حجج الله على خلقه فى المعارف الإلهية. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٤؛ نسخة النمازى، صص ٥

٢ - الوهم فى كلام المؤلف يكون بصر الروح أو القلب فتُنظر بها الحقائق الموجودة فى الهواء وهى اكبر و ادق من بصر العين. والتوهم مالم يكن خارجاً بل ما تكوّنهُ الروح فى جوهر الهواء. وسيأتي التفصيل الروائى لهذا البحث فى المستدركات إن شاء الله.

لروح بصر يرى ما فى الهواء وله السلطان على ما فى الهواء... وهو المدرك للأشياء، فإذا لم يكن الشئ خارجاً بل كان بتكوين الروح فى الهواء يقال: توهم. والوهم عبارة عن درك الروح. و حيث أن دركه [ذلك، التمازى] يكون بالبصر [الروحى، التمازى] قال عليه السلام: «أوهام القلوب أدق من أبصار العيون...» [قال أبو الحسن الرضا عليه السلام] جعلت فداك أخبرنى عما اختلف فيه الناس من الرؤية. فقال بعضهم لا يرى. فقال يا أبا العباس من وصف الله بخلاف ما وصف به نفسه فقد أعظم القرية على الله قال الله تعالى: لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير هذه الأبصار ليست هى العين إنما هى الأبصار التى فى القلوب لاتقع عليه الأوهام ولا يدرك كيف هو» يظهر من هذه الرواية أن المراد من الأوهام فى جميع الروايات الواردة فى مقابل العقل إدراك الروح بنور بصره الروحانى والمراد من العقل هو النور الكاشف المعرف لنفسه. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ١٩٩ و ٢٠٠؛ نسخة التمازى، صص ٣٠١ و ٣٠٢).

٣ - قد فرّق المؤلف بين العلم وبين القطع واليقين فى آثاره وهو يجيز اليقين فى أمور خاصة. أما تفصيل ذلك وفقاً لأثر آخر منه:

فنقول: إن صاحب الشرع فرق بين العلم وبين القطع وبين اليقين، فإن اليقين والقطع مما يتطرّق اليه الخطاء بعدم الاصابة ولو لم يحتمله حين قطعه و يقينه. وكثيراً ما نرى خطائهما فيكون جهلاً مركباً ومعدوراً ولا يمكن ردعه لأنه لا يحتمل الخلاف إلا أن حجتيهما فى الامور المعاشية والفروع العملية، والشارع رخص العمل بها فى الفروع العملية إما لعدم امكان العلم فيها واما للتسهيل على المكلفين نظير الاطمينان، فإنه حجة عقلانية مع الاحتمال المرجوح لإلقاء عنهم ذلك الإحتال بمرجوحيته. بل وخبر الثقة ايضاً فإنه طريق عقلاى فى معاشهم والشارع أمضاه، تسهيلاً للمكلفين. واما العقائد الدينية فسلوك هذه الطريق فيها ممنوع للحفاظ عن الخطاء فيها لأهميتها والأمر دائر فيها بين السعادة الأبدية والشقاوة الأبدية والقرب الغير المتناهى

البعد الغير المتناهى و لابدّ من تحصيل العلم فإنّ الخطاء فيه مأمون. الا ترى أنّ الفلاسفة مع كثرة اختلافاتهم لكلّ منهم برهان و قياسات عقلية قطعية يوجب اليقين، و لا يعقل كون الجميع مصادفاً للواقع، حتى اذا انتهى البرهان الى الحواس الظاهرة فهى غير مأمونة ايضاً، نرى كثيراً خطأ الباصرة و السامعة و غيرها من الحواس، و ان كانت مبادئه عقلية فهو اسير مضطرّ إلى ما انتجه صغرى القياس و كبريها مع المناقشات التى صارت فى الشكل الأول البديهي الإنتاج عندهم من حيث كلية الكبرى حتى بالنسبة إلى عمومهم لموضوع قضية الصغرى. فسلوك البرهان المنطقي فى تحصيل اصول الدين ممنوع قطعاً لكثرة الأهيتة فيها. نعم لو حصل لأحد اتفاقاً يقين من غير سلوك ذلك الطريق فهو معذور و لا يمكن رده. فحاله حال الجاهل القاصر. و يجب تحصيل العلم الكاشف كما سيأتيه و ألاّ فسلوك الاحتياط متعين عقلاً.

فتلخص من ذلك كلّ المنع من سلوك طريق القطع و اليقين المصطلح عند الفلاسفة من استدلالاتهم و براهينهم فى العقائد الدينية. بل الواجب تحصيل العلم و هو عبارة عن الكشف و الوجدان التام الذى هو معصوم من الخطاء بل الخطاء فيه مستحيل. (انوار الهداية، صص ١٤-١٢)

و فى موضع آخر ذكر بأنّ المراد من العلم ليس العلم العرفي (اليقين) بل المراد منه هو النور الظاهر بذاته فلا موضوعية للبحث عن الطريقيّة و الموضوعية فى العلم. اقول لفظ العلم و ما يرادفه فى سائر اللغات حقيقة فى النور الظاهر بذاته عند من علم شيئاً بعد جهله و حيث لا جامع بينه و بين غيره كما هو الكاشف لذلك، يكون اطلاقه على غيره مجازاً. فالواجب الاخذ بظاهر الكلام و لا سيما فى الكلام الذى جاء بهذا النور و لا سيما بعد التصريح بالإقتباس و أنّه السبب بينكم و بين الله؛ و ظهوره فى العلم العرفي ناش عن الإصطلاحية التى ليست إلاّ اليقينيّات و حيث أنّ اليقين من حيث نفسه يأخذ طريقاً يطلق العلم عرفاً على مطلق الكواشف ايضاً، و حيث ان هذا الظهور ناش عن الانس بالعلوم البشرية، فهو ساقط عن درجة الاعتبار؛ و حيث لا جامع بينه و بين سائر الطرق فلا يتصور فيه الطريقيّة و الموضوعية كما هو المتصور فى اليقين الذى يكون الجامع بينه و بين غيره حيث طريقيّته العقلية. (مصباح الهدى، نسخة الآستانة، ص ١٣ و نسخة النجف، ص ١٩)

يذكر المؤلّف بأنواع اليقين و ارتباطه مع العلم فى أثر آخر:

... فإنّ العلم عندهم [العلوم البشرية] هو اليقين الحاصل بالنتائج بعد اقامة القياس عليها و عليه اساس المعارف و العلوم البشريّة لاعلى العلم الالهى و لاعلى اليقين الذى احرز اصابته

للوّاقع بنور العلم والعقل. فإنّه لا كلام فيها، وإليها يرجع الروايات الراجعة إلى قلّة اليقين وإنّه ممّا قسّمه الله تعالى بين العباد. فإنّ هذا اليقين راجع إلى معرفة الله تعالى ويكون له الروح ويكون العقل والعلم حجّتين على أصابته للواقع؛ كما أنّه ليس الكلام في اليقين الحاصل من الحواسّ المحرّز مطابقته للواقع بنور العقل والعلم أيضاً أو اليقين الحاصل بسبب إخبار الله ورسوله وخلفائه. فإنّ في أمثال ذلك يكون النور العلميّ ونور الله ورسوله حجّة على الواقع [هذه إضافة في نسخة الآستانة]؛ بل الّذى عليه أساس العلوم والمعارف البشرية هو مجرد اليقين والجزم بثبوت المحمول على الموضوع في القضية المعقولة. ومن الظاهر بنور العقل أنّ هذه الحقيقة أى اليقين الّذى عليه قوام نظام التكوين وبه إقامة البراهين ليس هو هذا النور المجرد، بل هو حالة نفسانيّة وهى الجزم والاطمينان والسكون للانسان بثبوت محمول لموضوع على وجه ينقطع عن النفس احتمال خلافه... فتوهم أنّ حجّيته ذاتيه له لاعرضيّة بديهى البطلان. فاذا لم تكن ذاتيّة لأبد من اثبات حجّيته في الشريعة. (مصباح الهدى، نسخة الآستانة، صص ١٤ و ١٥ ونسخة النجفى، ص ٢٠) أمّا المؤلّف يعتقد بحجّية عقلانيّة لليقين الحاصل من المنشأ العقلانيّ في مباحث أصول الفقه ويتناولها بالبحث في مبانيه الأصوليّة. نرجع المحققين في هذا المبحث إلى رسالة مصباح الهدى، الأصل الثالث.

٤ - الحجّية والبرهانيّة ذات نوري العقل والعلم وليستا من ذاتيّاتهما في نظر المؤلّف.

و ذات هذا النور هو الكشف والمظهرية، فالحجّية والبرهانية ذاته لا أنّه [ليس «أنّه» في نسخة النجفى] ذاتي له، لتقدّسه عن الذاتيات. (مصباح الهدى، نسخة الآستانة، ص ١٢ ونسخة النجفى، ص ١٨)

٥ - يشير المؤلّف إلى أحكام العقل وما يدرك ويكشف به في سائر آثاره منها الوجوب والحرمة الذاتيّة اللتان يكشفهما العقل بذاته والوجوب والحرمة المعلّان بالحسن والقبح.

در مقام تذكر باحكام عقل، تذكر به وجوب شكر منعم وقبح كفران ووجوب تعظيم وقبح استخفاف ووجوب اتقاء وقبح اهانت ووجوب تسليم وقبح استكبار ووجوب اذعان وقبح استنكاف ووجوب ايمان وقبح انكار وغير اينها داده. بعد از آن توعيد شديد وتخويف عظيم از

عصاة عقل فرموده. مطيعين عقل را بشارت داده چه آنکه روح معارفش تجلی رب العزه بکلام خود و وجدان بنده علم رب العزه را بخود، و معرفت بنده حقیقت و واقعیته مجموعله فقیره مظلومه خود را بر رب العزه و تمیز خود را از رب العزه و قیوم خود. و معرفت بتحقیق و واقعیت خود بر رب العزه مباین باخود و موهومیت شیئیت ماهویه و عین ثابت که حقیقت توحید محمدیه است. و حقیقت علوم الاهیة جدیده اش نور رب العزه و کشف حقایق اشیاء بنور رب العزه و این عین قرب بر رب العزه بوساطت رسول اکرم است. و بحکم این حجت الاهیة باطنیه، تقریب عصاة احکام عقل که پست تر از سبایع و بهائند اشنع و اقبح و طرد و تبعید آنها از ساحت قدس رب العزه اوجب و الزم از این جهت عصاة عقل را انذار بطرد و تبعید و ضیق صدر و رین و غشاوة و رجس قلوب فرمود. (اعجاز قرآن، نامه به شاهزاده افسر، صص ٦ و ٧)

... فالعقل یکشف حینئذ عن واجبات ذاتیة و یحکم بوجوبها و هی وجوب شکر المنعم و الاتقاء عنه و الايمان به و التصديق له و التسليم له بمعنى الخضوع له؛ و هذه واجبات ذاتیة و مقابلها اضدادها و هی محرمات ذاتیة فان الکفران ضد الشکر و عدم المبالاة به ضد الاتقاء و المجهود ضد الايمان و الانکار ضد التصديق و الاستکبار ضد التسليم... ولا یخفى أنَّ هذه الأحکام للعقل من الوجوب و الحرمة لذاتها و بذاتها لا بملاك الحسن و القبح، ولو كان الحسن و القبح ملازمین لها، فإنَّ العقل قد یحکم بها بالوجوب للحسن التام الملزم الکائن فی الفعل کالإحسان، و بالحرمة للقبح الملزم فيه کالظلم، و كذلك الاستحباب فی الحسن الناقض أو الکراهة فی القبح الناقض. و حکم العقل إنما هو بعد ملاحظة القيود و العوارض و الطواری کالكذب النافع فإنه یجوز لانقلاب القبح بالحسن الطاری، و قد یكون الطواری رافعاً لأصل الموضوع فإنه إذا توقّف حفظ نفسه لضربه أو شتمه فلا یكون ظلماً. فالعنوان الطاری یكون مبدلاً لموضوع الظلم، و بعد تشخیص العقل لموضوعه و حکمه بالوجوب فلیس للشارع أن یحکم على خلافه لکونه مخالفاً للطفه و حکمته و یكون حکم الشارع على طبقها إمضائياً إرشادياً. نعم فی كثير من الوقایع لیس للعقل حکم کعدد رکعات الصلاة مثلاً فیرجع فیها إلى الشرع و مورد نهی الشارع بقوله دین الله لا یصاب بالعقول إنما هو مثل هذه الموارد للمنع عن القیاس برّد الفروع بعضها إلى بعض، و الفرق بین الواجبات الّتی هی بملاك الحسن و الواجبات الذاتیة الأوّلیة، أنَّ وجوب هذه الواجبات یدور مدار الحسن، و حرمتها یدور مدار القبح، و یمکن انقلاب الفعل فی جهة الحسن و القبح بسبب الطواری و العوارض. و أمّا الواجبات الذاتیة بملاك ذاتها واجبة أو بلحاظ حسنھا فإنَّ الشکر و الاتقاء و التواضع و الايمان و التصديق واجبات عقلیة بلحاظ ذاتها و إنّها من وظائف

العبودية والمملوكية... (انوار الهداية صص ٣٠ و ٣١)

فإنَّ العقل الَّذي هو حجة الله تعالى لا كاشفة له أيضاً عن أحكام الله وأحكام رسوله ضرورتاً، بل ينحصره كاشفيته في باب أساس الأحكام بكشف الوجوب والحرمة الذاتية لبعض الأفعال، ككشفه للحسن والقبح اللذين هما من ذاتيات بعض الأفعال أيضاً. ولا معرّف لتلك الذاتيات إلّا نور العقل، وحيث أنّ الوجوب والحرمة لبعض الأفعال من ذاتياتها لا تكونان من الأحكام بالمعنى اللغويّ لأنّهما غير مجعولتين وفيما كان الحسن من ذاتياته لا يكشف العقل حكماً شرعياً واستكشافه من طريق القياس وهو العقل الاصطلاحيّ خلف، ولهذا الجهة ورد النصّ بالأمر بالمحسنات والنهي عن المقتبحات في الكتاب والسنة. قال الله عزّ وجلّ: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ» (نحل ٩٠) فما كان وجوبه وحرمة من الذاتيات كما في وجوب المقدّمة وحرمة الضدّ العام وهو العصيان فالعقل حجة عليها. وما كان من الوجوب والحرمة أو غيرهما فيه جعليّاً من الشارع لا يثبت حكمه بالقياس والعقل الاصطلاحيّ بل يجب المراجعة إلى دلالة وليّ الله... (مصباح الهدى، نسخة الآستانة، ص ٩ و نسخة النجفي، صص ١٢ و ١٣)

فهذه الافعال الصادرة عن المشية منقسمة إلى قسمين، بعضها يكون العقل بذاته كاشفاً عن وجوبها او حرمتها وهي التي تكون الوجوب او الحرمة ذاتياً لها نظير الحسن والقبح، وهذا الوجوب او الحرمة تقع في مرتبة التحقق كوجوب التسليم والخضوع لربّ العزّة والاذعان بعد المعرفة ووجوب الشكر له، لأنّهما وظيفة العبوديّة، وكرمة الاستكبار والاستخفاف والاهانة والجحود والكفران، ومن ذلك وجوب الطاعة والانقياد وحرمة المعصية والتجريّ ويكشف ايضا عن رجحان بعض الافعال واولويّتها. وهذه الاحكام نظير الاحكام الوضعية متعلّقاتها عين موضوعاتها، فالعقل كاشف لهذا الوجوب والحرمة نظير الطهارة والنظافة والقذارة للاشياء، فالطاعة وهو الانبعاث عن البعث، يتحقق بهذا الوجوب. ومنه يظهر ان الواجبات والمحرمات العقلية ما بالذات للواجبات والمحرمات التعبدية فلولاها لما كان للواجبات والمحرمات التعبدية تاثير في العبد. وبعض الافعال ليست من هذا القبيل بل يكون مما يكشف العقل جيّدتها وروّدها وما عين حسننها وقبحها على ما لها من القيد وبعد كشف العقل ذلك لا يحتمل خطائهما لأنّه معصوم بالذات: فما كان قبيحاً أو حسناً عند العقل يكون حسناً أو قبيحاً عند الله تعالى ايضاً كالواجبات والمحرمات العقلية التي ذكرنا وذكر في الشريعة بالاحكام المعلّلة بالحسن والقبح كما هو ظاهر للفقهاء في جملة من الابواب كالغيبية والقيمة [:التهمة، نسخة النجفي] والاهانة والتكبر والعجب والغناء



والسحر والكهانة والظلم والغصب والزنا واللواط وشرب النجاسات والمسكرات والخبائث  
واكلها. وبهذين القسمين ذكر الرسول الاكرم ﷺ في الرواية الشريفة في قوله: نُورُ فَيْفَهُمُ  
الْفَرِيضَةُ وَالسُّنَّةُ وَالْجَيِّدُ وَالرَّدِيُّ (مستدرك الوسائل، ج ٣، ص ٨١، باب ١، اشتراط العقل في  
تعلق التكليف). فالوجوب والحرمة المعللتان بالحسن والقبح عرضيتان في مقابل اللزوم والحرمة  
اللتين يحكم بهما العقل. فإثهما نظير الحسن والقبح وسائر الامتيازات الذاتية ذاتيتان للأفعال  
المقيدة بالقيود. (مصباح الهدى، نسخة الآستانة، صص ٦٠ و ٦١ ونسخة النجفی، صص ٩٥ إلى ٩٧)



## الباب الخامس عشر من أبواب الهدى

### التذكّر بالمعرفة الفطرية

و هو (من) <sup>(الف)</sup> العلوم الجديدة الإلهية فإنّها قالعة لمادّة كلّ شبهة وبها صدّق الله وعده في شهادته (لصدق ما جاء به رسوله) <sup>(ب)</sup>، فإنّ المطلوب لكلّ أحد معرفة صانعه، فإنّ صانع العالم محبوب لكلّ أحد <sup>(١٠٠\*)</sup> بالجبلة. <sup>١</sup> وعمدة الخلاف بين أهل العالم في معرفته ومعرفة كمالاته: فجملة منهم أنكروا ربّ العزّة فتوهّموا أنّ الدهر والطبيعة والمادّة هي صانع الأشياء.

وأقرّ جملة منهم بصانع حكيم عليم ولكنّهم اختلفوا في معرفته تعالى: فزعم الفلاسفة إمكان معرفته بوجه فتصوّروه بوجه وأثبتوا له كمالات

(الف) صدرزاده.

(ب) أضفناه من نسخة النجفی.

بعقولهم.

وزعم العرفاء إمكان معرفته بالفناء فيه واختلفوا فيما بينهم في كمالاته وعلمه وقدرته ومشيتته وإرادته.

فجاء رسول الله ﷺ وأنزل إليه القرآن وذكر بالمعرفة الفطرية فصار أساس الدين على تلك المعرفة.

قال الله عز وجل: «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ». (الف)

فبشر ﷺ بأن المعرفة ثابتة<sup>٢</sup> في القلوب<sup>(١٠١\*)</sup>، وأن كل مولود يولد على الفطرة<sup>(١٠٢\*)</sup> إلا أن الآباء والأمهات بالتعليمات يحجبون الأولاد عن الذي يعرفونه بالفطرة<sup>(١٠٣\*)</sup>، ولهذا السرّ يذكر القرآن ربّ العزة الذي يجدونه عند البأساء والضراء فيجدونه قريباً مجيباً بلا تكلف تعلم أو تجريد ورياضة فيجب عليه الاتقاء، فإذا اتقى يتقرب وينفتح في قلبه أبواب الأنوار والعلوم، فلا يتوهم أن حقيقة الوجود الذي هي عين الفهم والشعور والحياة هو ربّ العزة تعالى شأنه لما عرف ربّه بالفطرة وأنس به وعرفه في كمالاته تعالى شأنه فهو برّبّه يعرف أن الوجود آية من آياته.<sup>٣</sup>

وهذا سرّ أخذ العباد بالضراء والبأساء، وهذا من عجائب المعارف الإلهية؛ فإنّ الدين قد أسس على هذه المعرفة الإلهية كيلا يضلّوا عند وجدان نور الوجود، وهذا هو الباب إلى المعارف الإلهية بالرؤية<sup>(١٠٤\*)</sup> واللقاء<sup>(١٠٥\*)</sup> والوصال<sup>(١٠٦\*)</sup> حيث لا حدّ لها في الدنيا ولا في الآخرة لأحد من المخلوقات حتّى خاتم الأنبياء ﷺ؛ لعدم التناهي في ذاته وكمالاته جلّت عظمتها<sup>٤</sup>؛ فمن أراد المعرفة من طريق القرآن فعليه أن يسلك المسلك الجديد الذي جاء به الرسول ونزل به

القرآن المجيد، وأن يرفع الحجاب عن الفطرة كي يظهر له المعرفة ولا يشتبه عليه الأمر، ولا يتوهم أنّ حقيقة الوجود هي ربّ العزّة.



## تذييلات الباب الخامس عشر

١ - يشير المؤلف في أثر آخر إلى أنَّ المعرفة الفطرية هي وجه التمايز بين المعارف الإلهية والبشرية.

أما الكلام في امتياز معارفه ﷺ عن معارف البشرية؛ فإنَّ أساسه على أنَّ الله تعالى معروف لكلِّ أحد بالمعرفة الفطرية الجبلية الذاتية التي محال زوالها. نعم يمكن عروض الفطرة الثانية، في مقام التذكر إليها يذكر بالحالة التي تزول الفطرة الثانية وتظهر الفطرة الاولى، و هو في الحالة التي يحو الموهومات و يصحو المعلومات، فيجد ربه به و يجده حياً سمياً علياً بصيراً قادراً قوياً عزيزاً قريباً مجيباً رؤفاً رحيماً و يجده غيره و غير العلم الذي به يدرك الانسان الاشياء و يجدها. أمّا من حيث المعارف فعارف القرآن مؤسسة على معرفته تعالى بنفس ذاته في كمالاته الغير المتناهية معروف بالفطرة و الجبلية الذاتية. فما يدعى البشر [هو] امتناع عرفانه [و] اساس القرآن على خلافه و أنّه تعالى فطرهم على معرفته. فالمعرفة جبلية فطرية ذاتية يمتنع تبديلها. نعم يحتجب بالفطرة الثانية و اساس القرآن على التذكر بالحالة التي تزول الفطرة العرضية الثانية و ترتفع الحجب التي احتجب العبد بها عن ربه من الموهومات و المعلومات و المعاصي و الذنوب. فيذكر القرآن لمن يعرفه في تلك الحالة. و عند عدم ظهور الفطرة الجبلية الذاتية يكون الحق معروفاً بالضرورة و البديهية عند النظر و التفكير في الآيات و التدبر فيها بحيث يكون انكار الحق راجعة الى انكار الآيات و وجودها و إلا مع عدم انكار الآيات لا يتمكن في وجوده و انكاره تعالى. و نتيجة المعرفة عند عدم ظهور الفطرة الاولى بينوته؛ خروجه عن الحدس و الملازم مع الحيرة و الوله و الوحشة و الدهشة من احتجب من علمه بمعلوماته و كان غافلاً عن معرفته بعلمه، جاحداً منكراً. يكون العلم معروفاً بالآيات لا بالعلم بالمعلومات و العلم بالعلم. بل التنبيه الى ربه هو المظهر للمعلومات، فيصير العلم معروفاً بالمعلومات للمنكر. فيعرف العلم بانه المظهر

الكاشف للمعلومات ثم ترقى و تعرج لذلك في المعرفة؛ فان المجعولات كلها آيات، و اعراضها و احوالها حيث ذاتها الآتية و العلامتيه، و كمالاتها من علمها و حياتها و شعورها و عزتها و قوتها و قدرتها و بهائها و جلالها و جمالها و رافتها و رحمتها كلها آيات و علامات؛ لأن ذوات المخلوقات فاقدرات ثم يجدونها و يفقدونها. فحيث أنه آيات و علامات و دلالات و حاكيات - و بصنع الله يستدل و بالفكر تثبت حجته - ولكن معروفة الحق بهذه الآيات و الاحتجاج عند الخصم ليس بتوهم العلم بالآيات و العلم بالحق، كيف وكلما يعلم يدهى المخلوقية و المصنوعية و هى الآية و لو كان الحق أنه يصير دليلاً بعد ما كان مدلولاً. بل معروفة الحق بالآيات بمعرفة الحق و دلالتة و هدايته اليها فهو الدال بالدليل اليه و المؤدى بالمعرفة اليه. فبمعرفته و دلالتة و هدايته و مالكيتته اليها، يصير الحق معروفا بها. و حيث أنه هو الهادى المظهر الكاشف لها و الدال لأنفسها الى انفسها و المظهر الكاشف بها فهو الدال بذاته على ذاته و هو المعرف لنفسه بنفسه، لأنه اذا كان هو الهادى الدال اليها فهو بنفس ذاته دال الى ذاته. و حيث أنه بالهداية الى آياته يكون معروفا بها في ظهور ذاته يكون بالهداية و الدلالة الى آثار كمال ذاته معرفاً بكمال ذاته. و حيث أن هذه الهداية و التعريف حاصلة في الخارج لا بد لها من المذكر و القرآن المجيد و آياتها مذكرات بالضرورة. (في بيان وجه اعجاز القرآن و أنه كلام الله، نسخة الدامغانى، صص ١٨ إلى ٢٠)

٢ - فقد شرح الله مراده من تثبيت المعرفة في القلب في أثر آخر:

معنى ثبوت المعرفة في القلب و تثبيت المعرفة في قلوبهم و السنتهم رؤية انه عند التوجه اليه بعدم التوجه اليه تعالى بالعلوم و الافهام و العقول و الأحلام و القلوب و الاوهام و الرجوع اليه و الانابة و التضرع و الإلتجاء، يجده تعالى. فعمدة الامر و تمام السر الذى يشدد و يؤكد أن لا يتوجه اليه كتوجهه بالمفاهيم و المعلومات و المعقولات و الموهومات و لا محالة يجده لأن المعرفة ثابتة في قلبه غافل عنه تعالى لأنه تعالى معروف عند كل جاهل فيجده تعالى به. فمن كان في حال كمال العقل و الشعور و العلم و الفهم و شعوره بجميع جهاته و حيرته في ربه و بهيته في كمالاته يذكر و يتوجه الى ربه بعدم التوجه اليه تعالى بالفهم و العقل و الوهم و الخيال و جهت وجهى للذى فطر السموات و الأرض حجتك حجتك الهى نعمتك نعمتك الهى برهان حبيبك و افضل سفرائك و روحك الهى لا تحجبنا عنك الهى عرفنا نفسك فيجده الانسان بلا توجه علمية او عقلية لأنه لا يعلمه و لا يفهمه و لا يعقله و لا يتوهمه و مع ذلك لا يتمكن من انكاره. فهذا وجدانه تعالى بنفسه و معرفته به. و لا يخفى على الانسان في عين الحال انه واقعية و شئئية بلا



معلومية ولا معقولة ولا مفهومية ولا يخفى على الانسان انه صرف الفقر والاحتياج و الاضطرار اليه بلامعقولية ولا معلومية ولا مفهومية. فهذا عين عرفانه تعالى في إلهيته وقيوميته وربوبيته به تعالى بلامعلومية ولا معقولة ولا مفهومية. فهذا عين توحيده في الربوبية والإلهية لأنه عين تميزه عن خلقه. وهذا عين توحيده تعالى والشبيبة بحقيقة الشبيبة وأن الانسان شبيبة به لا شبيبة بها حتى الشبيبة الماهوية فحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة. وهذا عين معرفته تعالى به بلامعلومية ولا مفهومية ولا معقولة ولا موهومية في وحدته وفطرته وإياهم على معرفته وعلى توحيده وهذا عين الجمع بين معرفة تعالى ومعرفة النفس فمن عرف نفسه فقد عرف ربه وهذا عين الجمع بين معرفته تعالى والشعور بالإنية وفقدانها وبهذا يظهر منه الوجدان. (فهرس المعارف في تنمة رسالة في بيان وجه اعجاز القرآن وانه كلام الله، نسخة الدامغاني، صص ٥٧ و ٥٨)

### ٣ - مكانة المعرفة الفطرية في المعرفة في أثر آخر من للمؤلف.

نور، فيظهر لك ان معرفة الرب أولاً تحصل بالآيات كما ان العقل يعرف أولاً بآيته... ثم كشف النور ايضاً عن انية النفس مظلمة وبحسب الحالات والعوارض الطارية عليه، الخارجة عن اختيارها وقدرتها يكشف ان كينونيتها بالغير مثل صغرها وكبرها وطفوليتها وشيخوختها ومرضها وصحتها ونومها ويقظتها ورغبتها الى شيء واعراضها عن شيء وموتها وحياتها فان كل ذلك امور خارجة عن قدرته واختياره فيكشف العقل عن كونها تحت ادارة مدبر لها وهو قيمها وليس القيمومة الا الربوبية كما استدلل بذلك الامام عليه السلام، فذاتها تشير الى قيمها. فكما ان كشف المكشوفات كانت قائماً بالنور وشيئتها بالنور، كذلك انية النفس قائمة بقيمتها وكينونتها بكينونته. فهذه معرفة الرب بطريق الآيات. وبعد تمكن الروح في مرتبة العلم وهي مرتبة الملكوت والملاء الاعلى واستقراره فيها فيعرف ربه بظهور الرب بل ويعرف الآيات ويعرف إنية ذاته بذلك النور والظهور وهذه المعرفة كانت في ذاته مكنونة بمجوعة بالفطرة الاولى التي فطر الناس عليها حيث أنه تعالى في عالم الدّر بعد خلق الارواح عرفهم نفسه، فَقَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى (الاعراف، ١٧٢) وعرفوه بأشدّ المعرفة فانسيهم عوارض الطبيعة والشهوات الحيوانية والكدورات التي خلطها الله تعالى مع صفاتهم في هذه النشأة فيحتاجون في ذلك الى تذكّر الانبياء لهم وهذه المعرفة الفطرية قد تظهر اذ انقطع عن كل الوسائل وأشرف الى الهلاك كراكب السفينة اذا غرق في البحر؛ فاذا انقطع الرجاء عن وسائل الخلاص فيستغيث بربه باى لغة

ولسان، فان في جبلتيته مكنون ان واحدا فوق معقولاته يقدر على نجاته فتدعوه ويستغيث به فالذى يوجب الغفلة عنه مهامه ومطالبه بحسب شهواته ومطلوبات طبيعته فاذا انقطع عنها فيتنبه لذلك القيم الفطرى له. فبنور العلم يعرف أولا ربه بآياته بدلالة ذلك النور العلمى والعقل وبعد أن يمكّن الروح في ملكوت العلم واشتد ظهور القيم بظهور الآيات فيرى القيم بذلك الظهور الذى في ذاته قبل كل شيء، فيعلم بعلم ربه، فيكشف الاشياء بنوره، فيراه قبل كل شيء و مع كل شيء و بعد كل شيء. وهذه المرتبة الشامخة من المعرفة والذى يوصل الروح الى هذه المرتبة من المعرفة هو العمل بالاحكام العقلية والواجبات الذاتية من الشكر والانتقاء والايمان والتصديق والتسليم بمعنى التواضع له تعالى، فعدم الغفلة عنها يوجب الوصول اليها. و اشار في كلامه تعالى الى المعرفة الفطرية التى يتذكر بسبب الآيات بقوله تعالى **أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ (ابراهيم، ١٠)** بالاستفهام الانكارى اشارة الى الفطرة الاولى والمذكر لها قوله تعالى **فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ فَذَكَّرْنَا بِسَبَبِ آيَتِهِ** التى هى خلق السماوات. و اشار الى المرتبة الشامخة من المعرفة وهى المعرفة بنفس الذات وظهور الرب بقوله تعالى **أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (التوبة، ٧٨)** وقوله تعالى **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاخْذَرُوا (البقرة، ٢٣٥)** **وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢٢)** **وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (فصلت، ٢٢ و ٢٣)**. فان في هذه الآيات اشارة الى نفس الذات لان علمه عين ذاته فعلمه بعلم ربه علم بنفس الذات... ومن الفطرة الاولى ان كل احد يعلم ان واحدا يعلم ضميره وسره وهو محيط به، حتى اذا عمل في الخلوات المستورة عن كل احد قبيحا يرى ان واحدا مطلع عليه، فيخجل في نفسه منه وهو الذى يستغيث به في شدته المنقطعة عن الاسباب الظاهرية عند غرقه في السفينة. قال في نفسه قدرة اخرى مركوزة فوق هذه المقدورات بالاسباب الظاهرية فيستغيث بتلك القدرة لخلاصه. (انوار الهداية، ص ٣٣ إلى ٣٦)

#### ٤ - عدم تناهي المعرفة في سائر آثار المؤلف.

قلنا سابقا ان وجدان الرب بظهور الرب بمعنى عرفانه به، يختلف بحسب الاشخاص. فربما يجده بظهور قدرة الرب وربما يجده بظهور رحمة الرب وقد يجده بنور علمه. ثم ان الذات غير محدودة والوجدان غير محدودة، بمعنى أنه دائما في الصعود دوارج درجة درجة. ولما كان علمه تعالى بلا نهاية فعرفته بنور علمه لا يمكن ان يكون بلا نهاية لانه عبد مخلوق محدود فيجده بقدر دركه ومعرفته. (انوار الهداية، ص ٨٨)

إذا استقر الروح في ملكوت العلم وتمكن النفس منه فيحصل له وجدان الرب بظهوره ونوره من دون توسط آياته كما في الآيات المباركة **لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ...الآية (التوبة، ٧٨)**. فان العلم بعلمه تعالى محال بل و مطلق العلم بالعلم محال لان مرتبة العلم مرتبة الملكوت فوق الكائنات المظلمة، و اذا كان العلم معلوما فيلزم نزوله الى مرتبة المظلمات حتى يكشفه علم آخر، و مرتبة العلمين متساوية و هي مرتبة النور المحيط بالمظلمات فيتحد العلمان و تكون علمه بعلمه عين علمه. فعنى كونه عالما بعلم ربه كونه حاملا لعلمه واجدا له. و لما كان علمه بلانهاية فلا يمكن وجدانه بلانهاية بل بقدر ما رفع الحجاب عنه و اذن له تعالى قدر حاملتيه له و لذلك يختلف الناس في شهود الرب و كونه حامل علمه بحسب اختلاف مراتب الناس من الانبياء و الصالحاء. فالعلم لانهاية له و الوجدان كذلك غير محدود لان العلم بسيط لا يتعدد و لا يتجزى، و ليس الوجدان الا شهوده و تمييز مباينته له، فيجد علم ربه بقدر ما اذن له، و ذلك ليس له نهاية، و كلما رقى الى مرتبة يزيد حيرة فيرقى مرتبة اخرى و يزيده تحيّرًا و بهتا و ذلك معنى قوله **وَاللَّهُ عَلِيمٌ** زدنى تحيّرًا (تفسير ابن العربي، ج ٢، تفسير سورة النور من الآيتان ٤٣ - ٤٤) فقد يجد رحمة ربه و رافته و لطفه و يزيده شوقا و شعفا، بل اذا لم يجد غير نور رحمته يطمئن نفسه و يزول خوفه، بل و ربما لا يلتزم لعباده و لم يبال عن قصور الشكر و ربما يوجب ذلك لعدم مهابته و اذا وجد نور عظمة ربه و شدة انتقامه فيزيد خوفه الى حد لا يتحمل فيذوب قلبه و يكون باعثا لهلاكه. فوجدان الرب بالرب شهوده و لقائه و عرفانه كمن يلاقى صديقه الذى فارقه مدة مديدة فنسيه، فبلقائه يعرفه و يتحير فيه و يخجل من نسيانه له و عدم اداء وظيفه و يرتاح بلطفه و رافته و رفته و لقائه و هذا مقام دعوة خاتم النبيين و بذلك اعظم النبيين دعوة. (انوار الهداية، ص ٩٣ و ٩٤)



## الباب السادس عشر من ابواب الهدى (الف)

### معرفة العلم

و هي الحجة الثانية في المعارف الإلهية، وبابه العقل وإثارته،<sup>١</sup>

ولما كان أساس العلوم الجديدة الإلهية على التذكّر بما هو الظاهر بذاته وما هو الظاهر به من الحقائق الظلمانية وتحققها لا بدّ في مقام التذكّر من ضرب الأمثال كي يقرب من لا يجرد ويرتفع عنه الغفلة، فنقول:

لو لم يكن لنور الشمس ليل لكان عرفانه ممتنعاً لإستمراره وشدة ظهوره ولطافته في مقابل المنورات؛ هكذا نور العلم فإنّ الإنسان حال فقدانه الشعور والعلم عند نوم القلب لا يشعر بنفسه ولا بغيره، ومتى وجد الشعور يجد أنّ بينه وبين معقولاته ومعلوماته نوراً هو السراج بينه وبينها، وإذا عرفه فعليه أن ينظر

---

(الف) أضفنا «من أبواب الهدى» من نسخة النجفي.

به إليه ويعاينه بأنّه نور<sup>(١٠٧\*)</sup> مجرّد حيث ذاته صرف الظهور، فيعرفه<sup>(الف)</sup> به أنّه حقيقة العلم بنفسه وبغيره وهو بعينه حقيقة الشعور وبعينه كنه الفهم وحقيقة الوجود<sup>٢</sup>. فإذا عرفه حقّ المعرفة يعرف أنّ ذات هذا النور حقيقة الحفظ لأنّ به يعاين الأمور الخارجيّة السابقة أوّلاً وبالذات على ما كانت عليه. وإذا عرفه كذلك يعرف أنّ حقيقة الحفظ<sup>(١٠٨\*)</sup> ليس إلّا كشف هذا النور عن الأشياء كلّاً في وعاء تحقّقها<sup>٣</sup>.

و يعرف أنّ له كمالاً آخر وهو أنّه عين ما به القدرة والقوّة والتوجّه والنظر، و يعرفه به أنّه كلّ هذه الكمالات من جهة واحدة و حيثٍ واحد، فكّلّه العلم وكّلّه الفهم وكّلّه الشعور وكّلّه الحياة وكّلّه الظهور<sup>٤</sup> وكّلّه الظاهريّة وكّلّه المظهريّة. ويعرفه في كمال آخر وهو القدس من أن يكون مظهرًا مكشوفًا معلوماً مفهوماً بنفسه لما يجد أنّ حيث ذاته المظهريّة بالكسر والكاشفيّة، فيناقض ذاته أن يكون مفعولاً ولو بذاته. فإذا عرف ذلك يعرف امتناع عرفانه بغيره<sup>٥</sup>، فيعرفه أنّه لا يزال في غيب من الحواسّ يمتنع خروجه عن الغيب فلا سبيل إلى معرفته بالحواسّ مطلقاً، فهو آية ربّ العزّة جلّت عظمته.

فإذا عرف الإنسان ذلك يعرفه في كمال آخر وهو أنّه في عين غيبته عن الحواسّ والمدارك هو المعرّف بذاته لذاته ولكمالاته ولغيره في شدّة عجيبة لا يكون حجابها إلّا شدّة ظهوره وقربه والغفلة عنه. فمن عرفه يعرفه أنّه الظاهر بذاته، المظهر لكلّ شيء، فإنّه يجد أنّ كلّ شيء مظلم (الذات)<sup>(ب)</sup> ليس ذاته الظاهريّة والمظهريّة والشعور والفهم. فيعرف أنّ المظهر لتلك الحقائق المظلمة هو هذا النور المجرّد، فيعرفه في كمال آخر وهو أنّه بذاته غنيّ لواجده لأنّه يعرفه به ويراه به ويعرف غيره ويرى غيره به. فيعرفه في كمال آخر وهو أنّه في عين كونه غنيّ

(الف) ضمير «ه» في «يعرفه» من نسخة صدرزاده.

(ب) صدرزاده.

واجده مقدّس بكمال ذاته من أن يتغيّر بوجه من الوجوه وحيث من الحيثيّات، ففي عين كون واجده يراه به ويشهده به ويعاين كنهه به لا يتغيّر هو بوجه من الوجوه، وفي عين أنّ واجده ينظر إلى غيره به ويتوجّه إلى غيره به لا يتغيّر هو عن حاله الذي كان عليه من القدس، ولا يتأثر بالتوجّه به إلى غيره أبداً. فيعرف أنّ هذا النور مقدّس ومتعال عن الشبابة بشيء من الأشياء الظاهرة به من الجواهر والأعراض والحدود، وتحققها وثبتها وبقائها وزوالها في جهة من الجهات وحيث من الحيثيّات. فيعرف امتناعه بذاته من أن يكون هو تحقّق الأشياء وثبتها وبقائها فضلاً عن نفسها وحقيقتها كي يكون جوهرًا أو عرضاً، فعلاً أو انفعالاً أو أثراً أو مؤثراً أو علّة أو معلولاً، فهذا هو المثل الأعلى لربّ العزّة وحجّته على عباده، فتبارك اسم ربّك ذو الجلال والإكرام، سيّح اسم ربّك الأعلى.

فهذا هو الاسم السبّوح القدّوس المبارك، فمن كان أعرف بهذا النور يكون وجدانه له أشدّ، ومن كان كذلك كان أغنى به. فيجب حينئذٍ على واجد هذا العلم أن يتوجّه إليه بكلّه كي يراه به ويعاينه به ثمّ يعاين به الحقائق على ما هي عليها. فمن توجّه إليه بالنظر الموضوعي يعرفه حقّ المعرفة ويراها ويعاينه ويعرف أنّه رافع لكلّ ريب. ثمّ يعرف أنّ حيث ذاته كشف الحقائق ظاهراً وباطناً من جميع الجهات. فإذا تمكّن في هذا المقام فعليه أن ينظر بهذا النور إلى جسده لا بحواسّه، ويعاين هذا الجسد الذي يشعر به ويظهر له بهذا النور، فإنّه يعاين بهذا النور المجرّد الذي هو عين الشعور والفهم والعلم أنّ هذا الجسد حقيقة خارجيّة له الواقعيّة والفعليّة بغيره فيشعر به ويظهر له في شدّة عجيبة لا يتمكّن من الريب فيه أنّه جوهر وأعراض متأثر من الخارج، ومؤثّر فيه الدواعي والمقتضيات والعلل والمعلولات، ومنها الأفعال، وفيه الانفعالات متغيّرة متبدّلة عياناً بنور العلم، ويعاين أنّ حيث ذاته المباشرة مع هذا النور لما يعاين أنّ حيث ذاته ليس صرف الظهور والظاهريّة والمظهريّة والعلم والشعور، ويعاين تباين جواهره وأعراضه وتباين أعراضه بعضها مع بعض. فيعاين الواقعيّة والفعليّة لها بالغير

لما يعاين أنَّ الجسد حيث ذاته التغيّر والتبدّل فهو الآيّة الكبرى لمن يغيّرها  
ويبدّلها من حال إلى حال.

فإذا عرف ذلك يتنبّه بأنّ كلّ ما يشاهده و يعاينه بالحواسّ كلّها ظاهرة بهذا  
النور<sup>(١٠٩\*)</sup> وأنّ هذا النور هو الذي أضاء له كلّ شيء. <sup>٧</sup> فإذا عرف ذلك ارتفع عنه  
العمى و ضلالة أهل الدنيا فينفتح له باب معرفة حقيقة كلّ شيء. فإذا عرف ذلك  
يجب عليه أن يشعر بأنّ هذه الحقيقة بأعراضها وجواهرها ثابتة باقية لا يستمكن  
من الريب في واقعيّة ثبوتها وبقائها في قبال الفناء، وأنّ سنخها سنخ واحد.  
فيعرف أنّ هذا الثبات والبقاء من الأعراض الواقعيّة الممتنعان انفكاكهما<sup>(الف)</sup> عن  
الحقائق نظير الحدّ لا أنّها عين الثبات والبقاء، فإنّه يظهر بنور العلم أنّ حيث ذات  
الأشياء حيث المباينة جواهرها مع أعراضها وأعراضها بعضها مع بعض.

فإذا عرف أنّ هذه الحيثيّة التي تباينها ذاتيّ لها، لها الواقعيّة مع أنّ ثباتها وبقائها  
سنخ واحد يظهر له أنّه خارج عن حقيقة ذواتها للتباين الذاتي - الظاهر بنور  
العلم. وهذا كنه خروج الثبات والبقاء عن ذوات الأشياء. فواقعيّة الحقائق  
وفعليّتها أظهر من واقعيّة الثبات والبقاء، وعرضيّة الثبات والبقاء ظاهر أيضاً.  
وبعد ما ظهر بنور العلم أنّ حيث الثبات والبقاء ليس صرف الظهور والمظهريّة  
وليس صرف الشعور والعلم والحياة يظهر أنّ حيث الثبوت والبقاء فضلاً عن  
الحقائق حيث الإشارة إلى من بمشيئته الحقيقة وثبوتها وبقائها. فيعرف أنّ من  
عرف العلم يمتنع أن يخفى عليه حقيقة الأشياء وعرضيّة الحدوث والبقاء، فكيف  
يتوهم أنّ كون الأشياء وبقائها عين وجود الحقّ. ونور العلم من أعظم الكواشف  
للمخلوقيّة وقدس الحقّ تعالى شأنه عن ذلك.

فإذا عرف ذلك يعرف المناقضة الظاهرة بين ثبوت الشيء ولا ثبوتّه في<sup>(ب)</sup>

(الف) صدرزاده: الممتنع انفكاكها.

(ب) صدرزاده: و.



أنَّهما لا يقعان في مرتبة الشيء، فواقعيَّة الشيء ليس عين الثالث بين ثبوته و  
لا ثبوته لأنَّ الشيء غير واقع في مرتبة ثبوته الَّذي خارج عن حقيقة ذاته كما أنَّه  
يعاين أنَّ العلم الَّذي كاشف لثبات الأشياء لا يقع في تلك المرتبة فليس العلم ثالثاً  
بين ثبوت الأشياء و لا ثبوتها.

فإذا عرف ذلك يعرف امتناع معرفة ربّه تعالى بالعلم فضلاً عن التصورات  
والتعلّلات، فإنَّ يعرفان العلم ورؤيته وعيانه يعرف أنَّ العلم ليس هو ربّ العزّة  
بل هو بذاته الإشارة إليه تعالى لأنّه بذاته كاشف عن أنَّ تلك التقلّبات في واجده  
و فاقده من أهل العالم في كمالاته من الحياة والشعور والفهم والتصرّفات الكائنة  
في النظام ليس بفعل العلم لأنَّ ذاته ظاهر في كمالاته و لا خفاء له لمن يعرفه في  
كمالاته، فلا يكون واقعيّة ربّ العزّة عين ارتفاع النقيضين كي يتوهّم أنّه إمّا هو  
العلم وإلاّ فهو الجهل والعدم، لأنَّ رتبة مالك العلم ليست رتبة العلم. و العلم  
بذاته برهان على أنَّ ذاته متعال عن المعلوميّة و المعقوليّة و المفهوميّة، فإذا امتنع  
يظهر أنَّ سنخ ربّ العزّة و طور خلقته العلم و عدم محدوديّة لا يعرف إلاّ بذاته  
فإنّه المعرّف لذلك. فإذا صار العاقل العارف بعقله عالماً عارفاً بعلمه وشاهداً  
ملكوت العلم و واجداً لهذا النور عند كمال المعرفة به يتمكّن من معرفة حقيقة  
الوجود وأنّه ليس إلاّ من آيات ربّ العزّة، وأنّها من أكبر البراهين على الحقائق  
الحادثة الباقية، وأنّها حقائق بمشيّة ربّها فلا يعمى عن الحقائق الموجودة. و يعرف  
أنَّ الموجوديّة عين المعلوميّة، وأنَّ الوجود هو ذات العلم. و يعرف فساد توهم أنَّ  
الروح عين<sup>(الف)</sup> النفس الناطقة مجرّدة عين الوجود والعلم والحياة، وأنَّ حقيقة  
الوجود عين تحقّق الأشياء وهذه الحقيقة عين ذات ربّ العزّة، وأنَّ كلّ الكمالات  
عين تلك الحقيقة لا واقعيّة لها غير تلك الحقيقة.



### تذييلات الباب السادس عشر

١ - ترابط العقل والعلم وتعدّدهما في بيان المؤلف من ساير آثاره.  
وأساس القرآن على العلم الحقيقي والهادى إليه هو العقل فإنّ العقل متقوم بالعلم الحقيقي. فمن منّ الله [تعالى، التمازى] عليه بالعقل فقد وهبه العلم الحقيقي. وقد عرف ذوى العقول أنّ انكشاف كلّ شىء وظهوره لهم أنّما هو لعلمهم به عند ظهور حسن أفعالهم وقبحها، يعلمون تلك الأفعال بالضرورة. ويعرفون أنّ ذوات الأفعال ليس حيث نفسها الظهور والكشف والكاشفة عن نفسها ولا عن غيرها. فما يظهر لهم أنّ حيث ذواتها ليس صرف الظاهرية بل يكون الظلمة [المظلمية، التمازى] والخفاء وفقدان النور والكشف هو العلم. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ١٠٩ و ١١٠، التمازى، صص ٩٤ و ٩٥).

وأما أساس الدين فقد عرفت ابتناؤه على العقل الذى هو حجة من الله تعالى بالذات وبرهان منه كذلك وعلى العلم الذى يكون به قوام العقل لكونه مخلوقا منه. (معارف القرآن، نسخة صدر زاده، ص ١٦١؛ التمازى، ص ١٣٨)

ثم أنّ تعدّد العلم والعقل يرجع الى الواجد وما يدرك و يظهر بهما فمن حيث وجدان الواجد هذا النور والحياة والقدرة والاختيار وظهور حسن الأفعال وقبحها ولزومها و حرمتها به عقل. ومن حيث وجدان الواجد آياته وظهور غيره به علم. لهذا يقال أنّ العلم حجة أخرى من الله تعالى فى المعارف الإلهية. فالحقّ تعالى خلق هذين الحجّتين آيتين و علامتين و دليلين و حجّتين على قدسه و علوه و عظمتهم عن المعلوماتية و المفهومية و المعنوية فضلاً عن رؤيته و لقائه. (معارف القرآن، نسخة صدر زاده، ص ٥؛ التمازى، صص ٤ و ٥)

إنّ الفرق بينهما [أى العقل والعلم] أنّ نور العقل يكشف الحسن والقبح للمميّز البالغ و نور

العلم أوسع منه يظهر للصبي أيضاً، وهو في المعقولات كالسراج في الظلمة للمبصرات، بل بالعلم يدرك النفس المحسوسات. (أنوار الهداية، ص ١٤)

إنّ طور نور العلم كطور نور العقل. ومن المعلوم أنّ نور العلم لا يحتاج إلى الرياضات و الأربعينيات والأعمال الشاقة التي ضيقوا بها على أنفسهم، بل يكشف بذلك النور عموم البشر في جميع أمور معاشهم حتى أنّ الطفل الغير المميّز - الذي لم يبلغ إلى حدّ القابليّة لنور العقل - يكشف بالعلم مجهولاته بقدر استعدادده. والفرق بين نور العقل و نور العلم أنّ نور العقل يكشف به حسن الأشياء و قبحها و نور العلم يكشف الأشياء التي لا يكشفها الحواسّ الظاهرة، بل الحواسّ الظاهرة إنّما يكشف مكشوفاتها ببركة نور العلم و نور الحياة. (أنوار الهداية، ص ١٧)

٢ - بيان آخر من المؤلف حول ارتباط نور الوجود و نور العلم.  
و أمّا الوجود فهو عبارة عن الظهور. و الظهور ليس إلّا ما كان ظاهراً بذاته و هو متحد مع الانوار كالعلم و اسم للمصدق. (أنوار الهداية، ص ٧٩)

٣ - بيان المؤلف حول الحفظ في اثر آخر:  
عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الثَّانِي عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ أَقْبَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمًا وَ يَدُهُ عَلَى عَاتِقِ سَلْمَانَ مَعَهُ الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا جَلَسَ جَاءَ رَجُلٌ عَلَيْهِ بُرْدٌ حَسَنٌ ... فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ بَوَجهِهِ عَلَى الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ يَا بَنِي أَخْبِرْنِي عَنِ الرَّجُلِ إِذَا نَامَ أَيْنَ يَكُونُ رُوحُهُ وَ عَنِ الرَّجُلِ يَسْمَعُ الشَّيْءَ فَيَذْكُرُهُ دَهْرًا ثُمَّ يَنْسَاهُ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ كَيْفَ هَذَا ؟ ... وَ أَمَّا الرَّجُلُ الَّذِي يَنْسَى الشَّيْءَ ثُمَّ يَذْكُرُهُ فَمِنْ أَحَدٍ إِلَّا عَلَى رَأْسِ فُوَادِهِ حَقَّةٌ مَفْتُوحَةٌ الرَّأْسِ فَإِذَا سَمِعَ الشَّيْءَ وَقَعَ فِيهَا فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْسَاهَا طَبَّقَ عَلَيْهَا وَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَهُ فَتَحَهَا ... الخ (بحار الانوار: ج ٥٨، ص ٣٩، ح ٩) و هذا دليل الإلهاميّة... إنّها تدلّ على أنّ الذكر و النسيان ليس بواسطة قوّة المحافظة و الذاكرة بل من جهة أنّ الروح و القلب لكونه داخلًا [في البدن، نسخة الدامغانى] يكون بدنه سترًا عليه...

[و أجاب أبا محمد الحسن بن على عليه السلام عن هذا السؤال] وَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَمْرِ الذُّكْرِ وَ النِّسْيَانِ فَإِنَّ قَلْبَ الرَّجُلِ فِي حَقِّ وَ عَلَى الْحَقِّ طَبَّقَ فَإِنْ صَلَّى الرَّجُلُ عِنْدَ ذَلِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَاةً تَامَةً انْكَشَفَ ذَلِكَ الطَّبَقُ عَنْ ذَلِكَ الْحَقِّ فَأَضَاءَ الْقَلْبُ وَ ذَكَرَ الرَّجُلُ مَا كَانَ نَسِيَ وَ إِنْ هُوَ لَمْ يُصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ أَوْ نَقَصَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ انْطَبَقَ ذَلِكَ الطَّبَقُ عَلَى ذَلِكَ الْحَقِّ فَاسْطَلَمَ

الْقَلْبُ وَنَسِيَ الرَّجُلُ مَا كَانَ ذَكَرَهُ. الخبر (بحار الانوار: ج ٥٨، ص ٣٦، ح ٨). أقول: ظاهر الرواية أن الروح يخرج كما أن صريح الرواية كون الذكر والنسيان بوجدان نور الولاية و فقدانه. فإن القلب في صندوق البدن و هو حقة و على الصندوق و الحق طبق و الطبق هو الستر و ستره الظلمات التي تغشاه لفقْدان نور الولاية. فعند التوجه إلى الله تعالى بمعرفة تامة و الصلاة الكاملة عليهم - صلوات الله عليهم - يجد نور الولاية فيكشف ذلك الستر و الطبق و الظلمات، فيجد نور الولاية فيضيء القلب فيذكر. فهي صريحة في بطلان الحواس الباطنية كما لا يخفى. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٥٥٣ إلى ٥٥٥؛ نسخة الدامغانى، صص ٥٣٥ إلى ٥٣٧)

#### ٤ - الظهور في عبارة أخرى من المؤلف في أثر آخر.

ظهور الشيء لا يكون مخفياً لأنه يناقض ذاته. فالظهور صرف الظاهرية و صرف الظاهرية تقيض الخفاء، فهو صرف الحقيقة و نقيضه الذي حيث ذاته كشفه بلامكشوف هو الباطل. فالظهور لعدم تناهى ظاهريته و مباينة ذاته مع غيره يحجب من الانسان. و شهود الشيء للإنسان عين العلم بالشيء و ظهور الشيء و علمه بالشيء عين شعوره بالشيء. فالظهور عين الحياة و عين العلم. فحقيقة الظهور حقيقة العلم و هو حقيقة الحياة. و حيث أن التعقل ليس إلا وجدان ذوات المعقولات التي غير سنخ الظهور و الشعور به و التخيل وجدان المتخيلات بالعلم و الحياة و الاحساس وجدان المحسوسات بالظهور و العلم و الحياة. فلا يكون العلم الذي صرف الظهور و الظاهرية و الشعور و الحياة مما يعلم او يعقل او يحس او يمَس. فمرتبة ذاته غير مرتبة المعلومات و المعقولات و المتخيلات فمرتبة احدهما غير الآخر. (في بيان وجه اعجاز القرآن و انه كلام الله، نسخة الدامغانى، ص ١٨)

#### ٥ - يؤكد المؤلف و هو يشرح رواية أن العلم لا يوصف و لا يعرف إلا بنفسه.

إن من تذكر فعرف العلم في علوه و قدسه و امتيازاه عن جميع الأشياء المكشوفة يعرف أنه إذا سأله سائل فقال له: ما العلم؟ لا بد له من عدم التوصيف و التعريف له فإنه لا يعرف بغيره بل من وجده يعرفه و مع عرفانه إجمالاً لا وجه للسؤال عن حقيقته. فلو كان المسؤل ممن لا يخيب سائلاً لا بد له من التذكير إلى العلم بأنه نفس الكشف الكاشف عن كماله و نفسه. فإذا سأله ثانياً زيادة بيان و كان المسؤل من أكرم البشر ظاهر أن تكرار التذكير [التذكير، النمازى] إلى العلم لا يفيد. فلا بد له من التذكير [التذكير، النمازى] إلى لزوم محو ما يحجبه عن معرفة العلم. و ما يحجبه عنها

أمران، أحدهما الموهومات من العلم الحضورى والحصولى والتصور والتصديق. والثانى المعلومات المكشوفات بالعلم، فإنّ حجابها ليس إلا هذين الأمرين. فلا بدّ له من التذكّر[: التذكير، التمازى] إلى محو الموهومات من العلم وتشّتت المعلومات بالعلم. فإذا سأله ثالثاً زيادة البيان لا بدّ له من التذكّر[: التذكير، التمازى] بأنّ العلم بيد الحق لا بدّ من عطائه. وأنّه نور يعطيه الربّ لكشف المعلومات. فإذا سأله رابعاً مع أنّه تبين بجميع الطرق أنّى ينبغي التذكّر بها إليه ينحصر إلى التذكّر إلى نور العلم الذى يظهر به المعلومات فيقول بأنّه النور الذى يشرق فيظهر به المعلومات. إذا عرفت ذلك ظهر لك أنّ العلم هو آية الله الكبرى ومثله الأعلى وليس كمثله شىء. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٢٠٥ و ٢٠٦؛ نسخة التمازى، صص ٣١٦ و ٣١٧)

#### ٦- التشديد والتدرج في الوجدان في سائر آثار المؤلف.

نور العلم محيط بالروح وهو مخلوق الله تعالى، يكشف الرّوح بمجهولاته بقدر نصيبه منه، لأنّ النور يزيد وينقص؛ لأنّه بسيط احدى، لكن التفاوت في الدرك. (انوار الهداية، ص ٦٩)  
إنّ العلم واحد احدى لا يزيد ولا ينقص ولا يتسع ولا يضيق. بل هو نور بسيط محيط بجميع الكائنات المظلمة، عقلية كانت او خارجية، ولا يتسع العلم ولا يتعدد وانما التوسع والتعدد في متعلقاته. وذلك النور مثل السراج في الدار يبصر به الأشياء العديدة. فالسراج واحد، ونور العلم سراج القلب. وبذلك النور يدرك العقل. واذا جهل ولم يدرك فليس لنقص في العلم و قصور فيه بل لقصور في دركه، مثل أن لا يرى بالسراج لحائل او نقصان البصر؛ فليس في السراج نقص و قصور في الانارة. (انوار الهداية، ص ٦٣ و ٦٤)

٧- للقلب حواس كما للبدن، تُحسّ بها بعض الحقائق. وقد بين المؤلف ذلك أثناء ما يشرح ارتباط الرّوح ونور العلم.  
... الآيات والروايات صريحة في أنّ الروح وهى القلب لها الحواس، تبصر وتسمع، والملك والشیطان يلقیان إليها. فهى جوهر بسيط له الحواس بالحقيقة. فالبدن يسمع و يبصر و يتكلّم به و هى الناظر السامع لعالم الشهادة بالآلات و لعالم الغيب بدونها. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٥٤٣؛ نسخة الدّماغانى، صص ٥٢٥ و ٥٢٦)

... أساس الدّين على أنّ الأرواح جواهر بسيطة من سنخ جوهر واحد و أنّها غير سنخ نور العلم والعقل، يجدها[: تجدها، الدّماغانى] مرة و يفقدها[: تفقدها، الدّماغانى] أخرى و يطلق

عليها القلب. و صريح الكتاب و الستة أنّها الحسّاس و هو المدرك بالآلات و هي المتعقّل بنور العقل و هي التي تعمى مّرة و تبصر أخرى. قال الله عزّ وجلّ: «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَ لَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ» (الحج، ٤٦)... (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٥٣٨؛ نسخة الدامغانى، ص ٥٢١)

و ما يعبرّ عنه بالروح هو جوهر بسيط من عالم الجواهر البسيطة النورية و النارية بلا حرّ، محدود مقدّر يكون له الحواس الظاهرة أوّلاً و بالذات. و قوام هذه الروح إنّما هو بالحياة و العقل و الفهم و القدرة، و هي النفس التي تكون بها سلطان الروح على البدن. و ليس لها عالم في وجه. و بهذه يدرك الروح جميع المحسوسات في عالم الغيب و النوم و الموت. و كلّما يشهده بالحواس في النوم و الموت كلّها خارجة عن ذاته واقعة كائنة في الهواء كما في الروح فإنّها أيضاً من الكائنات في الهواء كنه ذاتها من جوهر الهواء و الرّيح و لهذا يقال لها الرّوح. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، صص ٥٢١ و ٥٢٢؛ نسخة الدامغانى، ص ٥٠٥)

... إنّ الروح لا يشاهد إلّا ما في الهواء. و أنّ الخيالات كلّها تكوينات في الهواء. و أنّ الحسّاس الباطنى عين الحسّاس الظاهرى. فإنّ الحواس كلّها للروح أوّلاً و بالذات. و الحسّ المشترك من الموهومات. (معارف القرآن، نسخة صدرزاده، ص ٤٢٨؛ النمازى، صص ٥٧٦ و ٥٧٧)







## الباب السابع عشر من أبواب الهدى

### معرفة الوجود

و بابه كمال إثارة نور العقل الذى عين حقيقته بعد معرفة حقيقة ذاته ونفسه  
أعنى الإتيّة الإنسانيّة بعد تجريدها وعرفانها بنور العلم، وأنها ظلّ مكّم<sup>أ</sup> و  
مقتضى ذلك التجريد فقدان ذاته بذاته لذاته لأنّ من كان حيث ذاته شيئيّة مظلمة  
مكّمة محدودة بلا علم وشعور و حياة<sup>(الف)</sup> مقتضاه فقدان نفسه وعدم وجدانها،  
وهذا هو السرّ في فقدان الإنسان ذاته بذاته ولو كان ذات الإنسان علماً وشعوراً  
كان الجهل وعدم الشعور به خلاف ذاته.

فن وجد العلم والفهم والشعور وتوجّه بهذه الأنوار إلى ذاته يجدها بتلك  
الأنوار أنّها شيئيّة مظلمة (و) <sup>(ب)</sup> جوهر مكّم محدود ليس ذاته نوراً وشعوراً، و

---

(الف) صدرزاده: لاشعور ولا حياة.

(ب) صدرزاده.

إلا وجد ذاته بذاته، فإذا وجد العلم بالعلم متى توجه إلى ما يشار إليه بلفظ الوجود يجد أنه لا يتمكّن من إنكار واقعيته وحقيّة حقيقته في عين شهود أنّ هذه الحقيقة غير مكشوفة بنور العلم والفهم والشعور الذي عين العلم لأنّ الشيء إذا كان مكشوفاً بنور العلم امتنع خفائه على واجده، لأنّ العلم قاهر في كشفه، بل يجد أنّ ظهور هذه الحقيقة للإنّيّة بذاتها ويجد أنّ هذه الحقيقة وظهورها وظاهريّتها بذاتها وامتناع مظهريّة الأشياء لها أظهر من نور العلم. فإذا عرف ظهور هذه الحقيقة بذاتها يجب عليه أن يعرف امتناع محجوبيّتها بالأشياء فيعرف أنّ حجابها أمران:

الأوّل: قدسها وتنزّهاها عن المعلوميّة والمفهوميّة والموهوميّة والمحسوسيّة والمدركيّة بالمدارك.

الثاني: عدم محدوديّة ظهورها.

فإذا عرفها بهذه الدرجة يجب أن يعرف أنّ وجدانها بها وأنّ الشعور والعلم والفهم بها بعين ذاتها. فيعرف أنّ العلم والفهم والشعور بعين تلك الحقيقة فيعرف حق المعرفة سرّ الإمتناع من المعلوميّة والمفهوميّة والمعقوليّة؛ لأنّ ما (الف) كان من كمال ذاته أنّه العلم والفهم والشعور والحياة يمتنع أن يصير معلوماً مفهوماً معقولاً بنفسه.

فإذا عرف أنّ هذه الحقيقة مقدّسة من ذلك كلّ بل هو النور الظاهر بذاته الذي عين العلم والفهم والشعور والحياة، يعرف أنّه الكاشف للعدم والكاشف لحقيقة ذات واجدها وحدوثه وبقائه، ويعرف سرّ ضلالة العرفاء حال التجرّد وعيان نور الوجود لإعتقادهم تجرّد النفس (ب) لما عاينوا أنّ الوجود والحياة ليسا إلا

(الف) بدلنا «من» في نسخة المصدر الى «ما» من نسخة صدرزاده.

(ب) كان في المصدر و ايضاً في نسختي الملكى و صدرزاده: «النفس الناطقة» ولكن المؤلّف حذف «الناطقّة» في تصحيحه المصدر.

واحداً فاستغرقوا في نور الوجود وعيانه، زعموا فناء الإتيّة فيه. فإنّه لما كان وجدان الإتيّة بنفسها محالاً بل كان متوقفاً على التوجّه بنور الوجود والعلم إليها و لم يتوجّهوا بالوجود إلّا إلى الوجود فقدوا ذواتهم ولهذا زعموا أنّه ليس إلّا الحقّ. ولما تمّ سيرهم وشهدوا الحقائق بنور الوجود زعموا أنّ تحقّقها عين الوجود، وأنّ غير الوجود موهوم كما ستعرف إن شاء الله تعالى. وهذه الجهة قالوا ما قالوا، وضلّوا وأضلّوا، والحال أنّ من توجّه بنور الوجود بعد وجدانه إتيّاه به إلى ذاته يجد ذاته ظلاً مكمّلاً محقّقاً باقياً، سنخه غير سنخ حقيقة الوجود. وإذا توجّه إلى مرتبة تمثله الروحي يجده روحانياً ممثلاً غير سنخ الوجود ذاتاً وثبوتاً. وإذا توجّه بنور الوجود إلى مرتبة تجسّده يجده بالوجود الذي عين الشعور جوهرًا خارجيًا يطرء عليه الأعراض ويتقلّب في الحالات، وكلّها حقائق واقعيّة لها الحدوث والبقاء، وجميعها غير سنخ حقيقة الوجود الذي بها يعلمها ويشعرها.

فإذا توجّه إلى نور الوجود يجد أنّه منزّه مقدّس من الاقتضائات والتأثيرات المختلفة فيكون الوجود هو البرهان على أنّ الأشياء وحدوثها وتحقّقها وبقائها و وجدانها وفقدانها للعلم والشعور والحياة واختلاف درجاتها من أعظم الآيات للملك القدّوس الذي بمشيّته وإرادته تلك الاختلافات، فيكون هو البرهان على واقعيّة غيره والشاهد الأكبر على الملك القدّوس الذي بإذنه ومشيّته وإرادته الأشياء وحدوثها وبقائها، فإنّه منزّه عن اقتضاء اختلاف الواجدين له والفاقدين له في درجاته، وليس له اقتضائات مختلفة لأنّه بذاته برهان على قدسه عن الاقتضائات المختلفة، فهي البرهان على الملك القدّوس الذي بمشيّته وإرادته يكون الشئ، ويختلف في وجدان الوجود وكما لاته.

فن عرف الله تعالى بالفطرة يعرف أنّ الوجود ليس إلّا كالعالم والحياة والقدرة، فإنّ من عرفها كما ذكرنا سابقاً يعرف أنّ حيث ذاتها الإشارة إلى الملك القدّوس المالك لهذه الأنوار القدسيّة التي يهبها لمن يشاء على قدر ما يشاء

فيسطها ويقبضها بمشيئته، وذلك لأن من كمال هذه الأنوار ظهورها بذاتها وإظهارها غيرها لمن وجدها، ولا يكون الوجدان والفقدان لواجدها في درجات غير محدودة والاختلافات الحاصلة لقبضها وقبض كمالاتها وبسطها بذات هذه الأنوار فهي بذاتها إشارات إلى من يملكها ويهبها ويبسطها ويقبضها في الدرجات والاختلافات المشهودة بمشيئته ورأيه وإرادته.

وكذلك هذه الحقيقة التي يشار إليها بلفظ الوجود ومرادفاته في سائر اللغات ظاهرة بذاتها لكل أحد، وهي أظهر الأنوار في الظهور والواقعية، وهذا منشأ إمتناع إرتفاع النقيضين، فهي أظهر الحقائق في الحقيقة والواقعية وحجاب الناس عنها الجهالة بطريق وجدانها وعيانها، فإن طريق وجدانها ليس هو نور العلم والفهم والشعور فإنها غير كاشفة عنها، فمن طلبها من تلك الطرق لا يجدها ويصير محجوباً عنها بل الطريق إلى معرفتها نفسها فإنها أظهر الحقائق في الواقعية والظهور بذاتها، فمن عرف طريق معرفتها وهو كمال إثارة نور العقل فعليه أن يتذكر بأن التوجه إليها لا يكون بإنسيته ولا بالعلم ولا بالفهم بل التوجه إليها بها، فعليه أن لا يغفل عما به يتوجه إلى تلك الحقيقة وعن أن الإنسية المظلمة يتوجه إليها ويطلبها بها، والتوجه ليس عدماً ولا شيئاً من الأشياء.

فإذا عرف ذلك يعرف أن رتبة هذه الحقيقة مقدّمة على إنسيته المظلمة فإن واقعية إنسيته وظهورها بهذه الحقيقة، المظهرة بأنّ العدم كذب. فإذا عرف هذه الحقيقة وأنّ إنسيته<sup>(الف)</sup> وواقعيّتها بهذه الحقيقة النورية يعرف أنّ حيث ذات تلك الحقيقة إشارة إلى الملك العزيز القدّوس الذي بمشيئته ثبوت الحقائق بهذا النور. فإنّ الواقعية والثبوت بهذه الحقيقة ليست من مقتضاء ذاتها وإلا لما كان

---

(الف) نقل في نسخة صدرزاده عوض «عرف هذه الحقيقة وأنّ إنسيته»، «عرف بهذه الحقيقة أنّ إنسيته».

لشئ حدوث و زوال لوجوب ثبوت الأشياء حينئذٍ بلانهاية، فنفس حدوث واقعية بعض الأشياء بها دون بعض وبقاء بعضها دون بعض، والتقلبات والتغيرات الغير المتناهية المكشوفة بنفس هذه الحقيقة من أكبر الإشارات إلى الملك القدوس الذي بمشيئته وإرادته وقدرته وتعمده يكون تلك الاختلافات والتحقيقات بهذا النور، كما أنّ حقيقة العلم والقدرة والحياة ليست هي ربّ العزة، كذلك حقيقة الوجود، ولا بدّ من التوجّه إليه تعالى كي يهيمهم ويعرفهم نفسه و يتطوّل عليهم بالمعرفة، ويعرف أنّ التجريد ليس آلة للمعرفة بل هو آلة للضلالة، وهذه الجهة ضلّوا عن معرفته تعالى فإنّهم طلبوا معرفته من غير طريقها، وطريقها السؤال من حضرته تعالى شأنه.

هذا إجمال التذكّر إلى حقيقة الوجود والإتيّة ومباينتها معاً في هذا الباب.



## تذييلات الباب السابع عشر

١ - المكّم بمعنى ذى الأبعاد فى بيان المؤلف.

فنعول ان الله تعالى بعد أن خلق فى النظام الكيانات المظلمة وكلها ذات ابعاد ومكّمة وحيث ذاتها الفقر والعجز والظلمة، فوهمهم من نور علم خاتم النبیین ﷺ وقدرته وحياته وهو مخزن علم المشية. (انوار الهداية، صص ٥٣ و ٥٤)







## الباب الثامن عشر من أبواب الهدى

### شدة معرفة حقيقة الوجود والإنية وما به شدة إثارة نور العقل

فإن من توجه إلى نور العلم ثم توجه بالعلم إلى ذاته وحقيقة إنسيته يظهر له بنور العلم أنها ظلّ مكتم مصداق للشئ الظلماني محدود بسيط غير مركّب.

ففي الرواية المسندة عن المفضل بن عمر في حديث شريف، قال المفضل: فكيف كانت الأظلة؟ قال يعنى أبا عبد الله عليه السلام:

قول الله عزّ جلّ: «أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا \* ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا» (الف)

يا مفضل، إن الله أمر الأظلة ولا ظلّ ولا ظلال غيرها، فأخذ بقدرته من بنى آدم من ظهورهم ذريّاتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم؟ قالوا: بلى أقرنا».

قال المفضل: وكانوا ذوى أجسام وصور وبصر وسمع ونطق وعقل؟ قال الإمام (عليه السلام):

«نعم يا مفضل، ولو لم يكن لهم سمع وأبصار وعقول لما خاطبهم ولا أجابوا». قال المفضل: قلت: يا مولاي، فكانوا كذا أم كيف كانوا (الف)؟ قال: «كنتم أشباحاً وأرواحاً بأبصار وسمع وعقول ونطق، ثم أخذ عليكم العهد أن الله ربكم وحده» الحديث. (ب)

أقول: ومن كملت معرفته بالعلم وتوجّه به إلى ذاته يجده ظللاً (ج) مكمّاً مصداقاً للشيء المظلم المحدود، وأنّ ذلك كلّه وسائر الجهات خارجة عن حقيقة ذاته. فإذا عرف ذاته وتجرد حقيقته في توجّه إلى حقيقة الوجود يجد أنّ ما أشير إليه بهذا اللفظ ليس معلوماً ولا معقولاً ولا مفهوماً، لأنّ معلوميّة الشيء بالعلم ومعقوليّته بالعقل ومفهوميّته بالفهم يمتنع خفائه على العالم العاقل الفقيه الفهم. وبعين ذلك يجد أنّ هذه الحقيقة ظاهرة بشدّة عجيبة لا يتمكّن من إنكارها مع ظهور عدم مدركيّتها بالإدراكات، فيعرف أنّ ظهورها بذاتها هو المانع من إنكارها؛ فيعرف أنّها ظاهرة لكلّ أحد، ولا يتمكّن أحد من إنكارها.

فإذا عرفها يعرف أنّها هي الكاشفة لظهور ذاتها وأنّه ليس شيء أظهر من هذه الحقيقة بذاتها وعدم تناهي ظهورها مانع عن حجابيّة شيء لها، فهل يكون عدم الكذب أو الأشياء المظلمة حجاباً لها؟ فيعرف أنّ حيث ذات الوجود حيث الحقيّة والظهور بلانهاية، فيعرف أنّ ظهورها بذاتها هو عين بداهيّتها للإنّيّة. فإذا عرفه يعرف أنّ وجدان الوجود والتوجّه إليه والشعور به بنفسه والفهم والعلم عين

(الف) صدرزاده: كنّا.

(ب) مع الأسف لم نجد هذه الرواية التي ذكرها المؤلّف (عليه السلام) في هذا الموضوع في الجوامع الروائيّة.

(ج) صدرزاده: ظلّاً.

ذاته؛ فيعرف أنَّ من كماله أنَّه عين الشعور والفهم والعلم والحياة؛ فيعرف أنَّ علميَّة العلم وفهميَّة الفهم وشعوريَّة الشعور بالوجود؛ فيعرف قدسه وعلوه من أن يكون مفهوماً معلوماً مشعوراً به لأنَّه العلم والفهم والشعور.

فإذا توجَّه به إلى العدم يعرف أنَّ حقيقة الوجود هي الكاشفة للعدم والعلم به وفهمه والشعور به؛ فيعرف أنَّ المظهر للآيات ليس العلم فقط بل الوجود الذي به العلم والحياة والفهم والشعور، فهو الظاهر المُظهِر لها. فإذا عرف حقيقة الوجود وأنَّه الحقيَّة (الف) وبه واقعية الإتيَّة وحدوثها وبقائها عرف أنَّ هذه الحقيقة إشارة وآية لربِّ العزَّة لأنَّها معرَّفة بذاتها أنَّ الأشياء حقائق وواقعيَّات وفعليَّات، وهي الحادثات والباقيات لا بذاتها، وكاشفة لذاتها بأنَّها لا تقتضي الاقتضائات المختلفات من حدوث بعض الأشياء وعدم حدوث بعضها، وبقاء بعض وزوال بعض آخر، وجدان الأشياء إيَّاها وفقدانها، فهي الآية لمن بمشيئته كلُّ ذلك. فإذا عرفها في كمالها يعرف أنَّها ليست برَبِّ العزَّة بل هي آية له، وامتناع معرفتها بغيرها آية لإمتناع معرفة ربِّ العزَّة وامتناع معرفة كينيَّة خلقه هذه الحقيقة وبيئونها عن ربِّ العزَّة بالبينونة الصفتيَّة إلا به تعالى شأنه.

فإذا عرف ربِّ العزَّة تعالى يعرف أنَّ خلقه هذه الحقيقة بالمشيئة. فيظهر أنَّ أظهر الأدلَّة على جهالتهم (جهالتهم) (ب) جميعاً بالحقائق الموجودة<sup>١</sup>، والحال أنَّ العقل والعلم وحقيقة الوجود من الكواشف الذاتية لتلك الحقائق وثباتها، وأنَّها الواقعيَّة والفعليَّة والحقيقة بمشيئة ربِّ العزَّة جلَّت عظمتها، فإنكار الواقعيَّة والفعليَّة والحقيقة لها جهالة عجيبة وتوهم أنَّ كونها وثبوتها وبقائها عين حقيقة الوجود، وهو بعينه ربِّ العزَّة أعجب. فمن عرف ذلك يعرف أنَّ ما جاء به الرسول

(الف) صدرزاده والنجفي: الحقيقة.

(ب) الواعظ اليزدي و صدرزاده.

أمر جديد كما نصّ عليه في رواية المفيد (الف) في أوّل الكتاب في المقدّمة مخالف للعلوم البشريّة.

فإذا عرف الإنسان حقيقة الوجود بهذه الدرجة يعرف أنّ حقيقة الوجود حجة وآية عجيبة لربّ العزّة لأنّها ظاهرة بذاتها وليس ذاتها ثبوت الأشياء ولا ثبوتها من غير لزوم ارتفاع النقيضين وكاشف بالكشف الشديد حدوث الحقائق وثباتها وبقائها وزوالها والاختلافات الغير المتناهية في حكمة وتعمّد عجيب، ومن حيث وجدان الناس إيّاها وفقدانها في الدرجات المختلفة الواقعة تحتها حكمة عجيبة. فيكون حيث تلك الحقائق و حدوثها وبقائها وزوالها و وجداناتها و فقداناتها الواقعة تحت هذه الحكمة العجيبة إشارات إلى الملك العزيز الغالب القاهر الذي بمشيئته خلق كلّ شيء. والوجود بذاته من أكبر الشواهد على ربّ العزّة لكشفه عن تلك الاختلافات الشديدة التي لا تكون عن اقتضاء ذاته بل كلّها ليست إلّا الإشارة إلى الملك المالك لهذه الحقيقة وما يتحقّق بها و يبقى و يزول القاهر عليها العامد في اختلاف الناس في وجدانها وفقدانها في الدرجات المختلفة عن مشيئته لأنّ من أعظم ما يكشف هذه الحقيقة مالكيّة البشر للمشيّة، فالكيّة البشر من أكبر الآيات لمالكيّة من هو المالك لهذا النور وهذه الحقيقة.

فيظهر بهذه الحقيقة أنّ منشأ ضلالة البشر توهم الماهيّة الاصطلاحية لجهلهم بالحقائق المعلومة الموجودة، وتوهم أنّ الماهيّة الاصطلاحية هي أعيان لا بمجموعة وأنّها مجالى للوجود فلم يعرفوا المشيّة ولم يعرفوا التعمّد في الاختلاف العجيب، وتوهموا أنّ المشيّة والإرادة من ربّ العزّة يوجب التغيّر، وتوهموا أنّ هذه الحقيقة هو ربّ العزّة وهو عين تحقّق هذه الأشياء فضلوا عن معرفته تعالى مع أنّ هذه الحقيقة مظهره لذاتها كالشمس لو أجدّها أنّها ليست هو المالك المتصرّف في

تحققه وبقائه، والمغيّر بحالاته<sup>(الف)</sup> والمفرّج لهمّه والكاشف عن غمّه والأنيس في وحشته، والمؤيّد الموقّق العاصم له، بل يجد ربّه جلّت عظمته في بأسائه بحيث لا يتمكّن من الريب فيه تعالى.

والبشر للجهالة بمن يعرفونه بالفطرة والجهالة بحقائق الأشياء عند عيان حقيقة الوجود بتلك التجريدات توهموا أنّهم وجدوا إلى ذى العرش سبيلاً، وجعلوا أنّه غيره تعالى لعدم تمكّنهم من رؤيته وعيانه ومعرفة كنه المعرفة كى يعرفوا أنّه بذاته إشارة إلى ربّ العزّة وليس (له) <sup>(ب)</sup> شيءيّة في قبالة (ج) كى يكون هو الاصل <sup>(د)</sup> وأنّه بذاته برهان على أنّ مالكة لا يكون ارتفاعاً للنقيضين كما أنّه ليس رفعاً لكون الأشياء ولا كونها، وعلى امتناع معرفة الملك القدّوس وطور خلقته هذه الحقيقة في كمالاتها ومباينته تعالى مع خلقه بالبينونة الصفّيّة وعدم محدوديّة ذاته تعالى بالعقل والعلم والفهم والشعور، لأنّ حيث ذات الوجود متعال من أن يعلم ويعقل أو يعرف، ولو بنفس ذاته فكيف بمالكة بل هو الحجّة والبرهان على وجوب كون معرفة ربّ العزّة ومعرفة سنخ ذاته وأفعاله وطور خلقه هذه الحقيقة وطور تقوّمها وما قام بها وكنه عدم محدوديّة ذاته تعالى به تعالى شأنه وأنّ معرفته الدرجات ولانهاية لدرجات معرفته تعالى.

فبالعقل والعلم والوجود قامت الحجّة على لزوم الاعتراف لربّ العزّة بأنّه مالك الحقائق وتحققها، وواهب العقل والعلم والوجود إيّاها، وصار الرسول الأكرم ﷺ مبشراً بالبشارة العظمى، والرافعة لكلّ الاختلافات بالوصول إلى

(الف) صدرزاده: لحالاته.

(ب) صدرزاده.

(ج) حذف المؤلّف عبارة: «وفي رواية شريفة في الكافي لاشيء الا ماشاء كى يكون هو الاصل» (انتهى). التي جاءت بعد «في قبالة»، في تصحيحه المصدر.

(د) النجفى وصدرزاده والملكى الميانجى.

غاية الغايات للكمالات في مقابل البشر الذين توهموا أنَّ حقيقة الوجود هو ربّ العزّة وأنّه لا يمكن معرفته تعالى كنه المعرفة فضلاً عن رؤيته و لقائه والوصول إلى فيض وصاله وهى معرفة ربّ العزّة المالك لحقيقة الوجود حقّ المعرفة و رؤيته تعالى به تعالى.

## تذييلات الباب الثامن عشر

١ - يشرح المؤلف الجهل بالحقائق الموجودة في أثر آخر حينما يذكر بالماهية الاصطلاحية والنقيضين الوجود والعدم والكون واللا كون.

أن حقيقة غير الحق هو الكون والشيئية بالغير فليس حيثها إلا ذلك، فالماهية التي دائرة في السنة الفلاسفة ليست إلا حيث الشيئية بالغير وليس لها حيث النفسية والشيئية الماهوية كى يقال أنها من حيث هي هي ليست إلا هي بل ليس لها إلا حيث الشيئية بالغير والماهوية بالغير لما كنا مفطورين بتوحيد الحق وتمييز حقيقة إنيتنا عنه تعالى.

ولأن العلم مظهر بذاته أن سنخ غير العلم شيئية وواقعية بالغير وكون و ثبوت بالغير. ولأنه لو كان لها حيث نفس و ذات و حيث هي هي لكانت لنفسها مرتبة بل عين المرتبة و يكون في مرتبة نفسها ثالثاً بين الوجود والعدم والثالث بديهي البطلان.

واما إذا كان حيث نفسها الشيئية والواقعية بالغير فليس لها حيث الشيئية في نفسها فلا مرتبة لنفسها كى يكون ثالثاً.

وايضاً لو كانت لها شيئية ماهوية بنفسها يلزم الإستغناء عن الحق في الماهوية فالشيئية الماهوية هو الشرك، كما لا يخفى.

وصرف غيرية معنى الوجود والمعدوم مع الوجود والعدم لما يعبر عن الأولين بالفارسية (به هست و نيست) و عن الثانيين (به هسقى و نيسقى) لا يوجب الإلتزام بالماهية بالمعنى الذى ذكروا فإن الوجود والمعدوم الذين مراد فهم بالفارسية (يافته و ناياب) أنما يطلقان على الأشياء التي ليست إلا الأكوان والواقعيات بالغير باعتبار موجوديتها بنور العلم بمعنى وجدان الغير إياها

و عدمه.

وتنبه صاحب الشريعة بما يظهر خطأ أقوال البشر في رفع الاختلاف من بينهم، فإنّ الظاهر أنّ القائلين بالوجود والماهية واصالة الوجود أو الماهية والقائلين بتباين الوجود كل طائفة منهم أصابوا من جهة وأخطأوا من جهات، فإنّ أساس الدين على التوحيد المؤسس على أشدّ المبانية بين الخالق والمخلوق، وهي المبانية الصفية وهذا لا اشتراك في لفظ بين الخالق والمخلوق، فهو - تعالى شأنه - شيء بحقيقة الشيئية وغيره شيئية به فهو مشيء الشيء ومنشئ الشيء حين لا شيء وهو الحق الكائن بالذات وغيره كون به فهو مكوّن كل كون وحيث أنّ غيره كون وشيئية به فهو الجاعل بالذات، فإنّ الشيئية بالغير عين المجعولة الذاتية بلا جعل ولهذا يكون هذه الجاعلية عين المظهرية الحقيقية لحقيقة الغير، والغير مظهر بالذات له فإنّه لو كان للغير شيئية من حيث هو هو لكان من هذا الحيث مظهراً بنفسه لا بغيره بخلاف ما إذا كان نفسه حيث المجعولة فيكون حيث الشيئية عين المظهرية بالغير.

وحيث أنّ الكون والشيئية والماهية بهذا الوجه له التقيض وهو اللاكون واللاثبوت ففي مرتبة اللاكون يكون [نقيضه، الدامغانى] له الواقعية بالضرورة وليس نظير العدم المطلق لأنّ العدم المطلق الذى نقيض الوجود المطلق لا واقعية له بوجه فهو موهوم صرف. والحكم بأنّه موهوم صرف وليس له واقعية بوجه بواسطة كشف العلم له بلا مكشوف دائماً للخلف. فالعدم المطلق دائماً موهوم صرف لثبوت نقيضه دائماً وهذا بخلاف العدم المضاف فإنّ المراد به هو لا وجدان الكون والماهية للوجود ولعدم وجدان الوجود واقعية بالعرض فإنّه لو كان لا وجدان الماهية للوجود حين اللاوجدان موهوماً صرفاً نظير اللاوجدان حال الوجدان يلزم إرتفاع النقيضين، ولهذا يكون للعدم المضاف واقعية بهذا المعنى بالعرض ويكون منشأ للآثار والآلام ويكون من المحمولات والأوصاف فهى من المعرفات والمعينات فيكون معروفاً معلوماً بالضرورة وهذا عين الواقعية. وما قيل بأنّ العدم المضاف له حظّ من الوجود جمع بين النقيضين كما لا يخفى. والظاهر أنّ منشاء التوهم كشف العلم الواقعية للعدم المضاف؛ فتوهم أنّ له حظّ من الوجود وكما أنّ العدم المضاف إلى الماهية في رتبة العدم المضاف له الواقعية وليس نظير العدم المطلق كذلك نقيض الماهية والكون الخاص فإنّ نقيض المحدود محدود ونقيض الزمانى زمانى ولهذا يقال الكون الخاص والثبوت الخاص فنقيضه وهو اللاكون الخاص [عبارة «فنقيضه وهو اللاكون الخاص»، تكون اضافة في نسخة صدرزاده] جوهرأكان أم عرضاً محدود بالعرض وهو عند الكون والثبوت الخاص جوهرأكان أم عرضاً [عبارة «محدود بالعرض... الخ»، تكون اضافة



في نسخة صدرزاده] نظير العدم المطلق موهوم صرف لا واقعية له بخلافه في رتبة اللاثبوت و  
اللاكون الخاص فإنّ له الواقعيّة نظير العدم المضاف فإنّه لو كان اللاكون الخاص في رتبة اللاكون  
نظيره في رتبة الكون والثبوت موهوماً صرفاً لا واقعية له بوجه يلزم ارتفاع النقيضين وحيث إنّ  
اللاكون الخاص حين اللاكون له الواقعيّة يكون معلوماً ولهذا يكون معروفاً وصفة وهو المحكى في  
القضايا المعدولة وهو حقيقة النقائص والعيوب، ولو لم يكن له واقعية لما كان صفة ولما صحّ  
الحمل والتوصيف به عين التعريف به ولا يتحقّق إلّا بعد المعرفة والمعروفيّة والمعلوميّة وكيف لا يكون  
[له، الدامغاني] واقعية والحال أنّه يكون منشأ للآلام والتعذّيبات. نعم هذه المعلوميّة يكون  
بالعرض وبتبع معلومية نقيضه وهو الكون الخاص وإذا كان له الواقعية يكون مجعولاً ايضاً  
نظير مجعولية الكون الخاص فإنّ نقيض [نقيضه، نسخة الدامغاني] الكون والثبوت الخاص  
بالغير هو اللاكون الخاص بالغير وقد عرفت أنّ المجعوليّة الذاتية بالغير عين المظهرية الذاتية به و  
هذا متحقّق في كلّ من النقيضين لكنّه في الكون يكون بالذات وفي نقيضه بالتبع والعرض كما هو  
ظاهر وهذا هو المراد من المجعولية ومعنى المجعولية بالعرض وليست المجعولية في الكون الخاص  
بجعل من الجاعل وفيضان منه حتى يشكل في نقيضه، فإذا كان اللاكون واللاثبوت في رتبة  
اللاكون واللاثبوت نظير الكون والثبوت الخاص واقعية فيكون الكون واللاكون كلاهما ممّا  
يعرف ويعلم ويظهر... (في الجبر والتفويض (القضاء والقدر والبداء)، نسخة صدرزاده، صص  
٤٤ إلى ٤٦ و نسخة الدامغاني، صص ٤٥ إلى ٤٨)



## الباب التاسع عشر من أبواب الهدى

معرفة أن الله تعالى شأنه هو الشاهد الأكبر لحقانيّة ما يدعوا  
إليه القرآن و الرسول الأكرم

فنقول: بعد ما عرفت شهادة العقل والعلم والوجود والحقائق المظلمة بذلك  
فقام القرآن و الرسول الأكرم ﷺ بالدعوة إليه تعالى فبشّر بلاقائه و وصاله،  
فالحجّة العظمى و الشاهد الأكبر على ما يدعوا إليه القرآن المجيد و الرسول الأكرم  
هو جلّت عظمته، فالرّسول الأكرم ذكر بأنّ (الف) ربّ العزّة هو مالك لحقيقة الوجود  
و العلم و العقل و خالقها بمشيئته جاعل النور و الظلمات و خالق الموت و الحياة و  
الحقائق و تحقّقها بمشيئته، و أنّ ربّ العزّة مبين مع خلقه من الأنوار و الظلمات  
كلّها بالمباينة الصفيّة<sup>(١٠\*)</sup>، و أنّه خلّو من خلقه و خلقه خلّو منه، و أنّه تعالى  
لأيتحدّد، و هو الله العزيز الجبار المتكبر القدّوس، و أنّه تعالى يعرف نفسه

لعبيده المؤمنين برسوله وبكلامه فيعرفونه به، و به يعرفون كنه المخلوقات وكنه خلقه هذه الأنوار بمشيئته، ويخلصون الملكية<sup>(الف)</sup> له تعالى، وفي مقام معرفته تعالى ينتفى الآيات والعلامات عنه تعالى لعيانهم إيّاه تعالى فيعرفونه أنّه لا يشبه شيئاً من مخلوقاته، وأنّه مباين مع الأنوار القدسيّة بالمباينة الصفّيّة، وأنّه تعالى مالك لهذه الأنوار، وأنّها له تعالى في شدّة عجيبة، وأنّه تعالى لمكان مباينته مع تلك الأنوار بالمباينة الصفّيّة لا يجد<sup>(ب)</sup> بنقيضها. فيعرف الرواية المرويّة عن ثامن الأئمة صلوات الله عليه، فإنّ في زمانه صلوات الله عليه من جهة انتشار الفلسفة والعرفان توهم الدوران بين النفي والإثبات، وأنّ توحيده لا بدّ وأن يرجع إلى أحد الأمرين:

إمّا أنّه وجود الأشياء وهو الإثبات بتشبيهه، كما هو مذهب جماعة كثيرة من فلاسفة المغرب،<sup>(ج)</sup> فيقال: إنّ كلّ الأشياء فهو جسم وجوهر وعرض ونفس وعقل وعلم وحيّة.

وإمّا أن يقال: إنّ لا جسم ولا جوهر ولا عرض ولا نفس ولا عقل ولا علم، كما هو مذهب الحكيم، فإنّه يتوهم أنّ ربّ العزّة هو مرتبة شدّة الوجود وسائر المراتب مجعولة فهي خالية من ربّ العزّة، فهو تعالى موجود في مرتبة الشدّة وغير موجود في المراتب المتأخّرة.

فالإثبات بتشبيهه باطل؛ لأنّ الحقائق و تحقّقها ليست عين حقيقة الوجود، و حقيقة الوجود ليست برّب العزّة، ومذهب النفي وتحديدّه تعالى بنقيض الوجود و

(الف) صدرزاده: المالكيّة.

(ب) النجفي و صدرزاده: لا يحدّ.

(ج) يكون في المصدر و ايضاً في نسختي الملكي و صدرزاده عوض «جماعة كثيرة من فلاسفة المغرب»، العبارة: «إكسيوفان و تابعيه»، لكن المؤلّف بدّل بهذا التعبير في تصحيحه المصدر.

العلم والحياة والقدرة باطل لأن الحكم بالمحدودية متوقف بوقوعه تعالى في رتبة الوجود والحياة والقدرة وهى مستحيل بالعقول (الف)، وهذه الحقائق غير منعزلة عن رب العزة بل البينونة بينونة الصفية والبينونية الصفية لاتعرف إلا به تعالى لأنه يرجع إلى ذاته تعالى وفعله، والمعلومية والمعقولية والمفهومية خلاف ذاته، فيعرف وجه إجمال الإمام عليه السلام في جواب المسألة واكتفائه بقوله: «والطريق في المذهب الثالث».

فإن كنه توحيده وعدم محدودية ذاته تعالى بالأعدام لا يعرف إلا به تعالى، وكذا في قوله صلوات الله عليه في رواية العيون بأن توهم أن الله موجود في الآخرة دون الدنيا قول أهل العمى والضلال. (ب)

ففي البحار عن التوحيد مسنداً عن هشام بن إبراهيم قال، قال العباسي قال: قلت له يعنى أبا الحسن صلوات الله عليه: جُعِلْتُ فِدَاكَ أَمَرَنِي بَعْضُ مَوَالِيكَ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ مَسْأَلَةٍ، قَالَ: وَمَنْ هُوَ؟ قُلْتُ: الْحَسَنُ بْنُ سَهْلٍ. قَالَ: وَفِي أَيِّ شَيْءٍ الْمَسْأَلَةُ؟ قُلْتُ: فِي التَّوْحِيدِ. قَالَ: وَأَيُّ شَيْءٍ مِنَ التَّوْحِيدِ؟ قَالَ: يَسْأَلُكَ عَنْ اللَّهِ جِسْمٌ أَوْ لَا جِسْمٌ؟ فَقَالَ لِي: إِنَّ لِلنَّاسِ فِي التَّوْحِيدِ ثَلَاثَةَ مَذَاهِبٍ، إِبْتِهَاتٌ بِتَشْبِيهِهِ وَمَذْهَبُ النَّفْيِ وَمَذْهَبُ إِبْتِهَاتٍ بِلَا تَشْبِيهِهِ. فَهَذَا الْإِبْتِهَاتُ بِتَشْبِيهِهِ لَا يَجُوزُ وَمَذْهَبُ النَّفْيِ لَا يَجُوزُ وَالطَّرِيقُ فِي الْمَذْهَبِ الثَّالِثِ، إِبْتِهَاتٌ بِلَا تَشْبِيهِهِ». (ج)

(الف) تكون العبارة في المصدر والنجفى و صدرزاده: «الحكم بالمحدودية متوقف على معقولية خلقه الوجود والحياة والقدرة وهى مما لاتناله العقول وهذه الحقائق غير منعزله...» لكن المؤلف صححه بهذا التعبير.

(ب) عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ١٧٤، باب ١٢ - ذكر مجلس الرضا عليه السلام مع أهل الأديان و...

(ج) بحار الانوار، ج ٣، ص ٣٠٤، باب ١٣ - نفى الجسم والصورة...؛ التوحيد، ص

أقول: لا يخفى لطافة تعبيره ﷺ حيث قال: «في التوحيد ثلاثة مذاهب» ولم يقل: التوحيد على ثلاثة أقسام، إثبات بتشبيه ونفي الخ. ومذهب النفي هو تحديده تعالى بالعدم والنفي.

و الأمر الأعجب أن من عرف الله تعالى به وتجلّى له في كلامه بقوله عزّ من قائل:

«أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ» (الف)

وعرف برّبه تعالى أنّ حقيقة الوجود ليس برّب العزّة بل هو خلقه، وعرف قوله عزّ وجلّ:

«خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ» (ب)

ولم يحجبه ربّه تعالى بهذه الحقيقة يعرف أنّ لمعرفة الربّ تعالى درجات لأنّه يتذكّر بما ذكر به في الأحاديث، منها ما في الكافي في باب أدنى المعرفة، مسنداً عن أبي عبدالله صلوات الله عليه، يقول:

«إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ كُلَّهُ عَجِيبٌ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ احْتَجَّ عَلَيْكُمْ بِمَا قَدْ عَرَفَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ». (ج)

أقول: من عرف الله تعالى شأنه يعرفه على وجه نسبة ظهور ألوهيته تعالى وظهور مالكيته لحقيقة الوجود والحياة والعلم والقدرة والقوّة وقيوميته لها ولذات العارف من مرتبة الظليّة والروحانيّة والتجسّد إلى ظهور ما يظهر بحقيقة الوجود والعلم والعقل نسبة الغير المتناهي إلى المتناهي، وفي عين ذلك يعرف أنّ معرفته تعالى أيضاً درجات ولانهاية لها لأنّه يعرف ربّه تعالى أنّه لا يمكنه أن يعرفه ويصفه بأنّه ذات له كمالات، لأنّ هذا التوصيف يوهّم أنّ حيث ذاته لا يناقض النهاية وكذلك الكمالات يوهّم التناهي للكمال والكمالات لأنّه يعرف

(الف) سورة البقرة، الآية ٢٣٥.

(ب) سورة العنكبوت، الآية ٤٤.

(ج) الكافي، ج ١، ص ٨٦، باب ادنى المعرفة... ص ٨٦.

أَنَّ حيث الذات يناقض التناهي في الشدّة، فمن كان حيث ذاته الإباء عن النهاية لذاته وكمالاته من الحياة والشعور والعلم والقدرة والقوّة والبهاء والعظمة والهيبة والمجد والرأفة والرحمة والجود والكرم والعزّة يحتجّ بما عرف من نفسه من عظمته أو من علمه أو من بهائه أو من مجده أو من هيئته؛ لأنّ وجدان من كان حيث ذاته الإباء عن النهاية خلف ظاهر، وهذا سرّ أنّ وجدان العارف ربّه (تعالى) (الف) ذو درجات بلا نهاية كما في الدعاء:

«اللّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ بهائِكَ بأبهاءٍ وَكُلِّ بهائِكَ بهيٍّ». (ب)

فإنّه مقتضى محدوديّة ذات العارف وعدم تمكّنه من تحمّل المرتبة المتأخّرة قبل تحمّل المرتبة المتقدّمة، فما أجهل من زعم أنّ حقيقة الوجود هو ربّ العزّة و صار محجوباً عن معرفة مالك تلك الحقيقة و واهبها الذي خلقه، و سرّ الاحتجاب هو الاحتجاب عن العلوم الإلهيّة و طلب الهداية من غير القرآن، وهذا باب تلك الضلالة بل باب الأبواب لضلالات لا تحصى، فإنّ من ابتغى الهداية من غير القرآن أضلّه الله.

فإنّهم لو عرفوا الله تبارك و تعالى يرتفع الأمان منهم و لا يزال يزداد خوفهم و خشيتهم منه تعالى أبد الآباد، فلو لا أنّ الله يعرّف أوليائه رضوانه في الجنة و عرّفهم قربه و كرامته امتنع زوال ذلك لعدم تناهي العزّة و الجلال و الهيبة و العظمة، و هذا سرّ الخوف و الخشية للأنبياء و الأولياء<sup>(١١١\*)</sup> و وحشتهم من نزول البلاء و الاستغفار و طلب العفو و الرحمة، و سرّ نزول البليّات و المؤاخذات و العتابات.

و من تلك الأبواب، الجهالة بأنّ معرفة ربّ العزّة لابدّ و أن تكون به تعالى

(الف) صدرزاده.

(ب) بحار الانوار، ج ٩٥، ص ١١٢، باب ٦- الأعمال و أدعية مطلق ليالى شهر رمضان....

شأنه القاهر المالك القدّوس ذو المشيئة، وأنّه لاقدرة على ذلك إلاّ بالالتجاء إليه كى يعرفهم نفسه، وقد جاء من الرسول والأئمّة صلوات الله عليهم التذكّر بذلك، فالجهالة بذلك باب من أبواب الردى. فإنّ البشر قد توهّموا<sup>(الف)</sup> أنّ المعرفة مقدورة لهم فاجتهدوا فى التجريد وعاينوا حقيقة الوجود فضلّوا عن معرفة مالك تلك الحقيقة وواهبا وقابضها والمستولى عليها.

والثانى من أبواب الردى السماع والوجد والرقص والتصفيق والتطريب بالغناء والأشعار المصرّحة بأنّ تلك الحقيقة هو ربّ العزّة وذلك باب التجريد والمعاناة والمكاشفة، وذلك باب الأبواب لمعارفهم لأنّ السالك حين التجريد يعاين ما يسمعه فى الأشعار فيضللّ عن ربّ العزّة.

والثالث من أبواب الردى سحر قلوب الناس بإيجاب التسليم بين يدى الشيخ كى يتمكّن من التصرّف فى قلبه بإلقاء المطالب<sup>١</sup> و يوحى إليه كما يوحى الشياطين إلى الإنسان<sup>(١١٢)\*</sup> يتصرّف فى قلبه حال الاشتغال بالصلاة فإنّه يشاهد الإنسان أنّه مع غاية جهده فى دوام تذكّر ربّ العزّة ينصرف بلا شعور إلى أمور عجيبة كأنّه طفل يلعب به رجل قوى.

قال الله عزّ وجلّ: «هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ \* تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ \* يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ». (ب) و(١١٣)\*

وقال عزّ وجلّ: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ \* وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرِضُوهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ». (ج) و(١١٤)\*

(الف) صدرزاده: توهّم.

(ب) سورة الشعراء، الآيات ٢٢١ إلى ٢٢٣.

(ج) سورة الانعام، الآيتان ١١٢ و ١١٣.



و قال عز وجل حكاية لقول اللعين: «تُمْ لَا آتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ». (الف) و (١١٥) \*

و عن نهج البلاغة في المختار السابع:

«اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ لِأَمْرِهِمْ مَلَكَ، وَ اتَّخَذَهُمْ لَهُ أَشْرَكَ، فَبَاضَ وَ فَرَّخَ فِي صُدُورِهِمْ، وَ دَبَّ وَ دَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ، فَتَنَزَّرَ بِأَعْيُنِهِمْ وَ نَطَقَ بِأَلْسِنَتِهِمْ، فَكَبَّ بِهِمُ الزَّلَلَ، وَ زَيَّنَ لَهُمُ الْخَطَلَ، فَعَلَّ مَنْ قَدْ شَرِكَهُ الشَّيْطَانُ فِي سُلْطَانِهِ، وَ نَطَقَ بِالْبَاطِلِ عَلَى لِسَانِهِ». (ب)

و عن الصحيفة السجادية، قال عليه السلام:

«إِلَهِي جَعَلْتَ لِي عَدُوًّا يَدْخُلُ قَلْبِي وَ يَحُلُّ مَحَلَّ الرَّأْيِ وَ الْفِكْرَةِ مِنِّي وَ أَيْنَ الْفِرَارُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْكَ عَوْنٌ عَلَيْهِ». (ج)

أقول: لا يخفى على الإنسان حاله مع كمال جدّه وجهده في المدافعة معه فكيف حاله عند التسليم له بين يديه عند الاستغراق في مآلقته المرشد من البدع، فقد حكى عن هبة الله أنّه سمع من الشيخ نجيب الدين الفارسي أنّه حضر سماعاً في دار شيخ مشايخ الإسلام شهاب الملة و الدين السهروردي بعد نقل قضيتّه (د) و إنشاد مطربهم:

أيا جبلي نعمان بالله خلياً نسيم الصبا يخلص إليّ نسيمها (ه)  
و عروض حال الوجد لفقير قال: أتدرون يا صحبي ما معنى جبلي نعمان؟ وأيّ

(الف) سورة الأعراف، الآية ١٧ .

(ب) بحار الانوار، ج ٣٤، ص ٢١١، باب ٣٣- باب نوار ما وقع في ايام خلافته عليه السلام؛ نهج البلاغة، خطبة ٧، و من خطب له عليه السلام يذم فيها اتباع الشيطان.

(ج) بحار الانوار، ج ٩١، ص ١٤٠، باب ٣٢- ادعية المناجاة... ص ٨٩.

(د) صدرزاده: قضيتّه.

(ه) جامع الشواهد، ملامحمد باقر الشريف، ص ٢٨١، طبع محمّديه، اصبهان.

شيء وقع في خاطري من المناسبة؟ وما المراد للفقراء عند إطلاق هذا اللفظ؟ إلى أن استحضروه خدمة الشيخ، وقال (الف): أُحِبُّ أَنْ يَسْتَفِيدُوا مِنْكَ، فقال: إنَّهما مُحَمَّدٌ ﷺ وإبراهيم على نبينا وآله وعليه السَّلام وشرائعهما ما يخليان أن يهب نسيم الروح إلى العشاق وقد سدّا طرق الانبساط والأذواق، ووضعوا سلاسل الأحكام على أيدي الخواص والعوام، ورسما مراتب العبادات، وسما كل شخص بسمة في الدرجات والدركات، فاستحسنه الشيخ وأصحابه وفتحوا للعيش أبوابه، واشتغلوا بالسماع إلى الصباح من المصباح، وأمر الشيخ بأن السماع عند من له قلب وسمع من أشرف الطاعات بعيد من أرباب العادات. (ب)

أقول: بالله فاعتبروا عباد الله أي درجة من العداوة والبغضاء بالأنبياء والمرسلين والأئمة المعصومين وأولياء الله المقربين والمؤمنين المتقين تحدث في (ج) هذا الباب. (١١٦\*)

وعن عامر بن عامر البصرى في مفتتح قصيدته التي سماها ذات الأنوار في معنى الوحدة الصرفة أن ذلك ليس بحلول كما ظنه بعض المتوهمين، وذلك لأنَّ الحلول يقتضى وجود شيئين أحدهما حال والثاني محلّ، وليس الأمر كذلك عند فحول المتوحدّين (د) بل عندهم أنَّ الواحد المطلق من كلّ الوجوه لا يبقى سواه وهو ظاهر بالكلّ للكلّ، ولكلّ فرد من أفراد كثرته الداخلة في حقيقة وحدته نصيب من عين تلك الوحدة، ولا خروج له عنها ولا انعدام يطرى على شيء، ثمّ افستح القصيدة إلى أن قال:

بدا ظاهراً بالكلّ للكلّ بيّناً      فشاهده العينان في كلّ ذرّة

(الف) صدرزاده: فقال.

(ب) صدرزاده: الطاعات.

(ج) صدرزاده: من.

(د) صدرزاده: المتوهمين.

إلى أن قال:

هو الواحد الفرد الكثير بنفسه وليس سواه إن نظرت بدقّة

إلى أن قال:

لك الكلّ يا من لا سواك فمن رأى

سواك فرؤيا ذاك من أحوليّة

أقول: فللعاقل العارف بعقله والعالم العارف بعلمه وحقيقة الوجود أن ينظر إلى ضلالة هذا الصوفي عن الحقائق الموجودة وتحققها وهي غير حقيقة الوجود الذي توهم أنه ربّه تعالى.

وعن فصوص الحكم لمحي الدين العربي في الفصّ النوحى:

فقل في الكون ما شئت: إن شئت قلت هو الخلق وإن شئت قلت هو الحق، وإن شئت قلت هو الحقّ والخلق. (الف)

وقال فيه:

فالعالم يعلم من عبد وفي أيّ صورة ظهر حقّ عبد. (ب)

وقال القصيرى:

فالعالم بالله ومظاهره يعلم أنّ المعبود هو الحقّ في أيّ صورة كانت سواء كانت حسّية كالأصنام أو خياليّة كالجنّ أو عقليّة كالملائكة. (ج)

أقول: هذه نتيجة المعارف البشريّة بعد التجريدات والمكاشفات.

---

(الف) فصوص الحكم، ص ١١٢، فصّ حكمة احدى في كلمة هودية.

(ب) فصوص الحكم، ص ٧٢، فصّ حكمة سبّوحية في كلمة نوحية.

(ج) شرح الفصوص لقيصري (شرح القيصري)، ص ٥٢٤، فصّ حكمة سبّوحية في كلمة نوحية.



## تذیلات الباب التاسع عشر

۱ - یحَدِّثنا الوفاة التستری - الَّذی کان من أركان السیر و السلوك - حول أسرار الشیخ فی التریبة فی رسالته المشهورة «الشهاب الثاقب» فیشر إلی بعض الأسرار فی کیفیة التصرف فی المرید.

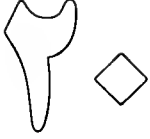
هرگاه بخواهم يك نفر کافر یهودی یا مسلمان متقی، هر کدام باشد فرقی نمی‌کند، زیرا که این مطلب دخلی به کفر و ایمان ندارد، غرض آن یهودی را اولاً مزاجش را عادت می‌دهم به تقلیل غذا تا چهل روز و تدریجاً غذای او را کم می‌کنم به حدّ مخصوصی که خود می‌دانم. بعد از آن چهل روز دیگر او را پرهیز میدهم از خوردن حیوانی، تا آن که جمیع مضافات و منسوبات نفس ناطقه او که حجاب است به این سبب ضعیف و رقیق گردد و از کدورات نفسانیّه و طبیعیّه و مادیّه به کلی تصفیه شود، و از ابتدای امر به او تعلیم می‌کنم که ذکر بخواند و او را لیل و نهاراً مشغول به آن ذکر می‌کنم؛ کارش به جایی می‌رسد که حتّی در خواب می‌خواند و اگر کسی پهلوی او باشد، می‌شنود و لازم نیست که آن ذکر اسمی از اسماء شریفه باشد، هرچه باشد فرقی نمی‌کند؛ یا عمر باشد یا آن که یا علی باشد، هر چیزی که باشد مقصود نه خود آن ذکر است بلکه مقصود اشتغال اوست به يك چیزی که از آن چیز آنی و زمانی خیال خود را خارج نکند تا آنکه رفته رفته خیال از همه جا جمع شود و همّ او همّ واحد گردد. بلکه به جایی می‌رسد که همّ واحد او

نمی‌ماند. جمیع خیالات و هموم او به کلی بر طرف و زایل می‌گردد و از این تفرق بال و تشنت خیال کم کم فارغ می‌گردد و از هر جا خیال او جمع و ساکن شود تا مدت سه اربعین. یک اربعین تقلیل و یک اربعین پرهیز و یک اربعین وقوف در انتهای سیر... (تا آنکه می‌گوید:) شرط اعظم آن است که به اطلاع خود بنده می‌باید؛ چون که در مدت ریاضت همه روزه بایست از حالش مطلع باشم و از مقامی به مقامی او را سیر و حرکت دهم به دستور العملی که ممهد و معهود است. آن وقت آن یهودی به حدی می‌رسد که جمیع مراتب وجود را خود را بر سبیل قهقری طی می‌نماید و سیر می‌کند تا به مقام نفس ناطقه خود - و صوفیه کفره این را سیر الی الله گویند و کلا عرفا است که گفته‌طاند النهایة هو الرجوع الی البدایة - و چون به این مقام رسید به حس و عیان همه چیز را مشاهده می‌کند حتی ملکوت سماوات و ارضین را و احاطه و استیلا و تصرف در ملک به حسب استعداد خود پیدا می‌کند... (تا آنجا که می‌گوید) و بالاتر از همه اینها، آن است که در مدت یک ساعت کسی را سیر دو ساله یا سه ساله بدهد یعنی تصرف در خیال او کند و او را مثلاً در هند بفرستد و در آن جا مدت ها با مردم مخالطه و آمیزش نماید و لیل و نهار بر او بگذرد و باز او را برگرداند، یک ساعت بیش نگذشته باشد. و این یهودی ما و جماعت عرفا اسم این را طی زمان گذاشته‌اند و این حرف بسیار غلط و بی معنی است. بلکه این از بابت استیلا و غلبه یهودیست بر آن کس و از بابت مغلوبیت نفس اوست مر یهودی را... (تا آنجا که می‌گوید:) باری غرض از این تحریر و سیر دادن یهودی فقیر و ذکر او به تفصیلی که معروض شد، این است که محقق و معلوم گردد این همه آوازا که شنیده‌ای و سالهاست که این آوازا بلند است، ابدأ دخلی به عبودیت و بندگی ندارد، محض صنت و صنعت محض است. و این صنعتی است از صنایع و سرّیست از اسرار مشایخ و رؤسای طایفه صوفیه کفره فجره - خذلهم الله - و فی الجملة نمونه‌ای از او هم در دست فرق مسلمین بوده و هست به گمان این که شاید راه وصول به حق است. و الحمد لله مطلب از برای اهل حق آشکار و بدیهی شد که ابدأ این راه دخل و ربطی به خداپرستی ندارد. مؤمن و کافر هر دو در او یکسانند و محض صنعت است. مثل اینکه مؤمن و کافری هر دو تحصیل علم نمایند یا آنکه

هر دو ساعت سازی یا نجاری یا خیاطی یاد بگیرند. و اگر این امر چیزی بود که دخیلی به دین و ایمان می‌داشت پس می‌بایست که ائمه معصومین سلام الله علیهم اجمعین بیش از احکام و امور دیگر اهتمام در این باب فرموده باشند و دستور العمل به مردم داده و کتاب تدوین نموده باشند؛ بلکه منع فرموده و لعن کرده‌اند اشخاصی را که عامل ای کارها بوده و به این روش عبادت از برای خود به هم بافته‌اند.... (تا آنجا که می‌گوید: و صنعت بودن این امر از بابت شدت مشابهتش به حق بر اغلبی پوشیده و مخفی است و بعید نیست که بر اکثری از خود عرفا هم پوشیده باشد؛ زیرا که اثر و خاصیتی که بر این صنعت و از خواص قهریه اوست شباهت بسیاری به کارهای انبیاء و اولیاء دارد؛ به طوری که بر خود عامل و صاحب صنعت هم پوشیده شده است و امر بر خودش هم مشتبه است؛ چنین گمان دارد که همه از تأثیر وجود مبارک است؛ زیرا که در این بین در بعضی از اوامر و نواهی اطاعت حکم شارع هم در دست دارد، نماز و روزه و تهجد و بعض مستحبات دیگر به جا می‌آورد، گمان کرده است که از تأثیر این اطاعت‌ها است و همه خرابی مرید و مراد از همین جاست. بر فرض که این اعمال و اورادی که از شارع در دست جناب مرشد است خالصاً لوجه الله باشد چیزی است علی حده و آن صنعت چیزی است علی حده و ابداً دخیلی به هم ندارند و چون هر دو مخلوط و ممزوج به هم شده مایه خرابی و اشتباه از برای طالب و مطلوب است. و اگر این چیزی که از شارع در دست است خالص از برای حق است اثراتی علی حده دارد و چیز دیگری است که اهل خبره‌ی آن می‌دانند و می‌شناسند. (رساله شهاب ثاقب، ملا فتح الله شوشتری متخلص به وفائی، انتشارات کتابخانه صدر، صص ۳۰ الی ۳۸. لازم بذکر است مرحوم وفائی شوشتری از جمله تلامذه مرحوم سید علی شوشتری وصی شیخ انصاری بوده است (به نقل از مقدمه اثر از شرف الدین شوشتری)).







## الباب العشرون من أبواب الهدى

### معرفة المشيئة

وقد ملأ القرآن والأحاديث من التذكّر بمشيئته تعالى، وأنّ له البدء، وجعل لعلمه وقدرته ومشيئته آيات تثبتاً للمؤمن وحجة على الكافر<sup>(أ)</sup>، ولما كان (الف) العقل حجة الله تعالى والعلم مثله العليا<sup>(ب)</sup> يمتنع سقوط الحجّة عنهما، فكلّ أمر لا يعقل ولا يعلم لو كان نفس العقل والعلم بذاتهما معرّفين له وآيتين، فهو حقّ وإلاّ فهو باطل. فمن ادّعى أمراً وقال إنّهُ فوق العقل والعلم ولم يكن العقل والعلم بذاتهما معرّفين أو آيتين له فقد ادّعى باطلاً بالضرورة وبهذا يمتاز المعارف الإلهيّة عن المعارف البشريّة. فمن يدّعي أنّ ما يعاينه فوق العقل والعلم وأنّه لا طريق لهما إليه فدعواه عين السحر والباطل<sup>٢</sup>، ومن عرف العلم بالعلم

---

(الف) صدرزاده: لأنّ.

(ب) صدرزاده: الأعلى.

وكمّلت معرفته به عرف أنّ ذات العلم مقدّس عن المعلوماتية والمفهومية بنفسه لأنّ حيث ذات العلم المظهرية، والمظهرية بالفتح خلاف ذاته وعين النقص لأنّها عين المفعولية وهو آية قدس ربّ العزة جلّت عظّمته.

ففي البحار عن الكافي في حديثٍ شريفٍ عن ثامن الأئمة صلوات الله عليه قال: «وَالْمَحْمُولُ اسْمٌ نَقَصٌ فِي اللَّفْظِ وَالْحَامِلُ فَاعِلٌ وَهُوَ فِي اللَّفْظِ مَذْحَةٌ» إلى أن قال صلوات الله عليه: «وَلَا يُقَالُ مَحْمُولٌ وَلَا أَسْفَلُ قَوْلًا مُفْرَدًا لَا يُوصَلُ بِشَيْءٍ فَيَفْسُدُ اللَّفْظُ وَالْمَعْنَى» الحديث. (الف)

فالعارف بالعلم يعرفه بالمعرفية بالكسر ولا يعرفه بالمعروفية لأنّها خلاف ذاته. فإذا عرفه بهذا القدس يعرفه أنّه بكمال ذاته غناء غيره بأن يعرفه به و يراه به في عين أنّ المعرفة والرؤية فعل حادث مسبوق بالعدم لا يوجب تغيير العلم، و حيث أنّ هذه المعرفة والرؤية بالعلم فلا طريق إلى معرفتها إلاّ عيانها ومعرفتها بالعلم فهي خارجة عن حكم المعقولات والمعلومات، فيكون العلم هو المعرف بأنّ معرفة العارف به ورؤية العارف إيّاه لا يكون إلاّ به لا بذات العارف وهو المعرف بحدوث هذا الفعل وتعدّده و مسبوقيته بالعدم حقيقة ولكن لما كان هذا الفعل بتمام العلم فيعرف بتمامه ظاهره وباطنه. (ب) فلا واقعية لهذا الفعل في خارج العلم لأنّها به، وحيث أنّها به لا وجود لهذا الفعل ولا ماهية فلا يوجب تغيير العلم ولا عدم فيه قبل ذلك، ولا القوة فيه، فلشدة وجود ما به الفعل وكمال فعليته لا يوجب الفعل به تغييراً في ذات العلم فلا يوصف هذا الفعل بالوجوب والإمكان، ولا يُسئل عن علته لأنّه بكمال ذات العلم، وهذا آية معرفة الربّ بالربّ

(الف) بحار الأنوار، ج ٥٥، ص ١٤، باب ٤ - العرش والكرسى وحملتها... ص ١؛ الكافي، ج ١، ص ١٣٠.

(ب) صدرزاده والملكي الميانجي والنجفي: «فيعرف بتمامه وظاهره وباطنه، ظاهره وباطنه».

و رؤيته به، و رؤية المخلوقات به تعالى شأنه عند القرب بحضرتة.

فإذا كان فعل الذي يفعله الممكن بالنور غير موجب لتغير النور فكيف بمن كان ذاته النور، فلم يشاء ولم ينظر ولم يرد ثم شاء ونظر سبعين نظرة لا موجب لتغير ذاته ولا قوة ولا (الف) إمكاناً، ولا عدماً في ذاته، وكيف يُسئل عن عليّة (ب) و الفعل بشدّة فعليّة ذاته، وهذا كنهه المختاريّة. ف رؤية العاقل كنه العقل والعلم به، و حدوث الرؤية و تعدّده بلا تغير في ذات العلم آية عظيمة لمعرفة ربّ العزّة ربّ العزّة، فإنّ من كمال ذاته أن يستغنى العارف بكمال ذاته تعالى عن أن يعرفه بغيره جلّت عظمتة كما أنّه يرى العارف أنّ بعرفان العلم به و شهوده و رؤيته به لا يحصل التغير في العلم في وجه من الوجوه. فكذلك يعرف أنّ بمعرفة ربّ العزّة به تعالى شأنه لا يحصل تغير فيه جلّت عظمتة.

وبه يظهر أنّ المعرفة والرؤية ليس نظير سائر الأفعال التي يتحقّق بالمشيّه لأنّ هذه الرؤية بنفس العلم فلا موجب حدوثه و تعدّده وجود شيء في العلم فضلاً عن تحقّق ماهيّة فلا موجب التغير في العلم ولا سبق (ج) عدم ولا إمكان ولا قوة فيه فلا يعلّل لعدم وجود له في العلم ولا ماهيّة فلا يعرضه (د) الإمكان والوجوب، وسرّ ذلك شدة فعليّة العلم الذي كماله هو السبب لعدم التغير، ولا سبق العدم والقوة فيه، (هـ) ولا إمتناع (و) عروض الإمكان والوجوب للفعل لعدم وجود له في العلم فلا يعلّل فلا يُسئل عن علّته والمرجّح له فإنّ كلّ ذلك ساقط.

(الف) صدرزاده.

(ب) صدر زاده و النجفي و الملكي الميانجي: علّته.

(ج) نقل في نسختي النجفي و صدرزاده و الملكي الميانجي عوض «لا سبق»، «طرو».

(د) نقل في نسختي النجفي و صدرزاده عوض «فلا يعرضه»، «فلا يوجب».

(هـ) صدرزاده: لعدم التغير فيه و عدم طرو العدم والقوة فيه.

(و) صدرزاده و النجفي و الملكي الميانجي: إمتناع.

وهذه المعرفة قالعة لأساس شبهة وجوب الأفعال، فإنَّ كلَّ فعل لابدَّ وأنَّ ينتهي إلى التوجّه بالعلم، وهذا التوجّه بالعلم والفعل الذي بنفس العلم لا يوجب تغيير العلم لشدة فعليته، وحيث لا يوجب تحقّقه وواقعيته وتعدّده وحدوثه بعد العدم تغييراً في العلم ولا يستلزم وجود في العلم فلا يوجب سبق عدم فيه فلا يعلّل، وحيث لا عدم في العلم ولا إمكان لعدم تحقّق وجود في العلم فلا مجال للسؤال عن مرجّح الفعل لعدم الوجود كي يحتاج إلى المرجّح.

فإذا عرف العلم في هذا الكمال يعرف أنَّ سنخ هذه الأفعال مطلقاً ليس أمراً يمكن تصوّره وتعقله وجعله تحت أحكام المعقولات، ويرد عليه النفي والإثبات، وهذا آية كمالات ربّ العزّة جلّت عظمتة.

فإذا عرف العارف بالعلم هذا الكمال له يعرف أنّه بكمال ذاته غناء غيره في التوجّه إلى غيره ومعرفة غيره ورؤية غيره وعيانه غيره به بل يكون توجّه العالم إلى غيره ومعرفته ورؤيته وعيانه إيّاه بالعلم، فإذا كان غناء غيره في ذلك لكمال ذاته يعرف أنَّ معرفة العالم غيره به ورؤيته وعيانه غيره به ليس إلّا بعين العلم بلا تغيير في (هذا) (الف) العلم فلا معنى لوجوبها أو جوازها لعدم المعنى للوجوب والجواز لما لا وجود له في العلم.

وهذه المختارّة<sup>٣</sup> فحقيقتها ليست إلّا كمال العلم وفعلية كمال العلم لغيره بالاستغناء به، ولهذا يمتنع توصيفها وتعقلها، فتى شاء العارف بالعلم<sup>(١٧\*)</sup> شيئاً ما عن علمه المقدّس عن المعلوم وبلا تعيّن سابق يعاين الواقعية فيعرف أنَّ ذاتي ما يقع هو الواقعية بالمشيئة لعيانه بأنّه لا واقعية له (ب) على الفرض بوجه من الوجوه، و يجد الواقعية بمجرد المشيئة فيعرف المشيئة حال عدم الواقعية لما يشاء

(الف) صدرزاده.

(ب) ليس في نسخة صدرزاده: له.

بوجه من الوجوه، و ذاق ما يشاء الواقعية بالمشيئة. فبالعلم يعرف كنه الممكن، وأن ذاق الممكن الواقعية والحدوث بالمشيئة فالمشيئة لا تتعلق بالشئ بل مشيئة الشئ حين لا واقعية له لا ينفك عن واقعيته وحدوثه لأنه ذاتي الممكن. فيعرف أمرين، حقيقة الممكن وحقيقة المشيئة ومضيها، وأن كنه المشيئة حيث أنه بكمال العلم ليس شبيهاً بالأفعال المعقولة، فلو شاء رب العزة تعالى شأنه ونظر إلى ما يشاء قبل واقعيته لا يوجب ذلك التغير في ذاته ولا يسئل عن مرجح لمشيئته. فلو نظر بذاته العزيز إلى مخلوقاته الكائنة آلاف نظرة لا يوجب ذلك التغير فيه لأنه بكمال ذاته وهذا من كماله، ولا معنى لوجوب نظره ومشيئته لأنه لا معنى للوجوب والجواز للفعل الذي بذاته تعالى، ولشدة فعلية ذاته لا يتحقق لفعله وجود أو ماهية في ذاته، ولا يوجب لشدة فعلية ذاته قبل فعله عدماً أو قوة أو إمكاناً في ذاته تعالى شأنه، فله المشيئة والنظر بلا عدم أو تغير في ذاته، وهذا سرّ تقدس ذاته وأفعاله من أن يصير معلوماً معقولاً تحت أحكام المعقولات والقياسات، و سرّ تقدس فعله من الكيف والكم في عين أنه يعرف ويعاين بحيث لا يتمكن من إنكاره لأن ذاته وكمالاته لا طور لها ولا كيف ولا يسئل عن علّة لها كما هو العيان، وله الحمد.

فعند نظره تعالى ومشيتته لا يسئل عن العلّة وكذا عند تكرار النظرة الرحيمية إلى عباده لأنها بكمال ذاته وتلك النظرات لا توجب واقعية العدم في ذاته لأنها بكمال ذاته وشدة فعلية ذاته.

فمن النهج في خطبة عنه صلوات الله عليه قال:

«وَكَيْفَ صَدَرَتِ الْأُمُورُ عَنْ مَشِيَّتِهِ الْمُتَشَيُّ أَصْنَافَ الْأَشْيَاءِ بِلَا رَوِيَّةٍ فِكْرٍ آلَ إِلَيْهَا» الخطبة. (الف)

و عن الصافي عن مصباح المتجّد في خطبة لأمير المؤمنين صلوات الله عليه:  
«الْحُسْنَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ إِذَا كَانَ الشَّيْءُ مِنْ مَشِيئَتِهِ وَكَانَ لَا يُشْبِهُهُ  
مُكَوَّنُهُ» (الف)

في البحار عن الاحتجاج مسنداً عن علقمة بن محمد الحضرمي، عن أبي جعفر  
محمد بن علي صلوات الله عليهم قال في رواية شريفة نقل فيها خطبة النبي ﷺ  
إلى أن قال ﷺ في خطبته الشريفة:  
«يَلْحَظُّ كُلُّ عَيْنٍ وَ الْعُيُونُ لَا تَرَاهُ» (ب)

و فيه عن الاختصاص: سأل ابن سلام النبي ﷺ إلى أن قال: كَمْ لَحْظَةً لِرَبِّ  
الْعَالَمِينَ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ؟  
قَالَ: ثَلَاثُمِائَةٍ وَ سِتُّونَ لَحْظَةً» (ج)  
و في الصحيفة العلوية، قال ﷺ:

«اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِالْقُدْرَةِ الَّتِي لَحَظَّتْ بِهَا الْبَحْرُ الْعَجَّاجُ فَأَرْبَدَ وَ هَاجَ وَ  
مَاجَ» (د)

و في الحديث الشريف:

«ثُمَّ خَلَقَ مِنْ نُورِ مُحَمَّدٍ ﷺ جَوْهَرَةً وَ قَسَمَهَا قِسْمَيْنِ فَنَظَرَ إِلَى الْقِسْمِ الْأَوَّلِ  
بِعَيْنِ الْهَيْبَةِ فَصَارَ مَاءً عَذْباً وَ نَظَرَ إِلَى الْقِسْمِ الثَّانِي بِعَيْنِ الشَّفَقَةِ فَخَلَقَ مِنْهُ الْعَرْشَ

في خطبة الاشباح.

(الف) بحار الأنوار، ج ٩٤، ص ١١٢، باب ٦٠- فضل يوم الغدير...؛ مصباح المتجّد،  
ص ٧٥٢.

(ب) بحار الأنوار، ج ٣٧، ص ٢٠٤، باب ٥٢- اخبار الغدير...؛ الاحتجاج، ج ١، ص

٥٨.

(ج) بحار الأنوار ج ٥٤، ص ٣٦٩، باب ٤- القلم واللوح...؛ الإختصاص، ص ٤٩.

(د) بحار الأنوار ج ٩١، ص ٢٨، باب ٢٨- الاستشفاع بمحمد وآل محمد...

فَاسْتَوَى عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ» إِلَى أَنْ قَالَ: «ثُمَّ نَظَرَ إِلَى بَاقِي الْجَوْهَرَةِ بِعَيْنِ الْهَيْبَةِ فَذَابَتْ فَخَلَقَ مِنْ دُخَانِهَا السَّمَاوَاتِ» الحديث. (الف)

وفي (المجلد الحادى عشر من) (ب) البحار في أحوال السجّاد عليه السلام من باب أحوال زمانه من الخلفاء وغيرهم، ص ٢٨ من طبع التبريز (ج)، عن المناقب، عن العقد الفريد:

كَتَبَ مَلِكُ الرُّومِ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ أَكَلْتُ لَحْمَ الْجَمَلِ الَّذِي هَرَبَ عَلَيْهِ أَبُوكَ مِنْ الْمَدِينَةِ لَأَغْزُونَكَ بِجُنُودٍ مِائَةِ أَلْفٍ وَ مِائَةِ أَلْفٍ وَ مِائَةِ أَلْفٍ فَكَتَبَ عَبْدُ الْمَلِكِ إِلَى الْحَجَّاجِ أَنْ يَبْعَثَ إِلَى زَيْنِ الْعَابِدِينَ عليه السلام وَ يَتَوَعَّدَهُ وَ يَكْتَبُ إِلَيْهِ مَا يَقُولُ فَفَعَلَ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ لَوْ حَافِظًا يَلْحَظُهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثُمِائَةِ لَحْظَةٍ لَيْسَ مِنْهَا لَحْظَةٌ إِلَّا يُحْيِي فِيهَا وَ يُمِيتُ وَ يُعْزُّ وَ يُذِلُّ وَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَكْفِيكَ مِنْهَا لَحْظَةٌ وَاحِدَةٌ. فَكَتَبَ بِهَا الْحَجَّاجُ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ. فَكَتَبَ عَبْدُ الْمَلِكِ بِذَلِكَ إِلَى مَلِكِ الرُّومِ فَلَمَّا قَرَأَهُ قَالَ: مَا خَرَجَ هَذَا إِلَّا مِنْ كَلَامِ النَّبُوءَةِ. (د)

وفيه في أحوال الباقر صلوات الله عليه في حديث شريف إلى أن قال الباقر صلوات الله عليه:

«لَمْ لَا أَبْكِي؟ لَعَلَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَنْظُرَ إِلَيَّ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ فَأَفُوزَ بِهَا». (هـ)  
وفي الدعاء:

(الف) بحار الانوار ج ٥٤، ص ٢٠٠.

(ب) صدرزاده.

(ج) تكون في نسخة صدرزاده عوض «ص ٢٨ من طبع تبريز» العبارة: «و ما جرى بينه عليه السلام وبينهم».

(د) بحار الانوار ج ٤٦، ص ١٣٢، المناقب، ج ٤، ص ١٦١.

(هـ) بحار الانوار ج ٤٦، ص ٢٩٠، باب ٦- مكارم اخلاقه وسيره....

«وانظر إلي نظرة رحيمة». (الف)

وفي البحار في باب اللوح والقلم، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «خَلَقَ اللَّهُ لَوْحًا مِنْ دُرَّةٍ بَيْضَاءَ، دَفَّنَاهُ مِنْ زَبْرَجَدَةٍ خَضْرَاءَ، كَتَبَهُ مِنْ نُورٍ، يَلْحَظُ إِلَيْهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتِّينَ لَحْظَةً، يُحْيِي وَيُمِيتُ وَيَخْلُقُ وَيَزْزِقُ وَيَعُزُّ وَيُذِلُّ وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ». (ب)

عن «عُدَّة الداعي»، وَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ أَنْ يُنْزَلَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَ آيَةُ الْكُرْسِيِّ وَ شَهِدَ اللَّهُ وَ قُلَّ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ إِلَى قَوْلِهِ بِغَيْرِ حِسَابٍ تَعَلَّقَنَ بِالْعَرْشِ لَيْسَ بَيْنَهُنَّ وَ بَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ. فَقُلْنَا: يَا رَبِّ تُهْبِطُنَا إِلَى دَارِ الذُّنُوبِ وَ إِلَى مَنْ يَعْصِيكَ وَ نَحْنُ مُتَعَلِّقَاتُ بِالطُّهُورِ وَ الْقُدُسِ؟ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: وَ عِزَّتِي وَ جَلَالِي مَا مِنْ عَبْدٍ قَرَأَ كُنَّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ إِلَّا أَسْكَنْتُهُ حَظِيرَةَ الْقُدُسِ عَلَى مَا كَانَ فِيهِ وَ إِلَّا نَظَرْتُ إِلَيْهِ بِعَيْنِي الْمَكُونَةِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ نَظْرَةً وَ إِلَّا قَضَيْتُ لَهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ حَاجَةً أَذْنَاهَا الْمَغْفِرَةُ وَ إِلَّا أَعَذْتُهُ مِنْ كُلِّ عَدُوٍّ وَ نَصَرْتُهُ عَلَيْهِ وَ لَا يَمْتَنِعُهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ» (ج)

فظهر لمن عرف العلم أنَّ النظر و التوجُّه و المشيئة إذا كان من العالم بالعلم إلى ما يمكن أن يكون قبل أن يكون لا يكون شبيهاً بالأفعال المعقولة و لا يجري عليه أحكامها بل هو متعال عن الشباهة بها و التوجُّه بالعلم إلى ما يشاء حجة على ذلك، فمشيئة ربِّ العزة ما يشاء بعد عدم الجهل بما يشاء في شدة غير متناهية قبل ثبوته و النظر إليه بعد ثبوته لا يوجب التغيُّر في ذاته تعالى، وحيث أنَّ هذه المشيئة

(الف) بحار الأنوار ج ٨٤، ص ٢٥٤، باب ١٢ - كيفية صلاة الليل و....

(ب) بحار الأنوار ج ٥٤، ص ٣٧٦، باب ٤ - القلم و اللوح المحفوظ و الكتاب المبين و الإمام المبين و أم الكتاب... ص: ٣٥٧.

(ج) بحار الأنوار ج ٨٩، ص ٢٦١، باب ٢٩؛ عدة الداعي و نجاح الساعي ص ٢٩٦ - دار الكتب العربي الطبع الاولى ١٤٠٧ ق؛ هذا ما أضافه المؤلف في تصحيحه المصدر.



متقوّمة بالعلم التابع المكنون بلا معلوم و لا متبوع فلا بدّ لمن عرف العلم أن يعرف  
علمه بما يفعله في المستقبل عن مشيئته بلا عليّة لعلمه لما يفعله في المستقبل كيف و  
هو العالم الشاعر في عين عدم المعلوم بوجه من الوجوه، فكلّ فعل شاء وبأيّ نحو  
لا يكون إلّا عن علم.



## تذييلات الباب العشرون

١ - يتدئ المؤلف في هذا الباب بالبحث عن المشيئة و مراحل تحقّق الفعل. فإنّ المشيئة والإرادة والتقدير والقضاء والإمضاء والبداء فى أفعال الخلق آيات على المشيئة والإرادة و... فى أفعال الربّ. و البحث عن المشيئة و... يستوجب التوجه الى مسألة العلم بلا معلوم و تعيّن المعلوم بالرأى. و قد أشرنا إجمالاً فى الباب الرابع إلى العلم بلا معلوم. سنأتى الآن على تفصيل ما ذكر المؤلف عن المشيئة والبداء والرأى ثمّ نأتى ببعض الوجوه من خلال البحوث التالية فى هذه الأبواب الثلاثة.

ففى المنقول الأول نشير إلى بيان المؤلف ﷺ فى العلم بلا معلوم و تعيّن المعلوم بالرأى؛ ثمّ فى المنقول الثانى فنأتى ببيان ﷺ حول علم الله تعالى و تعيّن المعلوم برأيه عزّ وجلّ.

نور فى البداء؛ و هو حقيقة بمعنى الرأى و قد يعبر عنه بالرأى على خلاف السابق و هو من أفعال النفس و دليل مالكيّتها و من صفات كمالها و جدانى محسوس لكلّ أحد كنور العلم و غير قابل للتوصيف و التحديد، و ظاهر بنفسه و مرتبته متأخّرة عن مرتبة العلم لا بكونه معلولاً له بل محقّق بعد العلم بالكيانات مع لا كيانها، و علّة لتعيّن أحدها و تعينه تكوينه، و قد بيّنا أنّ كشف الكيان و لا كيان معاً لا يكون مناقضاً لأنّ المناقضة أنّما هى فى مرحلة التحقق لا كشفه فى مرحلة العلم بلا معلوم فبعد اجتماعها فى مرتبة العلم الذاتى يكون كشف بلا مكشوف. فلا بدّ بالاجاب من الرأى المعيّن لأحدهما و الآ يلزم ارتفاع النقيضين فى مرتبة الكيان و وظيفته التعيين و تعينه تكوينه فهو فى مرتبة العليّة بالنسبة الى الفعل، و فى مرتبة المعلوليّة للعلم بمعنى تأخّر رتبته عنه

من غير أن يكون معلولاً له. فالعلم والقدرة يستوجبان الرأى لأجل تعيّن المعلوم في مرتبة الكيان وهو ظاهر بذاته كظهور العلم والقدرة، غير قابل للتعقل والتصور ولا يكون عرضاً ولا معروضاً ولا يحدّد ولا يكتّف ولا يحكم، خارج عن النفس ولكن كيانه بالنفس لا أنّه عرضها ولا جزئها ولا داخل فيها لأنّه نورانى والنفس ظلمانية وآية للربّ جلّ جلاله وهو من صفات فعله لا ذاته جلّ جلاله صفة كمال ورتبته رتبة الخلق والجعل ومالكيتها صفة الذات، وبعد العلم وفوق المخلوقات وهو متوسط بين المرتبتين وهو أمر وحدانيّ أحدى الذات لا يتعدّد ولا يتجزّى ولا يقدر بتقدير كنور العلم إلّا أنّ العلم كاشف والرأى معيّن والتعدّد في مرحلة المراتب والمعلومات فالرأى بكيان العشرة في زمان واحد. بسيط وحدانيّ والتعدّد في المرئى كالعلم بها ولا فرق في ذلك بين كون العشرة مجتمعة أو متعاقبة في الزمان، متّصلة أو منفصلة بل وإذا كان الرأى على نقيض الكيان عقيب الكيان فليس الرأى متبداً أو متعدداً بل هو تأجيل للكيان وتعقيب له بنقيضه في رأى واحد فهو مكشوف الذات غير قابل للتحديد والتوصيف والتعقل والتصور فسنخه كسنخ الأنوار كنور العلم والعقل والقدرة ولكنّه متأخّر في الرتبة عنها ومقدّم على رتبة الكيانات ونقيضاتها ولا بدّ منه بالإيجاب لإستحالة ارتفاع النقيضين في مرتبة الكيان فوظيفته التعيين وتعيينه تكوينه لا بنحو الجعل بل ذاته كذلك بمعنى أنّ الشئ ينجعل (أو منجعل، المصحح) بنفس الكشف لا أنّ هناك شيئاً يكشفه بل شيئته به وليس العلم والرأى من قبيل الإضافات حتّى يكون قيامه بكون الطرفين بل قولنا العلم بالشئ والرأى به أنّما هو من باب ضيق التعبير فإنّ كاشفيّة العلم ذاتيّة وكذلك معينيّة الرأى ذاتيّة فشيئية الشئ يكون بالكشف وتكوينه الكون العقلى يكون بالرأى ولا يحتاج إلى جعل زائد على الذات.

إذا عرفت ذلك فنقول: أنّ في مرحلة العلم الذاق إذا توجه النفس الى كيان الباء فينكشف له كيانات بائات غير متناهية مع خصوصيات غير متناهية وتقدير غير متناهية وينكشف معها لا كياناتها الغير المتناهية وكلّها متساوية في مرحلة الكشف وعالم الأنوار. فبالإيجاب العقلى يحتاج الى الرأى في تعيّن في عالم الاكوان بالكيان أو نقيضه فتارة يتحقّق في مرحلة الرأى جنسها مع جميع مزاياها وخصوصياتها ومقاديرها المشخّصة فيحصل التكوّن العقلى بقضاء النفس وجاهليّتها وقد يتحقّق الرأى بالجنس اجمالاً أوّلاً بالمشيئة فيكون المشاء أصل كيان الباء اجمالاً في مقابل نقيضه والخصوصيات والمزايا في تكون البائات متساوية ويحتاج الى مخصّص ومرجّع فهي بالرأى يتخصّص بأحدها ويكون الرأى معيّنًا ومرجّحاً لها وهذه المرتبة هي مرتبة الارادة وهي تتعلّق بالمشاء قهراً لا بنقيضه لتحقّق المشيئة بالكيان وعدم ترجيح الكيانات بعضها على

بعض يوجب مرجحاً ومخصّصه للكيان الكذائي بنجو الاجمال بأن يكون كيان الباء بنحو الخطّ الكوفي مثلاً فيكون الرأى مخصّصاً له في مرحلة الارادة. فيبقى مرحلة المقادير متساوية كيانها ولا كيانها من غير مرجّح فيكون الرأى في مرحلة التقدير مخصّصاً ومرجّحاً لها وبعد اجتاع المراتب للمرئى في مرحلة الرأى فيكون مرتبة الخلق والقضاء والتكوين تحت الرأى قهراً وهى مرتبة جاعليّة النفس وقدرتها سواء كان الجعل والخلق في مرحلة التعقل أو العين الخارجى، وفي كلّ المراتب تكون شعاع الرأى ونوره مستقيماً، وله تبديل المرئى من جنس المشاء في المرتبة الأولى الى جنس آخر وفي مرتبة الارادة تبديل الخصوصية النوعيّة المرئيّة الى نوع آخر. وفي الثالثة تبديل المقدار المرئى الى مقدار آخر بل وبعد اجتاع المرئيات في المراتب الثلاث له مالكيّة الرأى في مرتبة القضاء يجعل اللاكون تحت الرأى اظهاراً لمقام المالكيّة والسلطنة على الرأى.

نعم، بعد تحقّق المراتب الاربع تكون مرتبة الامضاء وهو حصول الكيان وهى غير قابلة للبداء بمعنى الرأى، لتأثير الرأى وحصول أثره في حدوث الكون الجنسى المستخصص بالخصوصيّات النوعيّة والمقدّر بالمقادير المخصوصة.

وينبغى الاشارة الى بعض ما حقّقناه سابقاً من تصوّر العلم بلا معلوم والكشف بلا مكشوف والقدرة بلا مقدور لأنّ العلم والقدرة من باب واحد، وقد بيّنا سابقاً أنّ المهيّات ليس لها واقعيّة وليس لها تقرّر بل هى مفاهيم انتزاعيّة وبيّنا أنّ الوجود مرتبته فوق الكائنات لأنّ الوجود المصادق هو من عالم الأنوار فوق عالم الممكنات بل هو في درجة العلم والقدرة والحياة ولا مفهوم له بل هو اسم لحقيقة ومصادقه وهو نور محيّر العقول يعرف بنقيضه وهو العدم المطلق، وبنور العلم يحكم بكذبه كذباً محضاً، ولا حقيقة ولا واقعيّة له أصلاً، مع أنّ العدم المطلق غير قابل للتصوّر فلحاظه وتصوّره من بركات نور الوجود الذى مساوق لنور العلم فمرتبة الوجود كمرتبة العلم والقدرة فوق مرتبة الكائنات. وأما الأكوان الخارجيّة فلتنقيضها وهو لا كونها حقيقة واقعيّة وآثار محسوسة حيث أنّ كلّ مكّون يلاحظه كما أنّ نور العلم يكشف كونه كذلك يكشف معه حين كونه نقيضه وهو لا كونه مع أنّه لا واقعيّة لنقيضه في مرحلة كونه، نعم يكون الأكوان في مرتبة أعراضه وكذلك بعد زوال ذلك الكون يكون الواقعيّة لنقيضه ومع ذلك يكشف معه كونه أيضاً، مع أنّه لا واقعيّة له وهذا من كشف العلم ونوره الذى هو حجة الرّب وآيته ويكشف النقيضين معاً مجتمعين في كشفه من الكون والاكون وليس ذلك مرحلة التكون العقلى حتّى يلزم الاجتماع المحال وذلك لأنّ التناقض أنّما هو في مرحلة التكوّن عقلاً أو خارجاً لا مرحلة الكشف للعلم الذاتى. فهذا من شأن العلم وعظمته أنّه يكشف بلا مكشوف ويكشف

النقيضين معاً.

إذا عرفت ذلك فنقول: أنك إذا تعقّلت شيئاً فلا بدّ من كون الرأى معه فلا يمكن التعقّل و التصرّ الاختيارى بدون الرأى فالتكوّن العقلى لا يحصل إلّا بالرأى وقد قلنا أنّ الرأى مؤخّر عن العلم فى الرتبة و مقدّم على الفعل لأنّ العلم عين ذاته جلّ جلاله و الرأى صفة فعله فلا بدّ للتكوّن العقلى الموقوف حصوله على الرأى من علم سابق على الرأى مرتبة حتّى يكون الرأى معيّناً و مكوّناً لمرتيبه و ذلك العلم السابق على الرأى مرتبة العلم الذّاقى الذى يتحقّق الكشف فى تلك المرتبة بلا مكشوف أبداً و كذلك القدرة الّتى فى مرتبة العلم بل عينه حاصلة مع أنّه لا واقعيّة للمقدور و من شئون الرأى أنّه محسوس وجوده قطعاً و هو نورى كالعلم إلّا أنّ العلم كاشف محض بطرفى النقيض و الرأى معيّن بمكشوفه و تعيينه تكوينه و هو آية الله تعالى كالعلم حيث أنّه لا عرض و لا معروض، و لا كيف له و لا كمّ، مباين لمكشوف العلم حقيقة و ليس بمنعزل عنه...

(انوار الهداية، نور فى البداء، صص ٩٥ إلى ٩٩)

بعد وضوح أنّ العلم كاشف للعدم المطلق الذى لا واقعيّة له بالإطلاق أنّ العلم كشف اللاكون [للاكون، نسخة الدامغانى] حين الكون بالضرورة و به يحكم بالمناقضة بينهما مع أنّ اللاكون حين الكون ليس له واقعية بوجه من الوجوه و كذلك حين اللاكون يكون كشفاً للكون مع أنّه مرتبة اللاكون و لو كانت لها الواقعيّة يلزم اجتماع النقيضين، فنه يظهر أنّ كشف العلم للكون الذى له الواقعية و اللاكون الذى له الواقعية أنّما هو فى مرتبة ذاته الّتى ليست مرتبة أحد النقيضين بالضرورة.

و بعد بداهة واقعية اللاكون و واقعية العدم المضاف عين العدم المضاف و بداهة أنّ من الأوصاف أوصاف عدمية و من الطاعة و العصيان اللّاكائنات و هى الترك [الترك، نسخة الدامغانى] لا بدّ من الإلتزام بعلم الحقّ بها بالضرورة.

و بعد بداهة كشف العلم الكائنات الغير المتناهية، غير السنخ الذى هو مكشوف لنا، لحكنا بالضرورة بأنّ الكائنات الّتى حيث ذاتها المجعوليّة بالغير لا نهاية لها لا بدّ من الإلتزام بكشفه - تعالى - و علمه بهذا النظام و الكائنات بجميع أطوارها و خصوصياتها و جزئياتها و كليّاتها و أوصافها الوجودية و العدمية، و حيث أنّ أمثال هذا النظام من النظمات الغير المتناهية بالأطوار الغير المتناهية و التركيبات الغير المتناهية ممّا يكشفه العلم لنا يجب كشف الحقّ إيّاها فى رتبة كشف نقيض هذا النظام و كشف نقيضها فى رتبة كشفها بعين ذلك الكشف بالضرورة لأنّ علمه سلب الجهل و نفي التحديد فلا بدّ فى رتبة كشفه لذلك النظام من كشفه نقيضها فى جميع

خصوصياتها بعين ذلك الكشف و في مرتبة كشف أمثال هذا النظام و النظمات كشف نقيضها بعين ذلك الكشف فلا تعين للنظام في كشف ذاته لا بالذات لواقعية الأمثال إلى ما نهاية له و لا من حيث العلم لعدم الحدّ فلا بدّ من تعين ذلك في علمه بفعله و التعين بنحو الكلية عين المشية و بنحو الشخص عين الإرادة و بالتقدير عين تقديره و بالحكم عين القضاء و بالكيان عين الإمضاء و لا تعين له لا من حيث ما يعينه في المراتب لما عرفت، و لا تعين لتعينه في المراتب لعدم الحدّ لكشفه، ففي ذاته - تعالى - حيث أنّ علمه الكشف لتعينه بالمشية و الإرادة و التقدير و القضاء و الإمضاء في عين كشفه لنقيض التعين لأنّ التعين عين المشية و الإرادة و التقدير و القضاء و الإمضاء فلا بدّ من علمه بالآتيعين و اللامشية و الإرادة و اللاتقدير فلا تعين في ذاته - تعالى - للتعين في مشيئته و إرادته و تقديره لكشفه لنقيضه لوجوب الالتزام باللامشية و اللارادة و اللاتقدير، و لما لا يعينه من النظمات فلا تعين لتعينه في المراتب لا بالذات و لا من حيث علمه فلا بدّ من تعين تعينه في المراتب بما يكون متعيناً بالذات و هو رأيه - تعالى - و بدائه و هذا الفعل بماله من المتعلق متعين بالذات لوجوبه لأنّه رؤية و شهود بذاته ما يكشفه العلم في مرتبة المجعولية و الواقعية فهذا متعين بالذات لأنّه كمال و هو بالوجوب غير متعين من حيث الكشف لكشفه بأنّ نقيضه موهوم كالعدم فيكون تعين جميع الغير المتعينات في المراتب بالبداء و الرأى المتعين بالذات لوجوبه عنه - تعالى - فله البداء فيما شاء و ما أراد و ما قدر و ما قضى و ما أمضى لوجوب تعين هذه المتعينات بالأمر المتعين بالذات و هو الرأى و البداء لوجوبه، فنه يظهر وجوب الإلزام بالبداء لمناقضة العلم لتعين شيء في الذات حتى التعين الذي فعله لا تعين له في ذاته. فلا بدّ من انتهاء المتعين إلى الأمر المتعين بالذات و هو الرأى و البداء بوحده و وحدة متعلقه و يجب الإلزام بالبداء لأنّ الجاعليّة بالذات بالنسبة إلى الطرفين على السواء و لأنّ العلم كشف للطرفين فيبطل العليّة لأحد الطرفين و لأنّ القدرة كمال بالنسبة إلى الطرفين و لأنّ من ليس له الرأى ناقص بالضرورة، و حيث أنّه يعلم في مرتبة ذاته التقديرات الغير المتناهية بأنّه لو كان كذا لكان كذا [لا يوجد «كذا» في نسخة الدماغاني] بلا تعين فمن عين نظاماً في علمه يعلم الحق طور النظام على وجه يتعين و يمتاز عن ضده فيعلم جميع أفعال العباد ممتازة في هذا العلم و هذا هو علمه المبذول [و، نسخة الدماغاني] يبذله بمن يحمله إنّا كنّا نستنسخ ما كنتم تعملون، و حيث أنّ التعين عن رأيه و له البداء يعلمون كلّ شيء قبل وقوعه و لو لا آية في كتاب الله لأخبروا به فهذا العلم أولاً و بالذات لله و ثانياً و بالعرض لغيره و التغير في هذا العلم و لا محذور لأنّ أساسه على الرأى (الجبر و التفويض) (القضاء و القدر و البداء)، نسخة الدماغاني، صص ٥٠ إلى ٥٢ و نسخة

٢ - يعتقد ابن العربي أن للإنسان قوّة وراء طور عقله، فهي تدرك مسائل لا يعلمها العقل أو يستحيلها. أمّا تفصيل بيانه من «القوّة التي وراء طور العقل»:  
«القلب كقوة وراء طور العقل تصل العبد بالرب»

فإن القلب معلوم بالتقليب فى الأحوال دائما فهو لا يبقى على حالة واحدة فذلك التجليات الإلهية فمن لم يشهد التجليات بقلبه ينكرها فإن العقل يقيد و غيره من القوى إلا القلب فإنه لا يتقيد و هو سريع التقلب فى كل حال و لذا قال الشارع إن القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء فهو يتقلب بتقلب التجليات و العقل ليس كذلك فالقلب هو القوة التى وراء طور العقل فلو أراد الحق فى هذه الآية بالقلب أنه العقل ما قال لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (ق، ٣٧) فإن كل إنسان له عقل و ما كل إنسان يعطى هذه القوة التى وراء طور العقل المسماة قلبا فى هذه الآية فلذلك قال لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (ق، ٣٧) فالتقليب فى القلب نظير التحول الإلهى فى الصور فلا تكون معرفة الحق من الحق إلا بالقلب لا بالعقل ثم يقبلها العقل من القلب كما يقبل من الفكر فلا يسعه سبحانه إلا أن يقلب ما عندك. (الفتوحات المكيّة، ج ١، ص ٢٨٩)

معرفة الله من طريقى العقل و النقل:

اعلم أيّدك الله بروح منه أن الله عزوجل أمرنا بالعلم بوحدانيته فى ألوهيته غير أن النفوس لما سمعت ذلك منه مع كونها قد نظرت بفكرها و دلت على وجود الحق بالأدلة العقلية بل بضرورة العقل بعلم وجود البارى تعالى ثم دلت على توحيد هذا الموجود الذى خلقها و أنه من المحال أن يوجد واجبا الوجود لنفسه و لا ينبغى أن يكون إلا واحدا ثم استدلوا على ما ينبغى أن يكون عليه من هو واجب الوجود لنفسه من النسب التى ظهر عنه بها ما ظهر من الممكنات و دل على إمكان الرسالة ثم جاء الرسول و أظهر من الدلائل على صدقه أنه رسول من الله إلينا فعرّفنا بالأدلة العقلية أنه رسول الله فلم نشك و قام لنا الدليل العقلى على صدق ما يخبر به فيما ينسب إليه و رآه قد أتى فى أخباره عنه تعالى بنسب و أمور كان الدليل العقلى



يحيلها و يرمى بها فتوقف العقل و أنهم معرفته و قدح فى دليله هذا الإنباء الإلهى بما نسبته لنفسه و لا يقدر على تكذيب المخبر.

معرفة من طريق النقل ليست عين معرفة الله من طريق العقل:

ثم كان من بعض ما قال له هذا الشارع اعرف ربك و هذا العاقل لو لم يعلم ربه الذى هو الأصل المعول عليه ما صدق هذا الرسول فلا بد أن يكون العلم الذى طلب منه الرسول أن يعلم به ربه غير العلم الذى أعطاه دليله و هو أن يتعمل فى تحصيل علم من الله بالله يقبل به على بصيرة هذه الأمور التى نسبها الله إلى نفسه و وصفه نفسه بها التى أحالها العقل بدليله فانقدح له بتصديقه الرسول إن ثم وراء العقل و ما يعطيه بفكره أمرا آخر يعطى من العلم بالله ما لاتعطيه الأدلة العقلية بل تحليله قولاً واحداً.

المعرفة النقلية وراء طور العقل:

فإذا علمه بهذه القوة التى عرف أنها وراء طور العقل هل يبقى له الحكم فيما كان يحيله العقل من حيث فكره أولاً على ما كان عليه أم لا يبقى فإن لم يبق له الحكم بأن ذلك محال فلا بد أن يعثر على الوجه الذى وقع له منه الغلط بلا شك و أن ذلك اتخذه دليلاً على إحالة ذلك على الله لم يكن دليلاً فى نفس الأمر و إذا كان هذا فما ذلك الأمر مما هو وراء طور العقل فإن العقل قد يصيب و قد يخطئ و إن بقى للعقل بعد كشفه و تحقيقه لصحة هذا الأمر الذى نسبته الله لنفسه و وصف به نفسه و قبلته عقول الأنبياء و قبله عقل هذا المكاشف بلا شك و لاريب و مع هذا فإنه يحكم على الله بأن ذلك الأمر محال عقلاً من حيث فكره لا من حيث قبوله و حينئذ يصح أن يكون ذلك المقام وراء طور العقل من جهة أخذه عن الفكر لا من جهة أخذه عن الله. (الفتوحات المكية، ج ١، صص ٢٨٩ - ٢٨٨)

أما ما عدا الفلاسفة من أهل النظر من المسلمين كالمعتزلة و الأشاعرة فإن الإسلام سبق لهم و حكم عليهم ثم شرعوا فى أن يذبوا عنه بحسب ما فهموا منه فهم مصيبون بالإصالة مخطئون فى بعض الفروع بما يتأولونه مما يعطيهم الفكر و الدليل العقلى من أنهم إن حملوا بعض إلفاظ الشارع على ظاهرها فى حق الله مما أحالته أدلة العقول كان كفراً عندهم فيؤولونه و ما علموا إن لله قوة فى بعض عبادته

تعطى حكما خلاف ما تعطى قوة العقل فى بعض الأمور و توافق فى بعض و هذا هو المقام الخارج عن طور العقل فلايستقل العقل بإدراكه و لا يؤمن به إلا إذا كانت معه هذه القوة فى الشخص فحينئذ يعلم قصوره و يعلم أن ذلك حق فإن القوى متفاضلة تعطى بحسب حقائقها التى أوجدها الله عليها فقوة السمع لو عرض عليها حكم البصر احواله و البصر كذلك مع غيره من القوى و العقل من جملة القوى بل هو المستفيد من جميع القوى و لايفيد العقل سائر القوى شيئا و من صح له حكم الإرادة المصطلح عليها عند أهل الله عرف هذه المقامات كلها و المراتب كشفا و عرف صورة الغلط فى الأشياء و أنه واقع فى النسب و الوجوه و كل غلط إنما غلط فى النسبة حيث نسبها إلى غير جهتها فيأخذها أهل الله فيجعلون تلك النسبة فى موضعها و يلحقونها بحنسوبها و هذا معنى الحكمة فأهل الله من الرسل و الأولياء هم الحكماء على الحقيقة و هم أهل الخير الكثير جعلنا الله من أهل الإرادة و ممن جمع بين العادة و ترك العادة من حيث ما تعطيه الشهادة و الله يقول الحقّ و هو يهدى السبيل. (الفتوحات المكيّة، ج ٤، ص ٥٢٣)

«المقام الذى فوق الفكر و مراتب العلوم»

و من علمه بذاته علم العلماء بالله من الله ما لاتعلمه العقول من حيث أفكارها الصحيحة الدلالة و هذا العلم ما تقول فيه الطبعة إنه وراء طور العقل قال تعالى فى عبده خضر وَ عَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عِلْمًا (الكهف، ٦٥) و قال تعالى عَلَّمَهُ الْبَيَانَ فأضاف (الرحمان، ٤) التعليم إليه لا إلى الفكر فعلمنا إن ثم مقاما آخر فوق الفكر يعطى العبد العلم بأمور شتى منها ما يمكن أن يدركها من حيث الفكر و منها مايجوزها الفكر و إن لم يحصل لذلك العقل من الفكر و منها ما يجوزها الفكر و إن كان يستحيل أن يعينها الفكر و منها ما يستحيل عند الفكر و يقبلها العقل من الفكر مستحيلة الوجود لايمكن أن يكون له تحت دليل الإمكان فيعلمها هذا العقل من جانب الحق واقعة صحيحة غير مستحيلة و لايزول عنها اسم الاستحالة و لاحكم الاستحالة عقلا. (الفتوحات المكيّة ج ٢، ص ١١٤)

اجتماع الضدان فى العلم الإلهى سبب تألفت الضرتان:

و أما علم تألف الضرتين فاعلم إن أبا سعيد الخراز قيل له: بم عرفت الله؟ فقال:

بجمعه بين الضدين؛ وتلا هو الأوّل والآخر أى هو أول من عين ما هو آخر وظاهر من حيث ما هو باطن لأن الحيثيّة فى حقه واحدة و كل ضدين ضرطان وهذا لا يدرك من قوة العقل فإن قوة العقل لاتعطيه وإنما يدرك هذا من مقام الذى وراء طور العقل الذى كان من ذلك الطور أعطى الواجبات وجوبها و الجايزات جوازها و المستحيلات إحالتها و الأحديات أحديتها فهو الذى جعل الواحد واحدا كما جعل الواجب واجبا بإعطائه الوجوب و ليس فى قوة إدراك ما ذكرناه من حيث فكره. فهذا علم صحيح الإلهى لا عقلى. فاذا اجتمع الضدان فى العلم الإلهى فقد تألفت الضرطان و تحابا إذ كانا لعين واحدة. فتدبر هذا الفصل بنور الايمان لا بنور العقل فإنه مردود عقلا غير مقبول؛ و كما لم يكن فى قوة البصر أن يدرك المعقولات و لم يتعد حده كذلك العقل ليس فى قوته إن يدرك ما يعطيه البصر بذاته من غير واسطة البصر. فاذا عجزت قوة العقل أن تستقل بعلم المبصرات من حيث ما هى مبصرات و هى مخلوقة و قوة البصر مخلوقة فمن له بإدراك ما يخرج عن طوره إلى ما هو أعلى فى نسبته إلى الحق و قد عجز عن إدراك ما خرج عن طوره إلى ما هو أنزل درجة و هو الحس فى زعمه و من افتقر إلى مخلوق مثله فى أمر فهو إلى الخالق أفقر و يكفى هذه الإشارة فيما يعرفه العارفون من ذلك. (الفتوحات المكية، محى الدين العربى، ج ٢، ص ٦٦٠)

لا أعقل من الرسل صلوات الله عليهم و قد جاءوا بما جاءوا به فى الخبر عن الجناح الإلهى، فأثبتوا ما أثبتته العقل و زادوا ما لا يستقل العقل بإدراكه، و ما يحيله العقل رأساً و يقرّ به فى التجلى فإذا خلا بعد التجلى بنفسه حار فيما رآه؛ فإن كان عبد رب رد العقل إليه، و إن كان عبد نظر رد الحق إلى حكمه و هذا لا يكون إلا ما دام هذه النشأة الدنيوية محجوباً عن نشأته الأخروية فى الدنيا. (فصوص الحكم، ص ١٨٦)

### ٣ - المختاريّة فى بيان آخر للمؤلف.

إنّ قوام حقيقة القدرة بكون القادر له الرأى والأمر والحكم. وإذا لم يكن له مكره، يكون مختاراً. فروح المختاريّة أيضاً متقوّمة بهذا الكمال و هو كونه مخصّصاً للمساويين و له الرأى فى

الطرفين (في الجبر والتفويض (القضاء والقدر و البداء)، نسخة الدامغانى، ص ٢٧ و نسخة صدرزاده، ص ٢٨)

ثم لا يخفى أنّ الفاعل القادر إذا كان له الرأى وكان علّة فاعليّته كمال ذاته فى الطرفين فهو المختار وإن كان علّة فاعليّته أمراً خارجاً عن ذاته أو أمراً داخليّاً غير كمال ذاته فهو غير المختار مضطّرّ أو مكره (فى الجبر والتفويض (القضاء والقدر و البداء)، نسخة الدامغانى، ص ٦٩ و نسخة صدرزاده، ص ٦٦)



## الباب الحادى والعشرون من أبواب الهدى

### معرفة العرش والكرسى والكتاب المبين

و باب الهدى لذلك أن يتوجّه الإنسان بالعلم إلى ما كشفه العلم من حقيقة الممكن وأنه لانهاية لما يمكن أن يكون فى أطوار غير متناهية و نظمات كذلك و يتوجّه إلى الأفعال الممكنة فيها عن الفواعل بلانهاية على أنحاء غير متناهية، و يتوجّه إلى التقديرات الممكنة فى كلّ نظام من تلك النظمات واستغرق فى التوجّه إلى ذلك بحيث يشتدّ وجدانه الشعور فإنّ الشعور غير متناه فى الشدّة، وعرف أنّ علمه الفعليّ تابع لها من هذه الجهة نظير القول بالأعيان الثابتة فإنّ العلم تابع لها عند العرفاء، فإذا اشتدّ وجدان العارف علمه وشعوره بهذه الثابتات واشتدّ عيانه لها بعين العلم والشعور لو توجّه فى حال التوجّه إلى الثابتات إلى نفس العلم وهو عين انقلاب التوجّه الطريق بالموضوعى فيشتدّ التوجّه عياناً فيعرف بالعلم أمرين:

الأوّل: أنّ علمه وشعوره لا ينقص ولا يتغيّر بوجه من الوجوه فى عين كشف

العلم أن لا واقعيّة بوجه من الوجوه لشيء من الثابتات الفرضيّة بمجرد قطع التوجّه وصرفه عنها إلى نفس العلم، فإذا عرف ذلك يعرف أنّ الإنسان بالنسبة إلى أفعاله التي لم يصدر عنه له علم (بها) (الف) بلا معلوم<sup>١</sup>، وبالذواعي والخواص والمرجّحات والعلل إذ لا معلوم بوجه من الوجوه، فعن هذا العلم يشاء ويريد ما يشاء، وهذا آية للعلم التابع إذ لا متبوع ولا معلوم لربّ العزّة جلّت عظمته، وأنّه تعالى لا نهاية لعلمه وشدّة شعوره لعدم النهاية لشدّة كمالاته، فهو عالم شاعر بذاته بالنظامات الغير المتناهية والأطوار الغير المتناهية والأفعال الممكن وقوعها في التقديرات الغير المتناهية على وجه يكون نسبة ما يعاين من العوالم إلى ما يعلمه ويشعره بذاته نسبة المتناهي إلى غير المتناهي لعدم التناهي لشدّة العلم والحياة والشعور بلا إضافة إذ لا معلوم بوجه من الوجوه، وهذا هو العلم التابع إذ لا متبوع، والعلم إذ لا معلوم، وهذا هو علم الغيب وهو تعالى شأنه علام الغيوب.

وحيث أنّ الواقعيّة لا تتوقّف إلّا على المشيئة التي بعين العلم فالعلم عين القدرة على كلّ شيء بلا نهاية فإنّه تعالى لعلوّ ذاته عن النهاية والحدّ لا نهاية لعلمه فلا نهاية لقدرة فلا بدّ من المشيئة لأنّه بكمال ذاته، وآية ذلك المشيئة التي يملكها الإنسان بالعلم.

ففي الحديث الشريف:

«يا بن آدم، بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء».<sup>(ب)</sup>

وحيث إنّ علم ربّ العزّة مكنون مخزون إذ لا متبوع ولا معلوم فلا تعيّن لعدم المعلوم، وعدم الحدّ للكشف فلا تعيّن لما يقع من النظام فلا بدّ في مقام التعيّن أن

(الف) النجفي و صدرزاده.

(ب) الكافي، ج ١، ص ١٥٢؛ بحار الانوار، ج ٥، ص ٤٨.

يكون التعيّن بالمشيئة، ولا يتعيّن إلا بالثبوت العلمى عن المشيئة كى يعرف عباده علمه على نحو التبعية إذ لا متبوع. وحيث أنّ التعيّن والثبوت العلمى بالمشيئة يكون ذلك التعيّن عين مشيئة النظام قبل كونه وظهور علم ربّ العزة حمّله الحملة؛ فتعيّن النظام من حيث الصفات والحدود بالثبوت العلمى بالمشيئة قبل كونه مشيئته تعالى بالنظام، وتعيّنه من حيث الخصوصيات والألوان إرادته تعالى للنظام، وتعيّنه من حيث التقديم والتأخير تقديره تعالى للنظام، فهذا العلم علم الأشياء إظهاراً للعلم بالنظام المعيّن قبل أن يكون، وبالإرادة ميّز أنفُسها وعرف خصوصياتها، وبالتقدير عرف مقاديرها،<sup>(١١٨\*)</sup> ولهذا لا بدّ من القضاء فى ليالى القدر.<sup>(١١٩\*)</sup> فالتعيّن بالمشيئة عين الثبوت العلمى إظهاراً للعلم بالنظام المعيّن قبل الكون الخارجى فهو عين مشيئة النظام المعيّن وإرادته وتقديره قبل القضاء.

وحيث أنّ ذلك التعيّن بالمشيئة ولا معنى لوجوب المشيئة له البداء<sup>(١٢٠\*)</sup> فيما شاء وفيما أراد وفيما قدّر، فله أن يمحو ما أثبت فى هذا العلم<sup>٢</sup> ويثبت ما كان محواً، ويقدم ويؤخر ما قدّر فى هذا العلم ثمّ يقضى على خلاف ما أثبت أولاً بل على طبق الإثبات الثانى، وله أن لا يقدر لبعض الأفعال وقتاً فى هذا العلم. وحيث أنّ هذا الثبوت العلمى إظهار للعلم بالنظام المعيّن قبل أن يكون من حيث العلميّة يقال: إنّ العلم الثانى لربّ العزة لأنّه مالك له، وإنّه يعلم النظام المعيّن قبل كونه على وجه التبعية، ولا شىء إلا ما شاء الله فى علمه والأفعال مقدّرة فى العلم، وهذا العلم الذى يقضى فيه بعض الأشياء ولا يقضى بعضها، وبعضها موقوف عنده غير مقدّر، ومن حيث الثبوت العلمى يقال: إنّ كتاب بين يديه تعالى يحوفيه ويثبت كما فى الروايات.<sup>(١٢١\*)</sup>

فشيئة الأفعال وإرادتها وتقديرها هى الثبوت العلمى، وتعيّن الأفعال فى التقادير المتعيّنة قبل كونها لا الحياة والعلم والقدرة والمشيئة التى بها الأفعال

لأنّها بعين (الف) هذا العلم فلا تثبت به فإنّ الثبوت والمعلومية خلاف ذاتها، ولهذا علمه تعالى في مرتبة ذاته برأيه وبدائه ومشيتّه قبل فعلها غلط لأنّ المشيّة والرأي<sup>٣</sup> فعله بذاته تعالى مقدّسة عن المعلومية والإضافة إلى شيء، فحال المشيّة حال العلم لأنّها بالعلم، ومعلومية ذاته خلاف ذاته بل يقال إنّهُ أعزّ وأجلّ من أن يكون جهل فيه.

وحيث أنّ المشيّة بكمال الذات لا ظهور لها إلّا بالثبوت العلمى ولا ظهور لحدوثها إلّا بحدوث الثبوت العلمى، ولا ظهور لتعدّدها إلّا بتعدّد الثابتات كما أنّ ظهور مشيّة الله تعالى مالكيّة مشيّننا لا يكون إلّا بمشيّننا لأنّنا لانملك المشيّة إلّا بتخليكه تعالى، فلا بدّ من قول إن شاء الله في كلّ فعل،<sup>(١٢٢\*)</sup> لأنّنا لانملك مشيّننا إلّا عن مشيّة الله تعالى إياها<sup>(١٢٣\*)</sup>. وإلى (ب) الحيث الأوّل (و) (ج) كون تعيّن النظام بالمشيّة عين الثبوت العلمى وهو عين العلم الثانى لربّ العزّة بالنظام المعين قبل أن يكون ينظر الروايات الواردة بأنّ الله علمين:<sup>(١٢٤\*)</sup> علم مخزون مكنون منه البداء؛ لتقدّسه عن التعيّن إذ لا متبوع ولا معلوم، وعلم علّمه<sup>(د)</sup> الله الحمله. قال الله عزّ وجلّ: «فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ».<sup>(١٢٥\*)</sup> (هـ) وقال عزّ وجلّ: «سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ».<sup>(و)</sup>

و قال تعالى: «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ

(الف) صدرزاده: عين.

(ب) صدرزاده: فإلى.

(ج) صدرزاده.

(د) صدرزاده: حمّله.

(هـ) سورة الأنبياء، الآية ٢٢.

(و) سورة الزخرف، الآية ٨٢.



الْعَرْشِ الْعَظِيمِ». (الف)

(و) قال تعالى: «قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ». (ب)

(و) قال تعالى: «فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ». (ج)

وقال تعالى: «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ». (د)

وقال تعالى: «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ». (هـ)

وقال تعالى: «ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ». (و)

وقال تعالى: «وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ». (ز)

وقال تعالى: «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ». (ح)

وقال تعالى: «وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ». (ط)

وقال تعالى: «وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ.

(الف) سورة التوبة، الآية ١٢٩.

(ب) سورة المؤمنون، الآية ٨٦؛ إضافة فى نسخة صدرزاده.

(ج) سورة المؤمنون، الآية ١١٦؛ إضافة فى نسخة صدرزاده.

(د) سورة النمل، الآية ٢٦.

(هـ) سورة غافر، الآية ١٥.

(و) سورة البروج، الآية ١٥.

(ز) سورة الحاقة، الآية ١٧.

(ح) سورة غافر، الآية ٧.

(ط) سورة الزمر، الآية ٧٥.

عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا». (الف)

وقال تعالى: «قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا». (ب)

وأما الروايات:

ففي البحار مسنداً عن ثامن الأئمة صلوات الله عليه، قال:

«الْعَرْشُ لَيْسَ هُوَ اللَّهُ وَالْعَرْشُ اسْمُ عِلْمٍ وَقُدْرَةٍ وَعَرْشٌ فِيهِ كُلُّ شَيْءٍ». (ج)  
وفيه عن التوحيد مسنداً عن أبي عبدالله صلوات الله عليه في رواية شريفة، قال:

«وَالْعَرْشُ هُوَ الْعِلْمُ الَّذِي لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ قُدْرَهُ». (د)

وفيه أيضاً مسنداً عن حنان بن سدير، قال: سألت أبا عبدالله صلوات الله عليه عن العرش والكرسي، فقال: وقال: إلى أن قال:

«ثُمَّ الْعَرْشُ فِي الْوَصْلِ مُفْرَدٌ مِنَ الْكُرْسِيِّ لِأَنَّهَا بَابَانِ مِنْ أَكْبَرِ أَبْوَابِ الْغُيُوبِ وَهُمَا جَمِيعَا غَيْبَانِ وَهُمَا فِي الْغَيْبِ مَقْرُونَانِ لِأَنَّ الْكُرْسِيَّ هُوَ الْبَابُ الظَّاهِرُ مِنَ الْغَيْبِ الَّذِي مِنْهُ مَطْلَعُ الْبِدْعِ وَمِنْهَا الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا وَالْعَرْشُ هُوَ الْبَابُ الْبَاطِنُ الَّذِي يُوجَدُ فِيهِ عِلْمُ الْكَثِيفِ وَالْكُنُونِ وَالْقُدْرِ وَالْحَدِّ وَالْأَيْنِ وَالْمُشَيَّةِ وَصِفَةُ الْإِرَادَةِ وَعِلْمُ الْأَلْفَاظِ وَالْحَرَكَاتِ وَالتَّرَكِّ وَعِلْمُ الْعَوْدِ وَالْبَدَاءِ فَهُمَا فِي الْعِلْمِ بَابَانِ مَقْرُونَانِ لِأَنَّ مُلْكَ الْعَرْشِ سَوَى مُلْكِ الْكُرْسِيِّ وَعِلْمُهُ أَغْيَبُ مِنْ عِلْمِ الْكُرْسِيِّ فَمِنْ ذَلِكَ قَالَ: رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَيُّ صِفَتِهِ أَعْظَمُ مِنْ صِفَةِ الْكُرْسِيِّ وَهُمَا فِي ذَلِكَ مَقْرُونَانِ.

(الف) سورة هود، الآية ٧.

(ب) سورة الإسراء، الآية ٤٢.

(ج) بحار الأنوار: ج ٥٥، ص ١٤، باب ٤-العرش والكرسي وحملتهما... ص: ١

(د) بحار الأنوار: ج ٤، ص ٨٩، باب ٢-العلم وكيفيته والآيات الواردة فيه... ص:

٧٤: التوحيد ص ٣٢٧.

قُلْتُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ فَلِمَ صَارَ فِي الْفَضْلِ جَارَ الْكُرْسِيِّ؟ قَالَ ﷺ: إِنَّهُ صَارَ جَارَهُ لِأَنَّ  
عِلْمَ الْكَيْفُوفِيَّةِ فِيهِ وَفِيهِ الظَّاهِرُ مِنْ أَبْوَابِ الْبَدَاءِ وَأُنْيَتِهَا وَحَدَّ رَتْقِهَا وَفَتْقِهَا  
فَهَذَانِ جَارَانِ أَحَدُهُمَا حَمَلَ صَاحِبُهُ فِي الظَّرْفِ وَبِمِثْلِ صَرْفِ الْعُلَمَاءِ وَلَيْسَتْ دِلُّوا  
عَلَى صَدَقِ دَعْوَاهُمَا لِأَنَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ».

إِلَى أَنْ قَالَ: فَلْيُمِثِّلْ هَذِهِ الصِّفَاتِ قَالَ: رَبُّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ. يَقُولُ: رَبُّ الْمَثَلِ  
الْأَعْلَى عَمَّا بِهِ مَثَلُوهُ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى الَّذِي لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَلَا يُوصَفُ وَلَا يُتَوَهَّمُ  
فَذَلِكَ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَصَفَ الَّذِينَ لَمْ يُؤْتُوا مِنَ اللَّهِ فَوَائِدَ الْعِلْمِ فَوَصَفُوا رَبَّهُمْ  
بِأَذْنَى الْأَمْثَالِ وَشَبَّهُوهُ بِالْمُتَشَابِهِ مِنْهُمْ فِيمَا جَعَلُوا بِهِ فَلِذَلِكَ قَالَ وَ مَا أُوتِيتُمْ مِنْ  
الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا فَلَيْسَ لَهُ شَبْهٌ وَلَا مِثْلٌ وَلَا عَدْلٌ» (الف)

أقول: هذه الرواية صريحة في أَنَّ هذه العلوم لا يتوهم ولا يوصف بل يدور  
مدار إعطاء الله تعالى فوائده العلم.

وفيه عن الكافي في رواية الجاثليق، قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه:  
«وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ هُمُ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ حَمَلَهُمُ اللَّهُ عِلْمَهُ، وَلَيْسَ يُخْرَجُ مِنْ  
هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ شَيْءٌ خَلَقَ اللَّهُ فِي مَلَكُوتِهِ وَهُوَ الْمَلَكُوتُ الَّذِي أَرَاهُ اللَّهُ أَصْفِيَاءَهُ وَآرَاهُ  
خَلِيلَهُ ﷺ فَقَالَ وَكَذَلِكَ نَرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ  
الْمُوقِنِينَ» (ب) الآيات، الحديث. (ج)

وفيه عن روضة الواعظين: روى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه صلوات الله  
عليه أنه قال:

(الف) بحار الأنوار: ج ٥٥، ص ٣٠، باب ٤-العرش والكرسى وحملتهما..... ص: ١؛  
التوحيد ص ٣٢١.

(ب) سورة الأنعام، الآية ٧٥.

(ج) بحار الأنوار: ج ٥٥، ص ٩، باب ٤-العرش والكرسى وحملتهما...؛ الكافي ج ١  
ص ١٢٩.

«فِي الْعَرْشِ تِمْنَالُ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنَ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ». قال: «وهذا تأويل قوله: «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ»». (الف)

وفيه عن بعض الكتب، عن علي بن الحسين عليه السلام:

«أَنَّ فِي الْعَرْشِ تِمْنَالَ جَمِيعِ مَا خَلَقَ اللَّهُ». (ب)

وفي روايات المعراج عنه عليه السلام، قال:

«فَقَالَ لِي: يَا مُحَمَّدُ هَذَا الْحَرَمُ وَأَنْتَ الْحَرَامُ وَلِكُلِّ مِثْلِ مِثَالٍ». (ج)

وفي شرح: «يا من أظهر الجميل» (ما يناسب ذلك) <sup>(د)</sup>. كما في مفتاح الفلاح ما يقرب بتلك المضامين. (١٢٦\*)

ولما كان تعيّن النظام بالمشيئة التي عين ظهور العلم بالنظام قبل أن يكون بالثبوت العلمى فيكون هذا العلم عين الكتاب المبين، وإلى هذا الحيث ينظر جملة من الآيات <sup>(هـ)</sup> والأحاديث.

قال الله عز وجل: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ». (و) و(١٢٧\*)

وقال عز وجل: «وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ

(الف) سورة الحجر، الآية ٢١.

بحار الأنوار: ج ٥٥، ص ٣٤، باب ٤-العرش والكرسى وحملتهما...

(ب) بحار الأنوار: ج ٥٥، ص ٣٦، باب ٤-العرش والكرسى وحملتهما..... ص: ١

(ج) بحار الأنوار: ج ١٨، ص ٣٥٧، باب ٣-إثبات المعراج ومعناه...

(د) اضافة فى نسختى النجفى و صدرزاده؛ وليس «كما فى مفتاح الفلاح ما يقرب

بتلك المضامين» فى نسختى صدرزاده و النجفى و الملكى الميانجى.

(هـ) «الآيات» ما اضافه المؤلف فى تصحيحه المصدر.

(و) سورة الحديد، الآية ٢٢

مُبين». (الف) و(١٢٨\*)

وقال عز وجل: «وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ». (ب) و(١٢٩\*)

وقال تعالى: «وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ». (ج) و(١٣٠\*)

وقال تعالى: «وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ». (د)

وقال تعالى: «وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا». (هـ)

وقال تعالى: «كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ». (و)

وقال تعالى: «عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى». (ز) و(١٣١\*)

وقال تعالى: «إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ». (ح)

وقال عز وجل: «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ \* فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ». (ط) و(١٣٢\*)

فمن عرف الثبوت العلمى يعرف اللوح المحفوظ، فإنَّ اللحظة لرب العزة  
في اللوح المحفوظ والمحو والإثبات في الكتاب المبين.  
وأما الروايات:

فعن العلل مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام في رواية شريفة:

«أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَ الْقَلَمَ فَجَرَى عَلَى اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ

(الف) سورة النمل، الآية ٧٥.

(ب) سورة يس، الآية ١٢.

(ج) سورة الزخرف، الآية ٤.

(د) سورة ق، الآية ٤.

(هـ) سورة النبأ، الآية ٢٩.

(و) سورة هود، الآية ٦.

(ز) سورة طه، الآية ٥٢.

(ح) سورة الحج، الآية ٧٠.

(ط) سورة البروج، الآيتان ٢١ و ٢٢.

الْقِيَامَةِ إِلَى أَنْ قَالَ: وَأَنَّ كُتِبَ اللَّهُ كُلُّهَا فِيمَا جَرَى فِيهِ الْقَلَمُ... مِنْهَا هَذِهِ الْكُتُبُ الْأَرْبَعَةُ الْمَشْهُورَةُ فِي هَذَا الْعَالَمِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ وَالزَّبُورُ وَالْقُرْآنُ أَنْزَلَهَا اللَّهُ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ عَلَى رُسُلِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ». (الف)

وعن العياشي مسنداً عن الصادق عليه السلام عن أبيه عليه السلام في رواية شريفة إلى أن قال: «قَالَ فَأَمَرَ اللَّهُ الْقَلَمَ فَجَرَى بِمَا هُوَ كَاتِبٌ وَمَا يَكُونُ فَهُوَ بَيْنَ يَدَيْهِ مَوْضُوعٌ مَا شَاءَ مِنْهُ زَادَ فِيهِ وَمَا شَاءَ نَقَصَ مِنْهُ وَمَا شَاءَ كَانَ وَمَا شَاءَ لَا يَكُونُ». (ب)

وعن جامع الأخبار مسنداً عن الكرخي قال: سألت جعفر بن محمد عليه السلام عن اللوح والقلم، فقال:

«هُمَا مَلَكَان». (ج)

أقول: القلم ما به الكتابة واللوح هو الحافظ لما كتب، فيمكن أن يكون المراد من اللوح (د) رسول الله ﷺ، ومن القلم (هـ) الإمام المبين وهو أمير المؤمنين عليه السلام، وقد جمعنا الروايات المروية في المشيئة والإرادة والتقدير والكتاب في معارف القرآن.

عن كنز الكراجكي: رَوَى الْحَسَنُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ الدَّيْلَمِيُّ عَنْ رِجَالِهِ بِإِسْنَادِهِ يَرْفَعُهُ إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْقُضَيْلِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى

(الف) بحار الأنوار: ج ١١، ص ٢٢٣، باب ٥- تزويج آدم حواء وكيفية بدء النسل منهما وقصة قابيل وهابيل وسائر أولادهما ..... ص: علل الشرايع، ج ١، ص ١٨.

(ب) بحار الأنوار: ج ٥٤، ص ٣٦٩، باب ٤- القلم واللوح المحفوظ والكتاب المبين والإمام المبين وأم الكتاب ..... ص: ٣٥٧؛ تفسير العياشي، ج ١، ص ٢٩.

(ج) بحار الأنوار: ج ٥٤، ص ٣٦٨، باب ٤- القلم واللوح المحفوظ والكتاب المبين والإمام المبين وأم الكتاب ..... ص: ٣٥٧.

(د) جميع النسخ: «القلم»؛ ولكن صححه المؤلف ب: «اللوح».

(هـ) جميع النسخ: «اللوح»؛ ولكن صححه المؤلف ب: «القلم».

«ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ»؟ قَالَ: نِ اسْمُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَالْقَلَمِ اسْمُ  
لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ (الف)





## تذييلات الباب الحادى والعشرون

١ - إنَّ أحد الطرق في التوجه بالعلم بلامعلوم هو التنبّه إلى الأفعال الذي لم يصدر عن الفاعل و هو يعلمها قبل وقوعها. بيان ذلك في أثر آخر للمؤلف.

وأما العلم بلامعلوم فنور العلم يكشف أنَّ العلم الذاتي قبل مرتبة التعقّل يكشف عن أشياء وصور غير متناهية، ويكشف عن نقايضها ويتعيّن تعقّلها بالرأى. مثلاً إذا أردنا بناء الدار فقبل تعقّل البناء فنور العلم يكشف لنا بنائات غير متناهية وكذلك نقايضها. ففي مقام التكوين يحتاج إلى الرأى وإلا لارتفع النقيضان في مرحلة التكوين. فيكشف العلم عن أشياء لا واقعيتها لها ولا تحقق؛ لما قلنا أنَّ العلم كاشف بالذات ولا يحتاج إلى شيء محقق حتّى يتعلّق العلم به وكذلك الرأى. فنفس العلم كاشف بالذات، وأما الكون العقليّ أو الخارجيّ يتوقّف بالرأى بمعنى أنّه يعيّن وبالتعيين يتكوّن ويتحقّق... ونور العلم يكشف عن كون الراي مبيناً للعلم وللنفس وللذّى يتعيّن بالرأى كما أنَّ نور العلم يكشف عن كون العلم مبيناً للمكشوف ومبيناً للنفس؛ والرأى فعل نورى واجب الصدور من الذات ولا يمكن العلم به، لأنّ الظاهر بالذات لا يمكن العلم به والآ يلزم كونه يكشف العلم في مرتبة المظلمات ولا يكون مقدوراً... (انوار الهداية، صص ٤٣ و ٤٤)

و أيضاً قد فتح باباً آخر في التوجه إلى العلم بلامعلوم وهو باب النقيضين:

«... وقد ثبت سابقاً خلافاً للحكماء العلم بلامعلوم والقدرة بلامقدور؛ لما قلنا من أنَّ العقل يكشف العدم المصداق المقابل للوجود المطلق مع أنّه لا واقعيتها له، ويكشف مع كلّ كيان في رتبة كونه، لا كونه ومع كلّ لا كيان كونه في رتبة لا كونه. ويكشف الكون والآكون معاً مع أنّها في مرحلة الكيان متناقضان وفي مرحلة العلم مؤالفان. فهذه المرتبة فوق مرتبة الكيانات

والتناقضات. وبعد العلم السابق بالكيان واللاكيان والقدرة المتحدة معه، فلا بدّ في مرحلة الكيان العقليّ من تعقّل أحدهما لاستحالة رفع النقيضين في مرحلة الكون (انوار الهداية، ص ٦٩ و ٧٠)

٢ - المحو والإثبات والتقديم والتأخير في علمه تعالى حيث يشاء دون أن يوجب شبهة الترجيح بلامرّجّ، في بيان المؤلف في أثر آخر.

فإذا كان له الرأى والبداء في قضاء ما قدّر فله الرأى في محو ما قدّر وإثبات ما لم يقدر و تقديمه وتأخير، فيمحو ويثبت ويقدم ويؤخر، فله النظر وله الأمر، فإذا كان العلم بلا معلوم ولا تعيين لما يكشفه العلم بالذات لمقدورية أمثال النظام الكائن وعدم تعيينه من حيث الكشف التفصيلي في عرضه فلا بدّ في تعيين أحد النظامات ممّن [: من، نسخة الدامغانى] المخصّص. فإذا كان العالم القادر بذاته ممّن له الرأى يكون رأيه مخصّصاً والمراد بأنّ له الرأى أنّه يملك الرأى بالكون والرأى باللاكون والرأى بالفعل والرأى بالترك والرأى بكلّ واحد من النظامات من حيث وحدة الرأى حقيقة وذاتاً لا من حيث تعدّد الرأى و امتياز كلّ واحد عن الآخر بالحدود والمتعلّق فله الرأى بالكون والرأى باللاكون من حيث وحدة الرأى حقيقة لامن حيث إنّ الرأى بكلّ واحد غير الرأى بالآخر ممّا تاز أحدهما عن الآخر بالحدود والمتعلّق بل من حيث وحدة الرأى و أنّه حقيقة واحدة فله الرأى في الفعل والرأى بالترك والرأى بالكون والرأى باللاكون من حيث إنّ الرأى بكلّ عين الرأى بالآخر لا من حيث أنّها رأيان كى يرجع إلى الإطلاق بل له الرأى بالفعل والرأى بالترك من حيث وحدة الرأى و أنّه فعل واحد وحقيقة واحدة بالذات لا من حيث تعدّدها في الخارج بالحدود والمتعلّق نظير النظر والشهود فله النظر والرؤية للفعل وله النظر والرؤية للترك من حيث أنّه رؤية ونظر صادر عنه بالوجوب لا من حيث إنّ الرؤية للفعل غير رؤية الترك وهذا هو المراد باللام في قولهم «له البداء»، فإذا كان العالم القادر له الرأى بأيّ واحد من النظامات المتساويات فله الرأى بأيّ طور من الأطوار وله الرأى في الفعل والترك والكون واللاكون [لا، نسخة الدامغانى] من حيث تعدّد الرأى خارجاً بل من حيث وحدة الرأى حقيقة وذاتاً من حيث ما يصدر عنه، ومتى حصل الرأى بنظام حاصل أو لفعل أو لكون من حيث وحدة الرأى يكون الرأى مخصّصاً لمتعلّقه بالضرورة. فهو لكامل ذاته يخصّص المتساويين فيختص برحمته من يشاء و حيث إنّ مالكيّة الرأيين لا يرجع إلى مالكيّة الرأيين الممتازين خارجاً بالحدود والمتعلّق بل يرجع إلى ملكيتهما من حيث وحدة الرأى من حيث ما يصدر عنه، يقال يملك الرأى وله البداء ولا يقال له رأيان وبدائان فيكون من له الرأى دائماً بالفعل وبالوجوب بالنسبة إلى

رأيه لامتناع ارتفاع النقيضين من الفعل و الترك للملتفت فإنّ الرأى بوحدته الحقيقية من حيث واحد صادر عنه بالوجوب فالرأى بالفعل من حيث أنّه رأى عين الرأى بالترك من حيث الصدور عنه و ان كان غيره خارجاً لمحدوديته بمحدود خاصة و تعلقه بالترك و لكن التعدد الخارجى و الإعتبار [الإمتياز، الدماغانى] أجنبى عن الحىث الذى يصدر الرأى عمّن له الرأى و لهذا لا يرد الإشكال بأنّ الكامل له الرأى بالفعل و له الرأى بالترك فما المرجح لتعلق رأيه بالفعل و حلّه أنّ من له الرأى حين الرأى بالفعل لا يرى الفعل إلّا من حيث وحدة الرأى به مع الرأى بالترك لا من حيث أنّ الرأى بالفعل ممتاز عن الرأى بالترك خارجاً و بعد صدوره هذا بحيث [بهذا الحىث، نسخة الدماغانى] لا يحتاج إلى علة فإنّ الرأى بالفعل أو الترك من حيث وحدة الرأى لا يعلّل إلّا بحال ذاته لأنّه فعل واحد غير متعدد من حيث الذى يصدر عنه. نعم لو صدر الرأى عنه بالفعل غير الرأى بالترك لا بدّ من العلة و لكن لو صدر عنه الرأى بالفعل من حيث أنّ الرأى بالفعل عين الرأى بالترك من حيث الحقيقة و الذات فلا يعلّل إلّا بحال ذاته. (الجبر و التفويض (القضاء و القدر و البداء)، نسخة الدماغانى، صص ٦٥ إلى ٦٧ و نسخة صدر زاده، صص ٦٢ و ٦٣)

٣ - غالباً ما، يستفيد المؤلّف من تعبير «الرأى» في سائر آثاره عند شرح الفاعلية بعد بيان العلم بلامعلوم. لكن هذا التعبير ليس مأخوذاً من الروايات؛ و لم يستفد المؤلّف من هذا التعبير في هذه الرسالة - وهي من أواخر مؤلفاته - إلا في هذا الموضع. بل إستفاد من التعابير الروائية كالمشيئة و الإرادة و... بدلا منه توضيحاً له. توضيح ذلك أنّ الرأى هو المنشئ للبداء لغة و إستعماله في نظر المؤلّف إنما هو لمعناه اللغوي و هو المادّة المشتركة في المشيئة و الإرادة و التقدير و البداء و هو نظير الشهود العلمى. فلا يخفى عليك أن استعمال الألفاظ في معناها اللغوي غير جعل الإصطلاح و إستعماله في غير معناه، فهو الحاد في اللغة، كما كان هذا دأب الفلاسفة و العرفاء.

البداء مصدر بدا يبدؤ منقوصاً و هو، كما عن الجوهري (الصحاح، الجوهري، ج ٦، ص ٢٢٧٨: [بدا] بدا الامر بدوا، مثل قعد قعودا، أى ظهر، و أبديته: أظهرته. و قرئ قوله تعالى: (وهم اراذلنا بادی الرأى) أى فى ظاهر الرأى. و من همزه جعله من بدأت، و معناه اول الرأى. و بدا القوم بدوا، أى خرجوا إلى باديتهم، مثال قتل قتلا، و بداله فى هذا الامر بداء، ممدود، أى نشأ له فيه رأى. [مصحح] و غيره نشأ الرأى، بخلاف المهموز بدء يبدء بدوا كقعد قعودا، إذا ظهر، و أبديته أى أظهرته، و بداله فى الأمر بداء ممدوداً أى نشأ له الرأى (الجبر و

التفويض (القضاء والقدر والبداء)، نسخة الدامغانى، ص ٤٥ ونسخة صدرزاده، ص ٤٤)  
 يكون الفاعل ممن له رأى فى الطرفين المتساويين وإليه المشية، فيكون المشية والتعين عن  
 رأيه وبدائه ويكون عن رأيه ارادة ما شاء و تقدير ما أراد وقضاء ما قدر وإمضاء ما قضى و  
 معنى ذلك أنّ له الرأى بخلافه فى كلّ المراتب وإذا وقع القضاء بالإمضاء فلا بداء فلا وجوب له فى  
 شئ من المراتب لأنّ له الرأى والبداء وإليه المشية ويده الأمر قبل المشية وقبل الإرادة وقبل  
 التقدير وقبل القضاء بعده ايضاً. (نسخة الدامغانى، ص ٦٥ ونسخة الصدرزاده، ص ٦١)  
 الرأى بمعنى النظر والشهود العلمى.

... الرأى الذى مبين سنخاً مع الكائنات فأنه نظير الشهود العلمى... (ذلك المصدر، نسخة  
 الدامغانى، ص ٦٧ ونسخة صدرزاده، ص ٦٤)  
 ... الرأى نظير الشهود فعل واحد و حقيقة واحدة... (ذلك المصدر)

الرأى مرتبة التعقل والتصور بعد مرتبة العلم الذاتى.  
 أما إذا راجعنا الى انفسنا وجدنا أنّ مرتبة التعقل والتصورات بعد مرتبة العلم الذاتى. فلما  
 شئنا، فنتكوّن فى العقل بالرأى. فشئتنا عبارة عن تعقله وتصوّره. ثم بعد هذه المرتبة مرتبة  
 الكيانات الخارجيّة التى هى من عوارض البدن وذلك ايضاً بالرأى. والتكوّن العقلى لا يتحقّق إلا  
 بالرأى بعد مرتبة الكشف الذاتى للألفات و اطوارها و مزاياها مع نقايتها. فإذا شاء تعقل و  
 تصوّر الالف الكذائى والآ فلا يتعقله. فمرتبة المشية والارادة والتقدير فى انفسنا هى التعقل و  
 الكيان العقلى بالرأى. وهذه الثلاثة كلّها رأى. والفرق أنّ متعلّق المشية صرف الكيان الاجمالى،  
 نقيض لا كيان. و متعلّق الارادة خصوصياته النوعيّة والصنفيّة باقى الخصوصيات. و متعلّق  
 التقدير مقاديرها جسماً وبقائاً (انوار الهداية، ص ٨٦)



## الباب الثانى والعشرون من أبواب الهدى

معرفة آيات مشيئته تعالى التى جاءت فى العلوم الإلهية  
وكذا معرفة آيات إرادته وتقديره وقضائه تعالى  
فى قبال ما جاءت فى العلوم والمعارف القديمة

فمن آيات تلك المشيئة والإرادة والتقدير والقضاء ما وهب الله تعالى لنا من العلم بلا معلوم فى الأفعال التى بكثرة صدورها منا حصل لنا العلم التابع إذ لا متبوع ولا معلوم قبل مشيئتنا، وطريق التذكّر إلى ذلك وباب الهدى إليه أنه من الظاهر بنور العلم أنّ الجواهر المختلفة بسبب اختلاف الأعراض تعرضها طبيعة يكون لها أثر واقتضاء، ولا يصدر الأفعال عتاً إلا بعد تحقق المقتضيات الراجعة إلى الطبائع العارضة للجواهر الحاصلة فى الأجساد باختلاف الأغذية والأشربة المختلفة المختلطة فلا يتحقق فعل من الأفعال إلا بسبب من الأسباب، واقتضاء من المقتضيات، ولهذا عند الغفلة والتوجّه إلى غير الأفعال يصدر تلك الأفعال من الإنسان بحسب تلك المقتضيات والدواعى بلا اختياره ومشيئته وقصده، فيأكل

و يشرب و يمشى من غير التفات فتكون الأفعال من معلومات تلك الدواعى وتأثير تلك المؤثرات، واقتضاء تلك المقتضيات ممّا هو ظاهر لا ريب فيه إلاّ أنّه من أعظم شرائط تأثير تلك العلل و المؤثرات و المقتضيات مشيئة العاقل عند علمه و التفاته فيمتنع عند الالتفات و العلم تحقّق فعل عن مقتضيه وداعيه إلاّ عند المشيئة عياناً لأنّ حقيقة الممكن الشيئية عند المشيئة فلا بدّ من المشيئة، وحيث أنّ المشيئة بالعلم يمتنع أن تؤثر هذه الدواعى فيها لأنّها بعين العلم، و العلم مقدّس من أن يتأثر بالنور فضلاً عن الظلمات كما أنّها مقدّسة من الوجوب والإمكان لأنّها بعين العلم بلا تحقّق شيء فيه.

و من أعجب الأمور أنّ للإنسان عقلاً ونفساً وفيها دواعى الخير والشرّ، وله (لمّة) (الف) الملك وله (لمّة) (ب) الشيطان<sup>(١٣٣\*)</sup>، والإنسان له المشيئة، فأيّ شيء يفعل لاحالة يكون عن مقتضى وداع عند المشيئة، وهذا من عجائب الخلقة، فكلّ فعل فعل (ج) لاحالة له داع ومقتضى، وعند الترك لاحالة له مانع و رادع و زاجر، مضافاً إلى الدواعى و الزواجر و الموانع التشريعية كما لا يخفى<sup>١</sup>.

بيان ذلك أنّ الجهات الراجعة إلى فقر الممكن تقتضى الشرّ لأنّه بعد الاستغناء بالحياة و العلم و القدرة يقتضى التكبرّ و العجب، و من حيث نور العلم و العقل يقتضى الخضوع و الشكر، و لهذا تكون النفس و العقل متقابلين، وكذلك الشيطان و الملك فالمقتضى للخير أو الشرّ قهراً يكون بعينه هو الرادع و المانع عن ضدّ مقتضاه، وكلّ شيء وقع لاحالة يكون عن مقتضى وداع بالمشيئة، ولهذا يختبر الإنسان بالخير والشرّ، وعند العقل و الالتفات يعاقب لأنّ الشرط في كلّ طرف هو المشيئة، و المشيئة حيث أنّها بذات العلم منزّهة عن التأثير بالمقتضيات، وحيث

(الف) صدرزاده.

(ب) صدرزاده.

(ج) ليس في صدرزاده.

أنَّها بكمال العلم متعالية عن الشبابة بالأفعال. وإذا عرف الإنسان علمه يعرف أنَّ العلم كاشف عما يقتضيه المقتضيات على وجه التبعية إذ لا متبوع ولا معلوم. فبعد ثبوت الدواعي والعلوم بالمقتضيات يشاء الفعل و بمجرد المشيَّة يثبت أصل الفعل وهو تعقله<sup>٢</sup>، فيقال: إنَّه شاء، وبالمشيَّة يتعيَّن خصوصياته بالثبوت العلمى وهو القصد والإرادة، وبها يتعيَّن الحدود وهو التقدير، وحيث أنَّ كلاًها بالمشيَّة الأولى فله البداء، ولهذا الذى ذكرنا تكون الإرادة من المخلوق الضمير،<sup>(١٣٤\*)</sup> وما يبدو من الفعل وهو النيَّة من حيث خفائه، والقصد من حيث الاستقامة عليه والعزم عند عدم البداء والجزم عند القضاء، والحكم بتحريك الأعضاء بلا قول،<sup>(الف)</sup> بل يكفى فيه المشيَّة والإرادة والعزم والجزم بعد الدواعي والمقتضيات فى الفعل فيقع الفعل الذى من آثار المقتضيات والدواعي عن المشيَّة و(لأنَّ)<sup>(ب)</sup> تحقُّق المقتضى عن مقتضيه عند المشيَّة من ذاتيات الممكن، ولهذا لا يقع شيء إلاَّ عن المشيَّة، فإن كان ممَّا يمتحن به المخلوق فيقع بمشيَّة المخلوق وإلاَّ فلا بدَّ من مشيَّة ربِّ العزَّة.

والمشيَّة كما ذكرنا لما كانت بكمال العلم (فهى)<sup>(ج)</sup> مقدَّسة عن الوجوب والجواز والإمكان لعدم وجود أو ماهيَّة للمشيَّة فى العلم<sup>٣</sup> بل هى بعين العلم الذى منزّه عن وجود شيء فيه لأنَّ الفعل بكمال فعليَّة العلم وشدَّته وهو مقدَّس عن التأثير بسبب المؤثرات والمقتضيات والدواعي والعلل الغائيَّة. فظهر ممَّا ذكرنا به أنَّ العلم الذى علَّمنا الله تعالى آية لعلمه تعالى بكلِّ ما يمكن أن يتحقَّق بالأطوار الغير المتناهية على وجه التبعية إذ لا متبوع ولا معلوم،

(الف) يكون فى سائر النسخ: والحكم بتحريك الاعضاء بلا احتياج فى تحريك الاعضاء الى قول (انتهى).

(ب) صدرزاده.

(ج) النجفى و صدرزاده.

وحيث أنه مقدّس عن التعيين بأيّ وجه من الوجوه لا بدّ في تعيين نظام (خاص) (الف) من المشيئة فيها يتعيّن نظام خاصّ، والتعيّن بالثبوت العلمى وهو علمه الثانى بالنظام المعيّن قبل أن يكون، وعين مشيئته النظام قبل تحقّقه الخارجى لأنّه ظهورها، والتعيّن من حيث الخصوصيّات إرادة، والتعيّن من حيث الحدود تقدير، وكلّ ذلك كما ذكرنا بالثبوت العلمى قبل التحقّق والكيان الخارجى، وهذه الجهة لا بدّ من القضاء فى ليالى القدر لأنّ له البدء فيما شاء وأراد، وفيما قدّر، وكلّ ذلك إظهار لعلمه بالنظام المعيّن قبل أن يكون.

فمشيئة أفعال البشر وإرادتها وتقديرها ليست إلّا إظهاراً لعلمه الذاتى التابع فلا تؤثر فى اختيارية الأفعال منهم، وحيث أنّ كلّ ذلك بالمشيئة فله البدء، وحيث أنّ له البدء فلا وجوب (له) (ب) فله المحو والإثبات والتقديم والتأخير، ثمّ القضاء طبق ما شاء وأراد وقدّر، فلا محالة يكون ما يكون طبق ما ثبت فى العلم الثانى وحيث أنّ له البدء فى كلّ ما عيّنه من النظام فى مراتب التعيّن ليس للإنسان إلّا ما سعى، فإنّ المعرفة بأنّ لسعيه دخلاً من أعظم التوفيقات، فإنّ بالجدّ والاجتهاد والطلب والسعى فى الدعاء والإلحاح والتضرّع يحو ويثبت ويصير الشقيّ سعيداً وبالعكس، ولهذا ما عبّد الله بمثل البدء وما عظم الله بمثل البدء، فإنّ ذلك روح الكمالات التى يعرف لربّ العزّة، وبالجهاالة بهذا الكمال يجهل الكلّ.

---

(الف) النجفى والملكى الميانجى و صدرزاده.

(ب) النجفى و صدرزاده.



## تذييلات الباب الثانى والعشرون

١ - تأثير العلل و المقتضيات و المؤثرات في المشيئة في بيان آخر للمؤلف.  
ثم أنه قد ظهر أنّ التوفيقات و إيجاد الدواعى و العلل الغائية و إن كانت إذا لم تكن لا يصدر الأفعال عن الإنسان إلاّ أنّها ليست علة فاعلية و عند فعله لا يصدر إلاّ عن محض قدرته و رأيه و عند عدم التوفيقات لا يترك إلاّ عن محض قدرته و رأيه و لا دخل للتوفيقات في علة فاعلية مع أنّها لو [ليس «لو» في نسخة الدامغانى] لم تكن لما فعل الإنسان ذلك نظير أنّ العاقل الحكيم مع كمال قدرته على فعل اللغو و العبث لو لم يكن في الفعل غاية و حكمة لا يفعل عن كمال قدرته و عند وجودها يفعل لكن عن محض قدرته و اختياره نظير ما إذا دعى أحد إنساناً فأنه لولا الداعى لما أجاب مع أنّ دعوة الداعى ليست علة فاعلية كما لا يخفى، و هذا من عجب العجائب [العجائب، نسخة الدامغانى].

و منه يظهر أنّ الإنسان لما كانت فيها دواعى و علل غائية و مرجحات حسنة و قبحية في أفعاله و لها مقتضيات الصانع الحكيم أوجد الدواعى و المرجحات الإلهية في أفعاله و حال العمل يعطيه القدرة و رأى كى يقدر على الإتيان بالأفعال عن تلك الدواعى و عدمه فيسلط على المقتضيات و الأفعال التى لها دواعى فيتأب [فيثاب، نسخة الدامغانى] أو يعاقب.

توضيح ذلك: أنّه من المعلوم بالضرورة أنّ باختلاف التغذية من المواد السجينية و العليينية يختلف الأمزجة و الطباع و هى مؤثرة في خلقة الإنسان و خلقه و شهواته و هواه و هى المؤثرة في الدواعى و البواعث و المحركات للأفعال و هى المقتضية لحصول الميل و الشهوة إلى الغايات و الثمرات التى هى المرجحات و الدواعى و المقتضيات للأفعال.

فَعَنِ الْعِلَلُ، مُسْتَدًّا عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا رَفَعَهُ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ عِزَّافَانُ الْمَرْءُ نَفْسُهُ أَنْ يَعْرِفَهَا بِأَرْبَعِ طَبَائِعٍ - إِي أَنْ قَالَ - وَطَبَائِعُهُ الدَّمُ وَالْمِرَّةُ وَالرَّيْحُ وَالْبَلْغَمُ - إِي أَنْ قَالَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ - وَقَدْ جَرَى فِيهِ النَّفْسُ وَهِيَ حَارَّةٌ وَتَجْرِي فِيهِ وَهِيَ بَارِدَةٌ فَإِذَا حَلَّتْ بِهِ الْحَرَارَةُ أَشِيرَ وَبَطِرَ وَازْتَاخَ وَقَتَلَ وَسَرَقَ وَنَصَحَ وَاسْتَبَشَرَ وَفَجَرَ وَزَنَى وَاهْتَزَّ وَبَذَخَ وَإِذَا كَانَتْ بَارِدَةً أَهَمَّ وَحَزَنَ وَاسْتَكَانَ وَذَبَلَ وَنَسِيَ وَأَيْسَ فَهِيَ الْعَوَارِضُ الَّتِي تَكُونُ مِنْهَا الْأَسْقَامُ فَإِنَّهُ سَبِيلُهَا وَلَا يَكُونُ أَوَّلُ ذَلِكَ إِلَّا لِحَاطِيَّةٍ عَمِلَهَا... إِي آخِرَهَا. (علل الشرايع، ج ١، ص ١٠٨، باب ٩٦، علّة الطبايع والشهوات والمحبات؛ بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٣٠٢، باب ٤٧، ما به قوام بدن الإنسان و...)

فعلی هذا الأفعال الّتی لها تلك الدواعی والبواعث والمرجّحات والعلل والغایات والمحركات والمقتضیات من الهوى والشهوة والأخلاق صارت متعلقة للأحكام العقلية والشرعیة، فتعلق الأحكام لیست إلّا تلك الأفعال الّتی من مقتضیات الدّواعی والمرجّحات والعلل والغایات وعلیه أساس التکلیلات والمجاهدات والتّهذیب والتذکیة والجدّ والإجتهد وعلیه أساس الإمتحانات والإختبارات والعبادات والعروج الإختیاری فی المدارج المتعالیات و به یستحقّ الإنسان الزلفی والحسنی وعلیها یباهی هذا [تكون فی نسخة الدّماغانی عوض هذا، «الله و»] الملائكة الأطهار.

وکما أنّ هذه العلّیة والمعلولیة والمؤثریة والإقتضاء الّتی هی فی الأشياء معلومة بالضرورة ولیست جاعلیة الحق بالنسبة إلیها شبیهاً بها فتلك العلل وتأثیراتها واقتضائاتها بل الجمیع علی أطوارها وأنحائها واختلافاتها بمجعولات بالذات فی عرض واحد والحق جاعل بالذات لکلّها: بکلّها، نسخة الدّماغانی [بلا تشبیه لا بنحو الفیضان والترشح والإفاده الإفاضة والصدور. فبعد هذه العلّیة والمعلولیة والتأثیرات والإقتضائات الّتی بین الأشياء والکائنات له - تعالی شأنه - بعین ذاته القهر والغلبة والسلطان والمالکیة والقدرة الغیر المتناهیة علی ترتب المعلولات علی عللها ومنعه لأنّ حیث ذاتها کعللها حیث المجعولیة الذاتیة بالنسبة إلی الحق فالعلّة علة بالحق والمعلول معلول للعلّة بالحق لا بالذات وذلك عین المالکیة والسلطنة والقدرة علی ترتبها علی عللها ومنعها فلا یدّ فی مقام الترتب من رأیه وإذنه - تعالی شأنه - و حیث أنّ موضوع قدرة الحق ورأیه وقهره وغلبته وسلطانه - تعالی - العلّیة والمعلولیة والمؤثر والأثر والمقتضى والمقتضى عند رأیه وإذنه وعدم منعه عن الترتب یمتنع بطلان العلّیة لأنّه خلف ظاهر لأنّ المفروض أنّ حیث ذات المعلول المعلولیة لعلّتها غایة الامر عن إذنه ورأیه لمكان ورود القدرة و

السلطنة عليها:] عليها، نسخة الدامغانى] فيمتنع أن لا يكون المعلول معلول العلة والأثر أثر المؤثر والمقتضى عن المقتضى فلا يكون المعلول معلول القدرة ورأيه وإذنه للخلف فإن المفروض أن المعلول معلول العلة لا معلول القدرة كما أنه بديهى امتناع كون العلة والمؤثر والمقتضى مرجحاً لقدرته - تعالى - لورود القدرة والإستيلاء عليها كما لا يخفى. نعم قهره و غلبته و سلطنته على ترتب المعلول على العلة موجب لأن يكون ترتبه عليها و ترتب الأثر على المؤثر عن محض قدرته ورأيه - تعالى -، فكما أن القدرة وقهره تعالى ليس فى عرض العلة والمقتضى والمؤثر كذلك لا يكون مرتبة المعلول مرتبة تحقّقه عن القدره ورأيه تعالى لورود القدرة والسلطنة على العلية والإقتضاء فيكون وقوع المعلول عن العلة والمقتضى عن المقتضى والأثر عن المؤثر عن محض القدرة والرأى لا أنّ نفس ذات المعلول عن القدرة والرأى فهنا أمران طوليان: سلطنة الحق وقهره و غلبته على منع ترتب المعلولات والآثار والمقتضيات على عللها ومؤثراتها ومقتضياتها فعند الرأى وإذنه بالترتب يكون ذلك الترتب عن إذنه ورأيه فهذا يوجب تمجيده وثنائه - تعالى شأنه - لوقوع المعلول عن العلة والأثر عن المؤثر عن محض قدرته واختياره تعالى، كذلك فى أفعال البشر الصادرة عن قدرتهم برأيهم فإنّ الأفعال والأعمال المختلفة من حيث العلل والمقتضيات والمؤثرات والإحتياج إلى الآلات وغيرها كلّها لا يكون من حيث الكون كائنة عن حيث كون الإنسان بل لا بدّ من كونها عن القدرة والرأى التى عليها لأنّ حيث كون الإنسان حيث المجعولية لا يمكن أن يكون جاعلاً، فكون هذه الأفعال لا بدّ وأن يرجع إلى القدرة والرأى ولهذا يكون الإنسان جاعلاً لها بالقدرة والرأى وهذا سرّ ورود القدرة عليها فإنّ لها الدواعى والمحركات والبواعث والمرجحات والعلل الغائية ولها دخل فى تلك الأفعال بالضرورة، ولما لكية القدرة على الأفعال عن تلك الدواعى له القهر والغلبة على كون الأفعال عن دواعيها ومنع ذلك وله الرأى بأحد الطرفين على الآخر، وحيث أنّ القدرة والسلطنة واردة عليها لأنّ كون الأفعال يمتنع عن دواعيها ومقتضياتها بل لا بدّ من الكون بالقدرة والرأى لهذا يمتنع إبطاها بالقدرة كما أنّها يمتنع أن يكون مرجحات لأحد طرفي المقدور لأنّ القدرة مفاضة حال العمل بعد وجود الدواعى. وحيث أنّ القدرة لا يوجب بطلان الإقتضانات والمحركات والدواعى فى ظرف تحقّق الأفعال عن تلك الدواعى لا يكون الأفعال من آثار القدرة بل هى من آثار الدواعى [لا تكون فى نسخة الدامغانى عبارة: «فى ظرف تحقّق الأفعال... و آثاره الدواعى»] والمرجحات والعلل الغائية فأفعال البشر عن دواعيها ومحركاتها ومقتضياتها يكون عن محض القدرة وبمجرد رأيه لأنّ القدرة ليست فى عرض الدواعى والمحركات بل واردة عليها. لهذا لا يكون الأفعال التى من

آثار الدواعى والمحركات فى مرتبة الوقوع عن القدرة بل وقوع الأفعال عن الدواعى والمحركات والمقتضيات والمؤثرات يكون عن محض القدرة. فلا يصح أن يقال أن الأفعال المحركة والقيحة من آثار القدرة. فكما لا يصح أن يقال أن المعلولات والآثار التكوينية معلولات الحق وآثاره بل المعلولات والآثار معلولات وآثار لعلها ومؤثراتها وترتب المعلولات على العلة يكون عن محض إذنه ورأيه - تعالى - كذلك الأفعال والقبايح البشرية من مقتضيات الدواعى والمحركات كل يعمل على شاكلته ووقوع الأفعال عن تلك الدواعى عن محض القدرة المفاضة على البشر والأفعال القبيحة والشنيعية من آثار الدواعى والمرجحات والمحركات والبواغث ووقوعها عن مقتضياتها ودواعيها يكون عن محض القدرة وعن رأيه البشرى، فإن الأفعال الصادرة عن البشر مختلفة فبعضها... [حذفت العبارة بعد «فبعضها» فى المصادر، المصحح] وبعضها... [حذفت العبارة بعد «بعضها» فى المصادر، المصحح] وبعضها آثار ومقتضيات لأشياء أخرى إلا أنها كلها من حيث الكون لا يكون مجموعلات لحيث كون الانسان بل لابد وأن يكون عن القدرة والرأى التى يملكها الإنسان، فمن حيث الكون لابد عن رأيه كما إذا شرب السم أو ألقى نفسه فى نار مع قدرته على الإجتنب أو المنع عن تأثير السم وإطفاء النار فلم يمنع ذلك لا يكون أثر السم من تجميد الدم والإحراق فعل القدرة وأثرها بل من السم والنار ولكن تجميد دمه بالسم واحتراقه بالنار تحقق عن قدرته ورأيه كما لا يخفى، فبعد ما عرفت الكمال الذاتى الذى يعبر عنه بأن له الرأى والترجيح والأمر بأحد الطرفين وأنه العلة الفاعلية ظهر إمتناع كون المرجحات والدواعى عنه [تكون فى نسخة الدامغانى عوض عنه، علل] فاعلية: [فاعليته، نسخة الدامغانى] مع ما عرفت من أن القدرة واردة عليها فيمتنع كونها مرجحات وعلل فاعلية: [فاعليته، نسخة الدامغانى] كما لا يخفى. نعم هذه الدواعى والمرجحات والعلل الغائية هى التى تدور لغوية الفعل: [العلل، نسخة الدامغانى] وعدم لغوية الفعل: [العلل، نسخة الدامغانى] عليها، وحيث أنها تكون علة فاعلية: [فاعليته، نسخة الدامغانى] لا يجب انتهائها إلى ما بالذات بل هى يوجب حسن الفعل وقبحه وبها يستحق الفاعل المدح والذم ولو كانت راجعة إلى الغير. كذلك المشية والإرادة معللة بالرأى فلا يجب انتهائها إلى المشية والإرادة الذاتية. نعم لو كانت العلة الغائية علة فاعلية [فاعليته: نسخة الدامغانى] لابد وأن ينتهى إلى نفس ذات الفاعل وكذلك المشية والإرادة لو لم يعمل بالرأى وكمال الذات لابد وأن ينتهى إلى مشية ذات الفاعل وإرادة نفسه وبهذا ينحل الإشكال فى إجابة الحق لدعوات السائلين فإن الدعوات وإجابتها ليست علة لفاعلية الحق بل العلة رأيه وكمال ذاته والإجابة غاية ترجع إلى الغير وتوجب إتصاف الفعل بالحسن ويمدح

يمجد فاعله. (الجبر والتفويض (القضاء والقدر والبداء)، نسخة الدامغانى، صص ٦٩ إلى ٧٤ و نسخة صدرزاده صص ٦٧ إلى ٧١)

يمكن أن يشبه هذا البيان بأنه ﷺ ينكر إحراق النار ونقل شيء من مكان إلى مكان لحركة اليد وما يشبه ذلك مما نجده بالحسن؛ فإنه أجاب عن هذه الشبهة في بيان آخر فإن قلت إننا نرى في عالم الكون حساً وجدانا تأثيرات وتأثرات؛ فإن النار علة للإحراق ونقل شيء من مكان إلى مكان معلول لحركة اليد والعالم مملو من التعللات والتأثيرات.

قلت: إن كلامنا سابقاً كان في التكوينات العقلية المتأخرة عن الرأى وهو متأخر عن العلم الذاتى ومثلها المخلوقات الخارجيّة. فكيانات النظام كلها إنما هى بالرأى؛ سواء كان برأيه تعالى أو برأينا. فالرأى يحرك المفصلات الى تحريك الشيء لتحصيل النقل الى مكان آخر. فجواهر النظامات كلها برأيه تعالى. وأما الاعراض فبرأينا أو برأى مدبر النظام أو برأى الشياطين عند عدم تأثير رأينا. مثلاً إذا رفعت شيئاً فوق من يدك من غير اختيارك فهذا بحسب رأى الملائكة او الشياطين بحسب الطاعة والمعصية. فوجود العلّة والتأثيرات في عالم النظام والخلق لا ينافى ما قلنا. ونحن لا ننكر تأثير النار في الاحراق ولا تأثير الماء في اطفاء النار لأنّ عالم النظام خلق كذلك محفوفاً بهذه التأثيرات والتعليلات ولكن كيان العلة بالرأى ونفس العلّة بالرأى. وكذلك كيان المعلول بالرأى وكذا تأثيره. فجميع الأشياء جوهرأ وعرضا شئيتها بالرأى والجواهر كلها متشّء برأى الله تعالى وأما الاعراض فان بقى تحت اختيارنا فبرأينا وان تخلف فبرأى الملك او الشياطين فإسترحنا عن كلّ الشبهات وتوحيدنا بحمد الله صحيح مطابق لتوحيد حملة القرآن من أنّ جميع الأشياء تكوّننها وشئيتها برأى الله تعالى جل جلاله حتى نفوسنا ورأينا برأى الله تعالى ما تشاؤون إلا ان يشاء الله ولا يلزم منه محذور الجبر لان شئيتها رأينا كشئيتها ارواحنا برأيه تعالى لكن نفس رأى العبد بيد الربّ وأما الفعل الذى يتعلّق الرأى به فتحت اختياره لأنّه قبل ان تصل الى مرتبة الامضاء للعبد ان يحوّل رأيه عنه ويجعله على طرفه وضده ونقيضه وهو في مرتبة القضاء. وبعبارة اخرى شئيتها نفس رأى العبد بالغير لأنّ العبد آية الربّ شرفه الله تعالى باعطائه اصل الرأى وكونه ذا رأى وهو مقام السلطنة على نفسه واما تعلّقه بكيان الحسن او بكيان القبيح او لا كيانها تحت اختياره فصحّ الثواب والعقاب والشرع والدين والامر والنهى. فظهر مما قرّرنا أنّ العلّة والمعلولية والتأثير والتأثر في عالم النظام برأى الله تعالى وكلّها شئيتها بالغير فظهر صحّة المعجزة للانبيا و انقلاب الخشبة ثعباناً وكذا عدم تأثير النار لابراهيم عليه السلام وكونها برداً وسلاماً. (انوار الهداية، صص ٥٩ إلى ٦١).

٢ - شرح المؤلف في تحقّق الفعل بمجرد المشيئة والتعقّل في سائر آثاره.

معنا قوله خلق الله الاشياء بالمشيئة وخلق المشيئة بنفسها (بحار الانوار، ج ٥٤، ص ٥٦) بمعنى أنّه كان في علمه كيانه ولا كيانه متساويين؛ فعين الكيان بالرأى. فتكوّن من تعلّق الرأى بالكيان. فتعلّق الرأى به، مشيئة بالمعنى المصدري. ونفس الكيان مشاء بمعنى حاصل المصدر. فكان كيانه في العلم الذاتى مكشوفاً مع نقيضه. فتعيّن بالرأى. فالعلم عين الذات والرأى فعل الذات في مرحلة العلم الذاتى، مكشوف هو ونقيضه وسائر النظامات ونقيضها. فكان نفس المتعين في علم الذات من غير ان يكون انفعالياً، لأنّه قيل كيانه. وما كان حدّاً للعلم؛ لأنّ نقيضه معه مع ساير النظامات. ثمّ تعيّن بفعل الذات في مرحلة المشيئة وهو عين المشيئة كما كان في نفوسنا تعقّل الشيء وصورة البناء الفلانى بالرأى بعد كشف البنائات مع نقايضها؛ فمشيتها تعقّلها وتكوّننها في عالم التعقّل كنفس تعقل اصل كيان البناء... (انوار الهداية، ص ٤٥).

٣ - قد بين المؤلف تقدّس المشيئة عن الوجود والجواز والإمكان لمخالفته مع الوجود والماهية الاصطلاحية، في أثر آخر.

الرأى ليس له وجود ولا ماهية. أمّا الماهية لما سبق أنّها مفاهيم انتزاعية لا واقعية لها. والاعيان الثابتة والمثل كلّها خيال وهم. وأمّا الوجود، فذاته نور مساوق للعلم والقدرة ومرتبته فوق مرتبة الرأى؛ لأنّ الوجود مرتبة الذات والرأى مرتبة الفعل. (انوار الهداية، نور في البدء، ص ١٠٩)



## الباب الثالث والعشرون من أبواب الهدى

معرفة طريق معرفة رب العزة فى العلوم الإلهية  
ومعارفها على خلاف ما فى العلوم والمعارف البشرية

فعلى العلوم البشرية باب المعرفة بوجه هو التعلّم للعلوم الفلسفية، وأمّا باب  
كمال المعرفة فطريقه التسليم بين يدى الشيخ كى يوصله بمساعدته وتربيته إلى  
حال التجريد والمعاينة<sup>١</sup> فإنّه يمتنع حصول الفناء والعيان إلّا بالتجريد، و  
لا يحصل التجريد بلا تسليم بين يدى من يجزّده وهو الشيخ والقطب، فالمعراج  
هو التجريد وهو النوم الاختيارى بين يدى من يربيّه حتّى يصل إلى المعاينة  
والفناء فى الوجود الذى هو ربّ العزة عندهم، فالصلاة بمغزل عن العروج إلى  
مرتبة الفناء لأنّها ليست إلّا الأعمال المتقوّمة بالالتفات إلى معانيها وما يخاطب به  
ربّه.

وأما باب المعرفة فى العلوم الإلهية كمال المعرفة بالعقل والعلم فإنّ بكمال  
المعرفة بهما يعرف طريق معرفة ربّ العزة فيعرف أنّ عمدة الحجاب

هى المعقولات والمعلومات والموهومات، وأنَّ عرفانه بحقيقة المعرفة ورؤيته تعالى لا يكون إلَّا به، وذلك يدور مدار إذنه تعالى ومشيتّه، ولهذا الجهة ليس الرسول الأكرم والإمام إلَّا الهادى إلى طريق ربّ العزّة، فغاية التعليمات فى العلوم الإلهيّة معرفة العجز عن المعرفة بالعقول والعلوم ووجوب الحيرة وخروجه تعالى عن حدّ النفى والتشبيه.

فطريق الحكماء والفلاسفة العلم الحصى وهو العقل عندهم. وطريق العرفاء والصوفيّة التجريد والسير والسلوك مع المرشد والمربيّ. وربّ العزّة عند الحكماء هو حقيقة الوجود فى درجة الشدّة بلا مشيئة وبداء. وعند الصوفيّة هو تعالى عين حقيقة الوجود وحقيقة الماهيّات وواقعيتها وفعليتها، وهو المتطور المتشأن.

وطريق الحكماء ينتهى إلى الماديّة والذهريّة. وطريق الصوفيّة ينتهى إلى الصلح بين الكلّ ويثبت السحر للأنبياء فإنّهم (الف) جعلوا جميع المعجزات من قبيل هذه التصرفات الّتى توهموها من شعب الولاية. وأمّا طريقه تعالى فى العلوم الإلهيّة فهو النور وهو العقل الّذى باب العلم، ولهذا الجهة يثير الأنبياء دفائن العقول، ويعلمون الناس الكتاب والحكمة، ويخرجونهم من الظلمات إلى النور بإذن ربّهم إلى صراط العزيز الحميد، ولا نهاية لإثارة العقول والإخراج إلى النور، ويعرفون بالعقل والعلم علوّ ربّ العزّة من أن يعرف بغيره فينتج التسبيح ومحو الموهومات وصحو المعلومات الّتى تعلّموها من الآباء والأمّهات الجسمانيّة والروحانيّة ٢.

وحيث أنّ الطريق فى العلوم الإلهيّة العقل والعلم فهما الحجتان على حقّيّة الدعوة بخلاف العلوم البشريّة والمكاشفة الصوفيّة فإنّه لا برهان على حقّيّتها إلّا



اليقين الذى لا أمان لخطائه، وطريق الصوفيّة عين حركة المجانين لأنّ التسليم بين  
يدى الغير حتّى يتصرّف فى نفس الإنسان فعل المجانين والنسوان.



### تذیلات الباب الثالث و العشرون

۱- من ضروریات السلوك إبتاع الشيخ و الإستاذ و التسليم بین یدیه علی مأنقل من أكابر السلوك.

و بالجمله چون قدم در این مرحله [سلوك الى الله] نهاد اول چیزی که او را لازم است علم به احکام طب روحانی است که مصالح و مفاسد و فضائل و رذائل و دقائق و خفایا و حیل و مکاید نفس و سائر جنود ابلیس را بدانند. و این فقه نفس است، چنانکه فروع احکام، فقه جوارح است. و معلم فقه نفس، عقل است چنانکه معلم فقه جوارح، فقیه و حدیث العقل دلیل المومن و حدیث ان لله علی الناس حجتین حجة ظاهرة و حجة باطنة. اما الظاهرة فالرسل و الانبياء و الائمة و اما الباطنة فالعقول به این دال است. لکن چون اکثر عقول به واسطه دخول در عالم طبیعت و مکاوحت جنود وهم و غضب و شهوت مکدر و از درک دقائق مکائد جند شیطان و طریق غلبه بر ایشان قاصر لهذا در این مرحله نیز از رجوع به شرع و قواعد مقرر در آن چنانکه فرموده اند: بعثت لاتمم مکارم الأخلاق ناچار است... (تا آنجا که می‌گوید:) چه بسی از ایشان به لباس درویش ملبَسند. پس چاره‌ای از همراهی استاد و شیخ و مراقبت آن در همه احوال نیست. و عرض حال بر او در هر عقبه لازم است. و از این است که سالکان راه مدت‌های متمادیه در خدمت استاد بسر برده‌اند و دقیقه‌ای از حضرت او غائب نشده. (رساله سیر و سلوک منسوب به

بحر العلوم، سید مهدی طباطبائی نجفی، با مقدمه و شرح سید محمد حسین طهرانی، انتشارات حکمت، چاپ دوم پائیز ۱۳۷۰، صص ۱۲۰ الی ۱۲۸).

بیست و یکم [از لوازم سلوک الی الله] شیخ و استاد: و این بر دو گونه است: استاد خاص و استاد عام. استاد خاص آنستکه بخصوصه منصوب و مخصوص به اشاره و هدایت است که نبی و خلفای خاصه اوست. و استاد عام آن بود که به خصوص مأمور به هدایت نباشد و لکن داخل در عموم فاسألوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون (نحل، ۴۳) باشد. و سالک را در هیچ حالی چاره‌ای نیست از استاد خاص اگرچه به وطن مقصود رسیده باشد. چه آداب وطن را می‌آموزد و والی آن مملکت نیز اوست. و ضرورت عام در حال سلوک است، بلکه در اواخر سلوک که حصول تجلیات ذاتیه و صفاتیه شد نیز همراهی او در کار و آنچه از ارباب سلوک درباب آداب و ارادات خدمت شیخ ذکر کرده‌اند مراد استاد خاص است اگرچه در عام نیز به واسطه قیام او در هدایت مقام خاص به حسب تفاوت مراتب ملاحظه ادب و ارادت لازم است. و آنچه اثر می‌فهمند از توقف سلوک بر شیخ آنستکه طلب سلوک بی‌راهنمایی شیخ و استاد و متابعت او صورت نیندند. و این اگرچه چنین است و لکن مرحله دیگر نیز هست از این بالاتر، چه مرافقت استاد خاص در جمیع احوال بر ترتیب مظاهر، چنانچه رمزی از آن بیاید، از اهم شرایط و اعظم لوازم است و مرافقت استاد عام نیز سیما از برای مبتدی اولی و انسب. (همان صص ۱۶۶ الی ۱۶۸)

۲- فقد أشار المؤلف ﷺ في أثر آخر إلى وجدان الرب بتزكية الرسول و كیفیتها. و طریق وجدانه فلا بد من تزكية الرسول ایتاهم بتذكرهم بالآيات و العلامات لقدسه و علوه عن تلك الاوصاف و هدايتهم الى طريقه و بعد ذلك يذكرهم به تعالى حتى يجدوا معرفتهم اياه تعالى شأنه و البرهان على تلك المعرفة كما هو المنصوص في الرواية و جدان الانسان عند ملاقات بعض الناس معرفته و تعلق قلبه و أنسه به و نظير ذلك يكون المعرفة بالرب تعالى و الحب له و السكون و الاطمینان به و هكذا بالنسبة الى الرسول و الائمة فيأتيهم أولى بذلك و هذا هو طريق التذكر الى من يعرفونه من الخالق الرب العظيم و المخلوقين و كما ان عدم رؤية الحق و الوصول الى

حضرتة والشهود بنوره لبعض الناس لا ينافي دعوة الرسول ﷺ وبشارته. كذلك عدم تذكر بعضهم لعالم العهد والميثاق نفسه لا ينافي تحقق هذا العالم وكما أنّ لرؤية الحق والوصول الى حضرتة طريق يهدى اليه الرسول ولا بدّ من سلوكه، كذلك التذكّر بعالم العهد والميثاق لا يتحقّق إلّا بإفاضة الحقّ نور العلم بذلك العالم كي يتنبّه الانسان عن نومه ويموت قبل موته ويستيقظ و الناس نيام اذا ماتوا انبتوها. ولهذا الشرّ يختلف تذكّر الانسان الى الرّب العزيز الحميد ويكون كلّ من كان على الفطرة الاولى بحيث لم يسمع من أحد شيئاً ولم يعقد قلبه على شيء بمجرّد التذكّر الى ربّ العزة يتذكّر به ويعرفه ويحبه وكلّ من سمع شيئاً أو اعتقد صانعه بوجه أو بصفة يحتجب لالمحالة لخروجه عن فطرته الاولى. فالواجب على العالم أولاً الإقدام بتزكية القلب و صحو الموهومات و محو المعلومات عن نفسه وارجاع الفطرة الى الحالة الاولى ثم التذكر الى ربّه العزيز جلّت عظمتة والحمد لله كما هو اهله. (في وجه اعجاز كلام الله المجيد، نسخة صدر زاده، ص ١٦ و نسخة الدّماغاني، ص ١٦)



## الباب الرابع والعشرون من أبواب الهدى

معرفة اختصاص حجّته الخوارق للعادات لأشخاص الأنبياء  
و خلفاء الله و أنّ صدورها من غيرهم امتحان للناس  
و نفس هذا الشخص

فنقول: ومن غرائب العلوم الإلهية في باب النبوة والرسالة والإمامة ما أنزل الله تعالى في كتابه من امتحان الناس بفعل السامري، فيظهر أنّ مجرّد خرق العادة لا يكون حجة من الله على صدق المدّعى إلّا إذا حكم العقل ببرهانية ذلك، وأمّا إذا حكم العقل بأنّ الدعوة باطلة أو أنّ صاحب الدعوة لا يليق بالرسالة والخلافة لا يكون خرق العادة إلّا امتحاناً واختباراً، فلو صدر من الصوفي آلاف خوارق لا يكشف عن ولايته لأنّ الدعوة إلى التسليم بين يدي الغير دعوة باطلة فضلاً عمّا يدّعون إليها ممّا قامت العقول والعلوم الإلهية كلّها على بطلانها لأنّها توجب

إنكار أبده البديهيّات وإنكار الحسن والقبح و(توهم) (الف) حقّيّة كلّ دين وكلّ أمر  
وكلّ مذهب، وتكذيب جميع الأنبياء في دعوتهم.



## الباب الخامس والعشرون من أبواب الهدى

### الصلاة<sup>١</sup>

وهى غاية الديانة الإلهية، وغاية وضع الأحكام السماوية، وتربية البشر بتلك التكليف من أول الطهارات إلى آخر الديات فهى غاية الغايات، وأعظم الفضائل والمواهب الإلهية للبشر، ونتيجة الرسالة والخلافة الإلهية، لأنَّ ربَّ العزة جلَّتْ عظمتُهُ الَّذى خلق جميع العوالم<sup>(الف)</sup> محبوب بالجليلة والقطرة لكل مخلوق ومعشوق لجميعهم، فالكلّ يطلبون معرفته ويخطئون فى طريق المعرفة، ولما كانت المعرفة به تعالى شأنه وليس إلى ذى العرش سبيل، وهب لهذه الأمة أعظم المواهب بالصلاة وجعلها معراجاً إلى قربه ومعرفته وعيانه كي يعاينوا شهادة الله تعالى شأنه على صدق الهدى إليه تعالى بل من عدم

---

(الف) يكون فى المصدر وفى نسخة صدرزاده «خلق جميع العوالم حيث أنه تعالى»، لكن المؤلف حذف «حيث أنه تعالى» فى تصحيحه المصدر.

تنتهى رأفته ورحمته وإكرامه رسوله أنه تعالى أوجب على الأمة بعض هذه الصلوات كما لا يخفى. فإنّ صاحب الشريعة في معراجة الجسماني قد شرع له هذا المعراج الروحاني فرأى عظمة ربّه فقرّبه ربّ العزّة تعالى شأنه فجعل الصلاة معراجاً لأئمّته أيضاً.

وروح ذلك أنّ المعرفة لما كانت به تعالى شأنه وأمرها بيده فعليّه (الف) أن يعرف نفسه لعبده وشهود هذا المحبوب وملاقاته ومعرفته به تعالى، فجعل في الأرض لنفسه بيوتا وسماها مساجد، وقرّر لوقت معرفة المحبوب وشهوده ولقائه أوقات الصلوات، وقرّر الإعلان بأوقات تلك المعراج، ووظّف وظائف الحضور من طهارة البدن واللباس، وكيفية اللبس (ب)، وكان الأساس في المعرفة والشهود الحضور بين يدي ربّ العزّة والتوجّه إليه بالتكبير والتحميد والتقديس والدعاء والخضوع والخشوع والتذلل، وهذا معنى الصلاة كى يرتفع الحجب بين القلوب وربّ العزّة، وتحضر الملائكة وتنزل الرحمة والبرّ من الرئوف الرحيم، ويعطى السؤالات، ويجيب الدعوات، ويعطيهم مواهبه بعد ذلك المعراج.

ولهذه الجهة كانت الصلاة ركن الدين وعموده لأنّها تحصل غاية الغايات، فجميع الأحكام والوظائف مقدّمة لهذه الصلاة وإقامتها، فإنّها ينتظم الدنيا ويحصل المقدّمات، والنتيجة تحصل بهذه العبادة، ولهذا تكون قرة عين الرسول في الصلاة، وكانت ملاذا الأئمّة، وكانوا يبتدئون بها في مقام طلب الحاجات، وورد في الشريعة صلوات كثيرة مستحبة وصارت قربان كلّ تقى، ولهذا الجهة قام العلماء الأعلام والفقهاء العظام لضبط حدودها وأحكامها، وصارت في غاية الأهميّة، فإنّ (ج) معراج المسلمين ومقام قربهم ومعرفتهم وشهودهم ولقائهم وصالهم

(الف) صدرزاده: وعليه تعالى.

(ب) صدرزاده: اللفظ.

(ج) صدرزاده: فإنّها.

ربّ العزّة تعالى شأنه ومقام شهود شهادة الله على صدق دعوة الرسول وخلافة خلفائه وأنهم الدعاة إلى سبيل الله والسبيل إليه. فما أعظم قدر هذه الصلاة وما أعظم النتيجة الحاصلة منها ولم يهدم هذا العمود إلا العلوم البشريّة وترويج خلفاء الجور من الصوفيّة، وبذلك انهدمت المساجد وبُنيت الصوامع، واستُخفّت بالصلاة، وأقيمت التجريدات والمكاشفات.

فمن عرف قدر الصلاة يعرف أنّ معرفة ربّ العزّة تعالى شأنه لا يحتاج إلى تجريد وتنويم اختياريّ، وأنّه في كمال العقل والعلم والاشتغال بالتكبير والتسبيح يشهد ربّه تعالى شأنه، وحيث أنّه لا غاية لمعرفته تعالى ولا نهاية لدرجاتها لا بدّ من الصلاة إلى آخر العمر. ومن ذاق حلاوة الإيمان وصل إلى نتيجة الصلاة يعرف أنّ سرّ المجيء إلى الدنيا والوقوع في هذا السجن هو المعرفة لأنّ الممكن لا يكمل معرفته إلاّ بالمجىء في دار الفقدان والوجدان، والتقلّب في الأحوال كي يحصل له درجات المعرفة التي لا تحصل إلاّ في مثل هذه الدار فبذلك يعرف سرّ صيرورتها دار المحنة، فإنّ الانسان لو لم يشهد حال الذلّة والفقر والطفوليّة لا يعرف قدر العزّة والغنى والرجوليّة، فلم يعرف من به هذه الغنى والعزّة، وما لم يجد ألم الحجاب والجهالة لا يعرف قدر المعرفة والعلم والمعاينة.

فمن عرف كنه الممكن ومحدوديّة ذاته وعرف عدم تناهي معرفة ربّ العزّة يعرف أنّه لا يتمكّن من تحمّل معرفة من لا نهاية لمعرفته في كمالاته ولا غاية لعزّته وجلاله إلاّ بالسير في الأحوال في هذا العالم. فمن أوجب الواجبات حمده تعالى على الإنزال في دار المحنة والاختبار، وله الحمد كما هو أهله.

ففي دعاء العرفة:

«إِلَهِي عَلِمْتُ بِاخْتِلَافِ الْأَنْثَارِ وَتَنَقُّلِ الْأَطْوَارِ أَنَّ مُرَادَكَ مِنِّي أَنْ تَتَعَرَّفَ إِلَيَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى لَا أَجْهَلَكَ فِي شَيْءٍ» إلى أن قال صلوات الله عليه: «أَنْتَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُكَ تَعَرَّفْتُ لِكُلِّ شَيْءٍ فَكَيْفَ أَجْهَلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الَّذِي تَعَرَّفْتُ إِلَيَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ»

فَرَأَيْتَكَ ظَاهِرًا فِي كُلِّ شَيْءٍ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ لِكُلِّ شَيْءٍ» (الف)

وتحصل من جميع ما ذكر به القرآن المجيد والرسول الكريم وأمير المؤمنين والائمة المعصومين أن روح علوم القرآن أن من أسلم واثق وأحسن أنزل الله في قلبه نوراً جديداً عجبياً يمتنع خفائه له لأنه مظهر بشدة عجيبة حال فقدانه لهذا النور، فيعلم بهذا النور جهله، ويبصر بهذا النور عماه في السابق عما يبصرها بعد وجدانه النور، ويسمع بهذا النور صممه في السابق فيشرح (ب) صدره فيمشي بهذا النور.

هذا حقيقة علم القرآن وهدايته تعالى خصوص المسلمين المتقين المحسنين، ولا يهدي الكافرين والفاسقين والظالمين، وروح معارفه إلى أن الله العزيز الجبار يعرف نفسه لعباده المؤمنين المتقين المحسنين فيجدونه (به) (ج) ويعرفونه ويعرفون أنه تعالى هو الحيّ العليم الحكيم الرؤوف الرحيم القريب المجيد، فيكتب في قلوبهم الإيمان ويؤيدهم بروح منه، وينزل عليهم السكينة. فعند حصول هذه المعرفة وهذا القرب يعرف احتجابه واحتجاب البشر، وبُعده وبُعدهم عن ساحة قدس ربّ العزة، ونسبة ظهور ألوهية ربّ العزة وربوبيته، وأنه الملك العزيز الجبار القدّوس المتكبر، وأن نور الوجود والعلم غير ربّ العزة بالنسبة إلى ظاهريّة الوجود، ونور العلم نسبة الغير المتناهي إلى المتناهي، والحمد لله كما هو أهله.

(الف) بحار الانوار، ج ٩٥، ص ٢٢٥، باب ٢- أعمال خصوص يوم عرفة...

(ب) صدرزاده: ويشرح.

(ج) صدرزاده.

## تذييلات الباب الخامس و العشرون

١ - نرجع المحققين في حقيقة الصلاة و شأنها في المعارف الإلهية إلى رسالة «غاية المنى و معراج القرب و اللقاء» للمؤلف رحمه الله و هي في ثلاثة أبواب و نذكر هاهنا عبارات من بابها الثاني في حقيقة الصلاة.

المقام الثاني في كشف حقيقة الصلاة؛ فنقول بعد ما ثبت من أنّ الالفاظ علامات و سمات للحقائق و المعنى و المفهوم ليس الّا الحقيقة، ان الصلاة باتفاق اللغويين و المسلم عند الفقهاء رضوان الله عليهم هي الدعاء. و ظاهر ان الدعاء لا يكون الامتediaan و الصلاة لا يستعمل الّا لازماً. فيظهر عدم الترادف فيها. فحقيقة الامر أنّ الدعاء ليس هو النداء بل النداء من احد انحاء الدعاء و الدعاء هو التوجه و الاقبال الى الغير من حيث انه توجيه المدعو الى الداعي فانه يطلق على الادعية الماثورة حقيقة و كلها توجهات الى الله تعالى بالثناء و التحميد و طلب المغفرة و المسئلة. و الصلاة عبارة عن التوجه الى الغير من غير تقييده بكونه توجيها للغير الى الداعي و استعمال الصلاة في هذا المعنى و عدم نقله منه الواضحات، لأنّ صلواة الأمة على النبي ليس الّا بمعنى اللغوى فقولهم اللهم صلّ على محمد و آل محمد طلب لتوجهاته تعالى اليه و الى آله و قوله عز وجل: «انّ الله و ملائكته يصلّون على النبي» كاشف عن وحدة المستعمل فيه....



المستدركات الروائية





## مستدركات المقدمة

- (\*١) بحار الأنوار، ج ٢، ص ٥٦، باب ١١ - صفات العلماء و أصنافهم...  
ح ٣٦ - وَقَالَ ﷺ إِنَّ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيْهِ عَبْدًا أَعَانَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ... قَدْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ فِي أَرْفَعِ الْأُمُورِ مِنْ إِصْدَارِ كُلِّ وَارِدٍ عَلَيْهِ وَ تَضْيِيقِ كُلِّ فَرْعٍ إِلَى أَضْلِهِ مِصْبَاحُ ظُلُمَاتٍ كَشَّافٌ عَشَوَاتٍ مِفْتَاحُ مُبْهَمَاتٍ دَفَاعٌ مُغْضِلَاتٍ دَلِيلٌ فَلَوَاتٍ.
- (\*٢) ذلك المصدر: قَدْ خَلَعَ سَرَابِيلَ الشَّهَوَاتِ وَ تَخَلَّى مِنَ الْهَمُومِ إِلَّا هَمًّا وَاحِدًا انْفَرَدَ بِهِ فَخَرَجَ مِنْ صِفَةِ الْعَمَى وَ مُشَارَكَةِ أَهْلِ الْهَوَى وَ صَارَ مِنْ مَفَاتِيحِ أَبْوَابِ الْهُدَى وَ مَغَالِيقِ أَبْوَابِ الرَّدَى.

- (\*٣) تشير الأخبار الواردة في ذيل هذه الآية إلى أن: يكون اخراج الناس من الظلمة إلى النور بالنبي ﷺ؛ الإخراج من الظلمة إلى النور يعني من الكفر إلى الإيمان. والمراد من الصراط هو الطريق الواضح و الإمامة للأئمة عليهم السلام.
- الف / البرهان في تفسير القرآن، ج ٣، ص ٢٨٥، بحار الأنوار ج ٩، ص ٢١٧، باب ١ - احتجاج الله تعالى على أرباب الملل المختلفة في القرآن الكريم...  
ح ٩٦ - [تفسير القمي] الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يَغْنَى مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ وَ الصِّرَاطِ الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ وَ إِمَامَةِ الْأَئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

بحار الأنوار ج ٩٠، ص ٢١، باب ١٢٨- ما ورد عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه في أصناف آيات القرآن وأنواعها .

... وَ قَالَ سُبْحَانَهُ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ يَعْنِي مِّنْ ظُلْمَةِ الْكُفْرِ إِلَى نُورِ الْإِيمَانِ فَسُمِّيَ الْإِيمَانُ هَاهُنَا نُورًا وَ مِثْلُهُ فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ.

(٤٤) تَبَيَّنَ الرِّوَايَاتُ بَعْضُ الْعِبَارَاتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ:

الف - الَّذِينَ آمَنُوا وَهُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْأَئِمَّةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ «الَّذِينَ كَفَرُوا» الَّذِي لَمْ يَذْكُرْهُ الْمَوْلَفُ فِي كَلَامِهِ هُمْ ظَالِمِي آلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٢٦٤، باب ٣٠

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يَعْنِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ الْأَئِمَّةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ هُمُ الظَّالِمُونَ آلُ مُحَمَّدٍ أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ وَ هُمُ الَّذِينَ تَبِعُوا مَنْ غَضِبَهُمْ يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَذَا نَزَلَتْ.

ب - الإخراج من الظلمة إلى النور، بنائاً على الروايات يدل على مشية الباري جل اسمه في تحويل العباد من الكفر إلى الإيمان وأيضاً يدل على شمول عفوه و توبته مؤمناً ولاية الأئمة عَلَيْهِ السَّلَامُ.

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٣١٠، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل آيات النور فيهم عَلَيْهِ السَّلَامُ ...

ح ١٢- [تفسير العياشي] عَنْ مَسْعَدَةَ بْنِ صَدْقَةَ قَالَ قَصَّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قِصَّةَ الْفَرِيقَيْنِ جَمِيعاً فِي الْمِيثَاقِ حَتَّى بَلَغَ الْإِسْتِثْنَاءَ مِنَ اللَّهِ فِي الْفَرِيقَيْنِ فَقَالَ إِنَّ الْخَيْرَ وَ الشَّرَّ خَلَقَانِ مِنَ خَلْقِ اللَّهِ لَهُ فِيهِمَا الْمَشِيَّةُ فِي تَحْوِيلِ مَا شَاءَ فِيمَا قَدَّرَ فِيهَا حَالٍ عَنْ خَالٍ وَ الْمَشِيَّةُ فِيمَا خَلَقَ لَهُمَا مِنْ خَلْقِهِ فِي مُنْتَهَى مَا قَسَمَ لَهُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ وَ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ فِي كِتَابِهِ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ فَالنُّورُ هُمْ آلُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ الظُّلُمَاتُ عَدُوُّهُمْ.

مستدرک الوسائل، ج ٨، ص ١٧٥، ١٨- باب جملة مما يثبت به الكفر والارتداد...  
 ح ٧- ٢٢٤٢٦، وَ عَنْ مِهْرَمِ الْأَسَدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَأُعَذِّبَنَّ كُلَّ رَعِيَّةٍ دَانَتْ بِإِمَامٍ لَيْسَ مِنَ اللَّهِ وَ إِنْ كَانَتْ الرَّعِيَّةُ فِي أَعْمَالِهَا بَرَّةً ثَقِيَّةً وَ لَأَغْفِرَنَّ عَنْ كُلِّ رَعِيَّةٍ دَانَتْ بِكُلِّ إِمَامٍ مِنَ اللَّهِ وَ إِنْ كَانَتْ الرَّعِيَّةُ فِي أَعْمَالِهَا سَيِّئَةً قُلْتُ فَيَغْفِرُو عَنْ هَؤُلَاءِ وَ يُعَذِّبُ هَؤُلَاءِ قَالَ نَعَمْ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ.

ثُمَّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ الْأَوَّلَ حَدِيثَ ابْنِ أَبِي يَعْقُورٍ وَ زَادَ فِيهِ فَأَعْدَاءُ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ هُمْ الْخَالِدُونَ فِي النَّارِ وَ إِنْ كَانُوا فِي أَذْيَانِهِمْ عَلَى غَايَةِ الْوَرَعِ وَ الزُّهْدِ وَ الْعِبَادَةِ وَ الْمُؤْمِنُونَ بِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ هُمْ الْخَالِدُونَ فِي الْجَنَّةِ وَ إِنْ كَانُوا فِي أَعْمَالِهِمْ عَلَى ضِدِّ ذَلِكَ.

الكافي، ج ١، ص ٣٧٥، باب فيمن دان الله عز وجل بغير إمام من الله جل جلاله...  
 ثُمَّ قَالَ أَلَا تَسْمَعُ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ يَعْنِي مِنَ ظُلُمَاتِ الذُّنُوبِ إِلَى نُورِ التَّوْبَةِ وَ الْمَغْفِرَةِ لِوَلَايَتِهِمْ كُلِّ إِمَامٍ عَادِلٍ مِنَ اللَّهِ وَ قَالَ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ إِنَّمَا غَنَى بِهَذَا أَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى نُورِ الْإِسْلَامِ فَلَمَّا أَنْ تَوَلَّوْا كُلَّ إِمَامٍ جَائِرٍ لَيْسَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ خَرَجُوا بِوَلَايَتِهِمْ إِثَاءً مِنَ نُورِ الْإِسْلَامِ إِلَى ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ فَأَوْجَبَ اللَّهُ لَهُمُ النَّارَ مَعَ الْكُفَّارِ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ.

ج- النور في هذه الآية هو نور التوبة والمغفرة وأيضاً هو آل محمد ﷺ. مستندنا في نور التوبة والمغفرة رواية (الكافي ج ١، ص ٣٧٥، باب فيمن دان الله عز وجل بغير إمام من الله جل جلاله... ص ٣٧٤) وفي آل محمد ﷺ رواية (بحار الأنوار ج ٢٤، ص ٣١٠، باب ١٨- أنهم أنوار الله وتأويل آيات النور فيهم... ص ٣٠٤).

(\*٥) هذه الآية تشير الى نورية ذوات الرسول والائمة ﷺ بنائاً على ما في الروايات.

البرهان في تفسير القرآن، ج ٢، ص ٤٦٢ سورة المائدة (٥): آية ٥١.  
 قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَ كِتَابٌ مُبِينٌ عَلَى بَنِي إِسْرَافِيلَ: يَعْنِي بِالنُّورِ: النَّبِيُّ وَ أَمِيرِ

المؤمنين و الأئمة عليهم السلام.

بحار الأنوار ج ٩، ص ١٩٧، باب ١- احتجاج الله تعالى على أرباب الملل المختلفة في القرآن الكريم...

ح ٤٨ - [تفسير القمي] وَ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ قَالِ عَنْيَ أَنْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَبْدٌ مَخْلُوقٌ فَجَعَلُوهُ رَبًّا فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ قَوْلُهُ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَالِ يُبَيِّنُ النَّبِيُّ ص مَا أَخْفَيْتُمْوهُ مِمَّا فِي التَّوْرَةِ مِنْ أَخْبَارِهِ وَ يَدْعُ كَثِيرًا لَا يَبِيِّنُهُ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَ كِتَابٌ مُبِينٌ يَعْنِي بِالنُّورِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْأَئِمَّةَ عليهم السلام.

بحار الأنوار، ج ١٦، ص ١١٨، باب ٦- أسمائه عليه السلام و عللها و معنى كونه عليه السلام أمياً...

وَ سَمَاءُ [النَّبِيِّ عليه السلام] نُورًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَ كِتَابٌ مُبِينٌ.

(٦\*) أما هذه الآيات فهي تحتوى على ثلاثة امور هامة بناءً على ما حصلنا عليه في الروايات:

الف- اذكروا الله ذكراً كثيراً:

تشير الروايات إلى أن ذكر الله جلّ ذكره من أهمّ التكالييف التي لا حدّ لها و يجب أن يراعى في جميع الأحوال و ذكر الله عزّ وجلّ لا ينحصر باللسان بل يجب على المؤمن أن يتوجّه إلى الله في إجتناّب المحارم و العمل بالطاعة فهما من ذكر الله تعالى. أما الروايات:

لكلّ شيء حدّ و ليس للذكر حدّ:

الكافي، ج ٢، ص ٤٩٨، باب ذكر الله عزّ وجلّ كثيراً...

ح ١- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَ لَهُ حَدٌّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ إِلَّا الذِّكْرُ فَلَيْسَ لَهُ حَدٌّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ فَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ الْفَرَائِضَ فَمَنْ أَدَاهُنَّ فَهُوَ حَدُّهُنَّ وَ شَهْرَ رَمَضَانَ فَمَنْ صَامَهُ فَهُوَ حَدُّهُ وَ الْحَجَّ فَمَنْ حَجَّ فَهُوَ حَدُّهُ إِلَّا الذِّكْرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ لَمْ يَرْضَ مِنْهُ بِالْقَلِيلِ وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ حَدًّا يَنْتَهِي إِلَيْهِ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا فَقَالَ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَهُ

حَدَا يَنْتَهِي إِلَيْهِ قَالَ وَكَانَ أَبِي ﷺ كَثِيرَ الذِّكْرِ لَقَدْ كُنْتُ أَمْشِي مَعَهُ وَإِنَّهُ لَيَذْكُرُ اللَّهَ وَ  
أَكُلُ مَعَهُ الطَّعَامَ وَإِنَّهُ لَيَذْكُرُ اللَّهَ وَ لَقَدْ كَانَ يَحَدِّثُ الْقَوْمَ وَ مَا يَشْغَلُهُ ذَلِكَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ  
وَ كُنْتُ أَرَى لِسَانَهُ لَا زَقَا بِحَنَكِهِ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ كَانَ يَجْمَعُنَا فَيَأْمُرُنَا بِالذِّكْرِ حَتَّى  
تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَ يَأْمُرُ بِالْقِرَاءَةِ مَنْ كَانَ يَقْرَأُ مِنَّا وَ مَنْ كَانَ لَا يَقْرَأُ مِنَّا أَمَرَهُ بِالذِّكْرِ وَ  
النَّبِثُ الَّذِي يَقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنُ وَ يُذَكِّرُ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ فِيهِ تَكْثُرُ بَرَكَتُهُ وَ تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ  
وَ تَهْجُرُهُ الشَّيَاطِينُ وَ يُضَيَّءُ لِأَهْلِ السَّمَاءِ كَمَا يُضَيَّءُ الْكَوْكَبُ الدُّرِّيُّ لِأَهْلِ الْأَرْضِ وَ  
النَّبِثُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنُ وَ لَا يُذَكِّرُ اللَّهَ فِيهِ ثَقُلَ بَرَكَتُهُ وَ تَهْجُرُهُ الْمَلَائِكَةُ وَ  
تَحْضُرُهُ الشَّيَاطِينُ وَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ لَكُمْ أَرْفَعُهَا  
فِي دَرَجَاتِكُمْ وَ أَرْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ وَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الدِّينَارِ وَ الدَّرْهَمِ وَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ  
تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَقْتُلُوهُمْ وَ يَقْتُلُوكُمْ فَقَالُوا بَلَى فَقَالَ ذِكْرُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ كَثِيرًا ثُمَّ قَالَ  
جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ مَنْ خَيْرُ أَهْلِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَكْثَرُهُمْ لِلَّهِ ذِكْرًا وَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أُعْطِيَ لِسَانًا ذَاكِرًا فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ قَالَ فِي قَوْلِهِ  
تَعَالَى وَ لَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ قَالَ لَا تَسْتَكْثِرُ مَا عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ لِلَّهِ.

أشد الفرائض على العباد ذكر الله تعالى ولا ينحصر بما تفوهت به الألسنة، بل يكون  
اجتناب المحارم والعمل بالطاعات من ذكر الله عز وجل.

الكافي، ج ٢، ص ٨٠، باب اجتناب المحارم...

ح ٤ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مِنْ أَشَدِّ مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ ذِكْرُ اللَّهِ كَثِيرًا ثُمَّ  
قَالَ لَا أَعْبَى سُبْحَانَ اللَّهِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ إِنْ كَانَ مِنْهُ وَ لَكِنْ ذِكْرُ  
اللَّهِ عِنْدَ مَا أَحَلَّ وَ حَرَّمَ فَإِنْ كَانَ طَاعَةً عَمِلَ بِهَا وَ إِنْ كَانَ مَعْصِيَةً تَرَكَهَا.

الكافي، ج ٢، ص ٩٠، باب الصبر...

ح ١١ - قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّبْرُ صَبْرَانِ صَبْرٌ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ  
حَسَنٌ جَمِيلٌ وَ أَحْسَنُ مِنْ ذَلِكَ الصَّبْرُ عِنْدَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَيْكَ وَ الذِّكْرُ ذِكْرَانِ  
ذِكْرُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ وَ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ ذِكْرُ اللَّهِ عِنْدَ مَا حَرَّمَ عَلَيْكَ فَيَكُونُ  
خَاجِزًا.

ذكر الائمة ﷺ ذكر الله تعالى.

وسائل الشيعة، ج ٣٦، ص ١٩٨، ٧ - باب استحباب ذكر الرسول ﷺ و ذكر الله

فى كل مجلس و ذكر الأئمة عليهم السلام معه و كراهة ذكر أعدائهم .

ح ٩١٠٥ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ كَتَبَتْ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَمَنْ ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَتْ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ لِأَنَّ اللَّهَ قَرَنَ رَسُولَهُ بِنَفْسِهِ.

الكافى، ج ٢، ص ١٨٦، باب تذاكر الإخوان...

ح ١ - عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي خَمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ شِيعَتُنَا الرُّحَمَاءُ بَيْنَهُمُ الَّذِينَ إِذَا خَلَوْا ذَكَرُوا اللَّهَ إِنَّ ذِكْرَنَا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ إِنَّا إِذَا ذِكْرُنَا ذِكْرَ اللَّهِ وَ إِذَا ذِكْرُ عَدُوِّنَا ذِكْرَ الشَّيْطَانِ.

ينبغى للمؤمن أن يذكر الله فى جميع أحواله:

الكافى، ج ٢، ص ١٤٥، باب الإنصاف و العدل...

ح ٧ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَيِّدُ الْأَعْمَالِ إِنْصَافُ النَّاسِ مِنْ نَفْسِكَ وَ مُوَاسَاةُ الْأَخِ فِي اللَّهِ وَ ذِكْرُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَى كُلِّ حَالٍ.

الكافى، ج ٢، ص ٤٩٧، باب ما يجب من ذكر الله عز وجل فى كل مجلس...

ح ٦ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ لَا بَأْسَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَ أَنْتَ تَبُولُ فَإِنَّ ذِكْرَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ حَسَنٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ فَلَا تَسْأَمُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ.

و من المواقف التى تؤكد الروايات على أن لا ينسى فيها الذكر، عند المعصية و فقدان القلب.

وسائل الشيعة، ج ٢٣، ص ٢٥٧، ١٥ - باب وجوب اجتناب المحارم...

ح ٢٠٤٤١ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مِنْ أَشَدِّ مَا عَمِلَ الْعِبَادُ إِنْصَافَ الْمَرْءِ مِنْ نَفْسِهِ وَ مُوَاسَاةَ الْمَرْءِ أَخَاهُ وَ ذِكْرُ اللَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ قَالَ قُلْتُ أَضْلَحَكَ اللَّهُ وَ مَا وَجْهُ ذِكْرِ اللَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ قَالَ يَذْكُرُ اللَّهُ عِنْدَ الْمَعْصِيَةِ يَهُمُّ بِهَا فَيَحُولُ ذِكْرُ اللَّهِ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ تِلْكَ الْمَعْصِيَةِ وَ هُوَ قَوْلُ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ.

وسائل الشيعة، ج ١٤، ص ١٦٦، ٧ - باب استحباب ذكر الله عند غفلة القلب و

سهوه...

ح ٩٠٢٣ - عَنْ أَبِي أُسَامَةَ قَالَ زَامَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ فَقَالَ لِي اقْرَأْ فَأَتَتَنَحْتُ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَقَرَأْتُهَا فَرَّقَ وَ بَكَى ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا أُسَامَةَ ارْغُوا قُلُوبَكُمْ ذِكْرَ اللَّهِ عَزَّ وَ

جَلَّ وَ اخْذَرُوا النَّكَتَ فَإِنَّهُ يَأْتِي عَلَى الْقَلْبِ نَارَاتٌ أَوْ سَاعَاتُ الشُّكِّ مِنْ صَبَاحٍ لَيْسَ فِيهِ إِيمَانٌ وَلَا كُفْرٌ شَبَهَ الْخِرْقَةِ الْبَالِيَةِ أَوْ الْعِظَمِ النَّخْرِ يَا أَبَا أُسَامَةَ أَلَسْتَ رَبُّمَا تَفَقَّدْتَ قَلْبَكَ فَلَا تَذْكُرُ بِهِ خَيْرًا وَلَا شَرًّا وَلَا تَذَرِي أَيْنَ هُوَ قَالَ قُلْتُ بَلَى إِنَّهُ لَيُصِيبُنِي وَأَرَاهُ يُصِيبُ النَّاسَ قَالَ أَجَلٌ لَيْسَ يَعْرِى مِنْهُ أَحَدٌ قَالَ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ وَ اخْذَرُوا النَّكَتَ فَإِنَّهُ إِذَا أَرَادَ بَعْدَ خَيْرٍ نَكَتَ إِيْمَانًا وَ إِذَا أَرَادَ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ نَكَتَ غَيْرَ ذَلِكَ. الْحَدِيثُ.

و من علائم الشيعة كثرة ذكر الله تعالى.

الكافي، ج ٢، ص ٧٤، باب الطاعة و التقوى...

ح ٣- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ قَالَ لِي يَا جَابِرُ أَيْكْتَفِي مَنِ انْتَحَلَ التَّشْيِيعَ أَنْ يَقُولَ بِحُبِّنَا أَهْلَ النَّبِيِّ فَوَ اللَّهُ مَا شِيعْتُنَا إِلَّا مَنِ اتَّقَى اللَّهَ وَ أَطَاعَهُ وَ مَا كَانُوا يُعْرِفُونَ يَا جَابِرُ إِلَّا بِالتَّوَّاضُعِ وَ التَّخَشُّعِ وَ الْأَمَانَةِ وَ كَثْرَةِ ذِكْرِ اللَّهِ وَ الصُّومِ وَ الصَّلَاةِ وَ الْبِرِّ بِالْوَالِدَيْنِ وَ التَّعَاهُدِ لِلْجِيرَانِ مِنَ الْفُقَرَاءِ وَ أَهْلِ الْمَسْكَنَةِ وَ الْغَارِمِينَ وَ الْإِيْتَامَ وَ صِدْقِ الْحَدِيثِ وَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَ كَفِّ الْأَلْسَنِ عَنِ النَّاسِ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ وَ كَانُوا أَمْنَاءَ عَشَائِرِهِمْ فِي الْأَشْيَاءِ قَالَ جَابِرٌ فَقُلْتُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا نَعْرِفُ الْيَوْمَ أَحَدًا بِهَذِهِ الصِّفَةِ فَقَالَ يَا جَابِرُ لَا تَذْهَبَنَّ بِكَ الْمَذَاهِبُ حَسَبَ الرَّجُلِ أَنْ يَقُولَ أَحِبُّ عَلِيًّا وَ أَتَوَلَّاهُ ثُمَّ لَا يَكُونُ مَعَ ذَلِكَ فِعَالًا فَلَوْ قَالَ إِنِّي أَحِبُّ رَسُولَ اللَّهِ فَرَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَيْرٌ مِنْ عَلِيٍّ عليه السلام ثُمَّ لَا يَتَّبِعُ سِيرَتَهُ وَ لَا يَعْمَلُ بِسُنَّتِهِ مَا نَفَعَهُ حُبُّهُ إِيَّاهُ شَيْئًا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْمَلُوا لِمَا عِنْدَ اللَّهِ لَيْسَ بَيْنَ اللَّهِ وَ بَيْنَ أَحَدٍ قَرَابَةٌ أَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ أَكْرَمُهُمْ عَلَيْهِ أَنْقَاهُمْ وَ اعْمَلْهُمْ بِطَاعَتِهِ يَا جَابِرُ وَ اللَّهُ مَا يَنْتَقِرُ إِلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى إِلَّا بِالطَّاعَةِ وَ مَا مَعَنَا بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَ لَا عَلَى اللَّهِ لِأَحَدٍ مِنْ حُجَّةٍ مَنْ كَانَ لِلَّهِ مُطِيعًا فَهُوَ لَنَا وَلِيٌّ وَ مَنْ كَانَ لِلَّهِ غَاصِيًا فَهُوَ لَنَا عَدُوٌّ وَ مَا تَنَالُ وَ لَا يَتَنَّا إِلَّا بِالْعَمَلِ وَ الْوَزَعِ.

من لم يذكر الله عز وجل يكون لاغياً ساهياً في منطقه و صمته.

الكافي، ج ٦، ص ٤٣٧، باب النرد و الشطرنج...

ح ١٤- جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فَقَالَ يَا أَبَا جَعْفَرٍ مَا تَقُولُ فِي الشَّطْرَنْجِ الَّتِي يَلْعَبُ بِهَا النَّاسُ فَقَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ نَاطِقًا فَكَانَ مَنْطِقُهُ لِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَ

جَلَّ كَانَ لَاغِيَا وَمَنْ كَانَ صَامِتًا فَكَانَ صُمُتُهُ لِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ كَانَ سَاهِيًا ثُمَّ سَكَتَ فَقَامَ الرَّجُلُ وَانْصَرَفَ.

ذكر بعض ما يُنسى القلب ويغفله عن ذكر الله تعالى.

الكافي، ج ٢، ص ١٦، باب الإخلاص...

ح ٣- عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام كَانَ يَقُولُ طُوبَى لِمَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ الْعِبَادَةَ وَالِدُعَاءَ وَلَمْ يَشْغَلْ قَلْبُهُ بِمَا تَرَى عَيْنَاهُ وَلَمْ يَنْسَ ذِكْرَ اللَّهِ بِمَا تَسْمَعُ أُذُنَاهُ وَلَمْ يَحْزَنْ صُدْرَهُ بِمَا أُعْطِيَ غَيْرُهُ.

الكافي، ج ٢، ص ١٣٢، باب ذم الدنيا والزهد فيها...

ح ١٦- عَنْ جَابِرٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فَقَالَ يَا جَابِرُ وَاللَّهِ إِنِّي لَمَحْزُونٌ وَإِنِّي لَمَشْغُولُ الْقَلْبِ قُلْتُ جَعِلْتُ فِذَاكَ وَمَا شَغَلَكَ وَمَا حَزَنَ قَلْبِكَ فَقَالَ يَا جَابِرُ إِنَّهُ مَنْ دَخَلَ قَلْبُهُ صَافِي خَالِصٍ دِينَ اللَّهِ شَغَلَ قَلْبُهُ عَمَّا سِوَاهُ يَا جَابِرُ مَا الدُّنْيَا وَمَا غَسَى أَنْ تَكُونَ الدُّنْيَا هَلْ هِيَ إِلَّا طَعَامٌ أَكَلْتَهُ أَوْ ثَوْبٌ لَبِسْتَهُ أَوْ امْرَأَةٌ أَصْبَهْتَ يَا جَابِرُ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَطْمَئِنُّوا إِلَى الدُّنْيَا بِبَقَائِهِمْ فِيهَا وَلَمْ يَأْمَنُوا قُدُومَهُمُ الْآخِرَةَ يَا جَابِرُ الْآخِرَةُ دَارُ قَرَارٍ وَالدُّنْيَا دَارُ فَنَاءٍ وَزَوَالٍ وَلَكِنْ أَهْلُ الدُّنْيَا أَهْلُ غَفْلَةٍ وَكَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ هُمْ الْفَقَهَاءُ أَهْلُ فِكْرَةٍ وَعِبْرَةٍ لَمْ يَصِمْهُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ جَلَّ اسْمُهُ مَا سَمِعُوا بِأَذَانِهِمْ وَلَمْ يُعْمِهِمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ مَا رَأَوْا مِنَ الزَّيْنَةِ بِأَعْيُنِهِمْ فَفَارَّوْا بِثَوَابِ الْآخِرَةِ كَمَا فَارَّوْا بِذَلِكَ الْعِلْمِ وَاعْلَمْ يَا جَابِرُ أَنَّ أَهْلَ التَّقْوَى أَيْسَرُ أَهْلَ الدُّنْيَا مَوْنَةً وَأكْثَرُهُمْ لَكَ مَعُونَةً تَذَكَّرُ فَيُعِينُونَكَ وَإِنْ نَسِيتَ ذَكْرُوكَ قَوْلُكَ بِأَمْرِ اللَّهِ قَوَّامُونَ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ قَطَعُوا مَحَبَّتَهُمْ بِمَحَبَّةِ رَبِّهِمْ وَحَشَّوْا الدُّنْيَا لِبَطَاعَةِ مَلِكِهِمْ وَنَظَرُوا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِلَى مَحَبَّتِهِ بِقُلُوبِهِمْ وَعَلِمُوا أَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْمَنْظُورُ إِلَيْهِ لِعَظِيمِ شَأْنِهِ فَأَنْزَلَ الدُّنْيَا كَمَنْزِلِ نَزَلَتْهُ ثُمَّ ارْتَحَلَتْ عَنْهُ أَوْ كَمَالٍ وَجَدْتَهُ فِي مَنَامِكَ فَاسْتَيْقِظْتَ وَلَيْسَ مَعَكَ مِنْهُ شَيْءٌ إِنِّي [إِنَّمَا] صَرَنْتُ لَكَ هَذَا مَثَلًا لِأَنَّهَا عِنْدَ أَهْلِ اللَّبِّ وَالْعِلْمِ بِاللَّهِ كَفْيٌ الظَّلَالِ يَا جَابِرُ فَاحْفَظْ مَا اسْتَرْعَاكَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ مِنْ دِينِهِ وَحِكْمَتِهِ وَلَا تَسْأَلَنَّ عَمَّا لَكَ عِنْدَهُ إِلَّا مَا لَهُ عِنْدَ نَفْسِكَ فَإِنْ تَكُنِ الدُّنْيَا عَلَى غَيْرِ مَا وَصَفْتُ لَكَ فَتَحَوَّلَ إِلَى دَارِ الْمُسْتَعْتَبِ فَلَعْمَرَى لِرَبِّ حَرِيصٍ عَلَى أَمْرِ قَدْ شَقِيَ بِهِ حِينَ أَتَاهُ وَلِرَبِّ كَارِهِ لِأَمْرِ قَدْ سَعِدَ بِهِ حِينَ أَتَاهُ وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ.



الكافي، ج ٢، ص ٥٢٢، باب القول عند الإصباح والإمساء...

ح ٢- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ إِنَّ إِبْلِيسَ عَلَيْهِ لَعْنُ اللَّهِ يَبُثُّ جُنُودَ اللَّيْلِ مِنْ حَيْثُ تَغِيبُ الشَّمْسُ وَ تَطْلُعُ فَأَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِي هَاتَيْنِ السَّاعَتَيْنِ وَ تَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ إِبْلِيسَ وَ جُنُودِهِ وَ عُوذُوا صَغَارَكُمْ فِي تِلْكَ السَّاعَتَيْنِ فَإِنَّهُمَا سَاعَتَا غَفْلَةٍ .

وسائل الشيعة، ج ٢٣، ص ١٩٧، ١٦- باب عدم جواز الكلام في ذات الله...

ح ٢١٣٣٥- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِيَّاكُمْ وَ الْخُصُومَةَ فِي الدِّينِ فَإِنَّهَا تَشْغُلُ الْقُلُوبَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ تَوْرِثُ النِّفَاقَ وَ تَكْسِبُ الضُّعْفَانِ وَ تَسْتَحْجِرُ الْكُذِبَ .

و مما ينبغي التوجه اليه في هذه الآية، هو ضرورة الإكثار في الذكر وقد بينت الروايات مصاديق الذكر الكثير، منها تسبيح سيدتنا الصديقة الكبرى عليها السلام ... .

الكافي، ج ٢، ص ٥٠٠، باب ذكر الله عز و جل كثيرا...

ح ٤- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ تَسْبِيحُ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ عليها السلام مِنَ الذِّكْرِ الْكَثِيرِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا .

تهذيب الأحكام ج ٨، ص ١٠٧، ٢- باب كيفية الصلاة و صفتها...

ح ١٧٣- عَنْ ابْنِ بُكَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ «اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا»؛ مَا ذَا الذِّكْرِ الْكَثِيرِ قَالَ أَنْ يُسَبِّحَ فِي دُبُرِ الْمَكْتُوبَةِ ثَلَاثِينَ مَرَّةً .

وسائل الشيعة ج ٣٦، ص ٤٩٨، ٦- باب كراهة النوم ما بين طلوع الفجر و طلوع الشمس و عدم تحريمه و استحباب الاشتغال حينئذ .

ح ٨٥٣٧- عَلِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ فِي كِتَابِهِ عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا، قَالَ قُلْتُ مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ مِائَتِي مَرَّةً كَثِيرٌ هُوَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَ سَأَلْتُهُ عَنِ النَّوْمِ بَعْدَ الْغَدَاةِ قَالَ لَا حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ .

مستدرک الوسائل، ج ٧، ص ٣٧، ٥- باب استحباب ملازمة تسبيح الزهراء عليها السلام و أمر الصبيان به...

ح ٣- ٥٣٠٦، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا .

مَا حَدَّثَهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله عَلَّمَ فَاطِمَةَ عليها السلام أَنْ تُكَبِّرَ أَرْبَعًا وَ ثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً وَ تُسَبِّحَ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً وَ تُحَمِّدَ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ بِاللَّيْلِ

مَرَّةً وَبِالنَّهَارِ مَرَّةً فَقَدْ ذَكَرْتَ اللَّهَ كَثِيرًا.

الكافي، ج ٢، ص ٥٠١، باب ذكر الله عز وجل في السر...

ح ٢- قَالَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي السَّرِّ فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَانُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَلَانِيَةً وَلَا يَذْكُرُونَهُ فِي السَّرِّ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَرَاوُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا.

ب- هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ.

صَلَّى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْعَبْدِ إِذَا صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ عليهم السلام، بناءً على الروايات.

الكافي، ج ٢، ص ٤٩٣، باب الصلاة على النبي محمد وأهل بيته: ...

ح ١٤- قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَا إِسْحَاقَ بْنَ فَرُوحٍ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ عَشْرًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَوَلَّاهُ مَلَائِكَتُهُ مِائَةَ مَرَّةٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ مِائَةَ مَرَّةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَوَلَّاهُ مَلَائِكَتُهُ أَلْفًا مَا تَسْمَعُ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَوَلَّاهُ مَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا.

للصلوات على النبي وآله آداب واذكار؛ منها:

مستدرک الوسائل، ج ٣٢، ص ٣٤٢، ٥- باب كيفية الصلاة على محمد وآله...

ح ١- ٥١-٦- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام جَمَاعَةً مِنْ أَصْحَابِنَا فَقَالَ لَنَا ابْتِدَاءٌ كَيْفَ تُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله فَقُلْنَا نَقُولُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ فَقَالَ كَأَنْتُمْ تَأْمُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِمْ فَقُلْنَا فَكَيْفَ نَقُولُ قَالَ عليه السلام تَقُولُونَ اللَّهُمَّ سَامِكِ الْمَسْمُوكَاتِ وَدَاجِيِ الْمَذْحُوتِ وَخَالِقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ أَخَذْتَ عَلَيْنَا عَهْدَكَ وَاعْتَرَفْنَا بِنَبُوءَةِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله وَأَقْرَرْنَا بِوَلَايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَسَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَمَرْتَنَا بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ فَعَلِمْنَا أَنَّ ذَلِكَ حَقٌّ فَاتَّبَعْنَاهُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ وَأَشْهَدُ مُحَمَّدًا وَعَلِيًّا وَالثَّمَانِيَةَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ وَالْأَرْبَعَةَ الْأَمْلاكِ خَزَنَةَ عِلْمِكَ أَنْ فَرَضَ صَلَاتِي لَوَجْهِكَ وَنَوَافِلِي وَزَكَاتِي وَمَا طَابَ لِي مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ عِنْدَكَ فَعَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ أَنْ تُوصِلَنِي بِهِمْ وَتَقَرِّبَنِي بِهِمْ لَدَيْكَ كَمَا أَمَرْتَنِي بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَأَشْهَدُكَ أَنِّي مُسَلِّمٌ لَهُ وَلِأَهْلِ بَيْتِهِ عليهم السلام غَيْرُ مُسْتَنْكِفٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٍ فَزَكَّنَا بِصَلَوَاتِكَ وَصَلَوَاتِ مَلَائِكَتِكَ إِنَّهُ فِي وَعْدِكَ وَقَوْلِكَ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا

تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا فَأُزْلِفْنَا بِتَحِيَّتِكَ وَ سَلَامِكَ وَ آمَنُ غَلْبِنَا بِأَجْرِ كَرِيمٍ مِنْ رَحْمَتِكَ وَ اخْصَصْنَا مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ بِأَفْضَلِ صَلَوَاتِكَ وَ صَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ زَكَّاتُهَا بِصَلَاتِهِ وَ صَلَوَاتُ أَهْلِ بَيْتِهِ وَ اجْعَلْ مَا آتَيْنَا مِنْ عِلْمِهِمْ وَ مَعْرِفَتِهِمْ مُسْتَقْرَأً عِنْدَكَ مُشْفُوعاً لَا مُسْتَوْدَعاً يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

يجوز الصلوات على المؤمن حسب الروايات.

مستدرک الوسائل، ج ٤٣، ص ٤٠٢، ٥- باب نوادر ما يتعلق بأبواب الذكر...

ح ١١ - ١٨٧- البخاري، عَنْ بَيَانِ التَّنْزِيلِ لِابْنِ شَهْرَآشُوبٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ الْأَقْطَعِ قَالَ قُلْتُ لِلصَّادِقِ ﷺ أَيْجُوزُ أَنْ يُصَلَّى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ قَالَ إِي وَ اللَّهُ يُصَلَّى عَلَيْهِمْ فَقَدْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ هُوَ الَّذِي يُصَلَّى عَلَيْكُمْ... الآية.

أما الإخراج من الظلّة إلى النور حسب الروايات هو الإخراج من الكفر إلى الإيمان و أيضاً الولاية لعلّي ﷺ.

بحار الأنوار، ج ٣٥، ص ٣٩٦، باب ٢٠- أنه نزل فيه صلوات الله عليه الذكر و النور و الهدى و التقى في القرآن...

أَبُو جَعْفَرٍ وَ جَعْفَرُ ﷺ فِي قَوْلِهِ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ يَقُولُ مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ يَعْنِي إِلَى الْوَلَايَةِ لِعَلِيِّ ﷺ.

ج- تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ.

أما كلمة «سلام» في هذه الآية، إشارة إلى عدم زوال الإيمان عن قلب المؤمن في يوم البعث و بقاءه.

بحار الأنوار، ج ٦٥، ص ٥، باب ١٥- فضائل الشيعة...

وَ زَوَى الصَّدُوقُ فِي التَّوْحِيدِ فِي حَدِيثِ طَوِيلٍ عَنْ عَلِيٍّ ﷺ يَقُولُ فِيهِ وَقَدْ سَأَلَهُ رَجُلٌ عَمَّا اشْتَبَهَ عَلَيْهِ مِنَ الْآيَاتِ وَ اللَّفَاءِ هُوَ الْبُعْثُ فَإِنْ جَمِيعٌ مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ لِقَائِهِ فَإِنَّهُ يَعْنِي بِذَلِكَ الْبُعْثُ وَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ يَعْنِي أَنَّهُ لَا يَزُولُ الْإِيمَانُ عَنْ قُلُوبِهِمْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ .

و في رواية يوم يلقونه أي عند الله:

مستدرک الوسائل، ج ٧، ص ٤٥٩، ٧- باب استحباب الجد و الاجتهاد في العبادة و أنواع الخير في ليلة القدر و في العشر الأواخر.

وَفِي الْخَبَرِ أَنَّ جَبْرَيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَهْبِطُ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ إِلَى الْأَرْضِ فِي سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ  
وَمِيكَائِيلَ فِي سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ وَيَأْتُونَ بِلَوَاءِ الْحَمْدِ وَلَهُ أَرْبَعُ زَوَايَا وَاحِدَةٌ بِالْمَشْرِقِ  
وَوَاحِدَةٌ بِالْمَغْرِبِ وَوَاحِدَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ وَوَاحِدَةٌ تَحْتَ الْأَرْضِ السَّابِغَةِ وَعَلَى اللُّوَاءِ  
مَكْتُوبٌ أُمَّةٌ مُذْنِبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَيَأْتِيهِ جَبْرَيْلُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ وَ  
يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِمْ وَإِلَّا فَيَنْبَلِغُهُمُ السَّلَامُ فِي خُمْسَةِ مَوَاطِنَ الْأَوَّلِ يَوْمَ الْمَوْتِ فِي قَوْلِهِ  
تَعَالَى الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَالثَّانِي فِي بَابِ الْجَنَّةِ وَ  
قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَالثَّالِثُ فِي الْجَنَّةِ فِي قَوْلِهِ وَ الْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ  
مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَالرَّابِعُ فِي الْعُرْفَاتِ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ وَ الْخَامِسُ عِنْدَ  
اللَّهِ تَعَالَى تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ.

(\*٧) الإخراج من الظلمة الى النور فى هذه الآية يعنى من الكفر الى الايمان وهو  
بالولاية.

بحار الأنوار، ج ٣٥، ص ٣٩٦، باب ٢٠  
أَبُو جَعْفَرٍ وَ جَعْفَرُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ يَقُولُ مِنَ الْكُفْرِ  
إِلَى الْإِيْمَانِ يَعْنِي إِلَى الْوَلَايَةِ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(\*٨) وقد أكَدَّتْ الرِّوَايَاتُ عَلَى مَسَائِلَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ:  
الف - يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ؛ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ يَعْنِي الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ فِي أُخْرَى  
أَي نَصِيصِينَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ.

الكافي، ج ١، ص ٤٣٠، باب فيه نكت و تنف من التنزيل ...  
ح ٨٦- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ قَالَ  
الْحَسَنُ وَ الْحُسَيْنُ وَ يَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ قَالَ إِمَامٌ تَأْتُمُونَ بِهِ .  
بحار الأنوار، ج ٩، ص ٢٤٢، باب ١- احتجاج الله تعالى على أرباب الملل  
المختلفة فى القرآن الكريم...

ح ١٤٢- [تفسير القمى] قَوْلُهُ أَلَمْ يَأْنِ يَعْنِي أَلَمْ يَجِبْ أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ يَعْنِي  
الرَّهْبَ قَوْلُهُ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ قَالَ نَصِيبَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ أَحَدُهُمَا أَنْ لَا يَدْخُلَهُ

النَّارَ وَ الثَّانِيَةَ أَنْ يَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ قَوْلُهُ وَ يَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ يَعْنِي الْإِيمَانَ .

بحار الأنوار ج ٢٣، ص ٣١٧، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل آيات النور فيهم عليه السلام  
 ح ٢٧- [تفسير فرات بن إبراهيم] عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ مَعْنَعْنَا عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ يَعْنِي حَسَنًا وَ حُسَيْنًا قَالَ مَا ضَرَّ مَنْ أَكْرَمَهُ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ شِبَعَتِنَا مَا أَصَابَهُ فِي الدُّنْيَا وَ لَوْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ يَأْكُلُهُ إِلَّا الْحَشِيشُ .  
 ب- يجعل لكم نوراً تمشون به؛ يعنى الايمان و الامام بناءً على الروايات.

بحار الأنوار، ج ٤٣، ص ٢٧٩، باب ١٢- فضائلهما و مناقبهما...  
 الصَّادِقُ عليه السلام فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ قَالَ الْكُفْلَيْنِ الْحَسَنُ وَ الْحُسَيْنُ وَ النُّورُ عَلِيُّ وَ فِي رِوَايَةِ سَمَاعَةَ عَنْهُ عليه السلام نُورًا تَمْشُونَ بِهِ قَالَ إِمَامًا تَأْتُمُونَ بِهِ فِي مَحَبَّةِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله لَهُمَا .

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٣١٨، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل آيات النور فيهم عليه السلام

ح ٣٠ - [تفسير القمى] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ قَالَ الْحَسَنُ وَ الْحُسَيْنُ عليه السلام وَ يَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ قَالَ إِمَامًا تَأْتُمُونَ بِهِ لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

الكافى، ج ١، ص ١٩٤، باب أن الأئمة عليهم السلام نور الله عز و جل...  
 ح ٣- عَنْ أَبِي الْجَارُودِ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام لَقَدْ آتَى اللَّهُ أَهْلَ الْكِتَابِ خَيْرًا كَثِيرًا قَالَ وَ مَا ذَاكَ قُلْتُ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ إِلَى قَوْلِهِ أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا قَالَ فَقَالَ قَدْ آتَاكُمْ اللَّهُ كَمَا آتَاهُمْ ثُمَّ تَلَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ يَعْنِي إِمَامًا تَأْتُمُونَ بِهِ.

(٩\*) فَأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَهُوَ:

(الف) «ميت» وهو الذي لا يعرف شيئاً والجاهل عن الحق والولاية.

الكافي، ج ١، ص ١٨٥، باب معرفة الإمام و الرد اليه ...

ح ١٣- عَنْ بُرَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ فَقَالَ مَيِّتٌ لَا يَعْرِفُ شَيْئًا وَ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ إِمَامًا يُؤْتَمُّ بِهِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا قَالَ الَّذِي لَا يَعْرِفُ الْإِمَامَ.

بحارالأنوار، ج ٢٣، ص ٣٠٩، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل ...

ح ٨ [تفسير القمي] أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ قَالَ جَاهِلًا عَنِ الْحَقِّ وَ الْوَلَايَةِ فَهَدَيْنَاهُ إِلَيْهَا وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ قَالَ النَّوْرُ الْوَلَايَةُ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا يَعْنِي فِي وَلَايَةِ غَيْرِ الْأَئِمَّةِ عليهم السلام كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

ب- «الإحياء» و هو بالائمة عليهم السلام؛ و ايضاً تدلّ بعض الروايات إلى أن الإحياء هو

تفريق طينة المؤمن من الكافر.

بحارالأنوار، ج ٦٤، ص ٣٠، تفسير...

وَ فِي الْمَنَاقِبِ عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام كَانَ مَيِّتًا عَنَّا فَأُحْيَيْنَاهُ بِنَا .

الكافي، ج ٢، ص ٥، باب طينة المؤمن و الكافر...

ح ٧- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ عليه السلام بَعَثَ جَبْرَائِيلَ عليه السلام فِي أَوَّلِ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقَبِضَ بِيَمِينِهِ قَبْضَةً بَلَغَتْ قَبْضَتَهُ مِنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَ أَخَذَ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ تَرْتِيبَةً وَ قَبِضَ قَبْضَةً أُخْرَى مِنَ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ الْعُلْيَا إِلَى الْأَرْضِ السَّابِعَةِ الْقُسْوَى فَأَمَرَ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ كَلِمَتَهُ فَأَمْسَكَ الْقَبْضَةَ الْأُولَى بِيَمِينِهِ وَ الْقَبْضَةَ الْأُخْرَى بِشِمَالِهِ فَفَلَقَ الطِّينَ فِلَقَتَيْنِ فَذَرَا مِنَ الْأَرْضِ ذَرَوًا وَ مِنَ السَّمَاوَاتِ ذَرَوًا فَقَالَ لِلَّذِي بِيَمِينِهِ مِنْكَ الرُّسُلُ وَ الْأَنْبِيَاءُ وَ الْأَوْصِيَاءُ وَ الصِّدِّيقُونَ وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ السَّعْدَاءُ وَ مَنْ أَرِيدَ كَرَامَتَهُ فَوَجِبَ لَهُمْ مَا قَالَ كَمَا قَالَ وَ قَالَ لِلَّذِي بِشِمَالِهِ مِنْكَ الْجَبَّارُونَ وَ الْمَشْرُكُونَ وَ الْكَافِرُونَ وَ الطَّوَاعِيتُ وَ مَنْ أَرِيدَ هَوَانَهُ وَ شِقْوَتَهُ فَوَجِبَ لَهُمْ مَا قَالَ كَمَا قَالَ ثُمَّ إِنَّ الطِّينَتَيْنِ خِلَطَتَا جَمِيعًا وَ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوَى فَالْحَبُّ طِينَةُ الْمُؤْمِنِينَ الَّتِي أَلْفَى اللَّهُ عَلَيْهَا

مَحَبَّتَهُ وَ النُّوَى طَبِئَةَ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ نَأَوْا عَنْ كُلِّ خَيْرٍ وَ إِنَّمَا سَمِيَ النُّوَى مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ نَأَى عَنْ كُلِّ خَيْرٍ وَ تَبَاعَدَ عَنْهُ وَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ فَالْحَيُّ الْمُؤْمِنُ الَّذِي تَخْرُجُ طَبِئَتُهُ مِنَ طَبِئَةِ الْكَافِرِ وَ الْمَيِّتُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنَ الْحَيِّ هُوَ الْكَافِرُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْ طَبِئَةِ الْمُؤْمِنِ فَالْحَيُّ الْمُؤْمِنُ وَ الْمَيِّتُ الْكَافِرُ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيِيْنَاهُ فَكَانَ مَوْتُهُ اخْتِلَافًا طَبِئَتِهِ مَعَ طَبِئَةِ الْكَافِرِ وَ كَانَ حَيَاتُهُ حِينَ فُرِّقَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بَيْنَهُمَا بِكَلِمَتِهِ كَذَلِكَ يُخْرِجُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ الْمُؤْمِنَ فِي الْمِيلَادِ مِنَ الظُّلْمَةِ بَعْدَ دُخُولِهِ فِيهَا إِلَى النُّورِ وَ يُخْرِجُ الْكَافِرَ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلْمَةِ بَعْدَ دُخُولِهِ إِلَى النُّورِ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَ يَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ.

ج-النور قد فسر بالامام الذي ياتم به و الولاية.

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٣١٠، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل آيات النور

فيهم ﷺ ...

ح ١٣- [تفسير العياشي] عَنْ بَرْزِيذِ الْعَجَلِيِّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ قَالَ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيِيْنَاهُ وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ قَالَ الْمَيِّتُ الَّذِي لَا يَعْرِفُ هَذَا الشَّأْنَ قَالَ أَ تَدْرِي مَا يَغْنَى مَيِّتًا قَالَ قُلْتُ جَعَلْتُ فِذَاكَ لَا قَالَ الْمَيِّتُ الَّذِي لَا يَعْرِفُ شَيْئًا فَأُحْيِيْنَاهُ بِهَذَا الْأَمْرِ وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ قَالَ إِمَامًا يَأْتُمُّ بِهِ قَالَ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا قَالَ كَمَثَلِ هَذَا الْخَلْقِ الَّذِينَ لَا يَعْرِفُونَ الْإِمَامَ.

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٣٠٩، باب ١٨- أنهم أنوار الله...

ح ٨- [تفسير القمي] أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيِيْنَاهُ قَالَ جَاهِلًا عَنِ الْحَقِّ وَ الْوَلَايَةِ فَهَذَيْنَاهُ إِلَيْهَا وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ قَالَ النُّورُ الْوَلَايَةُ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا يَغْنَى فِي وَلَايَةِ غَيْرِ الْأَيْمَةِ ﷺ كَذَلِكَ رُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

د- مثل من «في الظلمات ليس بخارج منها» كمثل الذي لا يعرف الإمام و يتولى غير الائمة و المستند: (بحار الأنوار، ص ٣٠٩، ج ٢٣، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل آيات النور فيهم ﷺ ... ص: ٣٠٤، ح ٨).

(١٠\*) فَمَا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَهُوَ:

الف - يشرح صدر المرء بوقوع التور في قلبه و علامته التجافى عن دار الغرور و الإنبابة إلى دار الخلود و الاستعداد للموت.

بحار الأنوار، ج ٧٠، ص ١٢٢، باب ١٢٢ - حب الدنيا و ذمها...

وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ أَفْصَحَ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَقَالَ إِنَّ النُّورَ إِذَا وَقَعَ فِي الْقَلْبِ انْفَسَخَ لَهُ وَ انْشَرَحَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَهَلْ لِسُذَلِكَ عِلَامَةٌ يَعْرِفُ بِهَا قَالَ التَّجَافَى عَنِ دَارِ الْغُرُورِ وَ الْإِنْبَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَ الْإِسْتِغْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ.

أما شرح الصدر فعطاء من الله عز وجل لعبد يريد أن يهديه و إمتحن قلبه للإيمان؛ و إمتحان الإيمان هو الولاية و معرفة أمير المؤمنين عليه السلام بالنورانية.

الكافي، ج ٨، ص ١٣، كتاب الروضة...

... وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ بِعَبْدٍ خَيْرًا شَرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَإِذَا أَعْطَاهُ ذَلِكَ أَنْطَقَ لِسَانَهُ بِالْحَقِّ وَ عَقَدَ قَلْبَهُ عَلَيْهِ فَعَمِلَ بِهِ فَإِذَا جَمَعَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ تَمَّ لَهُ إِسْلَامُهُ وَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ إِنْ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ الْحَالِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَقًّا وَ إِذَا لَمْ يَرِدِ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا وَكَلَّهُ إِلَى نَفْسِهِ وَ كَانَ صَدْرُهُ ضَيِّقًا حَرَجًا فَإِنْ جَرَى عَلَى لِسَانِهِ حَقٌّ لَمْ يُعَقَدْ قَلْبُهُ عَلَيْهِ وَ إِذَا لَمْ يُعَقَدْ قَلْبُهُ عَلَيْهِ لَمْ يُعْطِهِ اللَّهُ الْعَمَلَ بِهِ فَإِذَا اجْتَمَعَ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى يَمُوتَ وَ هُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَ صَارَ مَا جَرَى عَلَى لِسَانِهِ مِنَ الْحَقِّ الَّذِي لَمْ يُعْطِهِ اللَّهُ أَنْ يُعَقَدَ قَلْبُهُ عَلَيْهِ وَ لَمْ يُعْطِهِ الْعَمَلَ بِهِ حُجَّةً عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ سَلُّوهُ أَنْ يَشْرَحَ صُدُورَكُمْ لِلْإِسْلَامِ وَ أَنْ يَجْعَلَ أَلْسِنَتَكُمْ تَنْطِقُ بِالْحَقِّ حَتَّى يَتَوَفَّيْكُمْ وَ أَنْتُمْ عَلَى ذَلِكَ وَ أَنْ يَجْعَلَ مُنْقَلَبَكُمْ مُنْقَلَبَ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ١، باب ١٤ - نادر في معرفتهم صلوات الله عليهم

بالنورانية و فيه ذكر جمل من فضائلهم عليه السلام....

يَا سَلَمَانَ وَ يَا جُنْدَبَ قَالَا لَيْلِيكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ ﷺ إِنَّهُ لَا يَسْتَكْمِلُ أَحَدُ الْإِيمَانِ حَتَّى يَعْرِفَنِي كُنْهَ مَعْرِفَتِي بِالنُّورَانِيَّةِ فَإِذَا عَرَفَنِي بِهِذِهِ الْمَعْرِفَةِ فَقَدْ امْتَحَنَ



الله قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ وَ شَرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَ صَارَ عَارِفًا مُسْتَبْصِرًا وَ مَنْ قَصَرَ عَنْ مَعْرِفَةِ ذَلِكَ فَهُوَ شَاكٍ وَ مُرْتَابٌ...

... يَا سَلْمَانَ يَا جُنْدَبَ قَالَا لَبَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْكَ قَالَ ﷺ مَنْ آمَنَ بِمَا قُلْتُ وَ صَدَّقَ بِمَا بَيَّنْتُ وَ فَسَّرْتُ وَ شَرَحْتُ وَ أَوْضَحْتُ وَ نَوَّزْتُ وَ بَرَهَنْتُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ مُمْتَحَنٌ اِمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ وَ شَرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَ هُوَ عَارِفٌ مُسْتَبْصِرٌ قَدْ اِنْتَهَى وَ بَلَغَ وَ كَمَلَ وَ مَنْ شَكَّ وَ عَنَدَ وَ جَحَدَ وَ وَقَفَ وَ تَحَيَّرَ وَ ارْتَابَ فَهُوَ مُقَصَّرٌ وَ نَاصِبٌ.

وسائل الشيعة، ج ١٨، ص ٨٠، ١- باب استحباب الإتيان بكل عمل مشروع روى له ثواب عنهم ﷺ...

... قَالَ مَنْ يَرِدِ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَهُ بِإِيمَانِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى جَنَّتِهِ وَ دَارِ كَرَامَتِهِ فِي الْآخِرَةِ يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلتَّسْلِيمِ لِلَّهِ وَ الثَّقَةِ بِهِ وَ السُّكُونِ إِلَى مَا وَعَدَهُ مِنْ ثَوَابِهِ حَتَّى يَطْمَئِنَّ إِلَيْهِ، الْحَدِيثُ.

ب- القلب هي التي تقسو أو ترق.

بحار الأنوار، ج ٦٤، ص ٢٣٩، باب ٢٤- الفرق بين الإيمان والإسلام.  
و رَوَى عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الصَّادِقِ ﷺ أَنَّ الْقَسْوَةَ وَ الرُّقَّةَ مِنَ الْقَلْبِ وَ هُوَ قَوْلُهُ فَوَيْلُ الْآيَةِ .

(١١\*) فسر النور في هذه الآية بالولاية و الائمة و بالقائم المهدي ﷺ و بالفرائض و السنة.

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٢٤١، باب ٥- جوامع مناقبهم و فضائلهم ﷺ ...  
ح ٥ - [تفسير القمي] أَبِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ الرُّضَاءِ ﷺ أَسْأَلُهُ عَنْ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى اللَّهُ نُورَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَكَتَبَ إِلَيَّ الْجَوَابَ... مَثَلْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ كَمَثَلِ الْمَشْكَاةِ وَ الْمَشْكَاةُ فِي الْقَنْدِيلِ فَنَحْنُ الْمَشْكَاةُ فِيهَا الْمِصْبَاحُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ الْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةِ الرُّجَاةِ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يَوْقَدُ مِنْ شَجَرَةِ مَبَارَكَةِ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَ لَا غَرْبِيَّةٍ لَا دَعِيَّةٍ وَ لَا مُنْكَرَةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارُ الْقُرْآنِ نُورٌ عَلَى نُورٍ إِمَامٌ بَعْدَ إِمَامٍ يَهْدِي اللَّهُ

لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ فَالنُّورُ عَلِيُّ عَلَيْهِ  
يَهْدِي اللَّهُ لِبُؤْلَاتِنَا مَنْ أَحَبَّ وَحَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَبْعَثَ وَلِيًّا مُشْرِقًا وَجْهَهُ نِيرًا بُرْهَانُهُ  
ظَاهِرَةٌ عِنْدَ اللَّهِ حُجَّتُهُ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ وَلِيًّا مَعَ الْمُتَّقِينَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ  
وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ أَوْلِيكَ زَفِيحًا فَشَهِدَاؤُنَا لَهُمْ فَضَّلَ عَلَى الشُّهَدَاءِ  
بِعَشْرِ دَرَجَاتٍ وَلِشَهِيدِ شِبَعَتِنَا فَضَّلَ عَلَى كُلِّ شَهِيدٍ غَيْرِنَا بِتِسْعِ دَرَجَاتٍ نَحْنُ  
النُّجَبَاءُ وَنَحْنُ أَفْرَاطُ الْأَنْبِيَاءِ وَنَحْنُ أَبْنَاءُ الْأَوْصِيَاءِ وَنَحْنُ الْمَخْصُوصُونَ فِي كِتَابِ  
اللَّهِ وَنَحْنُ أَوْلَى النَّاسِ بِرَسُولِ اللَّهِ وَنَحْنُ الَّذِينَ شَرَعَ اللَّهُ لَنَا دِينَهُ فَقَالَ فِي كِتَابِهِ  
شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ  
إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى فَقَدْ عَلَّمْنَا وَبَلَّغْنَا مَا عَلَّمْنَا وَاسْتَوْدَعْنَا عِلْمَهُمْ وَنَحْنُ  
وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَنَحْنُ وَرَثَةُ أَوْلَى الْعِلْمِ وَالْعَزَمِ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ كَمَا قَالَ وَلَا  
تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَنْ أَشْرَكَ بِوَلَايَةِ عَلِيٍّ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ مِنْ وَلَايَةِ  
عَلِيٍّ اللَّهُ يَا مُحَمَّدُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يَنْبِئُ مَنْ يُجِيبُكَ إِلَى وَلَايَةِ  
عَلِيٍّ وَ قَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكَ بِكِتَابٍ فِيهِ هُدًى فَتَذَبَّرْهُ وَافْهَمْهُ فَإِنَّهُ شِفَاءٌ وَ نُورٌ.

الكافي، ج ١، ص ١٩٥، باب أن الأئمة عليهم السلام نور الله عز وجل...

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ، يَهْدِي اللَّهُ لِلْأَيِّمَةِ مَنْ يَشَاءُ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٧، باب ٣- تأويل آية النور...

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ، يَهْدِي اللَّهُ لِفِرَائِضِهِ وَ سُنَنِهِ مَنْ يَشَاءُ... ثُمَّ قَالَ  
فَالْمُؤْمِنُ مَنْ يَتَقَلَّبُ فِي خُمُوسَةِ مِنَ النُّورِ مَذْخَلُهُ نُورٌ وَ مَخْرَجُهُ نُورٌ وَ عِلْمُهُ نُورٌ وَ  
كَلَامُهُ نُورٌ وَ مَصِيرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْجَنَّةِ نُورٌ.

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٢٤١، باب ٥ - جوامع مناقبهم وفضائلهم عليهم السلام...

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ  
فَالنُّورُ عَلِيُّ عَلَيْهِ يَهْدِي اللَّهُ لِبُؤْلَاتِنَا مَنْ أَحَبَّ .

(١٢\*) فَأَمَّا مَا حَصَلَنَاهُ عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرِّوَايَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَهُوَ:

الف - إِنَّ اللَّهَ يَقْبِضُ الْأَرْوَاحَ حِينَمَا حَلَّتْ آجَالُهَا بِمَلَائِكَتِهِ؛ مَلِكُ الْمَوْتِ وَاعْوَانُهُ

فَمَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ يَقْبِضُ أَرْوَاحَ الْمُطِيعِينَ وَ مَلَائِكَةُ النِّقْمَةِ يَقْبِضُ أَرْوَاحَ الْعَاصِينَ.

بحار الأنوار، ج ٦، ص ١٤٠، باب ٥ - ملك الموت و أحواله و أعوانه و كيفية نزعه

للروح...

ح ١- [الإحتجاج] فى خَبَرِ الرُّتْدِيْقِ الْمُدْعَى لِلتَّنَاقُضِ فى الْقُرْآنِ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (ع) فى قَوْلِهِ تَعَالَى اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَ قَوْلِهِ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ وَ تَوَفَّنُهُ رُسُلُنَا وَ تَتَوَفَّاكُم الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ وَ الَّذِينَ تَتَوَفَّاكُم الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَهُوَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَجَلٌ وَ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يَتَوَلَّى ذَلِكَ بِنَفْسِهِ وَ فِعْلُ رُسُلِهِ وَ مَلَائِكَتِهِ فِعْلُهُ لِأَنَّهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ فَاصْطَفَى جَلَّ ذِكْرُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَ سَفَرَةً بَيْنَهُ وَ بَيْنَ خَلْقِهِ وَ هُمُ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الطَّاعَةِ تَوَلَّتْ قَبْضُ رُوحِهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَ مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْمَعْصِيَةِ تَوَلَّى قَبْضُ رُوحِهِ مَلَائِكَةُ النَّقْمَةِ وَ لِمَلَكِ الْمَوْتِ أَغْوَانٌ مِنَ مَلَائِكَةِ الرَّحْمَةِ وَ النَّقْمَةِ يَصْذَرُونَ عَنْ أَمْرِهِ وَ فِعْلُهُمْ فِعْلُهُ وَ كُلُّ مَا يَأْتُونَهُ مَنْسُوبٌ إِلَيْهِ وَ إِذَا كَانَ فِعْلُهُمْ فِعْلُ مَلَكِ الْمَوْتِ وَ فِعْلُ مَلَكِ الْمَوْتِ فِعْلُ اللَّهِ لِأَنَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ عَلَى يَدِ مَنْ يَشَاءُ وَ يُعْطَى وَ يَمْنَعُ وَ يُثِيبُ وَ يُعَاقِبُ عَلَى يَدِ مَنْ يَشَاءُ وَ إِنْ فِعْلُ أَمْنَانِهِ فِعْلُهُ كَمَا قَالَ وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ.

من لا يحضره الفقيه، ج ١، ص ١٣٦، باب غسل الميت...

ح ٣٦٨- وَ سَبَّلَ الصَّابِقُ (ع) عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ وَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ الَّذِينَ تَتَوَفَّاكُم الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ وَ الَّذِينَ تَتَوَفَّاكُم الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ وَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ تَوَفَّنُهُ رُسُلُنَا وَ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ لَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ وَ قَدْ يَمُوتُ فى السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ فى جَمِيعِ الْأَفَاقِ مَا لَا يَخْصِيهِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فَكَيْفَ هَذَا فَقَالَ إِنْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى جَعَلَ لِمَلَكِ الْمَوْتِ أَغْوَانًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَقْبِضُونَ الْأَرْوَاحَ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشُّرْطَةِ لَهُ أَغْوَانٌ مِنَ الْإِنْسِ يَبْعَثُهُمْ فى حَوَائِجِهِ فَنَتَوَفَّاكُم الْمَلَائِكَةُ وَ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مَعَ مَا يَقْبِضُ هُوَ وَ يَتَوَفَّاها اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ مِنْ مَلَكِ الْمَوْتِ.

تؤكد الروايات على أن لكل إنسان أرواحاً تفارق بدنه عند منامه وإن كان بلغ أجله لم ترجع إليه. هذا مجمل و نوكل تفصيله إلى محله.

أما تفسير الروايات في النفس التي تُوقَى عند بلوغ الأجل في بيان: النفس هي التي تغادر البدن والروح ما تبقى فيه. وفي بيان آخر: الباقية في البدن روح الحيوان و المغادرة هي روح العقل.

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٢٧، باب ٤٢ - حقيقة النفس و الروح و أحوالهما...  
عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَنَامُ إِلَّا عَزَجَتْ نَفْسُهُ إِلَى السَّمَاءِ وَ بَقِيَتْ رُوحُهُ فِي بَدَنِهِ وَ صَارَ بَيْنَهُمَا سَبَبٌ كَشَعَاعِ الشَّمْسِ فَإِذَا أَدْنَى اللَّهُ فِي قَبْضِ الْأَرْوَاحِ أَجَابَتْ الرُّوحُ وَ النَّفْسُ وَ إِنْ أَدْنَى اللَّهُ فِي رَدِّ الرُّوحِ أَجَابَتْ النَّفْسُ وَ الرُّوحُ وَ هُوَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَمَهْمَا رَأَتْ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ فَهِيَ مِمَّا لَهُ تَأْوِيلٌ وَ مَا رَأَتْ فِيمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ فَهِيَ مِمَّا يَخْتَلُهُ الشَّيْطَانُ وَ لَا تَأْوِيلَ لَهُ .

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٤٣، باب ٤٢ - حقيقة النفس و الروح و أحوالهما...  
ح ١٩- رَوَى عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام يَقُولُ إِنَّ الْمَرْءَ إِذَا نَامَ فَإِنَّ رُوحَ الْحَيَوَانِ بَاقِيَةٌ فِي الْبَدَنِ وَ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهُ رُوحَ الْعَقْلِ فَقَالَ عَبْدُ الْغَفَّارِ الْأَسْلَمِيُّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا إِلَى قَوْلِهِ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى أَمْ فَلَيْسَ تُرَى الْأَرْوَاحُ كُلُّهَا تَصِيرُ إِلَيْهِ عِنْدَ مَنَامِهَا فَيَمْسِكُ مَا يَشَاءُ وَ يُرْسِلُ مَا يَشَاءُ فَقَالَ لَهُ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام إِنَّمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ أَرْوَاحُ الْعُقُولِ فَأَمَّا أَرْوَاحُ الْحَيَاةِ فَإِنَّهَا فِي الْأَبْدَانِ لَا يَخْرُجُ إِلَّا بِالْمَوْتِ وَ لَكِنَّهُ إِذَا قَضَى عَلَى نَفْسِ الْمَوْتِ قَبْضَ الرُّوحِ الَّذِي فِيهِ الْعَقْلُ وَ لَوْ كَانَتْ رُوحُ الْحَيَاةِ خَارِجَةً لَكَانَ بَدَنًا مُلْقًى لَا يَتَحَرَّكُ وَ لَقَدْ صَرَبَ اللَّهُ لِهَذَا مَثَلًا فِي كِتَابِهِ فِي أَصْحَابِ الْكَهْفِ حِينَ قَالَ وَ نَقَلْبُهُمْ دَاثَ الْيَمِينِ وَ دَاثَ الشَّمَالِ أَمْ فَلَا تَرَى أَنَّ أَرْوَاحَهُمْ فِيهِمْ بِالْحَرَكَاتِ .

شرح الروايات أن الروح لتشاهد أموراً عند مفارقتها البدن إن تقع المشاهدة في السماء فهي رؤياً صادقة وإن كانت في الهواء أباطيل تخبره الشياطين.

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ١٩٣، باب ٤٤ - حقيقة الرؤيا و تعبيرها...  
فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام أَمْ لَا أَخْبِرَكَ بِذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ الْأُخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ كُلَّهَا فَمَا رَأَتْ وَ هِيَ

عِنْدَهُ فِي السَّمَاءِ فَهِيَ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ وَ مَا رَأَتْ إِذَا أُرْسِلَتْ إِلَى أَجْسَادِهَا تَلْقَتْهَا الشَّيَاطِينُ فِي الْهَوَاءِ فَكَذَّبَتْهَا وَ أَخْبَرَتْهَا بِالْأَبَاطِيلِ فَكَذَّبَتْ فِيهَا فَعَجِبَ عُمَرُ مِنْ قَوْلِهِ.  
(ب) يدور بيان الروايات في «أجل مسمى» على: انقسام الأجل إلى قسمين وأيضاً جريان حكم الله في وقوع الأفعال وسيأتيك تفصيل الثاني في محلها.

الكافي، ج ١، ص ١٤٧، باب البدء...

ح ٤- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ قَضَى أَجْلاً وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ قَالَ هُمَا أَجَلَانِ أَجَلٌ مَخْتُومٌ وَ أَجَلٌ مُوقُوفٌ .

الكافي، ج ١، ص ٣٥٦، باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة...

فَقَالَ لَهُ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام إِنَّ الطَّاعَةَ مَفْرُوضَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ سُنَّةٌ أَمْضَاهَا فِي الْأَوَّلِينَ وَ كَذَلِكَ يَجْرِيهَا فِي الْآخِرِينَ وَ الطَّاعَةُ لِوَاحِدٍ مِنَّا وَ الْمَوَدَّةُ لِلْجَمِيعِ وَ أَمَرَ اللَّهُ يَجْرِي لِأَوْلِيَائِهِ بِحُكْمٍ مَوْصُولٍ وَ قَضَاءٍ مَفْصُولٍ وَ خَتَمَ مَقْضِيٍّ وَ قَدَرٍ مَقْدُورٍ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى لِيُوقَتِ مَعْلُومٌ فَلَا يَسْتَخْفَنُكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً فَلَا تَعْجَلْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَعْجَلُ لِعِجْلَةِ الْعِبَادِ وَ لَا تَسْبِقَنَّ اللَّهَ فَتُعْجزَكَ الْبَلِيَّةُ فَتَضْرَعَكَ.

(١٣\*) فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية في هذه الآية فهو؛ أن النور فسر بإمام من ولد فاطمة ونور على عليه السلام الذي يجوز الأمة به على الصراط وإمام في الدنيا والآخرة وما ينفع به العمل ونور يهدي إلى نور الرسول وإمام المؤمنين عليهما وآلهما السلام وما يتنبه به على تأويل آيات القرآن.

الكافي، ج ١، ص ١٩٥، باب أن الأئمة عليهم السلام نور الله عز وجل...

ح ٥- قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فَاظْمَأَ عليه السلام فِيهَا مِضْبَاحُ الْحَسَنِ الْمِضْبَاحُ فِي رُجَاةِ الْحُسَيْنِ الرَّجَاةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دَرِّيٌّ فَاظْمَأَ كَوْكَبٌ دَرِّيٌّ بَيْنَ نِسَاءِ أَهْلِ الدُّنْيَا يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةِ مَبَارَكَةِ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام زَيْتُونَةٌ لَا شَرْقِيَّةَ وَ لَا غَرْبِيَّةَ لَا يَهُودِيَّةَ وَ لَا نَصْرَانِيَّةَ يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ يَكَادُ الْعِلْمُ يَنْفَجِرُ بِهَا وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ إِمَامٌ مِنْهَا بَعْدَ إِمَامٍ يَهْدِي اللَّهُ

لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ يَهْدِي اللَّهُ لِلْأُيُمَةِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ قُلْتُ أَوْ كَظُلُمَاتٍ قَالَ الْأَوَّلُ وَصَاحِبُهُ يَغْشَاهُ مَوْجُ الثَّالِثُ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجُ ظُلُمَاتِ الثَّانِي بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مَعَاوِيَةٌ وَفِتْنٌ بَيْنَ أُمِّيَّةٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ الْمُؤْمِنُ فِي ظُلْمَةٍ فِتْنَتِهِمْ لَمْ يَكْذُ بِرَأْيِهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا إِمَامًا مِنْ وَلَدِ فَاطِمَةَ عليها السلام فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ إِمَامٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَالَ فِي قَوْلِهِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ أُيُمَةُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَسْعَى بَيْنَ يَدَيِ الْمُؤْمِنِينَ وَبِأَيْمَانِهِمْ حَتَّى يُنْزِلُوهُمْ مَنَازِلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ .

بحار الأنوار، ج ٧، ص ٣٣٢، باب ١٧- الوسيلة و ما يظهر من منزلة النبي و أهل بيته عليهم السلام في القيامة...

ح ١٥- [تفسير فرات بن إبراهيم] عُبَيْدُ بْنُ كَثِيرٍ مَعْنَعْنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَتَانِي جَبْرِئِيلُ عليه السلام فَقَالَ أَنْبَشُوكَ يَا مُحَمَّدُ بِمَا تَجُوزُ عَلَى الصِّرَاطِ قَالَ قُلْتُ بَلَى قَالَ تَجُوزُ بِنُورِ اللَّهِ وَتَجُوزُ عَلَيَّ بِنُورِكَ وَنُورِكَ مِنْ نُورِ اللَّهِ وَتَجُوزُ أَمْتِكَ بِنُورِ عَلِيٍّ وَنُورِ عَلِيٍّ مِنْ نُورِكَ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ.

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٣٢٤، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل آيات النور فيهم عليهم السلام...

ح ٤٢- [كنز جامع الفوائد و تأويل الآيات الظاهرة] عَنِ الْحَكَمِ بْنِ حُمْرَانَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ قَالَ أَصْحَابُ الْحَمَلِ وَصَفَيْنَ وَ النَّهْرَوَانِ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ قَالَ بَنُو أُمِّيَّةٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ يَغْنَبِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي ظُلُمَاتِهِمْ لَمْ يَكْذُ بِرَأْيِهَا أَيْ إِذَا نَطَقَ بِالْحِكْمَةِ بَيْنَهُمْ لَمْ يَقْبَلْهَا مِنْهُ أَحَدٌ إِلَّا مَنْ أَقْرَبَ بَوْلَايَتِهِ ثُمَّ بِإِمَامَتِهِ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ أَيْ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ إِمَامًا فِي الدُّنْيَا فَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نُورٍ إِمَامٍ يَرْشِدُهُ وَيَتَّبِعُهُ إِلَى الْجَنَّةِ.

بحار الأنوار، ج ٦٥، ص ٤٤، باب ١٥- فضائل الشيعة...

ح ٩٠- إِرْشَادُ الْقُلُوبِ، بِالإِسْنَادِ إِلَى مُحَمَّدٍ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيِّ عليه السلام إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَنِي وَإِيَّاكَ مِنْ نُورِهِ الْأَعْظَمِ ثُمَّ رَشَّ مِنْ نُورِنَا عَلَى جَمِيعِ الْأَنْوَارِ مِنْ بَعْدِ خَلْقِهِ لَهَا فَمَنْ أَضَاءَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى إِلَيْنَا وَمَنْ أَخْطَاهُ ذَلِكَ النُّورُ ضَلَّ عَنَّا ثُمَّ قَرَأَ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ يَهْتَدِي إِلَى نُورِنَا.

(١٤\*) أما النور الذي أنزل هم الأئمة عليهم السلام والقرآن بدلالة الأخبار.

الكافي، ج ١، ص ١٩٤، باب أن الأئمة عليهم السلام ع نور الله عز وجل...

ح ١- سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا فَقَالَ يَا أَبَا خَالِدٍ النُّورُ وَاللَّهُ الْأَيْمَةُ مِنَ آلِ مُحَمَّدٍ عليه السلام إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ وَاللَّهُ نُورُ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ وَهُمْ وَاللَّهُ نُورُ اللَّهِ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ يَا أَبَا خَالِدٍ لِنُورِ الْإِمَامِ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْوَرُ مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِيئَةِ بِالنَّهَارِ وَهُمْ وَاللَّهُ يُنَوِّرُونَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَيُخَبِّبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نُورَهُمْ عَمَّنْ يَشَاءُ فَتُظْلَمَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ يَا أَبَا خَالِدٍ لَا يُحِبُّنَا عَبْدٌ وَتَتَوَلَّأَنَا حَتَّى يُطَهَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ وَلَا يُطَهَّرَ اللَّهُ قَلْبَ عَبْدٍ حَتَّى يُسَلَّمَ لَنَا وَيَكُونَ سَلَامًا لَنَا فَإِذَا كَانَ سَلَامًا لَنَا سَلَّمَ اللَّهُ مِنْ شَرِّهِ الْحِسَابِ وَأَمَنَهُ مِنْ فَرْعِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَكْبَرِ.

الكافي، ج ١، ص ١٩٥، باب أن الأئمة ع نور الله عز وجل...

ح ٦- عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضِيلِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ قَالَ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا وَلَا يَأْتِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام بِأَفْوَاهِهِمْ قُلْتُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ قَالَ يَقُولُ وَاللَّهُ مُتِمُّ الْإِمَامَةِ وَالْإِمَامَةُ هِيَ النُّورُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا قَالَ النُّورُ هُوَ الْإِمَامُ.

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٣١٥، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل آيات النور

فيهم عليهم السلام

ح ٢٢- [المناقب لابن شهر آشوب] أَبُو خَالِدٍ الْكَابَلِيُّ عَنْ الْبَاقِرِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا يَا أَبَا خَالِدٍ النُّورُ وَاللَّهُ الْأَيْمَةُ مِنَ آلِ مُحَمَّدٍ عليه السلام قَوْلُهُ أَتَمُّ لَنَا نُورُنَا الْحَقُّ بِنَا شَيْعَتَنَا.

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٢١، باب ١٢٨- ما ورد عن أمير المؤمنين صلوات الله

عليه في أصناف آيات القرآن و أنواعها و...

... إِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَ يَحَرِّمُ عَلَيْهِمُ

الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ فَالنُّورُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ هُوَ الْقُرْآنُ وَ مِثْلُهُ فِي سُورَةِ التَّغَابُنِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَاْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَ النُّورَ الَّذِي أُنْزِلْنَا يَعْنِي سُبْحَانَهُ الْقُرْآنُ وَ جَمِيعِ الْأَوْصِيَاءِ الْمُعَصُّومِينَ حَمَلَةَ كِتَابِ اللَّهِ غَزًى وَ جَلًى وَ خَزَنَتَهُ وَ تَرَاجِمَتَهُ الَّذِينَ نَعَتْهُمْ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ وَ مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا.

(١٥\*) أَيَّامُ اللَّهِ ثَلَاثَةٌ: يَوْمُ الْقَائِمِ وَ يَوْمُ الْمَوْتِ وَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَ فِي رَوَايَةٍ نَعَمَ اللَّهُ تَعَالَى. بحار الأنوار، ج ٥١، ص ٤٥، باب ٥- الآيات المؤولة بقيام القائم .

ح ٢ [تفسير القمى] وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ ذَكَرَهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ قَالَ أَيَّامُ اللَّهِ ثَلَاثَةٌ يَوْمُ الْقَائِمِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ يَوْمُ الْمَوْتِ وَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ .

البرهان فى تفسير القرآن، ج ٣.

ح - ٧ - ٥٦٧٧ - الطبرسى: المروى عن أبى عبد الله عليه السلام: «ذَكَرَهُمْ بِنَعَمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي سَائِرِ أَيَّامِهِ».

تفسير كنز الدقائق و بحر الغرائب، ج ٧، ص ٢٩

و فى تفسير العياشى: عن إبراهيم عن عمر، عَمَّنْ ذَكَرَهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فى قول الله: وَ ذَكَرَهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ قَالَ: بِأَلَاءِ اللَّهِ، يَعْنِي: بِنَعَمِهِ.

(١٦\*) تَذَكُّرُ الرِّوَايَاتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِأَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْاِثْمَةِ عَلَيْهِ السلام وَ أَنَّهَا تَدَلُّ عَلَى عِلْمِ الْإِمَامِ وَ أَيْضاً بَعْضُ أَوْصَافِ الْقُرْآنِ الَّتِي جَاءَتْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَرِينَ لِبَعْضِ أَوْصَافِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام الَّتِي جَاءَتْ فِي سَائِرِ الْآيَاتِ:

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ١٩٣، باب ١٠ - أَنَّهُمْ عليه السلام أَهْلُ عِلْمِ الْقُرْآنِ وَ الَّذِينَ أَوْتَوْهُ وَ الْمُنْذَرُونَ بِهِ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ...

ح ١٩ - [تفسير العياشى] عَنْ مَالِكِ الْجَهَنِيِّ قَالَ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام إِنَّا أُنْزِلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هَدًى وَ نُورٌ إِلَى قَوْلِهِ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَبِنَا نَزَلَتْ .



بحار الأنوار ج ٢٥، ص ١٤٩، باب ٤- جامع في صفات الإمام و شرائط الإمامة...  
 ح ٢٥- [تفسير العياشي] عَنْ أَبِي عَمْرٍو الرِّبَيرِي عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع أَن مِمَّا  
 اسْتَحَقَّتْ بِهِ الْإِمَامَةُ التَّطَهِيرُ وَ الطَّهَارَةُ مِنَ الذُّنُوبِ وَ الْمَعَاصِي الْمَوْبِقَةِ الَّتِي تَوْجِبُ  
 النَّارَ ثُمَّ الْعِلْمُ الْمُنَوَّرُ بِجَمِيعِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْأُمَّةُ مِنْ حَلَالِهَا وَ حَرَامِهَا وَ الْعِلْمُ بِكِتَابِهَا  
 خَاصَّهُ وَ عَامَّهُ وَ الْمُحْكَمُ وَ الْمُتَشَابِهُ وَ دَفَائِقِ عِلْمِهِ وَ غَرَائِبِ تَأْوِيلِهِ وَ نَاسِخِهِ وَ  
 مَنْسُوخِهِ قُلْتُ وَ مَا الْحُجَّةُ بِأَنَّ الْإِمَامَ لَا يَكُونُ إِلَّا عَالِمًا بِهِذِهِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي ذَكَرْتُ قَالَ  
 قَوْلُ اللَّهِ فِيمَنْ أَذِنَ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْحُكُومَةِ وَ جَعَلَهُمْ أَهْلَهَا إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَ  
 نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَ الرِّبَّانِيُّونَ وَ الْأَحْبَارُ فَهَذِهِ الْأُيُمَّةُ  
 دُونَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ يُرَبُّونَ النَّاسَ بِعِلْمِهِمْ وَ أَمَّا الْأَحْبَارُ فَهُمْ الْعُلَمَاءُ دُونَ الرِّبَّانِيِّينَ ثُمَّ  
 أَخْبَرَ فَقَالَ بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ كَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ وَ لَمْ يَقُلْ بِمَا حُمِّلُوا  
 مِنْهُ.

بحار الأنوار، ج ٣٩، ص ٤٤، باب ٧٣- أن فيه ع خصال الأنبياء و اشتراكه مع  
 نبينا في جميع الفضائل سوى النبوة ...

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى عَلِيًّا مِثْلَ مَا سَمَّى بِهِ كُتُبُهُ قَالَ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى  
 وَ لِعَلِّيٍّ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ وَ قَالَ فِيهَا هُدًى وَ نُورٌ وَ لِلْقُرْآنِ وَ اتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ وَ  
 لِعَلِّيٍّ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ وَ قَالَ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ وَ لِعَلِّيٍّ لَدَيْنَا لَعَلِّيٌّ حَكِيمٌ.

(١٧\*) إعطاء كل شيء خلقه يوجب معرفة الجنسية لكل شيء من شكله و ما غنى من  
 الهداية هي الهداية للنكاح و السفاح من شكله.

الكافي، ج ٥، ص ٥٦٧، باب نوادر...

ح ٤٩- عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ع عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ  
 أُعْطِيَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هُدًى قَالَ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ إِلَّا وَ هُوَ يَعْرِفُ مِنْ  
 شَكْلِهِ الذِّكْرَ مِنَ الْأُنْثَى قُلْتُ مَا يَعْنِي ثُمَّ هُدًى قَالَ هَذَا لِلنَّكَاحِ وَ السَّفَاحِ مِنْ شَكْلِهِ.

(١٨\*) لقد بينت الروايات مراد الآية من تسمية الرسول ﷺ أمياً و النور الذي  
 أنزل معه:

الف - الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ﷺ :

بحار الأنوار، ج ١٦، ص ١٣٣، باب ٦- أسمائه صلى الله عليه وآله و ...

ح ١٧ [علل الشرائع] عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ قُلْتُ إِنَّ النَّاسَ يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكْتُبْ وَلَا يَقْرَأُ فَقَالَ كَذَبُوا لَعَنَهُمُ اللَّهُ أَنِّي يَكُونُ ذَلِكَ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ فَيَكُونُ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَلَيْسَ يُحْسِنُ أَنْ يَقْرَأَ أَوْ يَكْتُبَ قَالَ قُلْتُ فَلِمَ سُمِّيَ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ قَالَ نَسِبَ إِلَى مَكَّةَ وَ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِنَذِيرٍ أُمِّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا فَأُمُّ الْقُرَى مَكَّةَ فَقِيلَ أُمِّي لِذَلِكَ .

البرهان في تفسير القرآن، ج ٢، ص ٥٩٥.

ح ٧- ٤٠١٢- الطبرسى: فى معنى الآية، قال: إنه منسوب إلى ام القرى، وهى مكة. و هو المروى عن أبى جعفر ﷺ.

ب - وَ اتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ.

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٣٠٩، باب ١٨- أنهم أنوار الله و تأويل ...

ح ٩ - [تفسير القمى] فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ يَعْنِي بِرَسُولِ اللَّهِ وَ عَزَّوَهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ يَعْنِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ فَأَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَنْ يُخْبِرُوا أُمَّهَمُ وَ يَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرُوهُ بِالْقَوْلِ وَ أَمَرُوا أُمَّهَمُ بِذَلِكَ وَ سَيَرْجِعُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ يَرْجِعُونَ وَ يَنْصُرُونَهُ فِي الدُّنْيَا.

بحار الأنوار، ج ٣٥، ص ٤٠٤، باب ٢٠- أنه نزل فيه صلوات الله عليه

ح ٦٢ - [تفسير العياشى] عَنْ أَبِي بصيرٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّوَهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﷺ النُّورَ هُوَ عَلِيُّ ﷺ .

تفسير الصافي، ج ٢، ص ٦١، سورة المائدة (٥): آية ٦٧.

مَعَاشِرَ النَّاسِ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ فَنَرُدُّهَا عَلَى أَزْوَاجِهَا مَعَاشِرَ النَّاسِ النُّورَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي ثُمَّ مَسْلُوكٍ فِي عَلِيٍّ ثُمَّ فِي النَّسْلِ مِنْهُ إِلَى الْقَائِمِ الْمَهْدِيِّ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَ سَلَامُهُ عَلَيْهِ الَّذِي يَأْخُذُ بِحَقِّ اللَّهِ وَ بِكُلِّ حَقٍّ هُوَ لَنَا لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ جَعَلَنَا حُجَّةً عَلَى الْمُقْصِرِينَ وَ

الْمُعَانِدِينَ وَ الْمُخَالِفِينَ وَ الْخَائِنِينَ وَ الْآثِمِينَ وَ الظَّالِمِينَ مِنْ جَمِيعِ الْعَالَمِينَ.  
الكافي، ج ١، ص ١٩٤، باب أن الأئمة عليهم السلام نور الله عز وجل...

ح ٢- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَ يَحْرُمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ إِلَى قَوْلِهِ وَ اتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ قَالَ النَّوْزُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ عَلِيُّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْأَئِمَّةُ عليهم السلام.

(١٩\*) فَأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَهُوَ:  
الف) كتابة الايمان في القلوب، من أمور التي لا صنع للعباد فيها:

الكافي، ج ٢، ص ١٥، باب في أن السكينة هي الإيمان...  
ح ٢- عَنْهُ عَنْ أَحْمَدَ عَنْ صَفْوَانَ عَنْ أَبَانَ عَنْ قُضَيْلٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَوْلَئِكَ كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ هَلْ لَهُمْ فِيهَا كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمْ صُنْعٌ قَالَ لَا .  
الأئمة وشيعتهم هم الذين كتب الايمان في قلوبهم.  
بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٤٨، باب ٣- الأرواح التي فيهم و أنهم مؤيدون بروح القدس و نور إنا أنزلناه في ليلة القدر و...

ح ٥ - [تفسير القمى] أَوْلَئِكَ كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ هُمُ الْأَئِمَّةُ وَ أَيْدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ قَالَ مَلَكٌ أَعْظَمُ مِنْ جَبْرَائِيلَ وَ مِيكَائِيلَ وَ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَ هُوَ مَعَ الْأَئِمَّةِ عليهم السلام.

ب- الرّوح هاهنا؛ قد فسر بالإيمان.

الكافي، ج ٢، ص ١٥، باب في أن السكينة هي الإيمان...  
ح ١- عَنْ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ أُنْزِلَ السَّكِينَةُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ هُوَ الْإِيمَانُ قَالَ وَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ أَيْدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ قَالَ هُوَ الْإِيمَانُ.

و المؤمن المؤيد بالروح هو الذي أيده الله عز وجل بالملك.

الكافي، ج ٢، ص ٢٦٧، باب أن للقلب أذنين ينفث فيهما الملك و الشيطان...

ح ٣- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَ لِقَلْبِهِ أَذْنَانِ فِي جَوْفِهِ أَذْنٌ يَنْفُثُ فِيهَا الْوَسْوَاسَ الْخَنَّاسَ وَ أَذْنٌ يَنْفُثُ فِيهَا الْمَلِكُ فَيُؤَيِّدُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ بِالْمَلِكِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ .

و في رواية أخرى الرّوح ملك من ملائكة الله، بل أعظمهم.

بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٤٨، باب ٣.

ح ٥- [تفسير القمي] أولئك كتب في قلوبهم الإيمان هم الأئمة و أيدهم برّوح مِنْهُ قَالَ مَلَكٌ أَعْظَمُ مِنْ جَبْرَائِيلَ وَ مِيكَائِيلَ وَ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام وَ هُوَ مَعَ الْأُئِمَّةِ عليهم السلام.

روح الإيمان تفارق المؤمن حين ارتكابه المعاصي.

الكافي، ج ٢، ص ٢٨٠، باب الكبائر...

ح ١١- عَنِ ابْنِ بُكَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام إِذَا زَنَى الرَّجُلُ فَارَقَهُ رُوحُ الْإِيمَانِ قَالَ هُوَ قَوْلُهُ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ذَلِكَ الَّذِي يُفَارِقُهُ .

مستدرک الوسائل، ج ٤٦، ص ٣٦٠، ١١- باب تعيين الكبائر...

ح ١٩ - ١٣٢٦١، عَنْ حُمْرَانَ بْنِ أَغَيْنٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام إِذَا زَنَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ رُوحُ الْإِيمَانِ قَالَ فَقَالَ أَلَمْ تَرَ إِلَى شَيْئَيْنِ يَغْتَلِبَانِ فِي قَلْبِكَ شَيْءٌ يَأْمُرُ بِالْخَيْرِ هُوَ مَلَكٌ يُوحِي الْقَلْبَ وَ الَّذِي يَأْمُرُ بِالشَّرِّ هُوَ الشَّيْطَانُ يَنْفُثُ فِي أَذْنِ الْقَلْبِ قَالَ ثُمَّ قَالَ لِلْمَلِكِ لَمَّةٌ وَ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةٌ فِي لَمَّةِ الْمَلِكِ إِبْعَادٌ بِالْخَيْرِ وَ تَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ وَ رَجَاءُ الثَّوَابِ وَ مِنْ لَمَّةِ الشَّيْطَانِ تَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ وَ قُنُوطٌ مِنَ الْخَيْرِ وَ إِبْعَادٌ بِالشَّرِّ .

بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٦٤، باب ٣.

ح ٤٦- [بصائر الدرجات] أُنْثِيَ رَجُلٌ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ أَنَسٌ يَزْعُمُونَ أَنَّ الْعَبْدَ لَا يَزْنِي وَ هُوَ مُؤْمِنٌ وَ لَا يَسْرِقُ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ وَ لَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ وَ لَا يَأْكُلُ الرِّبَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ وَ لَا يَسْفِكُ الدَّمَ الْحَرَامَ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَقَدْ كَبُرَ هَذَا عَلَيَّ وَ خَرَجَ مِنْهُ صَدْرِي حَتَّى [أَزْعَمَ] أَنَّ هَذَا الْعَبْدَ الَّذِي يُصَلِّيَ إِلَى قِبْلَتِي وَ يَدْعُو دَعْوَتِي وَ يَنَاجِيحُنِي وَ أَنَا كَيْحَهُ وَ يُوَارِثُنِي وَ أُوَارِثُهُ فَأَخْرَجَهُ مِنَ الْإِيمَانِ مِنْ أَجْلِ ذَنْبٍ يَسِيرٍ

أصابه فقال له عليُّ عليه السلام صدقك أخوك إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ و هو يقولُ خلقَ الله الخلقَ و هو على ثلاثِ طبقاتٍ و أنزلَهُم ثلاثَ منازلٍ فذلكَ قولُهُ في الكتابِ فأصحابُ المِئمةِ و أصحابُ المشئمةِ و السابقون السابقون فأما ما ذكرتُ من السابقين فأنبياءُ مرسلونَ و غيرُ مرسلين جعلَ الله فيهم خمسةَ أزواجٍ روحِ القدس و روحُ الإيمانِ و روحُ القوةِ و روحُ الشهوةِ و روحُ البدنِ فبروحِ القدس بُعثوا أنبياءُ مرسلينَ و غيرُ مرسلينَ و بروحِ الإيمانِ عبدوا الله و لم يُشركوا به شيئاً و بروحِ القوةِ جاهدوا عدوَّهُم و عالجوا معاشيَّهم و بروحِ الشهوةِ أصابوا اللذيذَ مِنَ الطَّعامِ و نكحوا الحلالَ مِن شبابِ النساءِ و بروحِ البدنِ دبوا و درجوا ثُمَّ قالَ تلكَ الرُّسلُ فضلنا بغضهم على بغضِ منهم من كَلَّمَ الله و رَفَعَ بعضُهم فوقَ بعضِ درجاتٍ و آتينا عيسى ابنَ مريمَ البَيِّناتِ و أيدناه بروحِ القدس ثُمَّ قالَ في جماعتِهِم و أيدَهُم بروحِ منه يقولُ أكرمَهُم بها و فضلَهُم على من سواهم و أما ما ذكرتُ من أصحابِ المِئمةِ فَهَمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقّاً بأَعْيَانِهِم فَجَعَلَ فِيهِم أَرْبَعَةَ أَزْوَاجٍ رُوحِ الإيمانِ و رُوحِ القوةِ و رُوحِ الشهوةِ و رُوحِ البدنِ و لا يَزَالُ الْعَبْدُ يَسْتَكْمِلُ بِهِذِهِ الْأَزْوَاجَ حَتَّى تَأْتِيَ خَالَاتٌ قَالَتْ وَ مَا هَذِهِ الْخَالَاتُ فَقَالَ عَلِيُّ عليه السلام أَمَا أُولَئِهِنَّ فَهَوَ كَمَا قَالَ اللهُ وَ مِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً فَهَذَا يَنْتَقِصُ مِنْهُ جَمِيعُ الْأَزْوَاجِ وَ لَيْسَ مِنَ الذِّى يَخْرُجُ مِنْ دِينِ اللهِ لِأَنَّ اللهَ الْفَاعِلَ ذَلِكَ بِهِ رَدُّهُ إِلَى أَرْدَلِ عُمْرِهِ فَهَوَ لَا يَعْرِفُ لِلصَّلَاةِ وَقْتاً وَ لَا يَسْتَطِيعُ التَّهَجُّدَ بِاللَّيْلِ وَ لَا الصِّيَامَ بِالنَّهَارِ وَ لَا الْقِيَامَ فِي صَفٍّ مَعَ النَّاسِ فَهَذَا نُقْصَانٌ مِنْ رُوحِ الْإِيمَانِ فَلَيْسَ يَضُرُّهُ شَيْءٌ إِنْ شَاءَ اللهُ وَ يَنْتَقِصُ مِنْهُ رُوحُ الْقُوَّةِ فَلَا يَسْتَطِيعُ جِهَادَ عَدُوِّهِ وَ لَا يَسْتَطِيعُ طَلَبَ الْمَعِيشَةِ وَ يَنْتَقِصُ مِنْهُ رُوحُ الشَّهْوَةِ فَلَوْ مَرَّتْ بِهِ أَصْبَحَ بَنَاتِ آدَمَ لَمْ يَجِنِ إِلَيْهَا وَ لَمْ يَقُمْ وَ يَبْقَى رُوحُ الْبَدَنِ فَهَوَ يَدْبُ وَ يَدْرُجُ حَتَّى يَأْتِيَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَهَذَا حَالٌ خَيْرٌ لِأَنَّ اللهَ فَعَلَ ذَلِكَ بِهِ وَ قَدْ تَأْتَى عَلَيْهِ خَالَاتٌ فِي قُوَّتِهِ وَ شَبَابِهِ يَهْمُ بِالْخَطِيئَةِ فَتُشَجِّعُهُ رُوحُ الْقُوَّةِ وَ تُزَيِّنُ لَهُ رُوحُ الشَّهْوَةِ وَ تُفَوِّدُهُ رُوحُ الْبَدَنِ حَتَّى تُوقِعَهُ فِي الْخَطِيئَةِ فَإِذَا مَسَّهَا انْتَقَصَ مِنَ الْإِيمَانِ وَ نُقْصَانُهُ مِنَ الْإِيمَانِ لَيْسَ بِعَانِدٍ فِيهِ أَبَداً أَوْ يَتُوبُ فَإِنْ تَابَ وَ عَرَفَ الْوَلَايَةَ تَابَ اللهُ عَلَيْهِ وَ إِنْ عَادَ وَ هُوَ تَارِكُ الْوَلَايَةِ أَدْخَلَهُ اللهُ نَارَ جَهَنَّمَ وَ أَمَّا أَصْحَابُ الْمَشَأْمَةِ فَهَمُ الْيَهُودُ وَ النَّصَارَى

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ فِي مَنْزِلِهِمْ وَإِنْ  
فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ الرَّسُولُ مِنَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ بِالْحَقِّ  
فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ فَلَمَّا جَحَدُوا مَا عَرَفُوا ابْتَلَاهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ الدِّمِّ فَسَلَبَهُمْ رُوحَ  
الْإِيمَانِ وَأَسْكَنَ أَبْدَانَهُمْ ثَلَاثَةَ أَزْوَاجِ رُوحِ الْقُوَّةِ وَ رُوحِ الشَّهْوَةِ وَ رُوحِ الْبَدَنِ ثُمَّ أَصَافَهُمْ  
إِلَى الْأَنْعَامِ فَقَالَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا لِأَنَّ الدَّابَّةَ إِنَّمَا تَحْمِلُ بِرُوحِ  
الْقُوَّةِ وَ تَغْتَلِفُ بِرُوحِ الشَّهْوَةِ وَ تَسِيرُ بِرُوحِ الْبَدَنِ فَقَالَ لَهُ السَّائِلُ أُخْبِيتَ قَلْبِي بِإِذْنِ  
اللَّهِ تَعَالَى.

وصف المؤيدين بالروح - الائمة عليهم السلام - في رواية:

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ١٤، باب ١٤ - نادر في معرفتهم صلوات الله عليهم  
بالنورانية وفيه ذكر جمل من فضائلهم عليهم السلام ...

... قَالَ جَابِرٌ يَا سَيِّدِي مَا أَقَلُّ أَصْحَابِي قَالَ عليه السلام هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ أَ تَذَرِي كَمْ عَلَى  
وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْ أَصْحَابِكَ قُلْتُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ كُنْتُ أَظُنُّ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ مَا بَيْنَ الْمِائَةِ  
إِلَى الْمِائَتَيْنِ وَ فِي كُلِّ مَا بَيْنَ الْأَلْفِ إِلَى الْأَلْفَيْنِ بَلْ كُنْتُ أَظُنُّ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ أَلْفٍ فِي  
أَطْرَافِ الْأَرْضِ وَ نَوَاحِيهِ قَالَ عليه السلام يَا جَابِرُ خَالَفَ ظَنُّكَ وَ قَصُرَ رَأْيُكَ أُولَئِكَ الْمُقَصَّرُونَ وَ  
لَيْسُوا لَكَ بِأَصْحَابٍ قُلْتُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَ مِنَ الْمُقَصَّرِ قَالَ الَّذِينَ قَصَرُوا فِي مَعْرِفَةِ  
الْأَيْمَةِ وَ عَنِ مَعْرِفَةِ مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَمْرِهِ وَ رُوحِهِ قُلْتُ يَا سَيِّدِي وَ مَا مَعْرِفَةُ  
رُوحِهِ قَالَ عليه السلام أَنْ يَعْرِفَ كُلُّ مَنْ خَصَّه اللَّهُ تَعَالَى بِالرُّوحِ فَقَدْ فَوَّضَ إِلَيْهِ أَمْرَهُ يَخْلُقُ  
بِإِذْنِهِ وَ يُخَيِّبُ بِإِذْنِهِ وَ يَعْلَمُ الْغَيْزَ مَا فِي الصُّمَائِرِ وَ يَعْلَمُ مَا كَانَ وَ مَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ وَ ذَلِكَ أَنَّ هَذَا الرُّوحَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْ خَصَّه اللَّهُ تَعَالَى بِهَذَا الرُّوحِ فَهَذَا  
كَامِلٌ غَيْرُ نَاقِصٍ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ بِإِذْنِ اللَّهِ يَسِيرُ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ فِي لَحْظَةٍ  
وَاحِدَةٍ يَعْرُجُ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَ يَنْزِلُ بِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَ يَفْعَلُ مَا شَاءَ وَ أَرَادَ قُلْتُ يَا سَيِّدِي  
أَوْجَدْنِي بَيَانِ هَذَا الرُّوحِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَ إِنَّهُ مِنْ أَمْرِ خَصَّه اللَّهُ تَعَالَى  
بِمُحَمَّدٍ عليه السلام قَالَ نَعَمْ اقْرَأْ هَذِهِ الْآيَةَ وَ كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ  
تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَ لَا الْإِيمَانُ وَ لَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا قَوْلُهُ  
تَعَالَى أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ قُلْتُ فَرَجَّ اللَّهُ عَنْكَ كَمَا  
فَرَجَّتَ عَنِّي وَ وَفَّقْتَنِي عَلَى مَعْرِفَةِ الرُّوحِ وَ الْأَمْرِ.

و في أخرى قد عدّ المؤمنون والمخلصون المباشرون لروح اليقين من المؤيدين بالروح.

بحار الأنوار، ج ٥١، ص ١١٠، باب ٢.

ح ٢- [إكمال الدين] عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُ قَالَ لِلْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ النَّاسِعُ مِنْ وَلَدِكَ يَا حُسَيْنُ هُوَ الْقَائِمُ بِالْحَقِّ الْمُظْهَرُ لِلدِّينِ الْبَاسِطِ لِلْعَدْلِ قَالَ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّ ذَلِكَ لَكَائِنْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِي وَ الَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالنَّبُوءَةِ وَ اضْطَفَاهُ عَلَى جَمِيعِ الْبَرِيَّةِ وَ لَكِنْ بَعْدَ غَيْبَةٍ وَ حَيَرَةٍ لَا تَثْبُتُ فِيهَا عَلَى دِينِهِ إِلَّا الْمُخْلِصُونَ الْمُبَاشِرُونَ لِرُوحِ الْيَقِينِ الَّذِينَ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَهُمْ بِوَلَايَتِنَا وَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَ أَيْدَهُمْ بِرُوحِ مِنْهُ.

(٢٠\*) تؤكد الروايات بأن الإيمان ليس إلا الحبّ والبغض. ويستنبط من بعضهم أن المراد من تحبيب الإيمان في القلوب هو تحبيب الائمة وأن بغضهم كفر. أيضاً تذكر الروايات بأن المرء مع من أحبّ والمحبة لله توجب الإخلاص والخلاص من الشيطان. الكافي، ج ٢، ص ١٢٥، باب الحب في الله والبغض في الله ...

ح ٥- عَنْ فَضِيلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْحُبِّ وَ الْبُغْضِ أَمْ مِنْ الْإِيمَانِ هُوَ فَقَالَ وَ هَلِ الْإِيمَانُ إِلَّا الْحُبُّ وَ الْبُغْضُ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ. البرهان في تفسير القرآن، ج ٥، ص ١٠٦.

ح - ٩٩٥٩-٧- الطبرسي: الفسوق: هو الكذب عن أبي جعفر عليه السلام.

بحار الأنوار: ج ٣٩، ص ٢٩٣، باب ٨٧- حبه وبغضه صلوات الله عليه .

ح ٥٩- [تفسير فرات بن إبراهيم] عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ حُبُّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِيْمَانٌ وَ بُغْضُهُ نِفَاقٌ ثُمَّ قَرَأَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ إِلَى قَوْلِهِ نِعْمَةٌ.

تفسير فرات الكوفي، ص ٤٢٨، سورة الحجرات (٤٩): الآيات ٧ الى ٨.

ح ٥٦٦- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ حُبْنَا إِيْمَانَ وَ بُغْضْنَا كُفْرًا ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ [وَ كَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيَانَ

أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ. فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ نِعْمَةً].

الكافى، ج ١، ص ٤٢٦، باب فيه نكت و نتف من التنزيل فى الولاية...

ح ٧١- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ هُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَ هُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ قَالَ ذَاكَ حُمْرَةٌ وَ جَعْفَرٌ وَ عُبَيْدَةُ وَ سَلْمَانَ وَ أَبُو ذَرٍّ وَ الْمُقْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَ عَمَّارٌ هُدُوا إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع وَ قَوْلُهُ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ يَعْنِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَ كَرَهُ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيَانَ الْأَوَّلَ وَ الثَّانِي وَ الثَّالِثَ .

الكافى، ج ٨، ص ٧٩، وصية النبی ﷺ لأمير المؤمنين ع...

ح ٣٥- عَنْ بُرَيْدِ بْنِ مُعَاوِيَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي جَعْفَرٍ ع فِي فُسْطَاطٍ لَهُ بِمِنَى فَنَظَرْتُ إِلَى زِيَادِ الْأَسْوَدِ مُنْقَلِعِ الرَّجُلِ فَرَأَيْتُ لَهُ فَقَالَ لَهُ مَا لِرَجُلِكَ هَكَذَا قَالَ جِئْتُ عَلَى بَكَرٍ لِي يَضُوءُ فَكُنْتُ أَمْشِي عَنْهُ عَامَّةَ الطَّرِيقِ فَرَأَيْتُ لَهُ وَ قَالَ لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ زِيَادُ إِنِّي أَلِمْ بِالذُّنُوبِ حَتَّى إِذَا ظَنَنْتُ أَنِّي قَدْ هَلَكْتُ ذَكَرْتُ حَبِّكُمْ فَرَجَوْتُ النِّجَاةَ وَ تَجَلَّى عَنِّي فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ع وَ هَلِ الدِّينُ إِلَّا الْحُبُّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ قَالَ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَ قَالَ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ إِنْ رَجَلَا أَنَّى النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحِبُّ الْمُضْلِينَ وَ لَا أَصْلَى وَ أُحِبُّ الصَّوْأَمِينَ وَ لَا أَصُومُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ أَنْتَ مَعَ مَنْ أُحْبِبْتَ وَ لَكَ مَا اكْتَسَبْتَ وَ قَالَ مَا تَتَّبِعُونَ وَ مَا تُرِيدُونَ أَمَا إِنَّهَا لَوْ كَانَ فَرْعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ فَرِغَ كُلُّ قَوْمٍ إِلَى مَآمِنِهِمْ وَ فَرَعْنَا إِلَى نَبِيِّنَا وَ فَرَعْتُمْ إِلَيْنَا .

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٥٤، باب ١- نفى الظلم و الجور عنه تعالى...

ح ٩٦- رُوِيَ عَنِ الْعَالِمِ ع أَنَّهُ قَالَ الْقَدَرُ وَ الْعَمَلُ بِمَنْزِلَةِ الرُّوحِ وَ الْجَسَدِ فَالرُّوحُ بِغَيْرِ الْجَسَدِ لَا يَتَحَرَّكُ وَ لَا يَرَى وَ الْجَسَدُ بِغَيْرِ الرُّوحِ صُورَةٌ لَا حِرَاكَ لَهُ فَإِذَا اجْتَمَعَا قَوِيًّا وَ صَلَاحًا وَ حَسَنًا وَ مَلَحًا كَذَلِكَ الْقَدَرُ وَ الْعَمَلُ فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْقَدَرُ وَاقِعًا عَلَى الْعَمَلِ لَمْ يَعْرِفِ الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِ وَ لَوْ لَمْ يَكُنِ الْعَمَلُ بِمُؤَافَقَةٍ مِنَ الْقَدَرِ لَمْ يَمُضِ وَ لَمْ يَتِمَّ وَ لَكِنْ بِاجْتِمَاعِهِمَا قَوِيًّا وَ صَلَاحًا وَ اللَّهُ فِيهِ الْعَوْنُ لِعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ الْآيَةَ ثُمَّ قَالَ ع وَحَدَّثَ ابْنُ آدَمَ بَيْنَ اللَّهِ وَ بَيْنَ الشَّيْطَانِ فَإِنْ أَحَبَّهُ اللَّهُ تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ خُلَّصَتْ وَ اسْتَخْلَصَتْ وَ



إِلَّا خَلَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَدُوِّهِ.

(٢١\*) فَمَا مَا حصلنا عليه في الجوامع الروائية في هذه الآية فهو أَنَّ الظلَّ ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس. والآية نزلت في إحدى معجزات النَّبِيِّ ﷺ.

البرهان في تفسير القرآن، ج ٤، ص ١٣٩.

ح ٣ - ٧٧٩٧- عن أبي جعفر ﷺ، في قوله أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا، قال: «الظل: ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس».

بحار الأنوار، ج ١٧، ص ٣٦٦، باب ٤- معجزاته ﷺ في إطاعة الأرضيات.

ح ١١- وَ نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْجُحْفَةِ تَحْتَ شَجَرَةٍ قَلِيلَةٍ الظِّلِّ وَ نَزَلَ أَصْحَابُهُ حَوْلَهُ فَتَدَاخَلَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَأَذِنَ اللَّهُ تَعَالَى لِتِلْكَ الشَّجَرَةِ الصَّغِيرَةِ حَتَّى ارْتَفَعَتْ وَ ظَلَمَتِ الْجَمِيعَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرَهُ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا.

(٢٢\*) تفسير قلة العلم لدى الانسان على أشكال منها: لم يؤت فوائد العلم من وصف الله بالتشبيه وقلة علم الناس عند الله و ايتاء العلم بأناس قليل.

بحار الأنوار، ج ٢٤، ص ١٢٢، باب ٤١- أنهم ﷺ العلماء في القرآن.

ح ١٠- [تفسير العياشي] عَنْ عَمْرِو بْنِ شَيْمِرٍ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ فِي قَوْلِ اللَّهِ وَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا قَالَ تَفْسِيرُهَا فِي الْبَاطِنِ أَنَّهُ لَمْ يُؤْتَ الْعِلْمُ إِلَّا أَنْاسٌ يَسِيرٌ فَقَالَ وَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ.

بحار الأنوار، ج ٢٤، ص ١٨٣، باب ٥٠- أنهم ﷺ كلمات الله.

ح ٢٣- [تفسير القمي] وَ لَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ الْآيَةِ قَالَا وَ ذَلِكَ أَنَّ الْيَهُودَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرُّوحِ فَقَالَ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا قَالُوا نَحْنُ خَاصَّةٌ قَالَ بَلِ النَّاسُ عَامَّةٌ قَالُوا فَكَيْفَ يَجْتَمِعُ هَذَا يَا مُحَمَّدُ تَرَعُمُ أَنَّكَ لَمْ تُؤْتَ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا وَ قَدْ أُوتِيتَ الْقُرْآنَ وَ أُوتِيتَ التَّوْرَةَ وَ قَدْ قَرَأْتَ وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ وَ هِيَ التَّوْرَةُ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ لَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامَ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةَ أَبْحَرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ

الآيَةِ يَقُولُ عِلْمُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ وَ مَا أُوتِيتُمْ كَثِيرٌ عِنْدَكُمْ قَلِيلٌ عِنْدَ اللَّهِ

بحار الأنوار ج ٥٥، ص ٣٠، باب ٤- العرش والكرسى وحملتهما...

فَمِنْ اخْتِلَافِ صِفَاتِ الْعَرْشِ أَنَّهُ قَالَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى رَبُّ الْعَرْشِ رَبُّ الْوَحْدَانِيَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَ قَوْمٌ وَصَفُوهُ بِبَيِّنٍ فَقَالُوا يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ وَ قَوْمٌ وَصَفُوهُ بِالرَّجُلَيْنِ فَقَالُوا وَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صَخْرَةِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَمِنْهَا ارْتَقَى إِلَى السَّمَاءِ وَ وَصَفُوهُ بِالْأَنَامِلِ فَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ قَالَ إِنِّي وَجَدْتُ بَزْدَ أَنَامِلِهِ عَلَى قَلْبِي فَلِمِثْلِ هَذِهِ الصِّفَاتِ قَالَ رَبُّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ يَقُولُ رَبُّ الْمَثَلِ الْأَعْلَى عَمَّا بِهِ مَثَلُوهُ وَ اللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى الَّذِي لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَ لَا يُوصَفُ وَ لَا يَتَوَهَّمُ فَذَلِكَ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَ وَصَفَ الَّذِينَ لَمْ يُؤْتُوا مِنَ اللَّهِ فَوَائِدَ الْعِلْمِ فَوَصَفُوا رَبَّهُمْ بِأَدْنَى الْأَمْثَالِ وَ شَبَّهُوهُ بِالْمُنْتَشَابِ مِنْهُمْ فِيمَا جَعَلُوا بِهِ فَلِذَلِكَ قَالَ وَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا فَلَيْسَ لَهُ شَبَّةٌ وَ لَا مِثْلٌ وَ لَا عَدْلٌ وَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الَّتِي لَا يُسَمَّى بِهَا غَيْرُهُ وَ هِيَ الَّتِي وَصَفَهَا فِي الْكِتَابِ فَقَالَ فَادْعُوهُ بِهَا وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ جَهْلًا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَالَّذِي يُلْحِدُ فِي أَسْمَائِهِ جَهْلًا بِغَيْرِ عِلْمٍ يُشْرِكُ وَ هُوَ لَا يَعْلَمُ وَ يَكْفُرُ بِهِ وَ هُوَ يَظُنُّ أَنَّهُ يُحْسِنُ فَلِذَلِكَ قَالَ وَ مَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَ هُمْ مُشْرِكُونَ فَهُمْ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَيُضَعُّونَهَا غَيْرَ مَوَاضِعِهَا.

(٢٣\*) تأمر الروايات بإكثار الطلب من الله بأن لاتزيغ القلوب لأنها تزيغ وتعود إلى

عماها و رداها.

بحار الأنوار، ج ٩١، ص ١٨١، باب ٣٤- أدعية الشهادات والعقائد...

ح ٨- [تفسير العياشي] عَنْ سَمَاعَةَ بْنِ مِهْرَانَ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرُوا مِنْ أَنْ تَقُولُوا رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَ لَا تَأْمُنُوا الرَّيْغَ.

الكافي، ج ١، ص ١٧، كتاب العقل والجهل...

يَا هِشَامُ إِنَّ اللَّهَ حَكِي عَنْ قَوْمٍ صَالِحِينَ أَنَّهُمْ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَ هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ حِينَ عَلِمُوا أَنَّ الْقُلُوبَ تَزِغُ وَ تَعُودُ إِلَى عَمَّاها وَ رَدَّاهَا إِنَّهُ لَمْ يَخَفِ اللَّهُ مَنْ لَمْ يَعْقِلْ عَنِ اللَّهِ وَ مَنْ لَمْ يَعْقِلْ عَنِ اللَّهِ لَمْ يَعْقِدْ قَلْبَهُ عَلَى مَعْرِفَةٍ ثَابِتَةٍ يَنْبَصِرُهَا وَ يَجِدُ حَقِيقَتَهَا فِي قَلْبِهِ وَ لَا يَكُونُ أَحَدٌ كَذَلِكَ إِلَّا مَنْ

كَانَ قَوْلُهُ لِفِعْلِهِ مُصَدِّقًا وَ بَيِّنَةً لِعَلَانِيَتِهِ مُوَافِقًا لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ اسْمُهُ لَمْ يَذَلَّ عَلَى الْبَاطِنِ الْخَفِيِّ مِنَ الْعَقْلِ إِلَّا بِظَاهِرٍ مِنْهُ وَ نَاطِقٍ عَنْهُ .

(٢٤\*) يستنبط من الروايات أنَّ هداية القلب بإستقراره في الصدر على الإيمان.

الكافي، ج ٢، ص ٤٢١، باب سهو القلب...

ح ٤- عَنْ أَبِي بصيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ الْقَلْبَ لَيَتَرَجَّجُ فِيمَا بَيْنَ الصَّدْرِ وَ الْحَنْجَرَةِ حَتَّى يَعْقِدَ عَلَى الْإِيمَانِ فَإِذَا عَقِدَ عَلَى الْإِيمَانِ قَرَّ وَ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ.

مستدرک الوسائل: ج ١١، ص ٢١٨، ١١- باب وجوب التوكل على الله.

ح ١٤- ١٢٧٩٢، وَ عَنْهُ عليه السلام قَالَ قَضَى اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ مَنْ آمَنَ بِهِ هَدَاهُ وَ مَنْ اتَّقَاهُ وَ قَاهُ وَ مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ كَفَاهُ وَ مَنْ أَقْرَضَهُ أَنْمَاهُ وَ مَنْ وَثِقَ بِهِ أَنْجَاهُ وَ مَنْ التَّجَأَ إِلَيْهِ آوَاهُ وَ مَنْ دَعَاهُ أَجَانَهُ وَ لَبَّاهُ وَ تَصَدِّقَهَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرُضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ وَ مَنْ يَغْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ وَ أُتِيَ بِوَالِدٍ إِلَى رَبِّكُمْ وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي الْأَيُّهُ .

(٢٥\*) مصاديق الاسماء التي علما آدم كلها، حسب الروايات مختلفة؛

بحار الأنوار، ج ١١، ص ١١٧، باب ١- فضل آدم و حواء و علل تسميتهم.

ح ٤٨ - تفسير الامام عليه السلام: ... قَالَ وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا أَسْمَاءَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَ أَسْمَاءَ مُحَمَّدٍ وَ عَلِيٍّ وَ فَاطِمَةَ وَ الْحَسَنِ وَ الْحُسَيْنِ وَ الطَّيِّبِينَ مِنْ آلِهِمَا وَ أَسْمَاءَ رِجَالٍ مِنْ خِيَارِ شِيعَتِهِمْ وَ عَصَاةٍ أُعْذَانِهِمْ.

بحار الأنوار، ج ٣٧، ص ٦٢، باب ٥٠- مناقب أصحاب الكساء و فضلهم صلوات

الله عليهم ...

ح ١٣ [تفسير فرات بن إبراهيم] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى كَانَ وَ لَا شَيْءَ فَخَلَقَ خَمْسَةَ مِنْ نُورِ جَلَالِهِ وَ اشْتَقَّ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ اسْمًا مِنْ أَسْمَائِهِ الْمُنَزَّلَةِ فَهُوَ الْحَمِيدُ وَ سَمَائِي مُحَمَّدًا وَ هُوَ الْأَعْلَى وَ سَمَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّا وَ لَهُ

الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَاشْتَقَّ مِنْهَا حَسَنًا وَحُسَيْنًا وَهُوَ فَاطِرٌ فَاشْتَقَّ لِفَاطِمَةَ مِنْ  
 أَسْمَائِهِ اسْمًا فَلَمَّا خَلَقَهُمْ جَعَلَهُمْ فِي الْمِيثَاقِ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ وَخَلَقَ الْمَلَائِكَةَ مِنْ  
 نُورٍ فَلَمَّا أَنْ نَظَرُوا إِلَيْهِمْ عَظَّمُوا أَمْرَهُمْ وَشَانَهُمْ وَلَقَّنُوا التَّسْبِيحَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ  
 إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَظَرَ إِلَيْهِمْ  
 عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ فَقَالَ يَا رَبُّ مَنْ هَؤُلَاءِ قَالَ يَا آدَمُ هَؤُلَاءِ صَفَوَتِي وَخَاصَّتِي خَلَقْتُهُمْ  
 مِنْ نُورٍ جَلَالِي وَشَقَقْتُ لَهُمْ اسْمًا مِنْ أَسْمَائِي قَالَ يَا رَبُّ فَبِحَقِّكَ عَلَيْهِمْ عَلَّمْنِي  
 أَسْمَاءَهُمْ قَالَ يَا آدَمُ فَهَمْ عِنْدَكَ أَمَانَةٌ سِرٌّ مِنْ سِرِّي لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ غَيْرُكَ إِلَّا بِإِذْنِي قَالَ  
 نَعَمْ يَا رَبُّ قَالَ يَا آدَمُ أُعْطِنِي عَلَى ذَلِكَ الْعَهْدِ فَأَخَذَ عَلَيْهِ الْعَهْدَ ثُمَّ عَلَّمَهُ أَسْمَاءَهُمْ ثُمَّ  
 عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ وَلَمْ يَكُنْ عَلَّمَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ  
 كُنْتُمْ صَادِقِينَ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قَالَ يَا  
 آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ وَ أَوْفُوا بَوَلَايَةِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَضًا مِنْ اللَّهِ  
 أَوْفٍ لَكُمْ بِالْجَنَّةِ (تكون اضافته لهذا الحديث فى نقل تفسير فرات الكوفى،  
 تفسير فرات الكوفى، ص ٥٦، ٥٣- و من السورة التى تذكر فيها البقرة ... ص: ٥٣ ؛  
 فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ علمت الملائكة أنه مستودع وأنه مفضل بالعلم وأمرُوا  
 بالسجود إذ كانت سجدتهم لآدم تفضيلاً له وعبادة لله إذ كان ذلك بحق له وأبى  
 إبليس الفاسق عن أمر ربه فقال مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ قَالَ  
 فقد فضلتك عليك حيث أمر [ت] بالفضل للخمسة الذين لم أجعل لك عليهم  
 سلطاناً ولا من شيعتهم [يتبعهم] فذلك استثناء اللعين إلاً عبادك مِنْهُمْ  
 الْمُخْلِصِينَ قَالَ إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَ هُمُ الشَّيْعَةُ).

بحار الأنوار، ج ١١، ص ١٤٥، باب ٢- سجود الملائكة ومعناه ومدة .

ح ٥١ [إكمال الدين] عَنْ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى عَلَّمَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسْمَاءَ  
 حُجَجِ اللَّهِ كُلِّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ وَ هُمْ أَزْوَاجٌ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ  
 كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَنْكُمْ أَحَقُّ بِالْخِلَافَةِ فِي الْأَرْضِ لِتَسْبِيحِكُمْ وَ تَقْدِيسِكُمْ مِنْ آدَمَ قَالُوا  
 سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى يَا  
 آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَقَفُوا عَلَى عَظِيمٍ مَنَزَلَتِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ  
 تَعَالَى دِكْرُهُ فَعَلِمُوا أَنَّهُمْ أَحَقُّ بِأَنْ يَكُونُوا خُلَفَاءَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَ حُجَجَهُ عَلَى بَرِيَّتِهِ

ثُمَّ غَيَّبَهُمْ عَنْ أَبْصَارِهِمْ وَاسْتَعْبَدَهُمْ بِوَلَايَتِهِمْ وَمَحَبَّتِهِمْ وَقَالَ لَهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي  
أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ.

الكافي، ج ١، ص ٤٤٣، باب مولد النبي ﷺ ووفاته...

ح ١٥- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مَثَلُ لِي أُمْتِي فِي  
الطَّيْنِ وَ عَلَّمَنِي أَسْمَاءَهُمْ كَمَا عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا فَمَرَّ بِي أَصْحَابُ الرَّايَاتِ  
فَاسْتَعْفَزْتُ لِعَلِّي وَ شِيعَتِي إِنَّ رَبِّي وَعَدَنِي فِي شِيعَةٍ عَلَيَّ خَصْلَةٌ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ  
مَا هِيَ قَالَ الْمَغْفِرَةُ لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ وَأَنْ لَا يَغَادِرَ مِنْهُمْ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَهُمْ تَبْدُلُ  
السَّيِّئَاتِ حَسَنَاتٍ .

بحار الأنوار، ج ١١، ص ١٤٦، باب ٢- سجود الملائكة.

ح ١٦- [تفسير القمي] وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا قَالَ أَسْمَاءُ الْجِبَالِ وَ الْبَحَارِ وَ  
الْأَوْدِيَةِ وَ النَّبَاتِ وَ الْحَيَوَانِ .

بحار الأنوار، ج ١١، ص ١٤٧، باب ٢- سجود الملائكة.

ح ١٨- [تفسير العياشي] عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ  
اللَّهِ وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا مَا ذَا عَلَّمَهُ قَالَ الْأَرْضِيْنَ وَ الْجِبَالَ وَ الشَّعَابَ وَ الْأَوْدِيَةَ ثُمَّ  
نَظَرَ إِلَى بَسَاطِ ثَخَنِهِ فَقَالَ وَ هَذَا الْبَسَاطُ مِمَّا عَلَّمَهُ .

بحار الأنوار، ج ١١، ص ١٤٧، باب ٢- سجود الملائكة.

ح ٢٠- [تفسير العياشي] عَنْ دَاوُدَ بْنِ سِرْحَانَ الْعَطَّارِ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ  
اللَّهِ ع فَدَعَا بِالْجَوَانِ فَتَعَدَّيْنَا ثُمَّ جَاءُوا بِالطُّشْتِ وَ الدُّسْتِ سَنَانَهُ فَقُلْتُ جُعِلَتْ فِدَاكَ  
قَوْلُهُ وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا الطُّشْتُ وَ الدُّسْتُ سَنَانَهُ مِنْهُ فَقَالَ الْفَجَاجُ وَ الْأَوْدِيَةُ وَ  
أَهْوَى بَيْنَهُ كَذَا وَ كَذَا.

(٢٦\*) عن الله عز و جل بتعليم الإنسان ما لم يعلم، تعليم أمير المؤمنين ع الكتاب

لأجل النبي ﷺ ما لم يعلمها قبل ذلك.

بحار الأنوار، ج ٩، ص ٢٥٢، باب ١.

ح ١٥٨- [تفسير القمي] عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ع قَالَ نَزَلَ جِبْرِئِيلُ ع عَلَيَّ  
مُحَمَّدٌ ﷺ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اقْرَأْ فَقَالَ وَ مَا أَقْرَأُ قَالَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ

يَعْنِي خَلَقَ نُورَكَ الْأَقْدَمَ قَبْلَ الْأَشْيَاءِ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ يَعْنِي خَلَقَكَ مِنْ نُطْفَةٍ وَ شَقٌّ مِنْكَ عَلِيًّا أَقْرَأُ وَ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ يَعْنِي عَلَّمَ عَلِيًّا بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ يَعْنِي عَلَّمَ عَلِيًّا مِنَ الْكِتَابَةِ لَكَ مَا لَمْ يَعْلَمْ قَبْلَ ذَلِكَ.

(٢٧\*) مراد الآية من الرد إلى أرذل العمر، هو تنقيص المؤمن جميع أرواحه.

الكافي، ج ٢، ص ٢٨١، باب الكبائر...

ثُمَّ ذَكَرَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا بِأَعْيَانِهِمْ جَعَلَ اللَّهُ فِيهِمْ أَرْبَعَةً أَرْوَاحٍ رُوحَ الْإِيمَانِ وَ رُوحَ الْقُوَّةِ وَ رُوحَ الشَّهْوَةِ وَ رُوحَ الْبَدَنِ فَلَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَسْتَكْمِلُ هَذِهِ الْأَرْوَاحَ الْأَرْبَعَةَ حَتَّى تَأْتِي عَلَيْهِ خَالَاتٌ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا هَذِهِ الْخَالَاتُ فَقَالَ أَمَّا أُولَاهُنَّ فَهِيَ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ مِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا فَهَذَا يَنْتَقِصُ مِنْهُ جَمِيعُ الْأَرْوَاحِ وَ لَيْسَ بِالَّذِي يَخْرُجُ مِنْ دِينِ اللَّهِ لِأَنَّ الْفَاعِلَ بِهِ رَدُّهُ إِلَى أَرْذَلِ عُمُرِهِ فَهُوَ لَا يَعْرِفُ لِلصَّلَاةِ وَقْتًا وَ لَا يَسْتَطِيعُ التَّهَجُّدَ بِاللَّيْلِ وَ لَا بِالنَّهَارِ وَ لَا الْقِيَامَ فِي الصَّفِّ مَعَ النَّاسِ فَهَذَا نَقْصَانٌ مِنْ رُوحِ الْإِيمَانِ وَ لَيْسَ يَصْرُهُ شَيْئًا الْحَدِيثُ.

(٢٨\*) إذا بلغت الحلقوم حينما يرى المرء منزلته و لا يستطيع فعل شيء و لا يردّ

بحاجته.

مستدرک الوسائل، ج ١٤، ص ١٨٨، باب ٧.

ح ٢ - ٧٩٩٦- الرَّأُونْدِيُّ فِي دَعَوَانِهِ، سَأَلَ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ أَنْ تَتَصَدَّقَ وَ أَنْتَ صَاحِبُ شَيْءٍ تَأْمَلُ الْبَقَاءَ وَ تَخَافُ الْفَقْرَ وَ لَا تَمَهَّلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْخُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَ لِفُلَانٍ كَذَا وَ قَدْ كَانَ لِفُلَانٍ.

بحار الأنوار، ج ٦، ص ١٦٩، باب ٦- سكرات الموت و شدائده.

ح ٤٣- [الكافي] عَنْ أَبِي بصيرٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغْتَ الْخُلُقُومَ إِلَى قَوْلِهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَقَالَ إِنَّهَا إِذَا بَلَغْتَ الْخُلُقُومَ أَرَى مَنْزِلَهُ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ رُدُّونِي إِلَى الدُّنْيَا حَتَّى أَخْبِرَ أَهْلِي بِمَا أَرَى فَيَقَالَ لَهُ لَيْسَ إِلَى ذَلِكَ سَبِيلٌ.

بحار الأنوار، ج ٢٤، ص ٦٦، باب ٢٩- أنهم عليه السلام نعمة الله.

ح ٥٤- [كنز جامع الفوائد و تأويل الآيات الظاهرة] جَاءَ فِي تَأْوِيلِ أَهْلِ النَّبِيِّ الْبَاطِنِ فِي حَدِيثِ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَيُّ شُكْرَكُمْ النِّعْمَةُ الَّتِي رَزَقَكُمْ اللَّهُ وَ مَا مِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ بِوَصِيهِ فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتْ الْخُلُقُومَ وَ أَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ إِلَى وَصِيهِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ يُنْشَرُ وَلِيُّهُ بِالْجَنَّةِ وَ عِدْوَةٌ بِالنَّارِ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ يَغْنَى أَقْرَبُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْكُمْ وَ لَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ أَيُّ لَا تَعْرِفُونَ.

(٢٩\*) المراد من الحق في هذه الآية بناءً على ما ورد في الروايات هو: الشيعة و الشهيد و الرسول و أمير المؤمنين عليهما و على آلهما السلام.

بحار الأنوار، ج ٦، ص ٢١٤، باب ٨- أحوال البرزخ و القبر و عذابه.

ح ١ [تفسير القمي] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ هُمْ وَ اللَّهُ شَبِيعَتَنَا إِذَا دَخَلُوا الْجَنَّةَ وَ اسْتَقْبَلُوا الْكَرَامَةَ مِنَ اللَّهِ اسْتَبْشَرُوا بِمَنْ لَمْ يَلْحَقْ بِهِمْ مِنْ إِخْوَانِهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الدُّنْيَا أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَ هُوَ رَدٌّ عَلَى مَنْ يُبْطِلُ الثَّوَابَ وَ الْعِقَابَ بَعْدَ الْمَوْتِ .

الكافي، ج ٥، ص ٣٦، باب ما كان يوصي أمير المؤمنين عليه السلام به .

ح ١- أَنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام كَانَ إِذَا حَضَرَ الْحَرْبَ يُوصِي لِمُسْلِمِينَ بِكَلِمَاتٍ فَيَقُولُ تَعَاهَدُوا الصَّلَاةَ ... (إلى ان قال ) ثُمَّ إِنَّ الْجِهَادَ أَشْرَفَ الْأَعْمَالِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ وَ هُوَ قِيَامُ الدِّينِ وَ الْأَجْرُ فِيهِ عَظِيمٌ مَعَ الْعِزَّةِ وَ الْمُنْعَةِ وَ هُوَ الْكَرَّةُ فِيهِ الْحَسَنَاتُ وَ الْبُشْرَى بِالْجَنَّةِ بَعْدَ الشَّهَادَةِ وَ بِالرِّزْقِ غَدًا عِنْدَ الرَّبِّ وَ الْكَرَامَةُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْآيَةَ.

الكافي، ج ٨، ص ١٤٦، حديث محاسبة النفس ...

ح ١٢٠- عَنْ أَبِي بصيرٍ قَالَ قُلْتُ جُعِلْتُ فِدَاكَ أَرَأَيْتَ الرَّادَّ عَلَيَّ هَذَا الْأَمْرَ فَهُوَ كَالرَّادِّ عَلَيْكَ فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ هَذَا الْأَمْرَ فَهُوَ كَالرَّادِّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ عَلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنَّ الْمَيِّتَ مِنْكُمْ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ شَهِيدٌ قَالَ قُلْتُ وَ إِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ قَالَ إِي وَ اللَّهُ وَ إِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ حَيٌّ عِنْدَ رَبِّهِ يُرْزَقُ .

الكافي، ج ١، ص ٥٣٣، باب ما جاء في الاثنى عشر و النص عليهم عليهم السلام

ح ١٣- أَنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ يَوْمًا لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عليه السلام رَسُولُ اللَّهِ مَاتَ شَهِيدًا وَ اللَّهُ لَيَأْتِيَنَّكَ فَأَيُّقِنْ إِذَا جَاءَكَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ غَيْرُ مُتَحَيِّلٍ بِهِ فَأَخَذَ عَلِيٌّ بِيَدِ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَاهُ النَّبِيَّ عليه السلام فَقَالَ لَهُ يَا أَبَا بَكْرٍ أَمِنْ بَعْلِي وَ بِأَخَذَ عَشْرَ مِنْ وَلَدِهِ إِنَّهُمْ مِثْلِي إِلَّا النَّبُوءَةَ وَ ثَبَّ إِلَى اللَّهِ مِمَّا فِي يَدِكَ فَإِنَّهُ لَا حَقَّ لَكَ فِيهِ قَالَ ثُمَّ ذَهَبَ فَلَمْ يَرْ.

بحار الأنوار، ج ٣٩، ص ٣٤٧، باب ٩٠- ما بين من مناقب نفسه القدسية.

ح ٢٠- [المناقب لابن شهر آشوب] سَأَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام كَيْفَ أَصْبَحْتَ فَقَالَ أَصْبَحْتُ وَ أَنَا الصَّدِيقُ الْأَكْبَرُ وَ الْفَارُوقُ الْأَعْظَمُ وَ أَنَا وَصِيُّ خَيْرِ الْبَشَرِ وَ أَنَا الْأَوَّلُ... وَ أَنَا حَيٌّ لَا أَمُوتُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ.

(٣٠\*) فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية في هذه الآية فهو: أَنَّ الآية نزلت في الأوس و الخزرج و أَنَّ أمير المؤمنين عليه السلام هو ما يؤلف بين القلوب.

البرهان في تفسير القرآن، ج ١، ص ٦٧٣.

ح - ١٨٧٢- و قال علي بن إبراهيم، في قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ: فَإِنَّهَا نزلت في الأوس و الخزرج، كانت الحرب بينهم مائة سنة، لا يضعون السلاح لا بالليل، و لا بالنهار، حتى ولد عليه الأولاد، فلما بعث الله نبيه عليه السلام أصلح بينهم فدخلوا في الإسلام، و ذهب العداوة من قلوبهم برسول الله عليه السلام و صاروا إخوانا.

بحار الأنوار، ج ٢٢، ص ٤٨٦، باب ١- وصيته عليه السلام عند قرب وفاته.

يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ وَ مَنْ حَضَرَنِي فِي يَوْمِي هَذَا وَ فِي سَاعَتِي هَذِهِ مِنَ الْجَنِّ وَ الْإِنْسِ فَلْيَبْلُغْ شَاهِدَكُمْ الْغَائِبَ أَلَا قَدْ خَلَفْتُ فِيكُمْ كِتَابَ اللَّهِ فِيهِ النُّورُ وَ الْهُدَى وَ الْبَيَانُ مَا فَرَطَ اللَّهُ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ حُجَّةَ اللَّهِ لِي عَلَيْكُمْ وَ خَلَفْتُ فِيكُمْ الْعِلْمَ الْأَكْبَرَ عِلْمَ الدِّينِ وَ نُورَ الْهُدَى وَصِيِّي عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَلَا هُوَ حَبْلُ اللَّهِ فَأَعْتَصِمُوا بِهِ جَمِيعًا وَ لَا تَفَرَّقُوا عَنْهُ وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ



فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا. أَيُّهَا النَّاسُ هَذَا عَلَيَّ بَنُ أَبِي طَالِبٍ كُنْزُ اللَّهِ الْيَوْمَ وَمَا بَعْدَ الْيَوْمِ مِنْ أَحَبَّةٍ وَتَوَلَّاهُ الْيَوْمَ وَمَا بَعْدَ الْيَوْمِ فَقَدْ أُوفِيَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ وَأَدَّى مَا وَجِبَ عَلَيْهِ وَمَنْ عَادَاهُ الْيَوْمَ وَمَا بَعْدَ الْيَوْمِ جَاءَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَعْمَى وَأَصَمٌّ لَا حُجَّةَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ.

(٣١\*) بحار الأنوار، ج ١٠، ص ٣١٥.

... فَالْخَلْقُ الْأَوَّلُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْإِبْدَاعُ لَا وَزْنَ لَهُ وَلَا حَرَكَةً وَلَا سَمْعَ وَلَا لَوْنَ وَلَا جِسَّ وَالْخَلْقُ الثَّانِي الْحُرُوفُ لَا وَزْنَ لَهَا وَلَا لَوْنَ وَهِيَ مَسْمُوعَةٌ مَوْصُوفَةٌ غَيْرُ مَنْظُورٍ إِلَيْهَا وَالْخَلْقُ الثَّالِثُ مَا كَانَ مِنَ الْأَنْوَاعِ كُلِّهَا مَحْسُوسًا مَلْمُوسًا ذَا ذَوْقٍ مَنْظُورٍ إِلَيْهِ وَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَابِقٌ لِلْإِبْدَاعِ لِأَنَّهُ لَيْسَ قَبْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ شَيْءٌ وَلَا كَانَ مَعَهُ شَيْءٌ وَالْإِبْدَاعُ سَابِقٌ لِلْحُرُوفِ وَالْحُرُوفُ لَا تَدُلُّ عَلَى غَيْرِ نَفْسِهَا... (الخ).

(٣٢\*) الكافي، ج ٦، صص ١٣ الى ١٥.

عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ النُّطْفَةَ الَّتِي مِمَّا أَخَذَ عَلَيْهَا الْمِيثَاقَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَوْ مَا يَبْدُو لَهُ فِيهِ وَيَجْعَلُهَا فِي الرَّجْمِ حَرَكَ الرَّجُلِ لِلْجَمَاعِ وَأَوْحَى إِلَى الرَّجْمِ أَنْ افْتَحِ بَابَكَ حَتَّى يَلِجَ فِيكَ خَلْقِي وَقَضَائِي النَّافِذُ وَقَدَرِي فَتَفْتَحَ الرَّجْمُ بَابَهَا فَتَصِلَ النُّطْفَةُ إِلَى الرَّجْمِ فَتَرْدُدَ فِيهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصِيرُ عَلَقَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصِيرُ مُضْغَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصِيرُ لَحْمًا تَجْرِي فِيهِ عُرُوقُ مُشْتَبِكَةٍ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مَلَكَينِ خَلَائِقَيْنِ يَخْلُقَانِ فِي الْأَرْحَامِ مَا يَشَاءُ اللَّهُ فَيَقْتَحِمَانِ فِي بَطْنِ الْمَرْأَةِ مِنْ فَمِ الْمَرْأَةِ فَيَصِلَانِ إِلَى الرَّجْمِ وَفِيهَا الرُّوحُ الْقَدِيمَةُ الْمَنْقُولَةُ فِي أَضْلاَبِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ فَيَنْفَخَانِ فِيهَا رُوحَ الْحَيَاةِ وَالْبَقَاءِ وَيَشْقَانِ لَهُ السَّمْعَ وَالبَصَرَ وَجَمِيعَ الْجَوَارِحِ وَجَمِيعَ مَا فِي الْبَطْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ثُمَّ يُوحِي اللَّهُ إِلَى الْمَلَكَائِينَ اكْتُبَا عَلَيْهِ قَضَائِي وَقَدَرِي وَنَافِذَ أَمْرِي وَاسْتَرْطَا لِي الْبَدَاءَ فِيمَا تَكْتَبَانِ فَيَقُولَانِ يَا رَبِّ مَا نَكْتُبُ فَيُوحِي اللَّهُ إِلَيْهِمَا أَنْ ارْقَعَا رِءُوسَكُمَا إِلَى رَأْسِ أُمِّهِ فَيَرْفَعَانِ رِءُوسَهُمَا فَإِذَا اللَّوْحُ يَفْرَعُ جَنْبَهُ أُمِّهِ فَيَنْظُرَانِ فِيهِ فَيَجِدَانِ فِي اللَّوْحِ صُورَتَهُ وَزِينَتَهُ وَأَجَلَهُ وَمِيقَاتَهُ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا وَجَمِيعَ شَأْنِهِ قَالَ فَيَمْلِي أَحَدَهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ فَيَكْتُبَانِ جَمِيعَ

مَا فِي اللَّوْحِ وَ يَشْتَرِطَانِ الْبَدَأَ فِيمَا يَكْتُبَانِ ثُمَّ يَخْتِمَانِ الْكِتَابَ وَ يَجْعَلَانِي بَيْنَ عَيْنَيْهِ  
ثُمَّ يَقِيمَانِي قَائِمًا فِي بَطْنِ أُمِّهِ قَالَ فَرُبَّمَا عَنَّا فَاَنْقَلَبَ وَ لَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا فِي كُلِّ عَاتٍ أَوْ  
مَارِدٍ وَ إِذَا بَلَغَ أَوَانُ خُرُوجِ الْوَلَدِ ثَامًا أَوْ غَيْرَ تَامٍ أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَى الرَّجْمِ أَنْ  
افْتَحِيَ بَابَكَ حَتَّى يَخْرُجَ خَلْقِي إِلَى أَرْضِي وَ يَنْفُذَ فِيهِ أَمْرِي فَقَدْ بَلَغَ أَوَانُ خُرُوجِهِ  
قَالَ فَيَفْتَحُ الرَّجْمُ بَابَ الْوَلَدِ فَيَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا يَقَالُ لَهُ زَاجِرٌ فَيَزَجُرُهُ زَجْرَةً فَيَفْرَعُ  
مِنْهَا الْوَلَدُ فَيَنْقَلِبُ فَيَصِيرُ رَجُلًا فَوْقَ رَأْسِهِ وَ رَأْسُهُ فِي أَسْفَلِ الْبَطْنِ لِيُسَهِّلَ اللَّهُ  
عَلَى الْمَرْأَةِ وَ عَلَى الْوَلَدِ الْخُرُوجَ قَالَ فَإِذَا اخْتَبَسَ رَجْرَهُ الْمَلَكُ زَجْرَةً أُخْرَى فَيَفْرَعُ  
مِنْهَا فَيَسْقُطُ الْوَلَدُ إِلَى الْأَرْضِ بَاكِيًا فَرِعًا مِنَ الرُّجْرَةِ.

(٣٣\*) بحار الأنوار، ج ٥٨، صص ٣٢ و ٣١.

عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ إِنَّ الْعِبَادَ إِذَا نَامُوا خَرَجَتْ أَرْوَاحُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَمَا رَأَتْ  
الرُّوحُ فِي السَّمَاءِ فَهُوَ الْحَقُّ وَ مَا رَأَتْ فِي الْهَوَاءِ فَهُوَ الْأَضْغَاثُ أَلَا وَ إِنَّ الْأَرْوَاحَ جُنُودَ  
مُجَنَّدَةٍ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اثْتَلَفَ وَ مَا تَنَازَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ فَإِذَا كَانَتْ الرُّوحُ فِي السَّمَاءِ  
تَعَارَفَتْ وَ تَبَاغَضَتْ فَإِذَا تَعَارَفَتْ فِي السَّمَاءِ تَعَارَفَتْ فِي الْأَرْضِ وَ إِذَا تَبَاغَضَتْ فِي  
السَّمَاءِ تَبَاغَضَتْ فِي الْأَرْضِ.

(٣٤\*) بحار الأنوار، ج ٥٨، باب ٤٢- حقيقة النفس و الروح.

ح ١٩- رَوَى عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام يَقُولُ إِنَّ الْمَرْءَ إِذَا نَامَ فَإِنَّ رُوحَ الْحَيَوَانِ بَاقِيَةً فِي  
الْبَدَنِ وَ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهُ رُوحُ الْعَقْلِ فَقَالَ عَبْدُ الْغَفَّارِ الْأَسْلَمِيُّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ اللَّهُ  
يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا إِلَى قَوْلِهِ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى أَمْ فَلَيْسَ تَرَى الْأَرْوَاحَ كُلَّهَا  
تَصِيرُ إِلَيْهِ عِنْدَ مَنَامِهَا فَيَمْسِكُ مَا يَشَاءُ وَ يُرْسِلُ مَا يَشَاءُ فَقَالَ لَهُ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام  
إِنَّمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ أَرْوَاحُ الْعُقُولِ فَأَمَّا أَرْوَاحُ الْحَيَاةِ فَإِنَّهَا فِي الْأَبْدَانِ لَا يَخْرُجُ إِلَّا بِالْمَوْتِ وَ  
لَكِنَّهُ إِذَا قَضَى عَلَى نَفْسِ الْمَوْتِ قَبْضَ الرُّوحِ الَّذِي فِيهِ الْعَقْلُ وَ لَوْ كَانَتْ رُوحُ الْحَيَاةِ  
خَارِجَةً لَكَانَ بَدَنًا مُلْقًى لَا يَتَحَرَّكُ وَ لَقَدْ ضَرَبَ اللَّهُ لِهَذَا مَثَلًا فِي كِتَابِهِ فِي أَصْحَابِ  
الْكُهَفِ حَيْثُ قَالَ وَ نَقَلْبَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ ذَاتَ الشَّمَالِ أَمْ فَلَا تَرَى أَنَّ أَرْوَاحَهُمْ فِيهِمْ  
بِالْحَرَكَاتِ.

(٣٥\*) بحارالانوار، ج ١٠، ص ١٨٥، باب ١٣- احتجاجات الصادق عليه السلام.

فَأَخْبَرَنِي مَا جَوَّهَرَ الرِّيحُ قَالَ الرِّيحُ هَوَاءٌ إِذَا تَحَرَّكَ سُمِّيَ رِيحاً فَإِذَا سَكَنَ سُمِّيَ هَوَاءً وَ بِهِ قَوَامُ الدُّنْيَا وَلَوْ كَفَتْ الرِّيحُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَفَسَدَ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَ نَتْنٌ وَ ذَلِكَ أَنَّ الرِّيحَ بِمَنْزِلَةِ الْمَرْوَحَةِ تَذُبُّ وَ تَدْفَعُ الْفَسَادَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ وَ تُطَيِّبُهُ فَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الرُّوحِ إِذَا خَرَجَ عَنِ الْبَدَنِ نَتْنُ الْبَدَنِ وَ تَغَيَّرَ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ قَالَ أَفَيَتَنَلَّسِي الرُّوحَ بَعْدَ خُرُوجِهِ عَنْ قَالِبِهِ أَمْ هُوَ بَاقٍ قَالَ بَلْ هُوَ بَاقٍ إِلَى وَقْتٍ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ فَيَعْنَدُ ذَلِكَ تَبْطُلُ الْأَشْيَاءُ وَ تَفْنَى فَلَا حِسَّ وَ لَا مَحْسُوسَ ثُمَّ أُعِيدَتِ الْأَشْيَاءُ كَمَا بَدَأَهَا مَذْبَرُهَا وَ ذَلِكَ أَرْبَعُمِائَةِ سَنَةٍ تَسَبَّتْ فِيهَا الْخَلْقُ وَ ذَلِكَ بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ... (الخ).

(٣٦\*) بحارالانوار، ج ٦، ص ٣٢٤.

ح ٢- [ تفسير القمي ] قَوْلُهُ وَ نَفَخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ فَإِنَّهُ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَخْبُوبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ الْأَخْوَلِ عَنْ سَلَامِ بْنِ الْمُسْتَنبِيرِ عَنْ ثَوْبَرِ بْنِ أَبِي فَاخْتَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام قَالَ سُئِلَ عَنِ النَّفْخَتَيْنِ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ فَقِيلَ لَهُ فَأَخْبِرْنِي يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ كَيْفَ يَنْفَخُ فِيهِ فَقَالَ أَمَّا النَّفْخَةُ الْأُولَى فَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ إِسْرَافِيلَ فَيَنْهَبِطُ إِلَى الدُّنْيَا وَ مَعَهُ صُورٌ وَ لِلصُّورِ رَأْسٌ وَاحِدٌ وَ طَرَفَانِ وَ بَيْنَ طَرَفِ كُلِّ رَأْسٍ مِنْهُمَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ قَالَ فَإِذَا رَأَتْ الْمَلَائِكَةُ إِسْرَافِيلَ وَ قَدْ هَبَطَ إِلَى الدُّنْيَا وَ مَعَهُ الصُّورُ قَالُوا قَدْ أَذِنَ اللَّهُ فِي مَوْتِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَ فِي مَوْتِ أَهْلِ السَّمَاءِ قَالَ فَيَنْهَبِطُ إِسْرَافِيلُ بِحَظِيرَةِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَ يَسْتَقْبِلُ الْكُعْبَةَ فَإِذَا رَأَوْا أَهْلَ الْأَرْضِ قَالُوا أَذِنَ اللَّهُ فِي مَوْتِ أَهْلِ الْأَرْضِ قَالَ فَيَنْفَخُ فِيهِ نَفْخَةً فَيَخْرُجُ الصَّوْتُ مِنَ الطَّرَفِ الَّذِي يَلِي الْأَرْضَ فَلَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ دُوْرُوحٌ إِلَّا صَعِقَ وَ مَاتَ وَ يَخْرُجُ الصَّوْتُ مِنَ الطَّرَفِ الَّذِي يَلِي السَّمَاوَاتِ فَلَا يَبْقَى فِي السَّمَاوَاتِ دُوْرُوحٌ إِلَّا صَعِقَ وَ مَاتَ إِلَّا إِسْرَافِيلُ قَالَ فَيَقُولُ اللَّهُ لِإِسْرَافِيلَ يَا إِسْرَافِيلُ مَتَ فَيَمُوتُ إِسْرَافِيلُ فَيَمُوتُونَ فِي ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَأْمُرُ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ فَتَمُوتُ وَ يَأْمُرُ الْجِبَالَ فَتَنْسِيرُ وَ

هُوَ قَوْلُهُ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا وَ تَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا يَغْنِي تَبْطُطُ وَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ يَغْنِي بِأَرْضٍ لَمْ يَكُنْ سَبَّ عَلَيْهَا الذُّنُوبُ بَارِزَةً لَيْسَ عَلَيْهَا الْجِبَالُ وَ لَا نَبَاتٌ كَمَا دَحَاهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ يُعِيدُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ كَمَا كَانَ أَوَّلَ مَرَّةٍ مُسْتَقْبَلًا بِعَظَمَتِهِ وَ قُدْرَتِهِ قَالَ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَنَادِي الْجَبَّارُ جَلَّ جَلَالُهُ بِصَوْتٍ جَهْوَريٍّ يَسْمَعُ أَقْطَارُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِينَ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ فَلَا يُحْيِيهِ مُجِيبٌ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَنَادِي الْجَبَّارُ جَلَّ جَلَالُهُ مُجِيبًا لِنَفْسِهِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ وَأَنَا قَهَرْتُ الْخَلَائِقَ كُلَّهُمْ وَأَمْتُهُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي وَلَا وَزِيرَ وَ أَنَا خَلَقْتُ خَلْقِي بِيَدِي وَ أَنَا أَمْتُهُمْ بِمَشِيَّتِي وَ أَنَا أَخْبِيهِمْ بِقُدْرَتِي قَالَ فَتَنْفَخُ الْجَبَّارُ نَفْخَةً فِي الصُّورِ يَخْرُجُ الصَّوْتُ مِنْ أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ الَّذِي يَلِي السَّمَاوَاتِ فَلَا يَبْقَى فِي السَّمَاوَاتِ أَحَدٌ إِلَّا حَيٌّ وَ قَامَ كَمَا كَانَ وَ يَعُودُ حَمَلَةً الْعَرْشُ وَ يُخْضَرُ الْجَنَّةُ وَ النَّارُ وَ يُخْشَرُ الْخَلَائِقُ لِلْحِسَابِ قَالَ فَرَأَيْتُ عَلَيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا يَبْكِي عِنْدَ ذَلِكَ بُكَاءً شَدِيداً .

(٣٧\*) بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٣٣٥، باب ٨- فضل النبي و أهل بيته على

الملائكة و شهادتهم بولايتهم ﷺ .

ح ١ - [إكمال الدين] [عيون أخبار الرضا ﷺ] [علل الشرائع] قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ خَلْقًا أَفْضَلَ مِنِّي وَ لَا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنِّي قَالَ عَلِيٌّ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَنْتَ أَفْضَلُ أَوْ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ ﷺ يَا عَلِيُّ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فَضَّلَ أَنْبِيَاءَهُ الْمُرْسَلِينَ عَلَى مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ وَ فَضَّلَنِي عَلَى جَمِيعِ النَّبِيِّينَ وَ الْمُرْسَلِينَ وَ الْفَضْلُ بَعْدِي لَكَ يَا عَلِيُّ وَ لِلْأُيْمَةِ مِنْ بَعْدِكَ وَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَخَدَامَتُنَا وَ خُدَامُ مُجِيبِنَا. يَا عَلِيُّ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ... وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِوَلَايَتِنَا يَا عَلِيُّ لَوْ لَا نَحْنُ مَا خَلَقَ آدَمَ وَ لَا حَوَاءَ وَ لَا الْجَنَّةَ وَ لَا النَّارَ وَ لَا السَّمَاءَ وَ لَا الْأَرْضَ فَكَيْفَ لَا نَكُونُ أَفْضَلُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَ قَدْ سَبَقْنَاَهُمْ إِلَى مَعْرِفَةِ رَبِّنَا وَ تَسْبِيحِهِ وَ تَهْلِيلِهِ وَ تَقْدِيسِهِ لِأَنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ خَلَقَ أَزْوَاجَنَا فَأَنْطَقْنَا بِتَوْحِيدِهِ وَ تَحْمِيدِهِ ثُمَّ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ فَلَمَّا شَاهَدُوا أَزْوَاجَنَا نُورًا وَاحِدًا اسْتَغْطَمُوا أَمْرَنَا فَسَبَّحْنَا لِتَعْلَمَ الْمَلَائِكَةُ أَنَّا خَلَقَ مَخْلُوقُونَ وَ أَنَّهُ مَنزَعٌ عَنْ صِفَاتِنَا فَسَبَّحَتِ الْمَلَائِكَةُ بِتَسْبِيحِنَا وَ نَزَّهَتُهُ عَنْ صِفَاتِنَا فَلَمَّا شَاهَدُوا عِظَمَ شَأْنِنَا هَلَّلْنَا لِتَعْلَمَ

الْمَلَايِكَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَا عَبْدٌ وَ لَسْنَا بِالْإِلَهِ يَجِبُ أَنْ نُعْبِدَ مَعَهُ أَوْ دُونَهُ فَقَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلَمَّا شَاهَدُوا كِبَرَ مَحَلَّنَا كَبَرْنَا لِتَعْلَمَ الْمَلَايِكَةُ أَنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يَنَالَ عِظَمَ الْمَحَلِّ إِلَّا بِهِ فَلَمَّا شَاهَدُوا مَا جَعَلَهُ لَنَا مِنَ الْعِزِّ وَ الْقُوَّةِ قُلْنَا لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لِتَعْلَمَ الْمَلَايِكَةُ أَنْ لَا حَوْلَ لَنَا وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَلَمَّا شَاهَدُوا مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْنَا وَ أَوْجَبَهُ لَنَا مِنْ فَرْضِ الطَّاعَةِ قُلْنَا الْحَمْدُ لِلَّهِ لِتَعْلَمَ الْمَلَايِكَةُ مَا يَحِقُّ لِلَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ عَلَيْنَا مِنَ الْحَمْدِ عَلَى نِعَمِهِ فَقَالَتِ الْمَلَايِكَةُ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَبِنَا اهْتَدَوْا إِلَى مَعْرِفَةِ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَ تَسْبِيحِهِ وَ تَهْلِيلِهِ وَ تَحْمِيدِهِ وَ تَمْجِيدِهِ... (الخ).

(٣٨\*) بحار الأنوار، ج ١٨، ص ٣٥٤، باب ٣- إثبات المعراج و معناه.

ح ٦٦ - [علل الشرائع] وَ عَمَرَ بْنِ أَذْيَنَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُمْ حَضَرُوهُ فَقَالَ يَا عَمَرَ بْنَ أَذْيَنَةَ مَا تَرَى هَذِهِ النَّاصِبَةَ فِي أَذَانِهِمْ وَ صَلَاتِهِمْ فَقُلْتُ جَعَلْتُ فَبَارَكَ اللَّهُ فِيهِمْ فَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ إِنْ دَرَسَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَعَزُّ مِنْ أَنْ يَزَى فِي النَّوْمِ وَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ عَرَجَ بِنَبِيِّهِ ﷺ إِلَى سَمَائِهِ سَبْعًا أَمَّا أَوْلَاهُنَّ فَبَارَكَ عَلَيْهِ ﷺ وَ الثَّانِيَةِ عَلَّمَهُ فِيهَا فَرَضَهُ وَ الثَّلَاثَةَ أَنْزَلَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ عَلَيْهِ مُحَمَّدًا مِنْ نُورٍ فِيهِ أَرْبَعُونَ نَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ النُّورِ كَانَتْ مُحِيطَةً حَوْلَ الْعَرْشِ عَرْشُهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى تَغْشَى أَبْصَارَ النَّاطِرِينَ أَمَّا وَاحِدٌ مِنْهَا فَأَصْفَرُ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَصْفَرَتِ الصُّفْرَةُ وَ وَاحِدٌ مِنْهَا أَحْمَرُ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَحْمَرَتِ الْحُمْرَةُ وَ وَاحِدٌ مِنْهَا أَبْيَضُ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ابْيَضَّ الْبَيَاضُ وَ الْبَاقِي عَلَى عَدَدِ سَائِرِ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنَ الْأَنْوَارِ وَ الْأَلْوَانِ فِي ذَلِكَ الْمَحْمِلِ خَلَقَ وَ سَلَّسَلَ مِنْ فِضَّةٍ فَجَلَسَ فِيهِ ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَتَفَرَّتِ الْمَلَايِكَةُ إِلَى أَطْرَافِ السَّمَاءِ ثُمَّ خَرَّتْ سَجْدًا فَقَالَتْ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّنَا وَ رَبُّ الْمَلَايِكَةِ وَ الرُّوحِ مَا أَشْبَهَ هَذَا النُّورَ بِنُورِ رَبِّنَا فَقَالَ جَبْرِئِيلُ ﷺ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَسَكَتَتِ الْمَلَايِكَةُ وَ فَتَحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَ اجْتَمَعَتِ الْمَلَايِكَةُ ثُمَّ جَاءَتْ فَسَلَّمَتْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَفْوَاجًا ثُمَّ قَالَتْ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ أَحْوَكُ قَالَ بِخَيْرٍ قَالَتْ فَإِنْ أَدْرَكْتَهُ فَأَقْرَنَهُ مِنَّا السَّلَامَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أُنْعِرِفُونَهُ فَقَالُوا كَيْفَ لَمْ نَعْرِفَهُ وَ قَدْ أَخَذَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ مِيثَاقَكَ وَ مِيثَاقَهُ مِنَّا وَ إِنَّا لَنُصَلِّيُ عَلَيْكَ وَ عَلَيْهِ ثُمَّ زَادَهُ أَرْبَعِينَ نَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ النُّورِ لَا يُشَبِّهُ شَيْءٌ مِنْهُ ذَلِكَ النُّورُ الْأَوَّلُ وَ زَادَهُ

فِي مَحْمِلِهِ خَلْقًا وَ سَلَاسِلَ ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَلَمَّا قَرَّبَ مِنْ بَابِ السَّمَاءِ  
تَنَافَرَتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَى أَطْرَافِ السَّمَاءِ وَ خَرَّتْ سَجْدًا وَ قَالَتْ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ  
وَ الرُّوحِ مَا أَشْبَهَ هَذَا النُّورَ بِنُورِ رَبِّنَا فَقَالَ جِبْرِيلُ عليه السلام أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا  
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَاجْتَمَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَ فُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَ قَالَتْ يَا جِبْرِيلُ مَنْ هَذَا مَعَكَ  
فَقَالَ هَذَا مُحَمَّدٌ قَالُوا وَ قَدْ بُعِثَ قَالَ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجُوا إِلَيْهِ شِبْهَ  
الْمَعَانِيْقِ فَسَلَّمُوا عَلَيَّ وَ قَالُوا أَقْرَأْ أَخَاكَ السَّلَامَ فَقُلْتُ هَلْ تَعْرِفُونَهُ قَالُوا نَعَمْ وَ  
كَيْفَ لَا نَعْرِفُهُ وَ قَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَكَ وَ مِيثَاقَهُ وَ مِيثَاقَ شِيعَتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَلَيْنَا وَ  
إِنَّا لَنَنْصَفُحُ وَجْوهَ شِيعَتِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ خَمْسًا يَغُثُّونَ فِي وَقْتِ كُلِّ صَلَاةٍ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ ثُمَّ زَادَنِي رَبِّي عَزَّ وَ جَلَّ أَرْبَعِينَ نَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ النُّورِ لَا تُشَبِّهُ الْأَنْوَارَ الْأَوَّلَ وَ  
زَادَنِي خَلْقًا وَ سَلَاسِلَ ثُمَّ عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَتَفَرَّتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَى أَطْرَافِ  
السَّمَاءِ وَ خَرَّتْ سَجْدًا وَ قَالَتْ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ مَا هَذَا النُّورَ الْبَدِى  
يُشَبِّهُ نُورَ رَبِّنَا فَقَالَ جِبْرِيلُ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ  
فَاجْتَمَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَ فُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَ قَالَتْ مَرْحَبًا بِالْأَوَّلِ وَ مَرْحَبًا بِالْآخِرِ وَ  
مَرْحَبًا بِالْخَاشِعِ وَ مَرْحَبًا بِالنَّاشِرِ مُحَمَّدُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَ عَلِيٌّ خَيْرُ الْوَصِيِّينَ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَلَّمُوا عَلَيَّ وَ سَأَلُونِي عَنْ عَلِيٍّ أَخِي فَقُلْتُ هُوَ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَتِي أ  
وَ تَعْرِفُونَهُ فَقَالُوا نَعَمْ كَيْفَ لَا نَعْرِفُهُ وَ قَدْ نَحْنُ النَّبِيتُ الْمَعْمُورُ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً وَ  
عَلَيْهِ رَقٌّ أَبْيَضُ فِيهِ اسْمُ مُحَمَّدٍ وَ عَلِيٍّ وَ الْحَسَنِ وَ الْحُسَيْنِ وَ الْأَئِمَّةِ وَ شِيعَتِهِمْ إِلَى  
يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ إِنَّا لَنَبَارِكُ عَلَى رُءُوسِهِمْ بِأَيْدِينَا ثُمَّ زَادَنِي رَبِّي عَزَّ وَ جَلَّ أَرْبَعِينَ نَوْعًا مِنْ  
أَنْوَاعِ النُّورِ لَا تُشَبِّهُ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْأَنْوَارِ الْأَوَّلِ وَ زَادَنِي خَلْقًا وَ سَلَاسِلَ ثُمَّ عَرَجَ بِي  
إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ فَلَمْ تَقُلِ الْمَلَائِكَةُ شَيْئًا وَ سَمِعْتُ دَوْبًا كَأَنَّهُ فِي الصُّدُورِ وَ  
اجْتَمَعَتِ الْمَلَائِكَةُ فَفُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَ خَرَجْتُ إِلَى مَعَانِيْقٍ فَقَالَ جِبْرِيلُ عليه السلام حَيَّ  
عَلَى الصَّلَاةِ ....

(٣٩\*) بحار الأنوار، ج ٦٥، ص ٢٣٦ .

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَرْحِ الصُّدْرِ مَا هُوَ فَقَالَ نُورٌ يَقْذِفُهُ اللَّهُ فِي قَلْبِ  
الْمُؤْمِنِ فَيُشْرِخُ صَدْرَهُ وَ يَنْفَسِحُ قَالُوا فَهَلْ لِدَلِكِ أَمَارَةٌ يُعْرَفُ بِهَا فَقَالَ نَعَمْ وَ الْإِنَابَةُ

إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَ التَّجَافَى عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَ الْإِسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزْوِلِهِ .

(\*٤٠) مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٣٤٩ و ٣٥٠.

(٤١\*) اَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ:

«كَذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ» (المنافقون - ٣).

«كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (الروم - ٥٩).

«ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا

كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَٰلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ» (يونس - ٧٤).

«وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا

قَالَ عَازِفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ» (محمد - ١٦).

«أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

الْغَافِلُونَ» (النحل - ١٠٨).

معنى الطبع فى اللغة:

مفردات ألفاظ القرآن - أراغب الإصفهاني - مادة الطبع .

الطَّبْعُ: أَنْ تُصَوِّرَ الشَّيْءَ بِصُورَةٍ مَا، كَطَبْعِ السَّكَّةِ وَ طَبْعِ الدَّرَاهِمِ، وَ هُوَ أَعْمُ مِنَ

الْخَتَمِ وَ أَحْصَى مِنَ النَّقْشِ (إِلَى أَنْ قَالَ): قَالَ تَعَالَى: «فَطَبَعَ عَلَى

قُلُوبِهِمْ» (المنافقون-٣)، (كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (الروم - ٥٩)،

(كَذَٰلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ» (يونس - ٧٤) وَ قَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي قَوْلِهِ: «خَتَمَ

اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ» (البقرة - ٧) وَ بِهِ اعْتَبِرَ الطَّبْعُ وَ الطَّبِيعَةُ الَّتِي هِيَ السَّجِيَّةُ؛ فَإِنَّ

ذَلِكَ هُوَ نَقْشُ النَّفْسِ بِصُورَةٍ مَا، إِمَّا مِنْ حَيْثُ الْخَلْقَةِ وَ إِمَّا مِنْ حَيْثُ الْعَادَةِ وَ هُوَ

فِيمَا يَنْقَشُ بِهِ مِنْ حَيْثُ الْخَلْقَةِ أَغْلَبُ. (إِلَى أَنْ قَالَ): وَ طَبْعُ السَّيْفِ صِدْقُهُ وَ دَنْسُهُ. وَ

قِيلَ رَجُلٌ طَبِعَ (قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَ مِنَ الْمَجَازِ: وَ إِنْ فَلَانًا لَطَمَعَ طَبِعَ: دَنَسَ الْأَخْلَاقَ.

أَسَاسُ الْبَلَاغَةِ ٢٧٥ مادة: طبع). وَ قَدْ حَمَلَ بَعْضُهُمْ: «طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ» (مُحَمَّدُ

- ١٦)، (كَذَٰلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ» (يونس - ٧٤) عَلَى ذَلِكَ، وَ مَعْنَاهُ: دَنْسُهُ.

(٤٢\*) قال الله الحكيم فى بعض آيات كتابه المجيد:

«خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» (البقرة - ٧).

«أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ» (الجاثية - ٢٣).

«قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ» (الأنعام - ٤٦).

«الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» (يس - ٦٥).

معنى الختم فى اللغة عبارة عن:

الخَتْمُ والطَّبْعُ يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ: مَصْدَرٌ خَتَمْتُ وَطَبَعْتُ وَهُوَ تَأْثِيرُ الشَّيْءِ كَنَقْشِ الْخَاتَمِ وَالطَّابَعِ. وَالثَّانِي: الْأَثَرُ الْحَاصِلُ عَنِ النَّقْشِ، وَيَتَجَوَّزُ بِذَلِكَ تَارَةً فِى الْأَسْتِثْقَاقِ مِنَ الشَّيْءِ، وَالْمَنْعُ مِنْهُ اعْتِبَارًا بِمَا يَحْصُلُ مِنَ الْمَنْعِ بِالْخَتْمِ عَلَى الْكِتَابِ وَالْأَبْوَابِ، نَحْوُ: «خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ» (البقرة - ٧)، (خَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ) (الجاثية - ٢٣) وَتَارَةً فِى تَحْصِيلِ أَثَرٍ عَنْ شَيْءٍ اعْتِبَارًا بِالنَّقْشِ الْحَاصِلِ، وَتَارَةً يَعْتَبَرُ مِنْهُ بُلُوغُ الْآخِرِ (إِلَى أَنْ قَالَ:) وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ» (الأنعام - ٤٦) إِشَارَةً إِلَى مَا أَجْرَى اللَّهُ بِهِ الْعَادَةَ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا تَنَاهَى فِى إِعْتِقَادٍ بَاطِلٍ، أَوْ ارْتِكَابٍ مَحْظُورٍ - وَلَا يَكُونُ مِنْهُ تَلَفُّتٌ بِوَجْهِهِ إِلَى الْحَقِّ - يُورِثُهُ ذَلِكَ هَيْئَةً تُفَرِّقُهُ عَلَى اسْتِحْسَانِ الْمَعَاصِي، وَكَأَنَّمَا يُخْتَمُ بِذَلِكَ عَلَى قَلْبِهِ، وَعَلَى ذَلِكَ: «أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ» (النحل - ١٠٨). (مفردات ألفاظ القرآن - الراغب الإصفهاني - مادة ختم).

(٤٣\*) قال الله الحكيم:

«كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» (المطففين: ١٤).

الرَّينُ فى اللغة:

التحقيق فى كلمات القرآن الكريم، ج ٤، ص: ٢٩٨.



ران الشيء على فلان رينا من باب باع: غلبه، ثمّ اطلق المصدر على الغطاء، و يقال ران النعاس فى العين: إذا خامرها.  
رين: أصل يدلّ على غطاء و ستر. فالرين: الغطاء على الشئ ء و قد رين عليه، كأنه غشى عليه. و ران النعاس يرين، و رانت الخمر على قلبه: غلبت. و من الباب رانت نفسى ترين: أى غشت. و منه أران القوم، فهم مرينون، إذا هلكت مواشيهم. و هو من القياس، لأنّ مواشيهم إذا هلكت فقد رين بها.  
الرين: صداً يعلو الشئ الجليل، قال بل ران على قلوبهم— أى صار ذلك كصداً على قلوبهم فعمى عليهم معرفة الخير من الشرّ.  
رين: أعود بالله من الرين و الران، و هو ما غطى على القلب و ركبه من القسوة للذنّب بعد الذنّب. ران عليه الشراب و النعاس و ران به إذا غلب على عقله. و رين بفلان، و نظيره الغين.

(٤٤\*) أمّا قوله تعالى.

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ  
(البقرة: ٧).

أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (الجاثية: ٢٣).  
معنى الغشاوة فى اللغة:

التحقيق فى كلمات القرآن الكريم، ج ٧، ص ٢٢٥.

غشى: أصل واحد صحيح يدلّ على تغطية شئ بشئء، يقال غشيت الشئء اغشّيه. و الغشاء. و الغاشية: القيامة، لأنّها تغشى الخلق بأفراعها.  
التهذيب ١٥٣ / ٨— قال الليث— الغشاوة: ما غشى القلب من الطبع، و الغشاء: الغطاء. و غاشية السرج: غطاؤه. و الرجل يستغشى ثوبه كى لا يسمع و لا يرى.

(٤٥\*) العَمَى في بعض آيات القرآن الكريم:

«وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الذِّى يَتَّبِعُ بِمَا لَا يُسْمَعُ إِلَّا دَعَاءٌ وَبِدَاءٍ صُمُّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يِعْقِلُونَ» البقرة: ١٧١.

«وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَاوَاهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا» الإسراء: ٩٧.

«وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا» الفرقان: ٧٣.

(٤٦\*) من الآيات التي تدل على الضلال:

«لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» آل عمران: ١٦٤.

الضلال فى اللغة:

التحقيق فى كلمات القرآن الكريم، ج ٧، ص: ٣٧.

ضَلَّ: أصل صحيح يدل على معنى واحد و هو ضياع الشيء و ذهابه فى غير حقه. يقال ضلَّ يضلُّ و يضلُّ، لغتان. و كل جائر عن الحقَّ و القصد ضالٌّ.

و الضلال و الضلالة: بمعنى. و رجل ضلَّيل و مضلل: إذا كان صاحب ضلال و باطل. و ممَّا يدل على أن أصل الضلال ما ذكرناه قولهم أضلَّ الميت، إذا دفن، و ذاك كأنه شيء قد ضاع. و يقولون: ضلَّ اللبن فى الماء، ثم يقولون استهلك. قال ابن السكيت: يقال أضللت بعيرى، إذا ذهب منك، و ضللت المسجد و الدار، إذا لم تهتد لهما. و كذلك كل شيء مقيم لا يهتدى له، و يقال أرض مضلة و مضلة.

ضلَّ الرجل الطريق و ضلَّ عنه يضلُّ من باب ضرب ضلالا و ضلالة: زلَّ عنه و لم يهتد إليه، فهو ضالٌّ. هذه لغة نجد و هى الفصحى، و بها جاء القرآن، و فى لغة لأهل العالية من باب تعب. و الأصل فى الضلال الغيبة، و منه قيل للحيوان الضائع: ضالٌّ للذكر و الأنثى، و الجمع الضوَال، و يقال لغير الحيوان ضائع و لقطعة. و ضلَّ البعير: غاب و خفى موضعه. و أضللت: فقدته. قال الأزهري:

و أضللت الشيء: إذا ضاع منك فلم تعرف موضعه، كالدابة و الناقة و ما أشبههما، فإن أخطأت موضع الشيء الثابت كالدار: قلت ضللته و ضللته. قال ابن الأعرابي: أضلّني كذا: إذا عجزت عنه فلم تقدر عليه.

## مستدركات الباب الثاني

(٤٧\*) بحار الأنوار، ج ١، صص ٢٢٥ و ٢٢٦.

فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَيْسَ الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ إِنَّمَا هُوَ نُورٌ يَقَعُ فِي قَلْبٍ مَنِ يُرِيدُ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ يَهْدِيَهُ فَإِنْ أَرَدْتَ الْعِلْمَ فَاطْلُبْ أَوَّلًا فِي نَفْسِكَ حَقِيقَةَ الْعُبُودِيَّةِ وَاطْلُبِ الْعِلْمَ بِاسْتِعْمَالِهِ وَاسْتَفْهِمِ اللَّهَ يَفْهَمُكَ قُلْتُ يَا شَرِيفُ فَقَالَ قُلْ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مَا حَقِيقَةُ الْعُبُودِيَّةِ قَالَ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ أَنْ لَا يَرَى الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ فِيمَا خَوْلَهُ اللَّهَ مِلْكَاً لِأَنَّ الْعَبِيدَ لَا يَكُونُ لَهُمْ مِلْكٌ يَرَوْنَ الْمَالَ مَالِ اللَّهِ يَضَعُونَهُ حَيْثُ أَمَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَا يُدَبِّرُ الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ تَدْبِيراً وَجُمْلَةً اشْتِغَالِهِ فِيمَا أَمَرَهُ تَعَالَى بِهِ وَنَهَاهُ عَنْهُ فَإِذَا لَمْ يَرَ الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ فِيمَا خَوْلَهُ اللَّهَ تَعَالَى مِلْكَاً هَانَ عَلَيْهِ الْإِنْفَاقَ فِيمَا أَمَرَهُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَنْفِقَ فِيهِ وَإِذَا فَوَّضَ الْعَبْدُ تَدْبِيرَ نَفْسِهِ عَلَى مَدْبِرِهِ هَانَ عَلَيْهِ مَصَائِبُ الدُّنْيَا وَإِذَا اشْتَغَلَ الْعَبْدُ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهَ تَعَالَى وَنَهَاهُ لَا يَتَفَرَّغُ مِنْهُمَا إِلَى الْمِرَاءِ وَالْمُبَاهَاةِ مَعَ النَّاسِ فَإِذَا أَكْرَمَ اللَّهَ الْعَبْدَ بِهَذِهِ الثَّلَاثَةِ هَانَ عَلَيْهِ الدُّنْيَا وَإِبْلِيسُ وَ الْخَلْقُ وَلَا يَطْلُبُ الدُّنْيَا تَكَثُّراً وَ تَفَاخُراً وَلَا يَطْلُبُ مَا عِنْدَ النَّاسِ عِزّاً وَ غُلُوراً وَلَا يَدْعُ أَيَّامَهُ بَاطِلاً فَهَذَا أَوَّلُ دَرَجَةِ التَّقَى قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ غُلُوراً فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَاداً وَ الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ .

(٤٨\*) بحار الأنوار، ج ٩، ص ٢٥٠، باب ١- احتجاج الله تعالى على أرباب الملل

المختلفة في القرآن الكريم....

قَوْلُهُ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ أَيْ فَبَعْظِ يَا مُحَمَّدُ إِنَّمَا أَنْتَ وَاعِظٌ قَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ قَالَ لَسْتُ بِخَافِظٍ وَلَا كَاتِبٍ عَلَيْهِمْ .  
بحار الأنوار ج ١٦، ص ١١٨، باب ٦- أسمائه ﷺ وعللها...  
وَسَمَاءَهُ... مُنْذِرًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ مُذَكِّرٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ.

#### (٤٩\*) أولى الالباب فى الروايات:

الكافى، ج ١، ص ١٩.

وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِذَا طَلَبْتُمُ الْخَوَائِجَ فَاطْلُبُوهَا مِنْ أَهْلِهَا قِيلَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَمَنْ أَهْلُهَا قَالَ الَّذِينَ قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَ ذَكَرَهُمْ فَقَالَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ قَالَ هُمْ أُولُو الْعُقُولِ .

الكافى، ج ١، ص ٢١٢، باب أن من وصفه الله تعالى فى كتابه بالعلم.

ح ١- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﷺ إِنَّمَا نَحْنُ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ عَدُوْنَا وَ شَيْعَتُنَا أُولُوا الْأَلْبَابِ .

مستدرک الوسائل، ج ٥، ص ١٨٣، ١١- باب استحباب التفكر فيما يوجب

الاعتبار.

ح ٢- ١٢٦٨٩- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ تَفَكَّرْ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ [قَالَ اللَّهُ] إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ .

بحار الأنوار، ج ١، ص ٩١، باب ١- فضل العقل و ذم الجهل...

ح ٢٢- [المحاسن] بَعْضُ أَصْحَابِنَا رَفَعَهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَ مَا قَسَمَ اللَّهُ لِلْعِبَادِ شَيْئًا أَفْضَلَ مِنَ الْعَقْلِ فَتَوْمُ الْعَاقِلِ أَفْضَلُ مِنْ سَهْرِ الْجَاهِلِ وَ إِفْطَارُ الْعَاقِلِ أَفْضَلُ مِنْ صَوْمِ الْجَاهِلِ وَ إِقَامَةُ الْعَاقِلِ أَفْضَلُ مِنْ شَخْوَصِ الْجَاهِلِ وَ لَا بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا وَ لَا نَبِيًّا حَتَّى يَسْتَكْمِلَ الْعَقْلَ وَ يَكُونَ عَقْلُهُ أَفْضَلَ مِنْ عُقُولِ جَمِيعِ أُمَّتِهِ وَ مَا يُضْمِرُ النَّبِيُّ فِي نَفْسِهِ أَفْضَلُ مِنْ اجْتِهَادِ الْمُجْتَهِدِينَ وَ مَا أَدَّى الْعَاقِلُ فَرَائِضَ اللَّهِ حَتَّى عَقَلَ مِنْهُ وَ لَا بَلَغَ جَمِيعُ الْعَابِدِينَ فِي فَضْلِ عِبَادَتِهِمْ مَا بَلَغَ الْعَاقِلُ مِنْ الْعُقَلَاءِ

هَمْ أُولُو الْأَلْبَابِ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ .

بحار الأنوار، ج ٣٦، ص ١٨١، باب ٣٩.

ح ١٧٧- [المناقب لابن شهر آشوب] عَنِ الْبَاقِرِ بْنِ عَلِيٍّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَمْضَى يَعْلَمُ  
أَنْمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ عَلَيَّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى أَغْدَاؤُهُ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ  
الْأَيُّمَةُ الَّذِينَ غَرَسَ فِي قُلُوبِهِمُ الْعِلْمَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ.

بحار الأنوار، ج ٣٨، ص ٣١٠، باب ٦٧.

ح ١٠- [تفسير فرات بن إبراهيم] الْحَسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ بَزِيعٍ مَغْنَعْنَا عَنْ أَبِي أُمَامَةَ  
الْبَاهِلِيِّ قَالَ كُنَّا ذَاتَ يَوْمٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جُلُوسًا فَجَاءَنَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ  
أَبِي طَالِبٍ ﷺ وَ اتَّفَقَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قِيَامٌ فَلَمَّا رَأَى عَلِيًّا جَلَسَ فَقَالَ يَا ابْنَ أَبِي  
طَالِبٍ أَتَعْلَمُ لِمَ جَلَسْتُ قَالَ اللَّهُمَّ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَتَمْتُ أَنَا النَّبِيِّينَ وَ  
خَتَمْتُ أَنْتَ الْوَصِيِّينَ فَحَقَّ لِلَّهِ أَنْ لَا يَقِفَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ ﷺ مَوْقِفًا إِلَّا وَقَفَ مَعَهُ  
يُوشَعُ بْنُ نُونٍ وَ إِبْنِي أَقْبَفُ وَ تَوَقَّفَ وَ أَسْأَلَ وَ تُسْأَلُ فَأَعَدَّ الْجَوَابَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فَإِنَّمَا  
أَنْتَ عَضْوٌ مِنْ أَعْضَائِي تَرْوُلُ أَيْنَمَا زِلْتُ فَقَالَ عَلِيُّ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا الَّذِي تُسْأَلُ  
حَتَّى أَهْتَدِيَ فَقَالَ يَا عَلِيُّ مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَ مَنْ يُضِلُّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ لَقَدْ  
أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقِي وَ مِيثَاقَكَ وَ أَهْلَ مَوَدَّتِكَ وَ شِيعَتِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَبِكُمْ شَفَاعَتِي ثُمَّ  
قَرَأَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ هُمْ شِيعَتُكَ يَا عَلِيُّ .

بحار الأنوار، ج ٦٦، ص ٨٠، باب ٣٠- أن العمل جزء الإيمان.

وَ اَعْلَمُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ إِنَّمَا هَلَكَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ وَ ارْتَدَّتْ عَلَى أَعْقَابِهَا بَعْدَ نَبِيِّهَا ﷺ  
بِرُكُوبِهَا طَرِيقَ مَنْ خَلَا مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَ الْقُرُونِ السَّالِفَةِ الَّذِينَ آثَرُوا عِبَادَةَ الْأَوْثَانِ  
عَلَى طَاعَةِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ تَقْدِيمِهِمْ مَنْ يَجْهَلُ عَلَى مَنْ يَعْلَمُ فَعَقَّبَهَا اللَّهُ تَعَالَى  
بِقَوْلِهِ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ

بحار الأنوار، ج ١، ص ٩٢، باب ١- فضل العقل و ذم الجهل...

ح ٢٣- [المحاسن] بَعْضُ أَصْحَابِنَا رَفَعَهُ قَالَ مَا يُغْنَانِي مِنْ أَهْلِ هَذَا الدِّينِ بَصْنٌ لَا  
عَقْلَ لَهُ قَالَ قُلْتُ جُعِلْتُ فِدَاكَ إِنَّا نَأْتِي قَوْمًا لَا بَأْسَ بِهِمْ عِنْدَنَا مِمَّنْ يَصِفُ هَذَا الْأَمْرَ  
لَيْسَتْ لَهُمْ تِلْكَ الْعُقُولُ فَقَالَ لَيْسَ هَؤُلَاءِ مِمَّنْ خَاطَبَ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ يَا أُولَى الْأَلْبَابِ إِنَّ  
اللَّهَ خَلَقَ الْعَقْلَ فَقَالَ لَهُ أَقْبِلْ فَأَقْبَلَ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَدْبِرْ فَأَدْبَرَ فَقَالَ وَ عِزَّتِي وَ جَلَالِي مَا

خَلَقْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْكَ وَأَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكَ بِكَ آخِذٌ وَبِكَ أُعْطَى .

بحار الأنوار، ج ٣٦، ص ٤٠٣، باب ٤٦.

ثُمَّ قَالَ ﷺ إِنَّ أَوْلَى الْأَلْبَابِ الَّذِينَ عَمِلُوا بِالْفِكْرَةِ حَتَّى وَرِثُوا مِنْهُ حُبَّ اللَّهِ فَإِنَّ حُبَّ اللَّهِ إِذَا وَرِثَهُ الْقَلْبُ وَاسْتَنْصَاءَ بِهِ أَسْرَعَ إِلَيْهِ اللَّطْفُ فَإِذَا نَزَلَ [مَنْزِلَةٌ] اللَّطْفُ صَارَ مِنْ أَهْلِ الْفَوَائِدِ فَإِذَا صَارَ مِنْ أَهْلِ الْفَوَائِدِ تَكَلَّمَ بِالْحِكْمَةِ فَصَارَ صَاحِبَ فِطْنَةٍ فَإِذَا نَزَلَ مَنْزِلَةُ الْفِطْنَةِ عَمِلَ فِي الْقُدْرَةِ فَإِذَا عَمِلَ فِي الْقُدْرَةِ عَرَفَ الْأَطْبَاقَ السَّبْعَةَ فَإِذَا بَلَغَ هَذِهِ الْمَنْزِلَةَ صَارَ يَتَقَلَّبُ فِي فِكْرِهِ بِلُطْفٍ وَحِكْمَةٍ وَبَيَانٍ فَإِذَا بَلَغَ هَذِهِ الْمَنْزِلَةَ جَعَلَ شَهْوَتَهُ وَمَحَبَّتَهُ فِي خَالِقِهِ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ نَزَلَ الْمَنْزِلَةُ الْكُبْرَى فَعَابَنَ رُبُّهُ فِي قَلْبِهِ وَوَرِثَ الْحِكْمَةَ بِغَيْرِ مَا وَرِثَ الْحُكَمَاءُ وَوَرِثَ الْعِلْمَ بِغَيْرِ مَا وَرِثَ الْعُلَمَاءُ وَوَرِثَ الصِّدْقَ بِغَيْرِ مَا وَرِثَ الصَّدِيقُونَ إِنَّ الْحُكَمَاءَ وَرِثُوا الْحِكْمَةَ بِالصَّمَتِ وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرِثُوا الْعِلْمَ بِالطَّلَبِ وَإِنَّ الصَّدِيقِينَ وَرِثُوا الصِّدْقَ بِالْخُشُوعِ وَطُولِ الْعِبَادَةِ فَمَنْ أَخَذَهُ بِهَذِهِ السَّيْرَةِ إِمَّا أَنْ يَسْقُلَ وَإِمَّا يَرْفَعُ وَكَثُرَتْهُمْ الَّذِي يَسْقُلُ وَلَا يَرْفَعُ إِذْ لَمْ يَزْعِ حَقَّ اللَّهِ وَ لَمْ يَعْمَلْ بِمَا أَمَرَ بِهِ فَهَذِهِ صِفَةُ مَنْ لَمْ يَعْرِفِ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ وَ لَمْ يُحِبَّهُ حَقَّ مَحَبَّتِهِ فَلَا يَعْرِفُكَ صَلَاتُهُمْ وَ صِيَامُهُمْ وَ رَوَايَاتُهُمْ وَ عُلُومُهُمْ فَإِنَّهُمْ حَمَرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ثُمَّ قَالَ يَا يُونُسَ إِذَا أَرَدْتَ الْعِلْمَ الصَّحِيحَ فَعِنْدَنَا أَهْلُ الْبَيْتِ فَإِنَّا وَرِثْنَاهُ وَأَوْثِينَا شَرْحَ الْحِكْمَةِ وَ فَضْلَ الْخِطَابِ.

(٥٠\*) بحار الأنوار، ج ١، ص ١٨٧، باب ٢- أوصاف الناس في العلم.

اللَّهُمَّ بَلَى لَا تَخْلُو الْأَرْضَ مِنْ قَائِمٍ بِحُجَّةٍ ظَاهِرٍ أَوْ خَافِي [خَائِفٍ] مَغْمُورٍ لِسَلَا تَبْطُلَ حُجَجُ اللَّهِ وَ بَيِّنَاتُهُ وَ كَمْ ذَا وَ أَتَيْنَ أَوْلِيكَ الْأَقْلُونَ عَدَدًا الْأَعْظَمُونَ خَطَرًا بِهِمْ يَحْفَظُ اللَّهُ حُجَجَهُ حَتَّى يُودِعُوهَا نَظَرَاءَهُمْ وَ يَزْرَعُوهَا فِي قُلُوبِ أَشْبَاهِهِمْ هَجَمَ بِهِمْ الْعِلْمُ عَلَى حَقَائِقِ الْأُمُورِ فَبَاشَرُوا رُوحَ الْيَقِينِ وَ اسْتَلَانُوا مَا اسْتَوْعَرَهُ الْمُتَرْفَعُونَ وَ أَنْسَوْا بِمَا اسْتَوْخَشَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ صَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَيْدَانِ أَرْوَاحِهَا مُعَلِّقَةً بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى يَا كَمِيلَ أَوْلِيكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ وَ الدُّعَاةُ إِلَى دِينِهِ هَآيَ هَآيَ شَوْقًا إِلَى رُؤْيَيْتِهِمْ وَ اسْتَغْفِرَ اللَّهُ لِي وَ لَكُمْ.

### مستدركات الباب الثالث

(٥١\*) بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٢٢، باب ٦ - التوحيد و نفى الشريك و معنى الواحد و الأحد و الصمد و تفسير سورة التوحيد...

قَالَ الْبَاقِرُ (ع) اللَّهُ مَعْنَاهُ الْمَعْبُودُ الَّذِي إِلَهَ الْخَلْقِ عَنْ ذِكِّ مَا بَيْنَتِهِ وَ الْإِحَاطَةِ بِكَيْفِيَّتِهِ وَ يَقُولُ الْغَرْبُ إِلَهَ الرَّجُلِ إِذَا تَحَيَّرَ فِي الشَّيْءِ فَلَمْ يُحِطْ بِهِ عِلْمًا وَ وَلِهَ إِذَا فَرَعَ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا يَحْذَرُهُ وَ يَخَافُهُ فَالْإِلَهَ هُوَ الْمُسْتَوْرُ عَنْ حَوَاسِّ الْخَلْقِ.

(٥٢\*) بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٢٣٢، باب ٢٩ - فصل سورة الفاتحة و تفسيرها .

ح ٤١ - [التوحيد] الْمَفْسَرُ بِإِسْنَادِهِ إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيِّ (ع) فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَتَأَلَّهُ إِلَيْهِ عِنْدَ الْحَوَائِجِ وَ الشَّدَائِدِ كُلُّ مَخْلُوقٍ عِنْدَ انْقِطَاعِ الرُّجَاءِ مِنْ كُلِّ مَنْ دُونَهُ وَ تَقَطُّعِ الْأَسْبَابِ مِنْ جَمِيعِ مَنْ سِوَاهُ يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ أَيْ اسْتَعِينُ عَلَى أُمُورِي كُلِّهَا بِاللَّهِ الَّذِي لَا تَحِقُّ الْعِبَادَةُ إِلَّا لَهُ الْمَغِيثُ إِذَا اسْتَعِينْتَ وَ الْمُجِيبُ إِذَا دُعِيَ وَ هُوَ مَا قَالَ رَجُلٌ لِلصَّادِقِ (ع) يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ دَلَّنِي عَلَى اللَّهِ مَا هُوَ فَقَدْ أَكْثَرَ عَلَيَّ الْمُجَادِلُونَ وَ حَيَّرُونِي فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَلْ رَكِبْتَ سَفِينَةً قَطُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ كُسِرَ بِكَ حَيْثُ لَا سَفِينَةٌ تَنْجِيكَ وَ لَا سَبَاحَةٌ تُغْنِيكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَعَلَّقَ قَلْبُكَ هُنَالِكَ أَنَّ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُخَلِّصَكَ مِنْ وَرَطَبِكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ الصَّادِقُ (ع) فَذَلِكَ الشَّيْءُ هُوَ اللَّهُ الْقَادِرُ عَلَى الْإِنْجَاءِ حَيْثُ لَا مُنْجِي وَ عَلَى الْإِغَاثَةِ حَيْثُ لَا مُغِيثُ ثُمَّ قَالَ الصَّادِقُ (ع) وَ رُبَّمَا تَرَكَ بَعْضُ شِيعَتِنَا فِي



افتتاح أمره بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَيَمْتَحِنُهُ الله عَزَّ وَ جَلَّ بِمَكْرُوهِه لِیُنَبِّهَهُ عَلَى شُكْرِ الله تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَ يَمَحَقَّ عَنْهُ وَضْمَةٌ تَفْصِيرُهُ عِنْدَ تَرْكِهِ قَوْلَ بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ وَ قَامَ رَجُلٌ إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليهما السلام فَقَالَ أَخْبِرْنِي مَا مَعْنَى بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عليهما السلام حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَخِيهِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِيهِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَنَّ رَجُلًا قَامَ إِلَيْهِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنْ بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا مَعْنَاهُ فَقَالَ إِنَّ قَوْلَكَ اللهُ أَعْظَمُ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ الله عَزَّ وَ جَلَّ وَ هُوَ الْإِسْمُ الَّذِي لَا يَنْبَغِي أَنْ يُسَمَّى بِهِ غَيْرُ الله وَ لَنْ يُسَمَّ بِهِ مَخْلُوقٌ فَقَالَ الرَّجُلُ فَمَا تَفْسِيرُ قَوْلِ الله قَالَ هُوَ الَّذِي يَتَأَلَّهُ إِلَيْهِ عِنْدَ الْخَوَائِجِ وَ الشَّدَائِدِ كُلُّ مَخْلُوقٍ عِنْدَ انْقِطَاعِ الرِّجَاءِ مِنْ جَمِيعِ مَنْ دُونَهُ وَ تَقَطُّعِ الْأَسْبَابِ مِنْ كُلِّ مَنْ سِوَاهُ وَ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مُتَرَتِّبٍ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا وَ مُتَعَطِّمٍ فِيهَا وَ إِنْ عَظُمَ غَنَاؤُهُ وَ طَغْيَانُهُ وَ كَثُرَتْ خَوَائِجُ مَنْ دُونَهُ إِلَيْهِ فَإِنَّهُمْ سَيَحْتَاجُونَ خَوَائِجَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا هَذَا الْمُتَعَاطِمُ وَ كَذَلِكَ هَذَا الْمُتَعَاطِمُ يَحْتَاجُ إِلَى خَوَائِجَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا فَيَنْقَطِعُ إِلَى الله عِنْدَ ضَرُورَتِهِ وَ فَاقَتِهِ حَتَّى إِذَا كَفِيَ هَمَّهُ عَادَ إِلَى شِرْكِهِ أَمَا تَسْمَعُ اللهُ عَزَّ وَ جَلَّ يَقُولُ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ الله أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ الله تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَ تَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ فَقَالَ اللهُ جَلَّ جَلَالُهُ لِعِبَادِهِ أَيُّهَا الْفُقَرَاءُ إِلَى رَحْمَتِي إِنِّي قَدْ أَلْزَمْتُكُمْ الْحَاجَةَ إِلَيَّ فِي كُلِّ حَالٍ وَ ذَلَّةِ الْعُبُودِيَّةِ فِي كُلِّ وَقْتٍ فَإِلَيَّ فَافْرَعُوا فِي كُلِّ أَمْرٍ تَأْخُذُونَ فِيهِ وَ تَرْجُونَ تَمَامَهُ وَ بُلُوغَ غَايَتِهِ فَإِنِّي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَعْطِيَكُمْ لَمْ يَقْدِرْ غَيْرِي عَلَى مَنِّكُمْ وَ إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَمْنَعَكُمْ لَمْ يَقْدِرْ غَيْرِي عَلَى إِعْطَائِكُمْ فَأَنَا أَحَقُّ مَنْ سُئِلَ وَ أَوْلَى مَنْ تُضَرَّعُ إِلَيْهِ فَقُولُوا عِنْدَ افْتِتَاحِ كُلِّ أَمْرٍ صَغِيرٍ أَوْ عَظِيمٍ بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَيْ أَسْتَغِيثُ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ بِاللَّهِ الَّذِي لَا تَحُوقُ الْعِبَادَةُ لِبُغْيَرِهِ الْمَغِيثِ إِذَا اسْتُغِيثَ وَ الْمُجِيبِ إِذَا دُعِيَ الرَّحْمَنُ الَّذِي يَرْحَمُ بِنِسْطِ الرِّزْقِ عَلَيْنَا الرَّحِيمِ بِنَا فِي أَدْيَانِنَا وَ دُنْيَانَا وَ آخِرَتِنَا خَفَّفَ عَلَيْنَا الدِّينَ وَ جَعَلَهُ سَهْلًا خَفِيفًا وَ هُوَ يَرْحَمُنَا بِتَمِيمِنَا [ بِتَمِيمِينَا ] عَنْ أَغَاذِيهِ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ مَنْ حَزَنَهُ أَمْرٌ تَعَاطَاهُ فَقَالَ بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ هُوَ مُخْلِصٌ لِلَّهِ وَ يَقْبَلُ بِقَلْبِهِ لَمْ يَنْفَكْ مِنْ إِحْدَى اثْنَتَيْنِ إِمَّا بُلُوغَ حَاجَتِهِ فِي الدُّنْيَا وَ إِمَّا يُعَدُّ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ يُدْخَرُ لَدَيْهِ وَ مَا عِنْدَ الله خَيْرٌ وَ أَبْقَى لِلْمُؤْمِنِينَ.

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٢١، باب ٦- التوحيد ونفى الشريك و ...

ح ٢١ - [التوحيد] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَالَ قُلْ أَيْ أَظْهَرَ مَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَ نَبَأْنَاكَ بِهِ بِتَأْلِيلِ الْحُرُوفِ الَّتِي قَرَأْنَاهَا لَكَ لِيَهْتَدِيَ بِهَا مَنْ أَلْفَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ وَ هُوَ اسْمٌ مُشَارٌ وَ مَكْنِيٌّ إِلَى غَائِبٍ فَالْهَاءُ تَنْبِيْهُ عَنْ مَعْنَى ثَابِتٍ وَ الْوَاوُ إِشَارَةٌ إِلَى الْغَائِبِ عَنِ الْحَوَاسِّ كَمَا أَنَّ قَوْلَكَ هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى الشَّاهِدِ عِنْدَ الْحَوَاسِّ وَ ذَلِكَ أَنَّ الْكُفَّارَ نَبَّهُوا عَنْ آلِهَتِهِمْ بِحَرْفِ إِشَارَةِ الشَّاهِدِ الْمُدْرِكِ فَقَالُوا هَذِهِ آلِهَتُنَا الْمَحْسُوسَةُ الْمُدْرَكَةُ بِالْأَبْصَارِ فَأَشِيرْ أَنْتَ يَا مُحَمَّدٌ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي تَدْعُو إِلَيْهِ حَتَّى نَرَاهُ وَ نُدْرِكَهُ وَ لَا نَأْلهُ فِيهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَالْهَاءُ تَثْبِيْتُ لِلثَّابِتِ وَ الْوَاوُ إِشَارَةٌ إِلَى الْغَائِبِ عَنِ دَرْكِ الْأَبْصَارِ وَ لَمْ يَسِرِ الْحَوَاسِّ وَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ بَلْ هُوَ مُدْرِكُ الْأَبْصَارِ وَ مُبْدِعُ الْحَوَاسِّ .

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٢٢، باب ٦- التوحيد ونفى الشريك و ...

حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَالَ رَأَيْتُ الْخَضِرَ عليه السلام فِي الْمَنَامِ قَبْلَ بَذْرِ بَلِيلَةٍ فَقُلْتُ لَهُ عَلَّمَنِي شَيْئًا أَنْصُرَ بِهِ عَلَى الْأَعْدَاءِ فَقَالَ قُلْ يَا هُوَ يَا مَنْ لَا هُوَ إِلَّا هُوَ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ قَصَصْتُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي يَا عَلِيُّ عَلَّمْتُكَ الْإِسْمَ الْأَعْظَمَ وَ كَانَ عَلَى لِسَانِي يَوْمَ بَذْرِ وَأَنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَلَمَّا فَرَعَ قَالَ يَا هُوَ يَا مَنْ لَا هُوَ إِلَّا هُوَ اغْفِرْ لِي وَ أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ وَ كَانَ عَلِيُّ عليه السلام يَقُولُ ذَلِكَ يَوْمَ صَفَيْنَ وَ هُوَ يُطَارِدُ فَقَالَ لَهُ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا هَذِهِ الْكِنَايَاتُ قَالَ اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ وَ عِمَادُ التَّوْحِيدِ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ثُمَّ قَرَأَ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ أَوَاحِشَ الْخُشْرِ ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الرُّوَالِ قَالَ وَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام اللَّهُ مَعْنَاهُ الْمَعْبُودُ الَّذِي يَأْلهُ فِيهِ الْخَلْقُ وَ يُؤْلهُ إِلَيْهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْمُسْتَوْرُ عَنْ دَرْكِ الْأَبْصَارِ الْمَحْجُوبُ عَنِ الْأَوْهَامِ وَ الْخَطَرَاتِ .

قَالَ الْبَاقِرُ عليه السلام اللَّهُ مَعْنَاهُ الْمَعْبُودُ الَّذِي إِلَهَ الْخَلْقِ عَنْ دَرْكِ مَا يَتَّبِعُهُ وَ الْإِحَاطَةُ بِكَيْفِيَّتِهِ وَ يَقُولُ الْعَرَبُ إِلَهَ الرَّجُلِ إِذَا تَحَيَّرَ فِي الشَّيْءِ فَلَمْ يَحِطْ بِهِ عِلْمًا وَ وَلَهُ إِذَا فَرَعَ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا يَحْذَرُهُ وَ يَخَافُهُ فَالْإِلَهَ هُوَ الْمُسْتَوْرُ عَنْ حَوَاسِّ الْخَلْقِ .

قَالَ الْبَاقِرُ عليه السلام الْأَحَدُ الْفَرْدُ الْمُتَفَرَّدُ وَ الْأَحَدُ وَ الْوَاحِدُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَ هُوَ الْمُتَفَرَّدُ

الَّذِي لَا نَظِيرَ لَهُ وَ التَّوْحِيدُ الْإِقْرَارُ بِالْوَحْدَةِ وَ هُوَ الْإِنْفِرَادُ وَ الْوَاحِدُ الْمُتَبَايِنُ الَّذِي لَا يَنْبَغِي مِنْ شَيْءٍ وَ لَا يَنْتَجِدُ بِشَيْءٍ وَ مِنْ ثَمَّ قَالُوا إِنَّ بِنَاءَ الْعَدَدِ مِنَ الْوَاحِدِ وَ لَيْسَ الْوَاحِدُ مِنَ الْعَدَدِ لِأَنَّ الْعَدَدَ لَا يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ بَلْ يَقَعُ عَلَى الْإِثْنَيْنِ فَمَعْنَى قَوْلِهِ اللَّهُ أَحَدٌ أَيْ الْمَعْبُودُ الَّذِي يَأْلَهُ الْخَلْقُ عَنْ إِدْرَاكِهِ وَ الْإِحَاطَةِ بِكَيْفِيَّتِهِ فَرَدَّ بِالْهَيْئَةِ مُتَعَالٍ عَنْ صِفَاتِ خَلْقِهِ .

(٥٣\*) بحار الأنوار، ج ٧٤، ص ٣١٩، باب ١٤.

وَ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَمْ تَتَنَاهَ فِي الْعُقُولِ فَتَكُونُ فِي مَهَبٍ فِكْرُهَا مُكَيِّفًا وَ لَا فِي رَوِيَّاتٍ خَوَاطِرِهَا فَتَكُونُ مَحْدُودًا مُصَرِّفًا... (الخ).

(٥٤\*) بحار الأنوار، ج ٤، ص ٣١٣، باب ٤- جوامع التوحيد...

لَا يُدْرِكُ بِوَهْمٍ وَ لَا يُقَدَّرُ بِفَهْمٍ... (الخ).

(٥٥\*) كثير من الروايات تدل على أن معرفة الله بالله حتى اختصت ابواب من الجوامع الروائية بها، منها الكافي والتوحيد وبحار الانوار وقد جمعها المؤلف عليه السلام في «معارف القرآن» ونشير الآن الى بعض الروايات من ذلك الابواب:

الكافي، ج ١، ص ٨٥ و ٨٦: بَابُ أَنَّهُ لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِهِ: منها:

ح ١- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام اَعْرِفُوا اللَّهَ بِاللَّهِ وَ الرَّسُولَ بِالرَّسَالَةِ وَ أُولَى الْأَمْرِ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَ الْعَدْلِ وَ الْإِحْسَانِ .

ح ٢- سَمِعَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام بِمَ عَرَفَتْ رَبَّكَ قَالَ بِمَا عَرَفْنِي نَفْسُهُ قِيلَ وَ كَيْفَ عَرَفَكَ نَفْسُهُ قَالَ لَا يُشَبِّهُهُ صُورَةٌ وَ لَا يَحْسُ بِالْحَوَاسِّ وَ لَا يَقَاسُ بِالنَّاسِ قَرِيبٌ فِي بُعْدِهِ بَعِيدٌ فِي قُرْبِهِ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ وَ لَا يَقَالُ شَيْءٌ فَوْقَهُ أَمَامَ كُلِّ شَيْءٍ وَ لَا يَقَالُ لَهُ أَمَامٌ دَاخِلٌ فِي الْأَشْيَاءِ لَا كَشْيَةٍ دَاخِلٍ فِي شَيْءٍ وَ خَارِجٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ لَا كَشْيَةٍ خَارِجٍ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَ مَنْ هُوَ هَكَذَا وَ لَا هَكَذَا غَيْرُهُ وَ لِكُلِّ شَيْءٍ مَبْتَدَأٌ .

ح ٣- مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ شَاذَانَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام إِنِّي نَاطَرْتُ قَوْمًا فَقُلْتُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَلُّ

جَلَالُهُ أَجَلٌ وَأَعَزُّ وَأَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُعْرِفَ بِخَلْقِهِ بَلِ الْعِبَادُ يُعْرِفُونَ بِاللَّهِ فَقَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ.  
بحار الانوار، ج ٣، باب ١٠ - أدنى ما يجزى من المعرفة فى التوحيد و أنه  
لا يعرف الله الا به صص ٢٦٧ الى ٢٧٢، منها:

ح ٩- [التوحيد] عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ يَذْكُرُ فِيهِ  
قُدُومَ الْجَائِلِيْقِ الْمَدِينَةِ مَعَ مَائَةِ مِنَ النَّصَارَى وَ مَا سَأَلَ عَنْهُ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ يُجِبْهُ ثُمَّ  
أُرْشِدَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَسَأَلَهُ عَنْ مَسَائِلَ فَأَجَابَهُ عَنْهَا وَ كَانَ  
فِيمَا سَأَلَهُ أَنْ قَالَ لَهُ أَخْبِرْنِي عَرَفْتُ اللَّهَ بِمُحَمَّدٍ أَمْ عَرَفْتُ مُحَمَّدًا بِاللَّهِ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ  
أَبِي طَالِبٍ عليه السلام مَا عَرَفْتُ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ بِمُحَمَّدٍ عليه السلام وَلَكِنْ عَرَفْتُ مُحَمَّدًا بِاللَّهِ عَزَّ وَ  
جَلَّ حِينَ خَلَقَهُ وَ أَخَذَتْ فِيهِ الْحُدُودَ مِنْ طُولٍ وَ عَرْضٍ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ مَذَبَّرٌ مَصْنُوعٌ  
بِاسْتِدْلَالٍ وَ إلهَامٍ مِنْهُ وَ إِزَادَةٍ كَمَا أَلْهَمَ الْمَلَائِكَةَ طَاعَتَهُ وَ عَرَفْتُهُمْ نَفْسَهُ بِمَا شَبِهَ وَ لَا  
كَيْفَ .

بحار الانوار، ص ٢٩٨، ج ٤، باب ٤ - جوامع التوحيد...

ح ٢٧- [التوحيد] عَنْ الْعَبْدِ الصَّالِحِ يُعْنَى مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ  
إِلَّا هُوَ كَانَ حَيًّا بِلاَ كَيْفٍ وَ لَا أَيْنَ وَ لَا كَانَ فِي شَيْءٍ وَ لَا كَانَ عَلَى شَيْءٍ وَ لَا ابْتَدَعَ  
لِمَكَانِهِ مَكَانًا وَ لَا قَوِيَ بَعْدَ مَا كَوْنَ الْأَشْيَاءَ وَ لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ مُكُونٌ وَ لَا كَانَ خِلْوًا مِنْ  
الْقُدْرَةِ عَلَى الْمُلْكِ قَبْلَ انْشَاءِهِ وَ لَا يَكُونُ خِلْوًا مِنَ الْقُدْرَةِ بَعْدَ ذَهَابِهِ كَانَ عَزَّ وَ جَلَّ  
إِلَهَا حَيًّا بِلاَ حَيَاةٍ حَادِثَةٍ مُلْكًا قَبْلَ أَنْ يُنْشَأَ شَيْئًا وَ مَالِكًا بَعْدَ انْشَاءِهِ وَ لَيْسَ لِلَّهِ حَدٌّ وَ  
لَا يُعْرِفُ بِشَيْءٍ يُشَبِّهُهُ وَ لَا يَهْرَمُ لِلْبَقَاءِ وَ لَا يَضَعُ لِدَعْرِ شَيْءٍ وَ لِحُوفِهِ تَضَعُ  
الْأَشْيَاءَ كُلُّهَا فَكَانَ اللَّهُ حَيًّا بِلاَ حَيَاةٍ حَادِثَةٍ وَ لَا كَوْنَ مَوْصُوفٍ وَ لَا كَيْفٍ مَحْدُودٍ وَ لَا  
أَيْنَ مَوْقُوفٍ وَ لَا مَكَانٍ سَاكِنٍ بَلْ حَيٌّ لِنَفْسِهِ وَ مَالِكٌ لَمْ تَنْزِلْ لَهُ الْقُدْرَةُ أَنْشَأَ مَا شَاءَ  
حِينَ شَاءَ بِمَشِيئَتِهِ وَ قُدْرَتِهِ كَانَ أَوَّلًا بِلاَ كَيْفٍ وَ يَكُونُ آخِرًا بِلاَ أَيْنَ وَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا  
وَجْهَهُ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ.

(\*٥٦) بحار الانوار، ج ١٥، ص ١٨٣، باب ٢.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْمَوْتِ وَ رَبِّ الْحَيَاةِ.

(٥٧\*) بحار الأنوار، ج ٩١، ص ٣٨٧، باب ٥٢.  
يَا رَبُّ التَّحِيَّةِ وَالسَّلَامِ يَا رَبُّ الْقُدْرَةِ فِي الْأَنَامِ.

## مستدركات الباب الرابع

(٥٨\*) ذكر بعض الروايات في معرفة الرب في العوالم السابقة:

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٧٦، باب ١١ - الدين الحنيف و الفطرة و صبغة الله و التعريف في الميثاق: منها:

ح ١٠ - [التوحيد] عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام أَصْلَحَكَ اللَّهُ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِي كِتَابِهِ فِطَرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا قَالَ فَطَرَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ عِنْدَ الْمِيثَاقِ عَلَى مَعْرِفَتِهِ أَنَّهُ رَبُّهُمْ قُلْتُ وَ خَاطَبُوهُ قَالَ فَطَاطَأَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْلَمُوا مِنْ رَبُّهُمْ وَلَا مَنْ رَزَقَهُمْ.

ح ١١ - [التوحيد] عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَ عَنِ الْحَنِيفِيَّةِ فَقَالَ هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ قَالَ فَطَرَهُمُ اللَّهُ عَلَى الْمَعْرِفَةِ قَالَ زُرَّارَةَ وَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمُ الْآيَةَ قَالَ أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ فَعَرَفَهُمْ وَ أَرَاهُمْ صُنْعَهُ وَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ رَبَّهُ وَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ يَغْنَى عَلَى الْمَعْرِفَةِ بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ خَالِقُهُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ.

الكافي، ج ٢، بَابُ كَيْفَ أَجَابُوا وَ هُمْ ذَرُّ: منها:

ح ١ - عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام كَيْفَ أَجَابُوا وَ هُمْ ذَرُّ قَالَ جَعَلَ فِيهِمْ مَا إِذَا سَأَلَهُمْ أَجَابُوهُ يَغْنَى فِي الْمِيثَاقِ .

الكافي، ج ٢، باب فِطْرَةِ الْخُلُقِ عَلَى التَّوْحِيدِ: منها:

ح ١ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ قُلْتُ فِطَرْتُ اللَّهَ الَّتِي فِطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا قَالَ التَّوْحِيدُ.

ح ٢ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِطَرْتُ اللَّهَ الَّتِي فِطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا مَا تِلْكَ الْفِطْرَةُ قَالَ هِيَ الْإِسْلَامُ فَطَرَهُمُ اللَّهُ حِينَ أَخَذَ مِيثَاقَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وَفِيهِ الْمُؤْمِنُ وَ الْكَافِرُ.

ح ٣ - عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِطَرْتُ اللَّهَ الَّتِي فِطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا قَالَ فِطَرَهُمْ جَمِيعاً عَلَى التَّوْحِيدِ.

(٥٩) و أما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول هذه الآية:

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٥٩، باب ٩ - النهي عن التفكير في ذات الله تعالى.

ح ٥ - [عيون أخبار الرضا عليه السلام] قَالَ بَعْضُ الرِّوَايَةِ لِأَبِي الْحَسَنِ عليه السلام هَلْ يُقَالُ لِلَّهِ إِنَّهُ شَيْءٌ فَقَالَ نَعَمْ وَقَدْ سَمِيَ نَفْسَهُ بِذَلِكَ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ فَهُوَ شَيْءٌ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ.

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٦٢، باب ٩ - النهي عن التفكير في ذات الله تعالى.

ح ١٩ - [التوحيد] عن اليقطيني قَالَ قَالَ لِي أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام مَا تَقُولُ إِذَا قِيلَ لَكَ أَخْبِرْنِي عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أ شَيْءٌ هُوَ أَمْ لَا شَيْءٌ هُوَ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ قَدْ أَثْبَتَ عَزَّ وَجَلَّ نَفْسَهُ شَيْئاً حَيْثُ يَقُولُ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ فَأَقُولُ إِنَّهُ شَيْءٌ لَا كَالْأَشْيَاءِ إِذْ فِي نَفْيِ الشَّيْئِيَّةِ عَنْهُ إِنْطَالُهُ وَ نَفْيُهُ قَالَ لِي صَدَقْتَ وَ أَصَبْتَ ثُمَّ قَالَ الرُّضَاءُ عليه السلام لِلنَّاسِ فِي التَّوْحِيدِ ثَلَاثَةٌ مَذَاهِبٌ نَفْيٌ وَ تَشْبِيهٌُ وَ إِثْبَاتٌ بِغَيْرِ تَشْبِيهٍِ فَمَذْهَبُ النَّفْيِ لَا يَجُوزُ وَ مَذْهَبُ التَّشْبِيهِ لَا يَجُوزُ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَ السَّبِيلُ فِي الطَّرِيقَةِ الثَّالِثَةِ إِثْبَاتٌ بِلا تَشْبِيهٍِ.

بحار الأنوار، ج ٩، ص ٢٠١، باب ١.

ح ٦٣ - [تفسير القمي] فِي رِوَايَةِ أَبِي الْجَارُودِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِهِ تَعَالَى قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ ذَلِكَ أَنَّ مُشْرِكِي أَهْلِ مَكَّةَ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ مَا وَجَدَ اللَّهُ رَسُولًا يُرْسِلُهُ غَيْرَكَ مَا نَرَى أَحَداً يُصَدِّقُكَ بِالَّذِي تَقُولُ وَ

ذَلِكَ فِي أَوَّلِ مَا دَعَاهُمْ وَهُوَ يَوْمَئِذٍ بِمَكَّةَ قَالُوا وَلَقَدْ سَأَلْنَا عَنْكَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى  
فَرَعَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ لَكَ ذِكْرٌ عِنْدَهُمْ فَأَتَيْنَا بِمَنْ يَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ الْآيَةَ قَالَ أَيْنَكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى يَقُولُ اللَّهُ  
لِمُحَمَّدٍ ﷺ فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ قَالَ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَ  
إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ.



## مستدركات الباب الخامس

(٦٠\*) بعض الروايات في مسألة العلم بلامعلوم.

الكافي، ج ١، ص ١٠٧، بَابُ صِفَاتِ الذَّاتِ: منها:

ح ١ - عَنْ أَبِي بصيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَبَّنَا وَ  
الْعِلْمُ ذَاتَهُ وَلَا مَعْلُومٌ وَ السَّمْعُ ذَاتَهُ وَلَا مَسْمُوعٌ وَ الْبَصَرُ ذَاتَهُ وَلَا مُبْصَرٌ وَ الْقُدْرَةُ  
ذَاتَهُ وَلَا مَقْدُورٌ فَلَمَّا أَحَدَثَ الْأَشْيَاءَ وَ كَانَ الْمَعْلُومُ وَقَعَ الْعِلْمُ مِنْهُ عَلَى الْمَعْلُومِ وَ  
السَّمْعُ عَلَى الْمَسْمُوعِ وَ الْبَصَرُ عَلَى الْمُبْصَرِ وَ الْقُدْرَةُ عَلَى الْمَقْدُورِ قَالَ قُلْتُ فَلَمْ يَزَلِ  
اللَّهُ مُتَحَرِّكًا قَالَ فَقَالَ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ إِنَّ الْحَرَكَةَ صِفَةٌ مُحَدَّثَةٌ بِالْفِعْلِ قَالَ قُلْتُ  
فَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ مُتَكَلِّمًا قَالَ فَقَالَ إِنَّ الْكَلَامَ صِفَةٌ مُحَدَّثَةٌ لَيْسَتْ بِأَزْلِيَّةٍ كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ  
وَلَا مُتَكَلِّمًا.

ح ٤ - عَنْ أَيُّوبَ بْنِ نُوحٍ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام يَسْأَلُهُ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أ  
كَانَ يَعْلَمُ الْأَشْيَاءَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْأَشْيَاءَ وَ كَوْنُهَا أَوْ لَمْ يَعْلَمْ ذَلِكَ حَتَّى خَلَقَهَا وَ أَرَادَ  
خَلْقَهَا وَ تَكْوِينَهَا فَعَلِمَ مَا خَلَقَ عِنْدَ مَا خَلَقَ وَ مَا كَوْنٌ عِنْدَ مَا كَوْنٌ فَوَقَعَ بِخَطئه لَمْ يَزَلِ  
اللَّهُ عَالِمًا بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْأَشْيَاءَ كَعِلْمِهِ بِالْأَشْيَاءِ بَعْدَ مَا خَلَقَ الْأَشْيَاءَ .

ح ٥ - عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمْرَةَ قَالَ كَتَبْتُ  
إِلَى الرَّجُلِ عليه السلام أَسْأَلُهُ أَنْ مَوَالِيكَ اخْتَلَفُوا فِي الْعِلْمِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَالِمًا  
قَبْلَ فِعْلِ الْأَشْيَاءِ وَ قَالَ بَعْضُهُمْ لَا نَقُولُ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَالِمًا لِأَنَّ مَعْنَى يَعْلَمُ يَفْعَلُ فَإِنْ  
أَثْبَتْنَا الْعِلْمَ فَقَدْ أَثْبَتْنَا فِي الْأَزَلِ مَعَهُ شَيْئًا فَإِنْ رَأَيْتَ جَعَلَنِي اللَّهُ فِذَاكَ أَنْ تَعْلَمَنِي مِنْ

ذَلِكَ مَا أَقِفَ عَلَيْهِ وَلَا أُجَوِّدُهُ فَكَتَبَ ﷺ بِحُطَّهِ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ غَالِمًا تَبَارَكَ وَتَعَالَى ذِكْرُهُ  
بحار الأنوار، ج ٤، ص ٦٢، باب ١ - نفى التركيب واختلاف المعاني والصفات وأنه  
ليس محلاً للحوادث والتغييرات وتأويل الآيات فيها والفرق بين صفات الذات و  
صفات الأفعال: منها:

ح ١- [عيون أخبار الرضا ﷺ] [التوحيد] [الأمالى للصدوق] عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ خَالِدٍ  
قَالَ سَمِعْتُ الرُّضَا عَلِيَّ بْنَ مُوسَى ﷺ يَقُولُ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى غَالِمًا قَادِرًا  
حَيًّا قَدِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا فَقُلْتُ لَهُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنَّ قَوْمًا يَقُولُونَ إِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ  
يَزَلْ غَالِمًا يَعْلَمُ وَ قَادِرًا بِقُدْرَةٍ وَ حَيًّا بِحَيَاةٍ وَ قَدِيمًا بِقَدَمٍ وَ سَمِيعًا بِسَمْعٍ وَ بَصِيرًا  
بَبَصَرٍ فَقَالَ ﷺ مَنْ قَالَ بِذَلِكَ وَ دَانَ بِهِ فَقَدْ اتَّخَذَ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى وَ لَيْسَ مِنْ وَلَا يَتَنَا  
عَلَى شَيْءٍ ثُمَّ قَالَ ﷺ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ غَالِمًا قَادِرًا حَيًّا قَدِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا لِذَاتِهِ  
تَعَالَى عَمَّا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَ الْمُشْبَهُونَ عُلُوءًا كَبِيرًا .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٧٤، باب ٢- العلم وكيفية والآيات الواردة فيه؛ منها:

ح ١- [التوحيد] [عيون أخبار الرضا ﷺ] عَنِ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى  
الرُّضَا ﷺ قَالَ سَأَلْتُهُ أَيْ يَعْلَمُ اللَّهُ الشَّيْءَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ أَنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ كَانَ يَكُونُ أَوْ لَا  
يَعْلَمُ إِلَّا مَا يَكُونُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْعَالِمُ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِ الْأَشْيَاءِ قَالَ عَزَّ وَ  
جَلَّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَ قَالَ لِأَهْلِ النَّارِ لَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَ  
إِنَّهُمْ لَكَادِبُونَ فَقَدْ عَلِمَ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ لَوْ رُدُّهُمْ لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ لِمَا  
قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ يَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ  
قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ فَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِلْمُهُ سَابِقًا لِلْأَشْيَاءِ قَدِيمًا قَبْلَ أَنْ  
يَخْلُقَهَا فَتَبَارَكَ رَبُّنَا وَ تَعَالَى عُلُوءًا كَبِيرًا خَلَقَ الْأَشْيَاءَ وَ عِلْمُهُ بِهَا سَابِقٌ لَهَا كَمَا شَاءَ  
كَذَلِكَ لَمْ يَزَلْ رَبُّنَا عَلِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا .

(٦١\*) القدرة ذاته تعالى.

الكافي، ج ١، ص ١٠٧، باب صفات الذات، ح ١.

## مستدركات الباب السادس

(٦٢\*) بحار الأنوار، ج ١، ص ٩٧، باب ٢- حقيقة العقل و كيفيته.

ح ٧ - [غوالى اللثالى] قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي.

بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٢٢، باب ١- بدو ارواحهم و انوارهم و طينتهم عليهم السلام...

ح ٣٨ - وَ يُؤَيَّدُ ذَلِكَ مَا رَوَاهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي ابْتَدَعَهُ مِنْ نُورِهِ وَ اشْتَقَّ مِنْ جَلَالِ عَظَمَتِهِ فَأَقْبَلَ يَطُوفُ بِالْقُدْرَةِ حَتَّى وَصَلَ إِلَى جَلَالِ الْعَظَمَةِ فِي ثَمَانِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ثُمَّ سَجَدَ لِلَّهِ تَعْظِيماً فَفَتَّقَ مِنْهُ نُورٌ عَلَى اللَّهِ فَكَانَ نُورِي مُحِيطاً بِالْعَظَمَةِ وَ نُورٌ عَلَيَّ مُحِيطاً بِالْقُدْرَةِ ثُمَّ خَلَقَ الْعَرْشَ وَ اللَّوْحَ وَ الشَّمْسَ وَ ضَوْءَ النَّهَارِ وَ نُورَ الْأَبْصَارِ وَ الْعَقْلَ وَ الْمَعْرِفَةَ وَ أَبْصَارَ الْعِبَادِ وَ أَسْمَاعَهُمْ وَ قُلُوبَهُمْ مِنْ نُورِي وَ نُورِي مُشْتَقٌّ مِنْ نُورِهِ .

(٦٣\*) بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ١٧٦، تحقيق فى دفع شبهة...

ح ١٣٤ - تَفْسِيرُ قُرَاتِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي ذَرِّرَةَ فِي خَبَرٍ طَوِيلٍ فِي وَصْفِ الْمِعْزَاجِ سَاقَهُ إِلَى أَنْ قَالَ قُلْتُ يَا مَلَايِكَةَ رَبِّى هَلْ تَعْرِفُونَا حَقَّ مَعْرِفَتِنَا فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَ كَيْفَ لَا نَعْرِفُكُمْ وَ أَنْتُمْ أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ أَشْبَاحَ نُورٍ مِنْ نُورِهِ وَ جَعَلَ لَكُمْ مَقَاعِدَ فِي مَلَكُوتِ سُلْطَانِهِ وَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ قَبْلَ أَنْ تَكُونَ السَّمَاءُ مَبْنِيَّةً

وَالْأَرْضَ مَدْحِيَّةً ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ رَفَعَ الْعَرْشَ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاسْتَوَى عَلَى عَرْشِهِ وَأَنْتُمْ أَمَامَ عَرْشِهِ تَسْبِّحُونَ وَتُقَدِّسُونَ وَتُكَبِّرُونَ ثُمَّ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ مِنْ بَدَنِهِ مَا أَرَادَ مِنْ أَنْوَارٍ شَتَّى الْخَبَرِ .

الكافي، ج ١، ص ٤٤٢، باب مولد النبي ﷺ ووفاته...

ح ١٠ - قَالَ لِي أَبُو جَعْفَرٍ ﷺ يَا جَابِرُ إِنَّ اللَّهَ أَوَّلَ مَا خَلَقَ خَلَقَ مُحَمَّدًا ﷺ وَعِثْرَتَهُ الْهَدَاةَ الْمُهْتَدِينَ فَكَانُوا أَشْبَاحَ نُورٍ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ قُلْتُ وَ مَا الْأَشْبَاحُ قَالَ ظِلُّ النُّورِ أَبْدَانٌ نُورَانِيَّةٌ بِلَا أَرْوَاحٍ وَ كَانَ مُؤَيِّدًا بِرُوحٍ وَاحِدَةٍ وَ هِيَ رُوحُ الْقُدُسِ فِيهِ كَانَ يَغْبُذُ اللَّهُ وَ عِثْرَتُهُ وَ لِذَلِكَ خَلَقَهُمْ حُلَمَاءَ عُلَمَاءَ بَرَزَةِ أَصْفِيَاءَ يَعْْبُدُونَ اللَّهَ بِالصَّلَاةِ وَ الصُّومِ وَ السُّجُودِ وَ التَّسْبِيحِ وَ التَّهْلِيلِ وَ يُصَلُّونَ الصَّلَوَاتِ وَ يَحْجُونَ وَ يَصُومُونَ .

(٦٤\*) بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤٩، باب ١٠ - الطينة و الميثاق...

ح ٤٠ - [بصائر الدرجات] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَنَا مِنْ طِينَةٍ عَلِيَّةٍ وَ خَلَقَ قُلُوبَنَا مِنْ طِينَةٍ فَوْقَ عَلِيَّةٍ وَ خَلَقَ شِعْمَتَنَا مِنْ طِينَةٍ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ وَ خَلَقَ قُلُوبَهُمْ مِنْ طِينَةٍ عَلِيَّةٍ فَصَارَتْ قُلُوبُهُمْ تَحِنُّ إِلَيْنَا لِأَنَّهَا مِنَّا وَ خَلَقَ غَدُونًا مِنْ طِينَةٍ سَجِيَّةٍ وَ خَلَقَ قُلُوبَهُمْ مِنْ طِينَةٍ أَسْفَلَ مِنْ سَجِيَّةٍ وَ إِنَّ اللَّهَ زَادَ كُلَّ طِينَةٍ إِلَى مَعْدِنِهَا فَرَادَهُمْ إِلَى عَلِيَّةٍ وَ زَادَهُمْ إِلَى سَجِيَّةٍ .

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٥١، باب ١٠ - الطينة و الميثاق...

ح ٤٥ - [المحاسن] عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسَانَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ جُعِلَتْ فِدَاكَ أَنَا مَوْلَاكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَيْسَانَ فَقَالَ أُمَّا النَّسَبُ فَأَعْرِفُهُ وَ أُمَّا أَنْتَ فَلَسْتُ أَعْرِفُكَ قَالَ قُلْتُ وَلِدْتُ بِالْجَبَلِ وَ نَشَأْتُ بِأَرْضِ فَارِسَ وَ أَنَا أَخَالِطُ النَّاسَ فِي التَّجَارَاتِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ فَأَرَى الرَّجُلَ حَسَنَ السَّمَةِ وَ حَسَنَ الْخُلُقِ وَ الْأَمَانَةِ ثُمَّ أَفْتَنَشُهُ فَأَفْتَنَشُهُ عَنْ غَدَاوَتِكُمْ وَ أَخَالِطُ الرَّجُلَ وَ أَرَى فِيهِ سُوءَ الْخُلُقِ وَ قِلَّةَ أَمَانَةٍ وَ زَعَارَةً ثُمَّ أَفْتَنَشُهُ فَأَفْتَنَشُهُ عَنْ وَلَايَتِكُمْ فَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ فَقَالَ أَمَا عَلِمْتَ يَا ابْنَ كَيْسَانَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَخَذَ طِينَةً مِنَ الْجَنَّةِ وَ طِينَةً مِنَ النَّارِ فَخَلَطَهُمَا جَمِيعًا ثُمَّ نَزَعَ هَذِهِ مِنْ هَذِهِ فَمَا رَأَيْتَ مِنْ أَوْلَئِكَ مِنَ الْأَمَانَةِ وَ حُسْنِ السَّمَةِ وَ حُسْنِ الْخُلُقِ فَمِمَّا مَسْتَنَّهُمْ مِنْ طِينَةِ الْجَنَّةِ وَ هُمْ يَعُودُونَ إِلَى مَا خَلَقُوا مِنْهُ وَ مَا رَأَيْتَ مِنْ هَؤُلَاءِ مِنْ قِلَّةِ الْأَمَانَةِ وَ

سَوْءَ الْخَلْقِ وَ الرِّعَازَةِ فَمِمَّا مَسَّتْهُمْ مِنْ طِينَةِ النَّارِ وَ هُمْ يَعْوَدُونَ إِلَى مَا خَلَقُوا مِنْهُ .

(٦٥\*) بيان الروايات فى خروج الرُّوح من البدن فى النوم وما تشاهد.

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٣١، باب ٤٢ - حقيقة النفس و الروح و أحوالهما...

ح ٤ - مَجَالِسُ الصَّدُوقِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ إِنَّ الْعِبَادَ إِذَا نَامُوا خَرَجَتْ أَرْوَاحُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَمَا رَأَتْ الرُّوحَ فِي السَّمَاءِ فَهُوَ الْحَقُّ وَ مَا رَأَتْ فِي الْهَوَاءِ فَهُوَ الْأَضْغَاثُ أَلَا وَ إِنَّ الْأَرْوَاحَ جُنُودَ مَجْنُونَةٍ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَ مَا تَنَازَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ فَإِذَا كَانَتِ الرُّوحُ فِي السَّمَاءِ تَعَارَفَتْ وَ تَبَاغَضَتْ فَإِذَا تَعَارَفَتْ فِي السَّمَاءِ تَعَارَفَتْ فِي الْأَرْضِ وَ إِذَا تَبَاغَضَتْ فِي السَّمَاءِ تَبَاغَضَتْ فِي الْأَرْضِ .

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٣٢، باب ٤٢ - حقيقة النفس و الروح و أحوالهما...

ح ٦ - مَجَالِسُ الصَّدُوقِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ النَّوْفَلِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ عليه السلام يَرَى الرُّوْيَا فَتَكُونُ كَمَا رَأَاهَا وَ رَبَّمَا رَأَى الرُّوْيَا فَلَا تَكُونُ شَيْئاً فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا نَامَ خَرَجَتْ مِنْ رُوحِهِ حَرَكَةٌ مَمْدُودَةٌ ضَاعِدَةٌ إِلَى السَّمَاءِ فَكُلُّ مَا رَأَاهُ رُوحُ الْمُؤْمِنِ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاءِ فِي مَوْضِعِ التَّقْدِيرِ وَ التَّدْبِيرِ فَهُوَ الْحَقُّ وَ كُلُّ مَا رَأَاهُ فِي الْأَرْضِ فَهُوَ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ فَقُلْتُ لَهُ وَ تَصْعَدُ رُوحُ الْمُؤْمِنِ إِلَى السَّمَاءِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ حَتَّى لَا يَبْقَى شَيْءٌ فِي بَدَنِهِ فَقَالَ لَا لَوْ خَرَجَتْ كُلُّهَا حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهَا شَيْءٌ إِذَا لَمَاتَ قُلْتُ فَكَيْفَ تَخْرُجُ فَقَالَ أَمَا تَرَى الشَّمْسَ فِي السَّمَاءِ فِي مَوْضِعِهَا وَ ضَوْوَهَا وَ شَعَاعَهَا فِي الْأَرْضِ فَكَذَلِكَ الرُّوحُ أَصْلُهَا فِي الْبَدَنِ وَ حَرَكَتُهَا مَمْدُودَةٌ بِحَارِ الْأَنْوَارِ، ج ٥٨، ص ٣٦، باب ٤٢ - حقيقة النفس و الروح و أحوالهما...

ح ٨ - الْعِلَلُ، وَ الْعُيُونُ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الثَّانِي عليه السلام قَالَ أَقْبَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ذَاتَ يَوْمٍ وَ مَعَهُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عليه السلام وَ سَلْمَانَ الْفَارِسِيَّ رَجُلَهُ اللَّهُ وَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ مُتَكِيٌّ عَلَى يَدِ سَلْمَانَ وَ دَخَلَ مَسْجِدَ الْحَرَامِ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ حَسَنُ الْهَيْئَةِ وَ اللَّبَاسِ فَسَلَّمَ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَزَدَ عليه السلام فَجَلَسَ ثُمَّ قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَسْأَلُكَ عَنْ ثَلَاثِ مَسَائِلَ إِنْ أَخْبَرْتَنِي بِهِنَّ عَلِمْتُ أَنَّ الْقَوْمَ زَكُوا مِنْ أَمْرِكَ مَا أَقْضَى عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِمُؤْمِنِينَ فِي دُنْيَاهُمْ وَ لَا فِي آخِرَتِهِمْ وَ إِنْ تَكُنِ الْآخَرَى عَلِمْتُ أَنَّكَ وَ هُمْ شَرَعٌ سِوَاءٍ فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام سَلْنِي عَمَّا بَدَأَ لَكَ فَقَالَ

أَخْبَرَنِي عَنْ الرَّجُلِ إِذَا نَامَ أَيْنَ تَذْهَبُ رُوحُهُ وَ عَنْ الرَّجُلِ كَيْفَ يَذْكُرُ وَ يَنْسَى وَ عَنْ الرَّجُلِ كَيْفَ يَشْبَهُ وَلَدَهُ الْأَعْمَامَ وَ الْأَخْوَالَ فَالْتَفَتَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَجِبْنِي فَقَالَ عليه السلام أَمَّا مَا سَأَلْتَ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْإِنْسَانِ إِذَا نَامَ أَيْنَ تَذْهَبُ رُوحُهُ فَإِنَّ رُوحَهُ مُتَعَلِّقَةٌ بِالرَّيْحِ وَ الرَّيْحُ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْهَوَاءِ إِلَى وَقْتٍ مَا يَتَحَرَّكَ صَاحِبُهَا لِلْيَقِظَةِ فَإِنْ أَذِنَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بِرَدِّ تِلْكَ الرُّوحِ عَلَى صَاحِبِهَا جَذَبَتْ تِلْكَ الرُّوحُ الرَّيْحَ وَ جَذَبَتْ تِلْكَ الرَّيْحُ الْهَوَاءَ فَارْجَعَتْ الرُّوحُ فَاسْتَكْنَتْ فِي بَدَنِ صَاحِبِهَا فَإِنْ لَمْ يَأْذِنِ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بِرَدِّ تِلْكَ الرُّوحِ عَلَى صَاحِبِهَا جَذَبَ الْهَوَاءُ الرَّيْحَ فَجَذَبَتْ الرَّيْحُ الرُّوحَ فَلَمْ تَرُدَّ عَلَى صَاحِبِهَا إِلَى وَقْتٍ مَا يَبْعَثُ...

(٦٦\*) بحار الانوار، ج ١٠، ص ٣١٤.

(٦٧\*) الكافي، ج ٣، ص ٢٥٦.

ح ٢٥ - يَفْقُوبُ الْأَحْمَرَ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام نَعُزُّهُ بِإِسْمَاعِيلَ فَتَرَحَّمْ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ نَعَى إِلَى نَبِيِّهِ عليه السلام نَفْسَهُ فَقَالَ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ وَ قَالَ كُلُّ نَفْسٍ دَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ أَنْشَأَ يَحْدُثُ فَقَالَ إِنَّهُ يَمُوتُ أَهْلُ الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ ثُمَّ يَمُوتُ أَهْلُ السَّمَاءِ حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا مَلَكُ الْمَوْتِ وَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَ جَبْرِئِيلُ وَ مِيكَائِيلُ عليه السلام قَالَ فَيَجِيءُ مَلَكُ الْمَوْتِ عليه السلام حَتَّى يَقُومَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَيُقَالُ لَهُ مَنْ بَقِيَ وَ هُوَ أَغْلَمُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَلَكُ الْمَوْتِ وَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَ جَبْرِئِيلُ وَ مِيكَائِيلُ عليه السلام فَيُقَالُ لَهُ قُلْ لِحَبْرَتَيْكَ وَ مِيكَائِيلُ فَلْيَمُوتَا فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ ذَلِكَ يَا رَبِّ رَسُولُكَ وَ أَمِينُكَ فَيَقُولُ إِنِّي قَدْ قَضَيْتُ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ فِيهَا الرُّوحُ الْمَوْتِ ثُمَّ يَجِيءُ مَلَكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَقِفَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَيُقَالُ لَهُ مَنْ بَقِيَ وَ هُوَ أَغْلَمُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَلَكُ الْمَوْتِ وَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ فَيَقُولُ قُلْ لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ فَلْيَمُوتُوا قَالَ ثُمَّ يَجِيءُ كَثِيبًا حَزِينًا لَا يَرْفَعُ طَرْفَهُ فَيُقَالُ مَنْ بَقِيَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَلَكُ الْمَوْتِ فَيُقَالُ لَهُ مَتَى يَا مَلَكُ الْمَوْتِ فَيَمُوتُ ثُمَّ يَأْخُذُ الْأَرْضَ بِيَمِينِهِ وَ السَّمَاوَاتِ بِشِمَالِهِ وَ يَقُولُ أَيْنَ الَّذِينَ كَانُوا يَدْعُونَ مَعِيَ شَرِيكًا أَيْنَ الَّذِينَ كَانُوا يَجْعَلُونَ مَعِيَ إِلَهًا آخَرَ .

بحار الانوار، ج ٥٧، ص ٢٥٨.

يَا مُحَمَّدُ فَأَخْبِرْنِي عَنْ مَلِكِ الْمَوْتِ هَلْ يَذُوقُ الْمَوْتَ أَمْ لَا قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ إِذَا أَمَاتَ اللَّهُ الْخَلَائِقَ وَلَمْ يَبْقَ شَيْءٌ لَهُ رُوحٌ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ مَنْ أَبْقَيْتَهُ مِنْ خَلْقِي وَهُوَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ يَا رَبُّ أَنْتَ أَعْلَمُ مِنِّي بِمَا بَقِيَ مِنْ خَلْقِكَ مَا خَلَقَ إِلَّا وَقَدْ ذَاقَ الْمَوْتَ إِلَّا عَبْدَكَ الضَّعِيفَ مَلِكُ الْمَوْتِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ أَذَقْتَ عِبَادِي وَأَنْبِيَائِي وَأَوْلِيَاءِي وَرُسُلِي الْمَوْتَ وَقَدْ سَبَقَ فِي عِلْمِي الْقَدِيمِ وَأَنَا عَلَّامُ الْغُيُوبِ أَنْ كُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهِي وَهَذِهِ نُوبَتُكَ فَيَقُولُ إِلَهِي وَسَيِّدِي ارْحَمْ عَبْدَكَ مَلِكُ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ ضَعِيفٌ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ ضَعِّ يَمِينَكَ تَحْتَ خَدِّكَ الْأَيْمَنِ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَمَت.

بحار الانوار، ج ٧٩، ص ١٨٤.

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ اسْتَنْتَنَى اللَّهُ قَالَ ﷺ جَبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ وَمَلِكُ الْمَوْتِ فَإِذَا قَبَضَ اللَّهُ أَرْوَاحَ الْخَلَائِقِ قَالَ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ مَنْ بَقِيَ قَالَ يَقُولُ سُبْحَانَكَ رَبِّي تَبَارَكْتَ رَبِّي وَتَعَالَيْتَ رَبِّي ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ بَقِيَ جَبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ وَمَلِكُ الْمَوْتِ قَالَ فَيَقُولُ خُذْ نَفْسَ إِسْرَافِيلَ فَيَأْخُذُ نَفْسَ إِسْرَافِيلَ قَالَ فَيَقُولُ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ مَنْ بَقِيَ قَالَ فَيَقُولُ سُبْحَانَكَ رَبِّي تَبَارَكْتَ رَبِّي وَتَعَالَيْتَ رَبِّي ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ بَقِيَ جَبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَمَلِكُ الْمَوْتِ قَالَ فَيَقُولُ خُذْ نَفْسَ مِيكَائِيلَ قَالَ فَيَأْخُذُ نَفْسَ مِيكَائِيلَ فَيَقْعُ كَالطُّوْدِ الْعَظِيمِ فَيَقُولُ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ مَنْ بَقِيَ فَيَقُولُ تَبَارَكْتَ رَبِّي وَتَعَالَيْتَ رَبِّي جَبْرَائِيلُ وَمَلِكُ الْمَوْتِ قَالَ فَيَقُولُ مَتَّ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ فَيَمُوتُ قَالَ فَيَقُولُ يَا جَبْرَائِيلُ مَنْ بَقِيَ فَيَقُولُ تَبَارَكْتَ رَبِّي وَتَعَالَيْتَ رَبِّي ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَجْهَكَ الْبَاقِي الدَّائِمُ وَجَبْرَائِيلُ الْمَيِّتُ الْفَانِي قَالَ يَا جَبْرَائِيلُ لَا بُدَّ مِنَ الْمَوْتِ فَيَخْرُ سَاجِدًا فَيُخَفِقُ بِجَنَاحَيْهِ فَيَقُولُ سُبْحَانَكَ رَبِّي تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَمُوتُ جَبْرَائِيلُ وَهُوَ آخِرُ مَنْ يَمُوتُ مِنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .

ح ٥٤ - الْعِلَلُ، لِمُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ سَبَّلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَلَائِكَةِ يَأْكُلُونَ وَيَشْرَبُونَ وَيَنْكَحُونَ فَقَالَ لَا إِنَّهُمْ يَعْيشُونَ بِنَسِيمِ الْعَرْشِ فَقِيلَ لَهُ مَا الْعِلَّةُ فِي نَوْمِهِمْ فَقَالَ فَرَقًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِأَنَّ الَّذِي لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ هُوَ اللَّهُ .

بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ١٧٦، تحقيق في دفع شبهة...

ثُمَّ فَتَقَّ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ الْعُلَى فَمَلَأَهُنَّ أَطْوَاراً مِنْ مَلَائِكَتِهِ مِنْهُنَّ سُجُودٌ لَا يَرْكَعُونَ وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَضِبُونَ وَصَافُونَ لَا يَتَزَايِلُونَ وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعُيُونِ وَلَا سَهْوُ الْعُقُولِ وَلَا فِتْنَةُ الْأَبْدَانِ وَلَا غَفْلَةُ النَّسْيَانِ.

شرح نهج البلاغة، ج ١، ص ٩٢، القول في الملائكة وأقسامهم...

وقال أيضاً [القطب الراوندى] معنى قوله ﷺ لا يغشاهم نوم العيون يقتضى أن لهم نوماً قليلاً لا يغفلهم عن ذكر الله سبحانه.

(٦٩\*) جمال الأسبوع، ص ٣١٢، الدعاء بعد هذه الصلاة....

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَإِذَا صُرْتَ إِلَى دَارِ الْبَلَاءِ وَنَسِيتَنِي أَهْلَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَكُنْ لِي زَائِرٌ وَلَا ذَاكِرٌ فَكُنْ أَنْتَ يَا سَيِّدِي مُونِسِي وَذَاكِرِي وَالنَّاظِرِي إِلَى الرَّاحِمِ لِي وَالْغَافِرِ لِدُنْبِي وَالصَّافِحِ عَنْ خَطِيئَاتِي وَالْمُنَوِّرِ لِحُفْرَتِي وَالسَّاتِرِ لِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ.

المصباح للكفعمي، ص ٤٦٤، الفصل التاسع والثلاثون في ذكر ثواب سور

القرآن وذكر شيء من خواصها وخواص آياتها و...

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَبَارِكْ لَنَا فِي حُلُولِ دَارِ الْبَلَاءِ وَطُولِ الْمَقَامَةِ بَيْنَ أَطْبَاقِ الثَّرَى.

(٧٠\*) نهج البلاغة، ص ٦٣، ٩٤- ومن خطبة له ﷺ يحذر من فتنة الدنيا...

أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسَلِّمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا وَلَا يُنْجِي بِشَيْءٍ كَانَ لَهَا ابْتِلَافٌ النَّاسُ بِهَا فِتْنَةً فَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لَهَا أَخْرَجُوا مِنْهُ وَحَسَبُوا عَلَيْهِ وَ مَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لَغَيْرِهَا قَدِمُوا عَلَيْهِ وَ أَقَامُوا فِيهِ فَإِنَّهَا عِنْدَ ذَوِي الْعُقُولِ كَفَيَّ الظِّلِّ بَيْنَا تَرَاهُ سَابِغاً حَتَّى قَلَصَ وَ



زَائِدًا حَتَّى نَقْصَ.

(٧١\*) الكافي، ج ٢، ص ٢٥٠، باب ما أخذ الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه فيما ابتلى به...

ح ٧ - عَنْ شُعَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ فَأَيُّ سِجْنٍ جَاءَ مِنْهُ خَيْرٌ.

## مستدركات الباب السابع

(٧٢\*) سورة الواقعة، الآية ٦٢؛

النشأة الأولى في الروايات:

الكافي، ص ٢٥٨، ج ٣، باب النوادر...

ح ٢٨- عن أبي حمزة قال سمعتُ عليَّ بنَ الحسينِ عليه السلام يقولُ عَجِبْتُ كُلَّ الْعَجَبِ لِمَنْ أَنْكَرَ الْمَوْتَ وَهُوَ يَرَى مَنْ يَمُوتُ كُلَّ يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ وَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ لِمَنْ أَنْكَرَ النُّشْأَةَ الْآخِرَى وَهُوَ يَرَى النُّشْأَةَ الْأُولَى .

مستدرک الوسائل، ج ٧٥، ص ٩٢، ١٢- باب كراهة الافتخار...

ح ١٤- ١٣٦٠٦- عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَجِبْتُ لِلْمَكْذِبِ بِالنُّشْأَةِ الْآخِرَى وَهُوَ يَرَى النُّشْأَةَ الْأُولَى وَ عَجِبْتُ لِلْمُصَدِّقِ بِدَارِ الْخُلُودِ كَيْفَ لَا يَسْعَى لِذَاكِ الْخُلُودِ وَ عَجِبْتُ لِلْمُخْتَالِ الْفَخُورِ وَ قَدْ خُلِقَ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ يَعُودُ جَيْفَةً .

بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٢٩٥، باب ١٠.

ح ١٠- [الخصال] عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ كَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا قَالَ وَ اللَّهُ مَا كَانَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لَا فِضَّةٍ وَ مَا كَانَ إِلَّا لَوْحًا فِيهِ كَلِمَاتٌ أَرْزَعُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَ مُحَمَّدٌ رَسُولِي عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْمَوْتِ كَيْفَ يَفْرَحُ قَلْبُهُ وَ عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْحِسَابِ كَيْفَ تَضْحَكُ سِنُّهُ وَ عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْقَدَرِ كَيْفَ يَسْتَبْطِئُ اللَّهُ فِي رِزْقِهِ وَ عَجِبْتُ لِمَنْ يَرَى النُّشْأَةَ الْأُولَى كَيْفَ يُنْكِرُ النُّشْأَةَ الْآخِرَةَ .

(٧٣\*) بعض ما تدلّ من الروايات على معرفة الله في العوالم السابقة ورويته فيها:

بحار الأنوار، ص ٢٥٨، ج ٥، باب ١٠ - الطينة والميثاق...

ح ٦١ - [تفسير العياشي] عَنْ زُرَّازَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ قَالَ أَخْرِجَ اللَّهُ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ فَعَرَفَهُمْ نَفْسَهُ وَأَرَاهُمْ نَفْسَهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ مَا عَرَفَ أَحَدٌ رَبَّهُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ وَلَبِئْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ.

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٢٩٤، باب ٦.

ح ٥٤ - [تفسير فرات بن إبراهيم] ابْنُ الْقَاسِمِ مَعْنَعْنَا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ أَخْرِجَ اللَّهُ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ فَعَرَفَهُمْ نَفْسَهُ وَأَرَاهُمْ نَفْسَهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ رَبَّهُ قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ فَإِنَّ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وآله عَبْدِي وَرَسُولِي وَإِنْ عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ خَلِيفَتِي وَآمِينِي.

(٧٤\*) تثبيت المعرفة في القلوب على لسان الروايات:

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤٣، باب ١٠ - الطينة والميثاق...

ح ٣٢ - [علل الشرائع] عَنْ زُرَّازَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ ثَبَّتْتِ الْمَعْرِفَةَ وَنَسُوا الْوَقْتَ وَسَيَذَكُرُونَهُ يَوْمًا وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَذَرِ أَحَدٌ مَنْ خَالِقُهُ وَلَا مَنْ رَازِقُهُ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٥٧، باب ١٠ - الطينة والميثاق...

ح ٥٨ - [تفسير العياشي] عَنْ زُرَّازَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ إِلَى قَالُوا بَلَى قَالَ كَانَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ وَآلِهِ السَّلَامُ أَوَّلَ مَنْ قَالَ بَلَى قُلْتُ كَأَنْتَ رُؤِيَّةٌ مُعَايَنَةٌ قَالَ ثَبَّتَتْ الْمَعْرِفَةَ فِي قُلُوبِهِمْ وَانْسُوا ذَلِكَ الْمِيثَاقَ وَسَيَذَكُرُونَهُ بَعْدَ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَذَرِ أَحَدٌ مَنْ خَالِقُهُ وَلَا مَنْ يَرْزُقُهُ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٦٠، باب ١٠ - الطينة والميثاق...

ح ٦٧ - [كشف الغمة] مِنْ كِتَابِ دَلَائِلِ الْجَمِيرِيِّ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي مُحَمَّدٍ عليه السلام فَسَأَلَهُ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ الْأَرْمِينِيُّ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ عليه السلام ثَبَتَتِ الْمَعْرِفَةُ وَنَسُوا ذَلِكَ الْمَوْقِفَ وَسَيَذْكُرُونَهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَدْرَ أَحَدٌ مَنْ خَالِقُهُ وَلَا مَنْ رَازِقُهُ قَالَ أَبُو هَاشِمٍ فَجَعَلْتُ أَتَعَجَّبُ فِي نَفْسِي مِنْ عَظِيمٍ مَا أَعْطَى اللَّهُ وَلِيِّهَ وَجَزِيلٍ مَا حَمَلَهُ فَأَقْبَلَ أَبُو مُحَمَّدٍ عَلَيَّ فَقَالَ الْأَمْرُ أَعْجَبُ مِمَّا عَجِبْتُ مِنْهُ يَا أَبَا هَاشِمٍ وَأَعْظَمُ مَا ظَنَنْتُ بِقَوْمٍ مِنْ عَرَفَهُمْ عَرَفَ اللَّهُ وَمَنْ أَنْكَرَهُمْ أَنْكَرَ اللَّهُ فَلَا مُؤْمِنَ إِلَّا وَهُوَ بِهِمْ مُصَدِّقٌ وَبِمَعْرِفَتِهِمْ مُوقِنٌ.

(٧٥\*) سورة الأعراف، الآية ١٧٢:

فَأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَهُوَ:

بحار الأنوار، ج ٢، ص ١٩٠، باب ٢٦ - أن حديثهم عليه السلام صعب مستصعب.

ح ٢٤ - [بصائر الدرجات] إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ ابْنِ سِنَانٍ أَوْ غَيْرِهِ يَرْفَعُهُ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ حَدِيثَنَا صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا صُدُورٌ مُبِيرَةٌ أَوْ قُلُوبٌ سَلِيمَةٌ وَأَخْلَاقٌ حَسَنَةٌ إِنَّ اللَّهَ أَخَذَ مِنْ شَيْعَتِنَا الْمِيثَاقَ كَمَا أَخَذَ عَلَى بَنِي آدَمَ حَيْثُ يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى فَمَنْ وَفَى لَنَا وَفَى اللَّهُ لَهُ بِالْجَنَّةِ وَمَنْ أَبْغَضَنَا وَ لَمْ يُؤَدِّ إِلَيْنَا حَقَّنَا فِي النَّارِ خَالِدًا مُخَلَّدًا.

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٧٩، باب ١١ - الدين الحنيف والفطرة.

ح ١١ - [التوحيد] أَبِي عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ هَاشِمٍ وَ ابْنِ أَبِي الْخَطَّابِ وَ ابْنِ يَزِيدَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ ابْنِ أُذَيْنَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَ عَنِ الْحَنِيفِيَّةِ فَقَالَ هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ قَالَ فَطَرَهُمُ اللَّهُ عَلَى الْمَعْرِفَةِ قَالَ زُرَّارَةُ وَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمُ الْآيَةَ قَالَ أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ فَعَرَفَهُمْ وَ أَرَاهُمْ صُنْعَهُ وَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ رَبَّهُ وَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ يَعْنِي عَلَى الْمَعْرِفَةِ

بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَالِقُهُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ.

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٨٠، باب ١١- الدين الحنيف و الفطرة.

ح ١٧- [المحاسن] الْبَرْزَنْطِيُّ عَنْ رِفَاعَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ نَعَمْ اللَّهُ الْحُجَّةُ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ أَخَذَهُمْ يَوْمَ أَخَذَ الْمِيثَاقَ هَكَذَا وَ قَبَضَ يَدَهُ. بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٢٣، باب ٩- أن المعرفة منه تعالى...

ح ١٣- [المحاسن] أَبِي عَنْ فَضَالَةَ عَنْ جَمِيلِ بْنِ دَرَّاجٍ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قَالَ كَانَ ذَلِكَ مُعَايِنَةً لِلَّهِ فَأَنْسَاهُمْ الْمُعَايِنَةَ وَأَثَبَتِ الْإِقْرَارَ فِي صُدُورِهِمْ وَلَوْ لَا ذَلِكَ مَا عَرَفَ أَحَدٌ خَالِقَهُ وَلَا رَازِقَهُ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٣٧، باب ١٠- الطينة و الميثاق...

ح ١٤- [تفسير القمي] أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ ابْنِ مُسْكَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا قُلْتُ مُعَايِنَةً كَانَ هَذَا قَالَ نَعَمْ فَتَثَبَّتِ الْمَعْرِفَةُ وَ نَسُوا الْمَوْقِفَ وَ سَيِّدُكَرُونَهُ وَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَذَرِ أَحَدٌ مَنْ خَالِقَهُ وَ رَازِقَهُ فَمِنْهُمْ مَنْ أَقَرَّ بِلِسَانِهِ فِي الذَّرِّ وَ لَمْ يُؤْمِنْ بِقَلْبِهِ فَقَالَ اللَّهُ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٤١، باب ١٠- الطينة و الميثاق...

ح ٢٦- [علل الشرائع] بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ حَبِيبِ عَمَّنْ رَوَاهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَا تَقُولُ فِي الْأَرْوَاحِ أَنَّهَا جَنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَ مَا تَنَازَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ قَالَ فَقُلْتُ إِنَّا نَقُولُ ذَلِكَ قَالَ فَإِنَّهُ كَذَلِكَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَخَذَ مِنَ الْعِبَادِ مِيثَاقَهُمْ وَ هُمْ أَظْلَةٌ قَبْلَ الْمِيلَادِ وَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ فَمَنْ أَقْرَأَهُ يَوْمَئِذٍ جَاءَتْ أَلْفَتُهُ هَاهُنَا وَ مَنْ أَنْكَرَهُ يَوْمَئِذٍ جَاءَ خِلَافَتُهُ هَاهُنَا .

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٥٠، باب ١٠- الطينة و الميثاق...

ح ٤١- [بصائر الدرجات] أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُوسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَسَّانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ أَخْرَجَ اللَّهُ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ فَعَرَفَهُمْ نَفْسُهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَن يَعْرِفَ أَحَدٌ رَبَّهُ ثُمَّ قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى وَإِنَّ هَذَا مُحَمَّدٌ رَسُولِي وَعَلِيُّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ خَلِيفَتِي وَأَمِينِي .

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٥٧، باب ١٠- الطينة و الميثاق...

ح ٥٨ - [تفسير العياشي] عَنْ زُرَّازَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ إِلَى قَالُوا بَلَى قَالَ كَانَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ وَآلِهِ السَّلَامُ أَوَّلَ مَنْ قَالَ بَلَى قُلْتُ كَانَتْ زُويَّةٌ مُعَايِنَةً قَالَ ثَبَّتَتِ الْمَعْرِفَةَ فِي قُلُوبِهِمْ وَأَنْسُوا ذَلِكَ الْمِيثَاقَ وَ سَيَذْكُرُونَهُ بَعْدَ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَذَرِ أَحَدٌ مِنْ خَالِقِهِ وَلَا مَنْ يَرْزُقُهُ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٥٧، باب ١٠- الطينة و الميثاق...

ح ٥٩ - [تفسير العياشي] عَنْ زُرَّازَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ فَقَالَ وَ أَبَوَهُ يَسْمَعُ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَبَضَ قَبْضَةً مِنْ تَرَابِ التُّرْبَةِ الَّتِي خَلَقَ مِنْهَا آدَمَ فَصَبَّ عَلَيْهَا الْمَاءَ الْعَذْبَ الْفَرَاتَ فَتَرَكَهَا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا ثُمَّ صَبَّ عَلَيْهَا الْمَاءَ الْمَالِحَ الْأُجَاجَ فَتَرَكَهَا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَلَمَّا اخْتَمَرَتِ الطِّينَةُ أَخَذَهَا تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فَعَرَكَهَا عَرَكًا شَدِيدًا ثُمَّ هَكَذَا حَكَى بَسَطَ كَفَّيْهِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ مِنْ يَمِينِهِ وَ شِمَالِهِ فَأَمَرَهُمْ جَمِيعًا أَنْ يَقَعُوا فِي النَّارِ فَدَخَلَ أَصْحَابُ الْيَمِينِ فَصَارَتْ عَلَيْهِمْ بَرْدًا وَ سَلَامًا وَ أَبِي أَصْحَابُ الشِّمَالِ أَنْ يَدْخُلُوهَا .

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٥٨، باب ١٠- الطينة و الميثاق...

ح ٦٢- [تفسير العياشي] عَنْ الْأَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ عَنْ عَلِيِّ عليه السلام قَالَ أَتَاهُ ابْنُ الْكُوَّاءِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى هَلْ كَلَّمَ أَحَدًا مِنْ وَلَدِ آدَمَ قَبْلَ مُوسَى فَقَالَ عَلِيُّ قَدْ كَلَّمَ اللَّهُ جَمِيعَ خَلْقِهِ بَرَّهُمْ وَ فَاجَرَهُمْ وَ رَدُّوا عَلَيْهِ الْجَوَابَ فَتَقَلَّ ذَلِكَ عَلَى ابْنِ الْكُوَّاءِ وَلَمْ يَعْرِفْهُ فَقَالَ لَهُ كَيْفَ كَانَ ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ لَهُ أَوْ مَا تَقْرَأُ كِتَابَ اللَّهِ إِذْ يَقُولُ لِنَبِيِّهِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ

أَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى فَقَدْ أَسْمَعُكُمْ كَلَامَهُ وَزِدُوا عَلَيْهِ الْجَوَابَ كَمَا تَسْمَعُ فِي قَوْلِ اللَّهِ يَا ابْنِ الْكُوءِ قَالُوا بَلَى فَقَالَ لَهُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا الرَّحْمَنُ فَأَقْرَأُوا لَهُ بِالطَّاعَةِ وَالرُّبُوبِيَّةِ وَمِيزِ الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ وَأَمْرِ الْخَلْقِ بِطَاعَتِهِمْ فَأَقْرَأُوا بِذَلِكَ فِي الْمِيثَاقِ فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ إِقْرَارِهِمْ بِذَلِكَ شَهِدْنَا عَلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ.

بحار الأنوار، ج ١١، ص ٢٥، باب ١- معنى النبوة و علة بعثة الأنبياء...

حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ مُسْكَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا مِنْ لَدُنْ آدَمَ فَهَلَمْ جَرًّا إِلَّا وَ يَرْجِعُ إِلَى الدُّنْيَا وَ يَنْصُرُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَ هُوَ قَوْلُهُ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ يَعْنِي بِرَسُولِ اللَّهِ وَ لَتَنْصُرُنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ثُمَّ قَالَ لَهُمْ فِي الذُّرِّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي أَيْ عَهْدِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ فَاشْهَدُوا أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَ هَذِهِ مَعَ الْآيَةِ الَّتِي فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ فِي قَوْلِهِ وَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ الْآيَةِ الَّتِي فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ قَوْلُهُ وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قَدْ كُتِبَتْ هَذِهِ الثَّلَاثُ آيَاتُ فِي ثَلَاثِ سُورٍ.

بحار الأنوار، ج ١٥، ص ١٧، باب ١- بدء خلقه و ما جرى له في الميثاق...

ح ٢٥- [تفسير القمي] قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ الْآيَةَ كَانَ الْمِيثَاقُ مَأْخُودًا عَلَيْهِمْ لِلَّهِ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَ لِرَسُولِهِ بِالنُّبُوَّةِ وَ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْأُئِمَّةِ بِالْإِمَامَةِ فَقَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وَ مُحَمَّدٌ نَبِيُّكُمْ وَ عَلِيٌّ إِمَامُكُمْ وَ الْأُئِمَّةُ الْهَادُونَ أَيْمَنْتُمْ فَقَالُوا بَلَى فَقَالَ اللَّهُ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْ لِنَا تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ فَأَوَّلُ مَا أَخَذَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ الْمِيثَاقَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ لَهُ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَ هُوَ قَوْلُهُ وَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ فَذَكَرَ جُمْلَةَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ أَهْرَزَ أَفْضَلَهُمْ بِالْأَسَامِي فَقَالَ وَ مِنْكَ يَا مُحَمَّدٌ فَقَدَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله لِأَنَّهُ أَفْضَلُهُمْ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فَهَؤُلَاءِ الْخُمْسَةُ أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ وَ رَسُولُ اللَّهِ أَفْضَلُهُمْ ثُمَّ أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ مِيثَاقَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِالْإِيمَانِ بِهِ وَ عَلَى أَنْ يَنْصُرُوا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ يَعْنِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام تَخْبَرُوا أَمَمَكُمْ بِخَبْرِهِ وَ خَيْرَ وَلِيٍّ وَ الْأُئِمَّةِ .

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٢٧٨، باب ٦- تفضيلهم ﷺ على الأنبياء و...

ح ٢٠- [تفسير فرات بن إبراهيم] جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَوْدِيُّ مَعْنَعْنَا عَنْ جَابِرِ الْجَعْفِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ ﷺ مَتَى سَمِيَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قَالَ لِي أَوْ مَا تَفَرَّ الْقُرْآنَ قَالَ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَأَقْرَأْ قُلْتُ وَمَا أَقْرَأَ قَالَ أَقْرَأْ وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فَقَالَ لِي هِنَهُ إِلَى أَيُّشٍ وَ مُحَمَّدٌ رَسُولِي وَ عَلِيٌّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَتَمَّ سَمَاءُ يَا جَابِرُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ.

بحار الأنوار، ج ٣٠، ص ٦٨٨.

مَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ حَجَجْنَا مَعَ عُمَرَ أَوَّلَ حَجَّةٍ حَجَّهَا فِي خِلَافَتِهِ، فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، دَنَا مِنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَاقْبَلَهُ وَ اسْتَلَمَهُ، فَقَالَ إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَ لَا تَنْفَعُ، وَ لَوْ لَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبْلَكَ وَ اسْتَلَمَكَ لَمَا قَبَّلْتُكَ وَ لَا اسْتَلَمْتُكَ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ ﷺ بَلَى يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّهُ لَيَضُرُّ وَ يَنْفَعُ، وَ لَوْ عَلِمْتُ تَأْوِيلَ ذَلِكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لَعَلِمْتُ أَنَّ السَّبِيَّ أَقُولُ لَكَ كَمَا أَقُولُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ إِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى، فَلَمَّا أَشْهَدَهُمْ وَ أَقْرَأُوا لَهُ بِأَنَّهُ الرَّبُّ عَزَّ وَ جَلَّ وَ أَنَّهُمُ الْعَبِيدُ، كَتَبَ مِيثَاقَهُمْ فِي رَقٍّ ثُمَّ أَلْقَمَهُ هَذَا الْحَجَرَ، وَ إِنَّ لَهُ لَ عَيْنَيْنِ وَ لِسَانًا وَ شَفَتَيْنِ، يَشْهَدُ بِالْمُؤَافَاةِ، فَهُوَ أَمِينُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِي هَذَا الْمَكَانِ، فَقَالَ عُمَرُ لَا أَبْقَانِي اللَّهُ بِأَرْضٍ لَسْتُ بِهَا يَا أَبَا الْحَسَنِ.

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٨٧، باب ١٢٨- ما ورد عن أمير المؤمنين صلوات الله

عليه في أصناف آيات القرآن و أنواعها.

وَ أَمَّا مَنْ أَنْكَرَ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَالدَّلِيلُ عَلَى بَطْلَانِ قَوْلِهِ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ إِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى فَأَوَّلُ مَنْ سَبَقَ مِنَ الرُّسُلِ إِلَى بَلَى مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَنَّ رُوحَهُ أَقْرَبَ الْأَرْوَاحِ إِلَى مَلَكُوتِ اللَّهِ تَعَالَى وَ الدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ جَبْرِئِيلَ ﷺ لَمَّا أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ قَالَ يَا مُحَمَّدُ تَقَدَّمَ فَإِنَّكَ قَدْ وَطِئْتَ مَوْطِنًا لَمْ يَطَأْ قَبْلَكَ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَ لَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ فَلَوْ لَا أَنَّ رُوحَهُ كَانَتْ مِنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَتَجَاوَزَهُ وَ ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فَأَوَّلُ مَا يَصِلُ أَمْرُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِقُرْبِهِ



إِلَى مَلَكُوتِهِ ثُمَّ سَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى طَبَقَاتِهِمْ وَ يَزِيدُ ذَلِكَ بَيَانًا قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فَأَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ الْخَمْسَةُ وَأَفْضَلُ الْخَمْسَةِ مُحَمَّدٌ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثُمَّ أَمِينٍ وَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَخَذَ مِيثَاقَهُ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَ أَقْرَضْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ فَهَذَا بَيَانُ فَضْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ وَ النَّبِيِّينَ وَ نَطَقَ بِهِ الْكِتَابُ.

(٧٦\*) سورة الروم، الآية ٣٠؛

فَأَمَّا مَا حَصَلْنَاهُ عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ:

الكافي، ج ١، ص ٤١٨، باب فيه نكت و تنف من التنزيل في الولاية...

ح ٣٥- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (ع) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا قَالَتْ هِيَ الْوَلَايَةُ.

تهذيب الأحكام، ج ٥، ص ٤٢، ٢- باب القبلية...

ح ١- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع) قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا قَالَتْ أَمْرُهُ أَنْ يَقِيمَ وَجْهَهُ لِلْقَبْلَةِ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ خَالِصًا مُخْلِصًا.

وسائل الشيعة، ج ١، ص ٢٩٧، باب ٤.

ح ٥١٩٨- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع) فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا قَالَتْ يَقِيمُ فِي الصَّلَاةِ وَ لَا تَلْتَفِتُ يَمِينًا وَ شِمَالًا.

الكافي، ج ٢، ص ١٢، باب فطرة الخلق على التوحيد...

ح ١- عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع) قَالَ قُلْتُ فُطِرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا قَالَتْ التَّوْحِيدُ.

الكافي، ج ٢، ص ١٢، باب فطرة الخلق على التوحيد...

ح ٢- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِطَرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا مَا تِلْكَ الْفِطْرَةُ قَالَ هِيَ الْإِسْلَامُ فَطَرَهُمُ اللَّهُ حِينَ أَخَذَ مِيثَاقَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وَ فِيهِ الْمُؤْمِنُ وَ الْكَافِرُ

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٧٧، باب ١١- الدين الحنيف و الفطرة

ح ٣- [تفسير القمى] عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ فِطَرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا قَالَ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام إِلَى هَاهُنَا التَّوْحِيدُ .

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٧٨، باب ١١- الدين الحنيف و الفطرة.

ح ١٠- [التوحيد] عَنْ زُرَّازَةَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام أَصْلَحَكَ اللَّهُ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِي كِتَابِهِ فِطَرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا قَالَ فَطَرَهُمُ عَلَى التَّوْحِيدِ عِنْدَ الْمِيثَاقِ عَلَى مَعْرِفَتِهِ أَنَّهُ رَبُّهُمْ قُلْتُ وَ خَاطَبُوهُ قَالَ فَطَاطُوا رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْلَمُوا مَنْ رَبُّهُمْ وَ لَا مَنْ رَزَقَهُمْ .

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٧٩، باب ١١- الدين الحنيف و الفطرة.

ح ١٢- [المحاسن] أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ أُذَيْنَةَ عَنْ زُرَّازَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام مِنْ قَوْلِ اللَّهِ حُنْفَاءَ اللَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ مَا الْحَنِيفِيَّةُ قَالَ هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا فَطَرَ اللَّهُ الْخَلْقَ عَلَى مَعْرِفَتِهِ.

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٧٩، باب ١١- الدين الحنيف و الفطرة...

ح ١٣- [المحاسن] أَبِي عَنْ عَلِيِّ بْنِ نَعْمَانَ عَنْ ابْنِ مُسْكَانٍ عَنْ زُرَّازَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِطَرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا قَالَ فَطَرَهُمُ عَلَى مَعْرِفَتِهِ أَنَّهُ رَبُّهُمْ وَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْلَمُوا إِذَا سئِلُوا مَنْ رَبُّهُمْ وَ لَا مَنْ رَزَقَهُمْ.

بحار الأنوار، ج ٦٧، ص ٢٢٣، باب ٥٤- الإخلاص و معنى قربه تعالى...

عَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام أَنَّهُ سُئِلَ عَنْهُ وَ عَنِ الْحَنِيفِيَّةِ فَقَالَ هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ قَالَ فَطَرَهُمُ اللَّهُ عَلَى الْمَعْرِفَةِ.

بحار الأنوار، ج ٧٣، ص ٢٢٣، باب ٢- السنن الحنيفية...

ح ٦- [مكارم الأخلاق] عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام قَالَ كَانَ بَيْنَ نُوْحٍ وَ إِبْرَاهِيمَ عليهما السلام أَلْفَ سَنَةٍ وَ كَانَتْ شَرِيعَةُ إِبْرَاهِيمَ بِالتَّوْحِيدِ وَ الْإِحْلَاصِ وَ خَلَعَ الْأَنْدَادَ وَ هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ

النَّاسَ عَلَيْهَا وَهِيَ الْحَنِيفِيَّةُ وَأَخَذَ عَلَيْهِ مِيثَاقَهُ وَ أَنْ لَا يَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا يُشْرِكَ بِهِ  
شَيْئًا قَالَ وَ أَمَرَهُ بِالصَّلَاةِ وَ الْأَمْرِ وَ النَّهْيِ وَ لَمْ يَحْكَمْ لَهُ أَحْكَامَ فَرَضِ الْمَوَارِيثِ وَ زَادَهُ  
فِي الْحَنِيفِيَّةِ الْخِتَانُ وَ قَصَّ الشَّارِبِ وَ نَتَفَ الْإِبْطِ وَ تَقْلِيمَ الْأَظْفَارِ وَ حَلَقَ الْعَانَةَ وَ  
أَمَرَهُ بِنَاءِ النِّيْتِ وَ الْحَجِّ وَ الْمَنَاسِكِ فَهَذِهِ كُلُّهَا شَرِيعَتُهُ ﷺ.

### مستدركات الباب الثامن

(٧٧\*) و منهم العلامة الكامل ركن الفقهاء صاحب الجواهر فى الفقه كما فى كتاب السلسبيل (ص ٣٨٦) للعلامة الجليل الحاج ميرزا ابوالحسن الاصطهباناتى قال: سمعت عن بعض تلامذة صاحب الجواهر انه فى مجلس درسه جاء بعض اهل العلم و فى يده كتاب الفلسفة فسأل عنه عما فى يده فلما رآه صاحب الجواهر قال: و الله ما جاء محمد ﷺ من عند الله الا لابطال هذه الخرافات و المزخرفات. انتهى. (مستدرک سفینه البحار، ج ٨، ص ٣٠٢).

## مستدركات الباب العاشر

(٧٨\*) الوجود في الروايات:

الكافي، ج ٨، ص ١٨، خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام و هي خطبة الوسيلة ...  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَعَ الْأَوْهَامَ أَنْ تَنَالَ إِلَّا وَجُودَهُ وَ حَجَبَ الْعُقُولَ أَنْ تَتَخَيَّلَ ذَاتَهُ  
لِامْتِنَاعِهَا مِنَ الشُّبْهِ وَ التَّشَاكُلِ بَلْ هُوَ الَّذِي لَا يَتَفَاوَتْ فِي ذَاتِهِ وَ لَا يَتَبَعَضُ بِتَجَزُّئِهِ  
الْعَدَدِ فِي كَمَالِهِ فَارْتَقَ الْأَشْيَاءَ لَا عَلَى اخْتِلَافِ الْأَمَاكِينِ وَ يَكُونُ فِيهَا لَا عَلَى وَجْهِ  
الْمُمَارَاجَةِ وَ عِلْمُهَا لَا بِأَدَاةٍ لَا يَكُونُ الْعِلْمُ إِلَّا بِهَا وَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ مَعْلُومِهِ عِلْمٌ غَيْرُهُ  
بِهِ كَانَ عَالِمًا بِمَعْلُومِهِ إِنْ قِيلَ كَانَ فَعَلَى تَأْوِيلِ أَرْبَعَةِ الْوُجُودِ وَ إِنْ قِيلَ لَمْ يَزَلْ فَعَلَى  
تَأْوِيلِ نَفْيِ الْعَدَمِ فَسُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَنْ قَوْلِ مَنْ عَبَدَ سِوَاهُ وَ اتَّخَذَ إِلَهًا غَيْرَهُ عُلُوءًا  
كَبِيرًا .

مستدرک الوسائل، ج ٣٧، ص ٧٣، باب ٤.

... وَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام كُنْتُ أَنَا الْأَذَانُ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ وَ قَوْلُهُ وَ أَذُنٌ فِي  
النَّاسِ بِالْحَجِّ أَيْ أَعْلَمُهُمْ وَ ادْعُهُمْ فَمَعْنَى اللَّهِ أَنَّهُ يُخْرِجُ الشَّيْءَ مِنْ حَدِّ الْعَدَمِ إِلَى حَدِّ  
الْوُجُودِ وَ يَخْتَرِعُ الْأَشْيَاءَ لَا مِنْ شَيْءٍ وَ كُلُّ مَخْلُوقٍ دُونَهُ يَخْتَرِعُ الْأَشْيَاءَ مِنْ شَيْءٍ  
إِلَّا اللَّهُ فَهَذَا مَعْنَى اللَّهِ وَ ذَلِكَ فَرَقٌ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْمُخْدَتِ وَ مَعْنَى أَكْبَرُ أَيْ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ  
يُوصَفَ فِي الْأَوَّلِ وَ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِمَا خَلَقَ الشَّيْءَ .

مستدرک الوسائل، ج ٣، ص ١٠٧، باب ٤.

تَأْوِيلُ رَفَعَ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ إِذَا قُلْتَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

تَأْوِيلُهُ الَّذِي أَخْرَجَنِي مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ.

مستدرك الوسائل، ج ١١، ص ١٥٣، باب ٤.

ح ٤٣٥٧ - ١ - قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام مَنْ لَمْ يَعْرِفْ تَأْوِيلَ الصَّلَاةِ فَصَلَاتُهُ خِدَاجٌ يَغْنِي نَاقِصَةً قَبِيلَ لَهُ مَا مَعْنَى تَكْبِيرَةِ الْإِفْتِتَاحِ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يُلْمَسَ بِالْأَخْفَاسِ وَ يَذَرَ بِالْحَوَاسِّ وَ مَعْنَى اللَّهِ هُوَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ أَنَّهُ يُخْرِجُ الشَّيْءَ مِنْ حُدِّ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ وَ أَكْبَرُ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يُوصَفَ .

مستدرك الوسائل، ج ٧، ص ١٩٨، باب ١١.

ح ١٢٧٣٧ - ١٦ - مِصْبَاحُ الشَّرِيعَةِ، قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام الْيَقِينُ يُوَصِّلُ الْعَبْدَ إِلَى كُلِّ حَالٍ سَنِيٍّ وَ مَقَامٍ عَجِيبٍ كَذَلِكَ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ عِظَمِ شَأْنِ الْيَقِينِ حِينَ ذَكَرَ عِنْدَهُ أَنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عليه السلام كَانَ يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ فَقَالَ لَوْ زَادَ يَقِينُهُ لَمْشَى عَلَى الْهَوَاءِ فَذَلَّ بِهِذَا عَلَى أَنَّ رُتْبَةَ الْأَنْبِيَاءِ عليهم السلام مَعَ جَلَالَةِ مَحَلِّهِمْ مِنَ اللَّهِ كَانَتْ تَتَفَاضَلُ عَلَى حَقِيقَةِ الْيَقِينِ لَا غَيْرَ وَ لَا نِهَآيَةَ بَرِيَادَةِ الْيَقِينِ عَلَى الْأَبَدِ وَ الْمُؤْمِنُونَ أَيْضًا مَتَفَاوَتُْونَ فِي قُوَّةِ الْيَقِينِ وَ ضَعْفِهِ فَمَنْ قَوِيَ مِنْهُمْ يَقِينُهُ فَعَلَامَتُهُ التَّبَرُّي مِنَ الْحَوْلِ وَ الْقُوَّةِ إِلَّا بِاللَّهِ وَ الْإِسْتِقَامَةُ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ وَ عِبَادَتُهُ ظَاهِرًا وَ بَاطِنًا قَدْ اسْتَوَتْ عِنْدَهُ حَالَةُ الْعَدَمِ وَ الْوُجُودِ وَ الرِّيَادَةِ وَ النُّقْصَانِ وَ الْمَدْحِ وَ الذَّمِّ وَ الْعِزِّ وَ الدَّلِّ لِأَنَّهُ يَرَى كُلُّهَا مِنْ غَيْرِ وَاحِدَةٍ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٤٨، باب ٥ - أَنَّهُ تَعَالَى خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ لَيْسَ الْمَوْجِدُ وَ الْمَعْدَمُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَ أَنْ مَا سِوَاهُ مَخْلُوقٌ .

ح ٢ - [التَّوْحِيدُ] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ قَالَ فِي الرُّبُوبِيَّةِ الْعُظْمَى وَ الْإِلَهِيَّةِ الْكُبْرَى لَا يَكُونُ الشَّيْءُ لَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا اللَّهُ وَ لَا يَنْقُلُ الشَّيْءُ مِنْ جَوْهَرِيَّتِهِ إِلَى جَوْهَرٍ آخَرَ إِلَّا اللَّهُ وَ لَا يَنْقُلُ الشَّيْءُ مِنَ الْوُجُودِ إِلَى الْعَدَمِ إِلَّا اللَّهُ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٣٠٨، باب ٤ - جَوَامِعُ التَّوْحِيدِ...

ح ٣٦ - [نَهْجُ الْبَلَاغَةِ] مِنْ حُطْبَةِ لَهُ عليه السلام الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَطَّنَ حَقَائِقَ الْأُمُورِ وَ دَلَّتْ عَلَيْهِ أَعْلَامُ الظُّهُورِ وَ امْتَنَعَ عَلَى غَيْرِ الْبَصِيرِ فَلَا عَيْنَ مَنْ لَمْ يَرَهُ تُنْكِرُهُ وَ لَا قَلْبَ مَنْ أَثْبَتَهُ يُنْصِرُهُ سَبَقَ فِي الْعُلُوفِ فَلَا شَيْءَ أَعْلَى مِنْهُ وَ قَرَّبَ فِي الدُّنُوفِ فَلَا شَيْءَ أَقْرَبَ مِنْهُ فَلَا اسْتِعْلَاؤُهُ بَاعَدَهُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ وَ لَا قُرْبُهُ سَاوَاهُمْ فِي الْمَكَانِ بِهِ لَمْ يُطْلِعْ

الْعُقُولَ عَلَى تَحْدِيدِ صِفَتِهِ وَلَمْ يَحْجُبْهَا عَنْ وَاجِبِ مَعْرِفَتِهِ فَهُوَ الَّذِي تَشْهَدُ لَهُ  
أَعْلَامُ الْوُجُودِ عَلَى إِفْرَارِ قَلْبِ ذِي الْجُحُودِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الْمُشَبِّهُونَ بِهِ وَ  
الْجَاحِدُونَ لَهُ عُلُوقاً كَبِيراً .

بحار الأنوار، ج ١٠، ص ٣١٥، باب ١٩- مناظرات الرضا عليه السلام.

قَالَ الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا تَكُونُ صِفَةً لِيُغَيَّرَ مَوْصُوفٌ وَلَا اسْمٌ لِيُغَيَّرَ مَعْنَى وَلَا  
حَدٌّ لِيُغَيَّرَ مَحْدُودٌ وَ الصِّفَاتُ وَ الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى الْكَمَالِ وَ الْوُجُودِ وَلَا تَدُلُّ عَلَى  
الْإِحَاطَةِ كَمَا تَدُلُّ عَلَى الْحُدُودِ الَّتِي هِيَ التَّرْبِيعُ وَ التَّثْلِيثُ وَ التَّسْدِيسُ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ  
جَلَّ تَذَكُّرُكَ مَعْرِفَتَهُ بِالصِّفَاتِ وَ الْأَسْمَاءِ وَلَا تَذَكُّرُكَ بِالتَّحْدِيدِ بِالطُّوْلِ وَ الْعَرْضِ وَ الْقِلَّةِ  
وَ الْكَثْرَةِ وَ اللَّوْنِ وَ الْوُزْنِ وَ مَا أَشَبَّهَ ذَلِكَ وَ لَيْسَ يَحُلُّ بِاللَّهِ جَلَّ وَ تَقَدَّسَ شَيْءٌ مِنْ  
ذَلِكَ حَتَّى يَعْرِفَهُ خَلْقُهُ بِمَعْرِفَتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ بِالصَّرُورَةِ الَّتِي ذَكَرْنَا وَ لَكِنْ يَدُلُّ عَلَى اللَّهِ  
عَزَّ وَ جَلَّ بِصِفَاتِهِ وَ يَذَكُّرُكَ بِأَسْمَائِهِ وَ يَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ بِخَلْقِهِ حَتَّى لَا يَخْتَاجَ فِي ذَلِكَ  
الطَّالِبُ الْمُرْتَادُ إِلَى رُؤْيَا عَيْنٍ وَلَا اسْتِمَاعِ أُذُنٍ وَلَا لَمْسِ كَفٍّ وَلَا إِحَاطَةِ بِقَلْبٍ.

بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ١٦٩، باب ٤.

وَ إِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنُونَ عَلِيٌّ وَ  
عِتْرَتُهُ فَالْعِزَّةُ لِلنَّبِيِّ وَ لِلْعِزَّةِ وَ النَّبِيِّ وَ الْعِزَّةُ لَا يَفْتَرِقَانِ فِي الْعِزَّةِ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ فَهُمْ  
رَأْسُ دَائِرَةِ الْإِيمَانِ وَ قُطْبُ الْوُجُودِ وَ سَمَاءُ الْجُودِ وَ شَرَفُ الْمَوْجُودِ وَ ضَوْءُ شَمْسِ  
الشَّرَفِ .

بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ١٧٠، باب ٤- جامع في صفات الإمام و شرائط الإمامة...

ح ٣٩- الْبَرْزِيُّ فِي مَشَارِقِ الْأَنْوَارِ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ  
قَالَ يَا طَارِقُ الْإِمَامُ كَلِمَةُ اللَّهِ وَ حُجَّةُ اللَّهِ وَ صِرَاطُ الْحَقِّ وَ عِصْمَتُهُ وَ مَبْدَأُ الْوُجُودِ وَ  
غَايَتُهُ وَ قُدْرَةُ الرَّبِّ وَ مَشِيئَتُهُ وَ أُمُّ الْكِتَابِ وَ خَاتِمَتُهُ وَ فَضْلُ الْخِطَابِ وَ دَلَالَتُهُ وَ خَزَنَةُ  
الْوَحْيِ وَ حَفِظَتُهُ وَ آيَةُ الذِّكْرِ وَ تَرَاجِمَتُهُ.

بحار الأنوار، ج ٨٣، ص ٣٣٥، باب ٤٦- أدعية الساعات...

أَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ الَّتِي إِذَا سُمِّيَتْ عَلَى طَوَارِقِ الْعُسْرِ غَادَتْ يُسْراً وَ إِذَا وُضِعَتْ  
عَلَى الْجِبَالِ كَانَتْ هَبَاءً مَنْثُوراً وَ إِذَا رُفِعَتْ إِلَى السَّمَاءِ تَفْتَحُتْ لَهَا السَّمَالِقُ وَ إِذَا  
هَبِطَتْ إِلَى ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ اتَّسَعَتْ لَهَا الْمَضَائِقُ وَ إِذَا دُعِيَتْ بِهَا الْمَوْتَى نُشِرَتْ مِنْ

اللُّحُودِ وَإِذَا نُودِيَتْ بِهَا الْمَعْدُومَاتُ خَرَجَتْ إِلَى الْوُجُودِ وَإِذَا ذُكِرَتْ عَلَى الْقُلُوبِ وَجِلَتْ خُشُوعًا .

بحار الأنوار، ج ٨٦، ص ٣٦٩، باب ٤- أعمال يوم الجمعة و آدابه و وظائفه...  
وَقُلْ يَا مَنْ هَدَانِي إِلَيْهِ وَ دَلَّنِي حَقِيقَةَ الْوُجُودِ عَلَيْهِ وَ سَاقَنِي مِنَ الْحَيَرَةِ إِلَى مَعْرِفَتِهِ وَ بَصَّرَنِي رُشْدِي بِرَأْفَتِهِ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اقْبَلْنِي عَبْدًا وَ لَا تَذَرْنِي قَرْدًا.

بحار الأنوار، ج ٩٩، ص ١١٥، باب ٧.  
وَأَقُولُ وَجَدْتُ فِي نُسْخَةٍ قَدِيمَةٍ مِنْ مُؤَلَّفَاتِ أَصْحَابِنَا مَا هَذَا لَفْظُهُ اسْتِئْذَانٌ عَلَى السَّرْدَابِ الْمُقَدَّسِ وَ الْأَيْمَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ إِنَّ هَذِهِ بَقْعَةٌ طَهَّرْتَهَا وَ عَفَوْتَ شَرَفْتَهَا وَ مَعَالِمُ زَكَاةِهَا حَيْثُ أَظْهَرْتَ فِيهَا أَدِلَّةَ التَّوْحِيدِ وَ أَشْبَاحَ الْعَرْشِ الْمَجِيدِ الَّذِينَ اصْطَفَيْتَهُمْ مُلُوكًا لِحِفْظِ النِّظَامِ وَ اخْتَرْتَهُمْ رُؤَسَاءَ لِجَمِيعِ الْأَنَامِ وَ بَعَثْتَهُمْ لِقِيَامِ الْقِسْطِ فِي ابْتِدَاءِ الْوُجُودِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ مَنَنْتَ عَلَيْهِمْ بِاسْتِنَابَةِ أَنْبِيَائِكَ لِحِفْظِ شَرَائِعِكَ وَ أَحْكَامِكَ فَأَكْمَلْتَ بِاسْتِخْلَافِهِمْ رِسَالَةَ الْمُنْذِرِينَ كَمَا أَوْجَبْتَ رِئَاسَتَهُمْ فِي فِطْرِ الْمُكَلَّفِينَ.

مهج الدعوات، ص ٣٤٨، و من ذلك دعاء حدثني به صديقي و المواخى لى  
محمد بن محمد بن محمد القاضى الآوى ...

و بالمراحم و المكارم التى ذكرتنى بها فى الأول و لم أك شيئا مذكورا و  
أخرجتنى إلى الوجود من باب الجود.

الكافى، ج ١، ص ٨٣، باب إطلاق القول بأنه شىء...  
قَالَ لَهُ السَّائِلُ فَمَا هُوَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ هُوَ الرَّبُّ وَ هُوَ الْمَعْبُودُ وَ هُوَ اللَّهُ وَ لَيْسَ قَوْلِي اللَّهُ إِنْثَابَ هَذِهِ الْحُرُوفِ أَلِفٍ وَ لَامٍ وَ هَاءٍ وَ لَا زَاٍ وَ لَا بَاءٍ وَ لَكِنْ اِرْجِعْ إِلَى مَعْنَى وَ شَيْءٍ خَالِقِ الْأَشْيَاءِ وَ صَانِعِهَا وَ نَعَتْ هَذِهِ الْحُرُوفِ وَ هُوَ الْمَعْنَى سَمِيَّ بِهِ اللَّهُ وَ الرَّحْمَنُ وَ الرَّحِيمُ وَ الْعَزِيزُ وَ أَشْبَاهُ ذَلِكَ مِنْ أَسْمَائِهِ وَ هُوَ الْمَعْبُودُ جَلَّ وَ عَزَّ قَالَ لَهُ السَّائِلُ فَإِنَّا لَمْ نَجِدْ مَوْهُومًا إِلَّا مَخْلُوقًا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ لَوْ كَانَ ذَلِكَ كَمَا تَقُولُ لَكَانَ التَّوْحِيدُ عَنَّا مُرْتَفِعًا لِأَنَّا لَمْ نَكْلَفْ غَيْرَ مَوْهُومٍ وَ لَكِنَّا نَقُولُ كُلُّ مَوْهُومٍ بِالْحَوَاسِّ مُدْرَكٌ بِهِ تَحْدَهُ الْحَوَاسُّ وَ تُمَثِّلُهُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ إِذْ كَانَ النَّفْيُ هُوَ الْإِبْطَالُ وَ الْعَدَمُ وَ الْجِهَةُ الثَّانِيَّةُ التَّشْبِيهِ إِذْ كَانَ التَّشْبِيهِ هُوَ صِفَةُ الْمَخْلُوقِ الظَّاهِرِ التَّرْكِيبِ وَ التَّأْلِيفِ



فَلَمْ يَكُنْ بَدٌّ مِنْ إِبْثَابِ الصَّانِعِ لَوْجُودِ المَصْنُوعِينَ وَ الْبَاضِطِرَارِ إِلَيْهِمْ أَنَّهُمْ مَصْنُوعُونَ  
وَأَنْ صَانِعَهُمْ غَيْرُهُمْ وَلَيْسَ مِثْلُهُمْ إِذْ كَانَ مِثْلُهُمْ شَبِيهَا بِهِمْ فِي ظَاهِرِ التَّرْكِيبِ وَ  
التَّأْلِيفِ وَ فِيمَا يَجْرِي عَلَيْهِمْ مِنْ حُدُوثِهِمْ بَعْدَ إِذْ لَمْ يَكُونُوا وَ تَنْقَلِبُهُمْ مِنْ صَغَرٍ إِلَى  
كِبَرٍ وَ سَوَادٍ إِلَى بَيَاضٍ وَ قُوَّةٍ إِلَى ضَعْفٍ وَ أَحْوَالٍ مُوجُودَةٍ لَا حَاجَةَ بِنَا إِلَى تَفْسِيرِهَا  
لِبَيَانِهَا وَ وُجُودِهَا قَالَ لَهُ السَّائِلُ فَقَدْ حَدَّثْتَهُ إِذْ أَثْبَتَ وَجُودَهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام لَمْ  
أَحُدْهُ وَ لَكِنِّي أَثْبَتُهُ إِذْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ النَّفْيِ وَ الْإِبْثَابِ مَنْزِلَةٌ قَالَ لَهُ السَّائِلُ فَلَهُ إِنِّيَّةٌ وَ  
مَائِيَّةٌ قَالَ نَعَمْ لَا يَثْبُتُ الشَّيْءُ إِلَّا بِإِنِّيَّةٍ وَ مَائِيَّةٍ .

الكافي، ج ١، ص ١٣٨، باب جوامع التوحيد ...

لَطِيفٌ لَا يَتَجَسَّمُ مُوجُودٌ لَا بَعْدَ عَدَمٍ فَاعِلٌ لَا بِاضْطِرَارٍ مُقَدَّرٌ لَا بِحَرَكَةٍ مُرِيدٌ لَا  
بِهَمَامَةٍ سَمِيعٌ لَا بِآلَةٍ بَصِيرٌ لَا بِأَدَاةٍ لَا تَحْوِيهِ الْأَمَّاكِنُ وَ لَا تَضُمُّهُ الْأَوْقَاتُ وَ لَا تَحُدُّهُ  
الْصِّفَاتُ وَ لَا تَأْخُذُهُ السَّنَاتُ سَبَقَ الْأَوْقَاتُ كَوْنُهُ وَ الْعَدَمُ وَجُودُهُ وَ الْإِبْتِدَاءُ أَرْزَلُهُ  
بِتَشْعِيرِهِ الْمَشَاعِرَ عَرَفَ أَنْ لَا مَشْعَرَ لَهُ وَ يَتَجَهَّيِرُهُ الْجَوَاهِرَ عَرَفَ أَنْ لَا جَوْهَرَ لَهُ وَ  
بِمُضَادَّتِهِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ عَرَفَ أَنْ لَا ضِدَّ لَهُ وَ بِمُقَارَنْتِهِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ عَرَفَ أَنْ لَا قَرِينَ لَهُ.

الكافي، ج ١، ص ١٣٩، باب جوامع التوحيد ...

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُلْهِمِ عِبَادَةَ حَمْدِهِ وَ فَاطِرِهِمْ عَلَى مَعْرِفَةِ رُبُوبِيَّتِهِ الدَّالَّ عَلَى وَجُودِهِ  
بِخَلْقِهِ وَ بِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى أَرْزَلِهِ وَ بِاشْتِنَاهِهِمْ عَلَى أَنْ لَا شَبَهَ لَهُ الْمُسْتَشْهَدُ بِآيَاتِهِ  
عَلَى قُدْرَتِهِ الْمُمْتَنِعَةِ مِنَ الصِّفَاتِ ذَاتُهُ وَ مِنَ الْأَبْصَارِ رُؤْيَتُهُ وَ مِنَ الْأَوْهَامِ الْإِحَاطَةُ بِهِ  
لَا أَمَدَ لِكَوْنِهِ وَ لَا غَايَةَ لِبَقَائِهِ لَا تَشْمُلُهُ الْمَشَاعِرُ وَ لَا تَحْجُبُهُ الْحُجُبُ وَ الْحِجَابُ بَيْنَهُ  
وَ بَيْنَ خَلْقِهِ خَلْقُهُ إِيَّاهُمْ لِامْتِنَاعِهِ مِمَّا يُمْكِنُ فِي ذَوَاتِهِمْ وَ لِإِمْكَانٍ مِمَّا يَمْتَنِعُ مِنْهُ وَ  
لِافْتِرَاقِ الصَّانِعِ مِنَ المَصْنُوعِ وَ الْحَادِّ مِنَ المَخْدُودِ وَ الرَّبِّ مِنَ المَرْبُوبِ الْوَاحِدُ بِلَا  
تَأْوِيلٍ عَدَدٍ وَ الْخَالِقُ لَا بِمَعْنَى حَرَكَةٍ وَ الْبَصِيرُ لَا بِأَدَاةٍ وَ السَّمِيعُ لَا بِتَفْرِيقِ آلَةٍ وَ  
الشَّاهِدُ لَا بِمَمَاسَةٍ وَ الْبَاطِنُ لَا بِاجْتِنَانٍ وَ الظَّاهِرُ الْبَائِنُ لَا بِتَرَاخِي مَسَافَةٍ أَرْزَلَهُ نَهْيَتُهُ  
لِمَجَاوِلِ الْأَفْكَارِ وَ دَوَامِهِ رَدْعٌ لِمَطَامِحَاتِ الْعُقُولِ قَدْ حَسَرَ كُنْهَهُ نَوَافِدُ الْأَبْصَارِ وَ قَمَعَ  
وُجُودَهُ جَوَائِلُ الْأَوْهَامِ فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ فَقَدْ حَدَّهُ وَ مَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ وَ مَنْ عَدَّهُ فَقَدْ  
أَبْطَلَ أَرْزَلَهُ وَ مَنْ قَالَ أَيْنَ فَقَدْ غَيَّاهُ وَ مَنْ قَالَ عَلَامَ فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ وَ مَنْ قَالَ فِيمَ فَقَدْ  
ضَمَّنَهُ .

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٩، باب ٣، إثبات الصانع.

ح ٣- [ الإحتجاج ] رَوِيَ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ أَنَّهُ قَالَ كَانَ مِنْ سُؤَالِ الرَّنْدِيقِ الَّذِي أَتَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ مَا الدَّلِيلُ عَلَى صَانِعِ الْعَالَمِ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجُودُ الْأَفَاعِيلِ الَّتِي دَلَّتْ عَلَى أَنَّ صَانِعَهَا صَنَعَهَا أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى بِنَاءِ مُشَيِّدٍ مَبْنِيٍّ عَلِمْتَ أَنَّ لَهُ بَانِيًا وَإِنْ كُنْتَ لَمْ تَرَ الْبَانِيَّ وَلَمْ تَشَاهِدْهُ قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ هُوَ شَيْءٌ بِخِلَافِ الْأَشْيَاءِ أَرْجِعْ بِقَوْلِي شَيْءٌ إِلَى إِثْبَاتِهِ وَأَنَّهُ شَيْءٌ بِحَقِيقَةِ الشَّيْئِيَّةِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا جِسْمَ وَلَا صُورَةَ وَلَا يَحْسُ وَلَا يَحْسُرُ وَلَا يَذَرُكَ بِالْحَوَاسِّ الْخَمْسِ لَا تُدْرِكُهُ الْأَوْهَامُ وَلَا تَنْقُصُهُ الدُّهُورُ وَلَا يَغَيِّرُهُ الزَّمَانُ قَالَ السَّائِلُ فَإِنَّا لَمْ نَجِدْ مُوهَمًا إِلَّا مَخْلُوقًا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ كَانَ ذَلِكَ كَمَا تَقُولُ لَكَانَ التَّوْحِيدُ مِنَّا مَرْتَفَعًا فَإِنَّا لَمْ نَكْلِفْ أَنْ نَعْتَقِدَ غَيْرَ مُوهَمٍ لَكِنَّا نَقُولُ كُلُّ مُوهَمٍ بِالْحَوَاسِّ مَذْرُوعٌ بِهَا تَحْدُثُ الْحَوَاسُّ مُمَثِّلًا فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَلَا بُدَّ مِنْ إِثْبَاتِ صَانِعِ الْأَشْيَاءِ خَارِجًا مِنَ الْجِهَتَيْنِ الْمَذْمُومَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا النَّفْيُ إِذْ كَانَ النَّفْيُ هُوَ الْإِبْطَالُ وَالْعَدَمُ وَالْجِهَةُ الثَّانِيَةُ التَّشْبِيهُ بِصِفَةِ الْمَخْلُوقِ الظَّاهِرِ التَّرْكِيبِ وَالتَّأْلِيْفِ فَلَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنْ إِثْبَاتِ الصَّانِعِ لَوْجُودِ الْمُصْنُوعِينَ وَالِإِضْطِرَارِ مِنْهُمْ إِلَيْهِ أَنَّهُمْ مُصْنُوعُونَ وَأَنَّ صَانِعَهُمْ غَيْرُهُمْ وَلَيْسَ مِثْلُهُمْ إِذْ كَانَ مِثْلُهُمْ شَبِيهًا بِهِمْ فِي ظَاهِرِ التَّرْكِيبِ وَالتَّأْلِيْفِ وَفِيمَا يَجْرِي عَلَيْهِمْ مِنْ خُذُوبِهِمْ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُونُوا وَتَنْقُلِهِمْ مِنْ صَغَرٍ إِلَى كِبَرٍ وَسَوَادٍ إِلَى بَيَاضٍ وَقُوَّةٍ إِلَى ضَعْفٍ وَأَحْوَالٍ مُوجُودَةٍ لَا حَاجَةَ بِنَا إِلَى تَفْسِيرِهَا لِإِثْبَاتِهَا وَوُجُودِهَا قَالَ السَّائِلُ فَأَنْتَ قَدْ حَدَدْتَهُ إِذْ أَثْبَتْتَ وَجُودَهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ أَخْذُوهَ وَلَكِنْ أَثْبَتْنَاهُ إِذْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْإِثْبَاتِ وَالنَّفْيِ مَنْرَلَةٌ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٥٣، باب ٤، جوامع التوحيد ...

ح ٧- [ الإحتجاج ] وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي خُطْبَةٍ أُخْرَى دَلِيلُهُ آيَاتُهُ وَوُجُودُهُ إِثْبَاتُهُ وَمَعْرِفَتُهُ تَوْحِيدُهُ وَتَوْحِيدُهُ تَمْيِيزُهُ مِنْ خَلْقِهِ وَحُكْمُ التَّمْيِيزِ بَيْنُونَةٌ صِفَةٌ لَا بَيْنُونَةٌ عَزَلَةٌ إِنَّهُ رَبُّ خَالِقٍ غَيْرِ مَرْبُوبٍ مَخْلُوقٍ مَا تُصَوِّرُ فَهُوَ بِخِلَافِهِ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ لَيْسَ بِهِ مَنْ عَرَفَ بِنَفْسِهِ هُوَ الدَّالُّ بِالْأَدْلِيلِ عَلَيْهِ وَالْمُؤَدَّى بِالْمَعْرِفَةِ إِلَيْهِ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٦١، باب ٤، جوامع التوحيد ...

ح ٩- [ الإحتجاج ] وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا تُدْرِكُهُ الشُّوَاهِدُ وَلَا

تَحْوِيهِ الْمَشَاهِدَ وَ لَا تَرَاهُ النُّوَاطِرَ وَ لَا تَحْجُبُهُ السُّوَاتِرُ الدَّالُّ عَلَى قِدَمِهِ بِحُدُوثِ خَلْقِهِ وَ بِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى وُجُودِهِ وَ بِاشْتِبَاهِهِمْ عَلَى أَنْ لَا شَبَهَ لَهُ الَّذِي صَدَقَ فِي مِيعَادِهِ وَ ارْتَفَعَ عَنْ ظُلْمِ عِبَادِهِ وَ قَامَ بِالْقِسْطِ فِي خَلْقِهِ وَ عَدَلَ عَلَيْهِمْ فِي حُكْمِهِ مُسْتَشْهَدٌ بِحُدُوثِ الْأَشْيَاءِ عَلَى أَرْزَلِيَّتِهِ.

بحار الأنوار، ج ١٠، ص ١٣٨، باب ٩.

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ فِي رُبُوبِيَّتِهِ وَ وُجُودِهِ وَ وَحْدَانِيَّتِهِ صَمَدًا لَا شَرِيكَ لَهُ فَرْدًا لَا ظَهِيرَ لَهُ إِيَّاكَ وَ قَوْلَ الْجُهَالِ أَهْلِ الْعَمَى وَ الضَّلَالِ الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ جَلٌّ وَ تَقْدُسُ مَوْجُودٌ فِي الْأَخِرَةِ لِلْحِسَابِ وَ الثَّوَابِ وَ الْعِقَابِ وَ لَيْسَ بِمَوْجُودٍ فِي الدُّنْيَا لِلطَّاعَةِ وَ الرَّجَاءِ وَ لَوْ كَانَ فِي الْوُجُودِ لِلَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ نَقْصٌ وَ اهْتِصَامٌ لَمْ يَوْجَدْ فِي الْأَخِرَةِ أَبَدًا وَ لَكِنَّ الْقَوْمَ تَاهُوا وَ عَمُوا وَ صَمُوا عَنِ الْحَقِّ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ.

بحار الأنوار، ج ١٠، ص ٣١٦

قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْأَخِرَةِ أَعْمَى وَ أَضَلَّ سَبِيلًا يَعْنِي أَعْمَى عَنِ الْحَقَائِقِ الْمَوْجُودَةِ وَ قَدْ عَلِمَ ذَوُو الْأَلْبَابِ أَنَّ الْإِسْتِدْلَالَ عَلَى مَا هُنَاكَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِمَا هَاهُنَا مِنْ أَخْذِ عِلْمٍ ذَلِكَ بِرَأْيِهِ وَ طَلَبِ وُجُودِهِ وَ إِدْرَاكِهِ عَنْ نَفْسِهِ دُونَ غَيْرِهَا لَمْ يَزِدْ مِنْ عِلْمٍ ذَلِكَ إِلَّا بَعْدًا لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ جَعَلَ عِلْمَ ذَلِكَ خَاصَّةً عِنْدَ قَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَ يَعْلَمُونَ وَ يَفْهَمُونَ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٥٢، تحقيق في دفع شبهة ...

وَ اَعْلَمَ أَنَّ كُلَّ مَا أَوْجَدْتِكَ الْحَوَاسُّ فَهُوَ مَعْنَى مُدْرِكٍ لِلْحَوَاسِّ وَ كُلُّ خَاسَةِ تَدُلُّ عَلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَهَا فِي إِدْرَاكِهَا وَ الْفَهْمِ مِنَ الْقَلْبِ بِجَمِيعِ ذَلِكَ كُلِّهِ وَ اَعْلَمَ أَنَّ الْوَاحِدَ الَّذِي هُوَ قَائِمٌ بِغَيْرِ تَقْدِيرٍ وَ لَا تَحْدِيدٍ خَلَقَ خَلْقًا مُقَدَّرًا بِتَحْدِيدٍ وَ تَقْدِيرٍ وَ كَانَ الَّذِي خَلَقَ خَلْقَيْنِ اثْنَيْنِ التَّقْدِيرِ وَ الْمُقَدَّرَ وَ لَيْسَ فِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا لَوْنٌ وَ لَا وَزْنٌ وَ لَا ذَوْقٌ فَجَعَلَ أَحَدَهُمَا يُدْرِكُ بِالْآخِرِ وَ جَعَلَهُمَا مُدْرِكَيْنِ بِنَفْسِهِمَا وَ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا فَرْدًا قَائِمًا بِنَفْسِهِ دُونَ غَيْرِهِ لِلَّذِي أَرَادَ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى نَفْسِهِ وَ إِثْبَاتِ وُجُودِهِ فَاللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فَرْدٌ وَاحِدٌ لَا ثَانِي مَعَهُ يَقِيمُهُ وَ لَا يَعْصُدُهُ وَ لَا يَكُنُّهُ وَ الْخَلْقُ يُمَسِّكُ بَعْضُهُ بَعْضًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ مَشِيئَتِهِ وَ إِنَّمَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي هَذَا الْبَابِ حَتَّى تَاهُوا وَ تَحَيَّرُوا وَ طَلَبُوا الْخَلَاصَ مِنَ الظُّلْمَةِ بِالظُّلْمَةِ فِي وَصْفِهِمُ اللَّهَ بِصِفَةِ أَنْفُسِهِمْ

فَارْزَادُوا مِنَ الْحَقِّ بُعْدًا وَلَوْ وَصَفُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِصِفَاتِهِ وَوَصَفُوا الْمَخْلُوقِينَ بِصِفَاتِهِمْ لَقَالُوا بِالْفَهْمِ وَالْيَقِينِ وَلَمَّا اخْتَلَفُوا فَلَمَّا طَلَبُوا مِنْ ذَلِكَ مَا تَحَيَّرُوا فِيهِ ارْتَبَكُوا وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ تَمَامَ الْخَبَرِ.

بحار الأنوار، ج ٤٤، ص ١٤٢، تفسير ...

وَفِي كَلَامِ سَيِّدِ الشَّهَدَاءِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَى جَدِّهِ وَأَبِيهِ وَأُمِّهِ وَأَخِيهِ وَغُلَيْهِ وَبَنِيهِ مَا يُرْشِدُكَ إِلَى هَذَا الْعِيَانِ بَلْ يُغْنِيكَ عَنْ هَذَا النَّبَانِ حَيْثُ قَالَ فِي دُعَاءِ عَرْفَةَ كَيْفَ يَسْتَدِلُّ عَلَيْكَ بِمَا هُوَ فِي وَجُودِهِ مُفْتَقِرٌ إِلَيْكَ أَيْ يَكُونُ لِعَيْنِكَ مِنَ الظُّهُورِ مَا لَيْسَ لَكَ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُظْهَرُ لَكَ مَتَى غِبْتَ حَتَّى تَحْتَاجَ إِلَى دَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَيْكَ وَمَتَى بَعُدْتَ حَتَّى تَكُونَ الْأَثَارُ هِيَ اللَّيْثِي تُوصِلُ إِلَيْكَ عَمِيَّتَ عَيْنٍ لَا تَرَكَ وَلَا تَزَالُ عَلَيْهَا رَقِيبًا وَخَسِرْتَ صَفْقَةَ عَبْدٍ لَمْ تَجْعَلْ لَهُ مِنْ حُبِّكَ نَصِيبًا.

بحار الأنوار، ج ٨٤، ص ٣٢٨، باب ١٣.

اللَّهُمَّ وَاسْتَغْفِرْكَ لِكُلِّ ذَنْبٍ سَهَرْتَ لَهُ لَيْلِي فِي الثَّانِي لِإِثْنَانِهِ وَالتَّخَلُّصِ إِلَى وَجُودِهِ حَتَّى إِذَا أَصْبَحْتَ تَخْطُأُ إِلَيْكَ بِحِلْيَةِ الصَّالِحِينَ وَأَنَا مُضْمِرٌ خِلَافَ رِضَاكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاعْفِرْهُ لِي يَا خَيْرَ الْغَافِرِينَ.

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٢٧، باب ١٢٨.

فَالْفَرِيضَةُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْغُسْلُ بِالْمَاءِ عِنْدَ وَجُودِهِ لَا يَجُوزُ غَيْرُهُ وَالرُّخْصَةُ فِيهِ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ التَّيَمُّمُ بِالتُّرَابِ مِنَ الصَّعِيدِ الطَّيِّبِ .

بحار الأنوار، ج ٩٤، ص ١٤٥، اليوم السابع ...

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَارَتِ الْأَوْهَامُ فِي وَضْعِهِ وَذَهَلَتِ الْعُقُولُ عَنْ كُنْهِ عَظَمَتِهِ حَتَّى يُرْجَعَ إِلَى مَا امْتَدَّحَ بِنَفْسِهِ مِنْ عِزِّ وَجُودِهِ وَطَوْلِهِ.

بحار الأنوار، ج ٩٧، ص ٢٢٣، باب ٧.

يَا مَنْ تَجَلَّى لِعُقُولِ الْمُؤَحِّدِينَ بِالشَّوَاهِدِ وَالدَّلَالَاتِ وَذُلِّ الْعِبَادِ عَلَى وَجُودِهِ بِالْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ الْقَاهِرَاتِ.

(٧٩\*) كلام الروايات في أَنَّ اهل البيت (عليهم السلام) هم المخصوصون بعلم القرآن:

الكافي، ص ٥، ج ٨، كتاب الروضة...

وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ وَلَا مِنْ أَمْرِهِ أَنْ يَأْخُذَ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ فِي دِينِهِ  
بِهَوًى وَلَا رَأْيٍ وَلَا مَقَابِيِسَ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ وَجَعَلَ فِيهِ تَبَيَّنَاتٍ كُلَّ شَيْءٍ وَجَعَلَ  
لِلْقُرْآنِ وَلِتَعْلَمَ الْقُرْآنُ أَهْلًا لَا يَسْعُ أَهْلُ عِلْمِ الْقُرْآنِ الَّذِينَ آتَاهُمُ اللَّهُ عِلْمَهُ أَنْ يَأْخُذُوا  
فِيهِ بِهَوًى وَلَا رَأْيٍ وَلَا مَقَابِيِسَ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ بِمَا آتَاهُمْ مِنْ عِلْمِهِ وَخَصَّهُمْ  
بِهِ وَوَضَعَهُ عِنْدَهُمْ كَرَامَةً مِنَ اللَّهِ أَكْرَمَهُمْ بِهَا وَهُمْ أَهْلُ الذِّكْرِ الَّذِينَ أَمَرَ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ  
بَسْوَائِهِمْ وَهُمْ الَّذِينَ مَنْ سَأَلَهُمْ وَقَدْ سَبَقَ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنْ يُصَدِّقَهُمْ وَيَتَّبِعَ أَثَرَهُمْ  
أَرْشُدُوهُ وَأَعْطُوهُ مِنْ عِلْمِ الْقُرْآنِ مَا يَهْتَدِي بِهِ إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَإِلَى جَمِيعِ سُبُلِ الْحَقِّ وَ  
هُمْ الَّذِينَ لَا يَرْغَبُ عَنْهُمْ وَعَنْ مَسْأَلَتِهِمْ وَعَنْ عِلْمِهِمُ الَّذِي أَكْرَمَهُمُ اللَّهُ بِهِ وَجَعَلَهُ  
عِنْدَهُمْ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ فِي عِلْمِ اللَّهِ الشَّقَاءُ فِي أَصْلِ الْخَلْقِ تَحْتَ الْأُظْلَةِ فَأُولَئِكَ  
الَّذِينَ يَرْغَبُونَ عَنْ سُؤَالِ أَهْلِ الذِّكْرِ وَالَّذِينَ آتَاهُمُ اللَّهُ عِلْمَ الْقُرْآنِ وَوَضَعَهُ عِنْدَهُمْ وَ  
أَمَرَ بِسْوَائِهِمْ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَأْخُذُونَ بِأَهْوَائِهِمْ وَآرَائِهِمْ وَمَقَابِيِسِهِمْ حَتَّى دَخَلَهُمُ  
الشَّيْطَانُ لَأَنَّهُمْ جَعَلُوا أَهْلَ الْإِيمَانِ فِي عِلْمِ الْقُرْآنِ عِنْدَ اللَّهِ كَافِرِينَ وَجَعَلُوا أَهْلَ  
الضَّلَالَةِ فِي عِلْمِ الْقُرْآنِ عِنْدَ اللَّهِ مُؤْمِنِينَ وَحَتَّى جَعَلُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ  
حَرَامًا وَجَعَلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ حَلَالًا فَذَلِكَ أَصْلُ ثَمَرَةِ أَهْوَائِهِمْ وَقَدْ  
عَهَدَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ص قَبْلَ مَوْتِهِ فَقَالُوا نَحْنُ بَعْدَ مَا قَبِضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَسُولَهُ  
يَسْعُنَا أَنْ نَأْخُذَ بِمَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ رَأْيُ النَّاسِ بَعْدَ مَا قَبِضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَسُولَهُ ص وَ  
بَعْدَ عَهْدِهِ الَّذِي عَاهَدَهُ إِلَيْنَا وَأَمَرَنَا بِهِ مُخَالِفًا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ص فَمَا أَحَدٌ أَجْرًا عَلَى اللَّهِ  
وَلَا أُبَيِّنُ ضَلَالَةَ مِمَّنْ أَخَذَ بِذَلِكَ وَزَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ يَسْعُهُ وَاللَّهُ إِنَّ لِلَّهِ عَلَى خَلْقِهِ أَنْ  
يُطِيعُوهُ وَيَتَّبِعُوا أَمْرَهُ فِي حَيَاةِ مُحَمَّدٍ ص وَبَعْدَ مَوْتِهِ هَلْ يَسْتَطِيعُ أُولَئِكَ أَغْدَاءُ اللَّهِ  
أَنْ يَزْعُمُوا أَنَّ أَحَدًا مِمَّنْ أَسْلَمَ مَعَ مُحَمَّدٍ ص أَخَذَ بِقَوْلِهِ وَرَأْيِهِ وَمَقَابِيِسِهِ فَإِنْ قَالَ  
نَعَمْ فَقَدْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا وَإِنْ قَالَ لَا لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ أَنْ يَأْخُذَ بِرَأْيِهِ وَ  
هَوَاؤِهِ وَمَقَابِيِسِهِ فَقَدْ أَقْرَبَ بِالْحُجَّةِ عَلَى نَفْسِهِ وَهُوَ مِمَّنْ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ يُطَاعُ وَيَتَّبَعُ  
أَمْرَهُ بَعْدَ قَبْضِ رَسُولِ اللَّهِ ص وَقَدْ قَالَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ الْحَقُّ وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ  
خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى  
عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ وَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُطَاعُ وَ  
يَتَّبَعُ أَمْرُهُ فِي حَيَاةِ مُحَمَّدٍ ص وَبَعْدَ قَبْضِ اللَّهِ مُحَمَّدًا ص وَ كَمَا لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ مِنْ

النَّاسِ مَعَ مُحَمَّدٍ ص أَنْ يَأْخُذَ بِهِوَاهُ وَلَا رَأْيَهُ وَلَا مَقَايِسِهِ خِلَافاً لِأَمْرِ مُحَمَّدٍ ص  
فَكَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ ص أَنْ يَأْخُذَ بِهِوَاهُ وَلَا رَأْيَهُ وَلَا مَقَايِسِهِ  
الكافي، ص ٣٨٩، ج ٨، خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام...

إِنَّ عِلْمَ الْقُرْآنِ لَيْسَ يَعْلَمُ مَا هُوَ إِلَّا مَنْ ذَاقَ طَعْمَهُ فَعَلِمَ بِالْعِلْمِ جَهْلَهُ وَبَصَرَ بِهِ  
عَمَاهُ وَسَمِعَ بِهِ صَمَمَهُ وَأَذَرَكَ بِهِ عِلْمٌ مَا فَاتَ وَحَيَّيَ بِهِ بَعْدَ إِذْ مَاتَ وَ أَثْبَتَ عِنْدَ اللَّهِ  
عَزَّ ذِكْرُهُ الْحَسَنَاتِ وَمَحَا بِهِ السَّيِّئَاتِ وَأَذَرَكَ بِهِ رِضْوَاناً مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى  
فَاطْلُبُوا ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ خَاصَّةً فَإِنَّهُمْ خَاصَّةٌ نُورٌ يَسْتَضَاءُ بِهِ وَ أَيْمَةٌ يَقْتَدِي بِهِمْ وَ  
هُمْ غِيثُ الْعِلْمِ وَ مَوْتُ الْجَهْلِ هُمْ الَّذِينَ يُخْبِرُكُمْ حُكْمَهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ وَ صُمْنَتُهُمْ عَنْ  
مَنْطِقِهِمْ وَ ظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ لَا يَخَالِفُونَ الدِّينَ وَلَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَهُوَ بَيْنَهُمْ  
شَاهِدٌ صَادِقٌ وَ صَامِتٌ نَاطِقٌ فَهُمْ مِنْ شَأْنِهِمْ شَهَدَاءُ بِالْحَقِّ وَ مُخْبِرٌ صَادِقٌ لَا  
يُخَالِفُونَ الْحَقَّ وَ لَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ قَدْ خَلَّتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ السَّابِقَةُ وَ مَضَى فِيهِمْ مِنَ  
اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ حُكْمٌ صَادِقٌ وَ فِي ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ فَاعْقِلُوا الْحَقَّ إِذَا سَمِعْتُمُوهُ  
عَقِلْ رِعَايَةً وَ لَا تَعْقِلُوهُ عَقْلَ رِوَايَةٍ فَإِنَّ رِوَاةَ الْكِتَابِ كَثِيرٌ وَ رِعَايَتُهُ قَلِيلٌ وَ اللَّهُ  
الْمُسْتَعَانُ.

مستدرک الوسائل، ج ٢١، ص ١٠٢، ١٣- باب جواز تعلم النجوم و العمل بها...

قَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَ النَّازِعَاتِ غَرْقاً إِلَى قَوْلِهِ فَالْمُذْبِرَاتِ أَمْراً وَ يَعْنِي بِذَلِكَ اثْنِي  
عَشَرَ بَرَجاً وَ سَبْعَ سَيَّارَاتٍ وَ الَّذِي يَظْهَرُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ بِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ بَعْدَ عِلْمِ  
الْقُرْآنِ مَا يَكُونُ أَشْرَفَ مِنْ عِلْمِ النُّجُومِ وَ هُوَ عِلْمُ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْأَوْصِيَاءِ وَ وَرَثَةِ الْأَنْبِيَاءِ  
الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ وَ نَحْنُ نَعْرِفُ هَذَا الْعِلْمَ وَ مَا  
نَذْكُرُهُ.

بحار الأنوار، ص ١٦٤، ج ٣٦، باب ٣٩.

عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ قَالَ  
اللَّهُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ قُلْتُ فَقَوْلُهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ قَالَ ذَلِكَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَّمَهُ  
اللَّهُ تَعَالَى بَيَاناً كُلَّ شَيْءٍ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ النَّاسُ .

(\*٨٠) تؤكد الروايات بأن العبد لا يصل إلى العلم إلا بدخوله باب مدينة علم

النبي ﷺ وهم الائمة ﷺ ومن طلب الهداية من غير طريقهم، ضلّ.

وسائل الشيعة، ج ٧٦، ص ٧، باب ٢٧.

ح ٣٣٢٤٢ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعَلِيِّ ﷺ يَا عَلِيُّ أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَأَنْتَ بَابُهَا فَمَنْ أَتَى مِنَ الْبَابِ وَصَلَ يَا عَلِيُّ أَنْتَ بَابِي الَّذِي أُوتِي مِنْهُ وَأَنَا بَابُ اللَّهِ فَمَنْ أَتَانِي مِنْ سِوَاكَ لَمْ يَصِلْ إِلَيَّ وَمَنْ أَتَى اللَّهَ مِنْ سِوَايَ لَمْ يَصِلْ إِلَى اللَّهِ .

بحار الأنوار، ج ٤٠، ص ٢٠٦، باب ٩٤ - أنه ﷺ باب مدينة العلم والحكمة...

ح ١٣ - [العمدة] عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْضَ عَلِيِّ ﷺ وَقَالَ هَذَا أَمِيرُ الْبَرَّةِ وَقَاتِلُ الْكُفَرَةِ مَنْصُورٌ مَنْ نَصَرَهُ مَخْذُولٌ مَنْ خَذَلَهُ ثُمَّ مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ فَقَالَ أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا فَمَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَأْتِ الْبَابَ .

بحار الأنوار، ج ٤٠، ص ٢٠٦، باب ٩٤ - أنه ﷺ باب مدينة العلم والحكمة...

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا فَلَا تُؤْتِي الْبُيُوتَ إِلَّا مِنْ أَبْوَابِهَا  
بحار الأنوار، ج ٤٠، ص ٢٠٦، باب ٩٤ - أنه ﷺ باب مدينة العلم والحكمة...  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَلِيُّ أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَأَنْتَ الْبَابُ كَذَبَ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَصِلُ إِلَى الْمَدِينَةِ إِلَّا مِنَ الْبَابِ .

بحار الأنوار، ج ٤٠، ص ٢٠٦، باب ٩٤ - أنه ﷺ باب مدينة العلم والحكمة...

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا فَمَنْ أَرَادَ الْجَنَّةَ فَلْيَأْتِهَا مِنْ بَابِهَا .

بحار الأنوار، ج ٦٦، ص ٨٠.

ثُمَّ بَيَّنَّ مَحَلَّ وِلَاةِ أَمْرِهِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِتَأْوِيلِ كِتَابِهِ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَعَجَزَ كُلُّ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ عَنْ مَعْرِفَةِ تَأْوِيلِ كِتَابِهِ غَيْرَهُمْ لِأَنَّهُمْ هُمُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ الْمَأْمُونُونَ عَلَى تَأْوِيلِ التَّنْزِيلِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ .

بحار الأنوار، ج ٦٦، ص ٨٠.

وَاعْلَمُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ إِنَّمَا هَلَكْتَ هَذِهِ الْأُْمَّةُ وَارْتَدَّتْ عَلَى أَعْقَابِهَا بَعْدَ نَبِيِّهَا ﷺ بِرُكُوبِهَا طَرِيقَ مَنْ خَلَا مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَالْقُرُونِ السَّالِفَةِ الَّذِينَ آثَرُوا عِبَادَةَ الْأَوْثَانِ

عَلَى طَاعَةِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ تَقْدِيمِهِمْ مَنْ يَجْهَلُ عَلَى مَنْ يَعْلَمُ فَعَقَّبَهَا اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ وَ قَالَ فِي الَّذِينَ اسْتَوْلُوا عَلَى ثَرَاتِ رَسُولِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ مِنْ بَعْدِ وَفَاتِهِ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ فَلَوْ جَارَ لِلْأُمَّةِ الْإِيْتِمَامُ بِمَنْ لَا يَعْلَمُ أَوْ بِمَنْ يَجْهَلُ لَمْ يَقُلْ إِبْرَاهِيمُ عليه السلام لِأَبِيهِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَ لَا يُبْصِرُ وَ لَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا فَالْنَّاسُ أَتْبَاعُ مَنْ اتَّبَعُوهُ مِنْ أَيْمَةِ الْحَقِّ وَ أَيْمَةِ الْبَاطِلِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنْاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أَوَتِي كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَ لَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا فَمَنْ انْتَمَ بِالصَّادِقِينَ حُشِرَ مَعَهُمْ وَ مَنْ انْتَمَ بِالْمُنَافِقِينَ حُشِرَ مَعَهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحْشَرُ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ عليه السلام فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَ أَصْلَ الْإِيْمَانِ الْعِلْمُ وَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ أَهْلًا نَدَبَ إِلَى طَاعَتِهِمْ وَ مَسْأَلَتِهِمْ فَقَالَ فَسْتَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَ قَالَ جَلَّتْ عَظَمَتُهُ وَ أَتَوْا النَّبِيُّاتِ مِنْ أَنْبَائِهَا وَ النَّبِيُّاتِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ اللَّاتِي عَظَّمَ اللَّهُ بِنَاءَهَا بِقَوْلِهِ فِي بَيِّنَاتٍ أَدْنَى اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ثُمَّ بَيَّنَ مَعْنَاهَا لِكَيْلَا يَظُنُّ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ أَنَّهَا بَيِّنَاتٌ مَبْنِيَّةٌ فَقَالَ تَعَالَى رِجَالًا لَا تُلْهِبُهُمْ تِجَارَةً وَ لَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَمَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فِي هَذِهِ الْجِهَةِ أَدْرَكَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنَا مَدِينَةُ الْحِكْمَةِ وَ عَلَيَّ بَائِهَا فَمَنْ أَرَادَ الْحِكْمَةَ فَلْيَأْتِهَا مِنْ بَابِهَا وَ كُلُّ هَذَا مَنْصُوصٌ فِي كِتَابِهِ تَعَالَى إِلَّا أَنْ لَهُ أَهْلًا يَعْلَمُونَ تَأْوِيلُهُ فَمَنْ عَدَلَ مِنْهُمْ إِلَى الَّذِينَ يَنْتَحِلُونَ مَا لَيْسَ لَهُمْ وَ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَ ابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَ هُوَ تَأْوِيلُهُ بِلَا بَرْهَانٍ وَ لَا دَلِيلٍ وَ لَا هُدًى هَلَكَ وَ أَهْلَكَ وَ حَسِرَتْ صَفْقَتُهُ وَ ضَلَّ سَعْيُهُ يَوْمَ تَنْبَرَأُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوْا الْعَذَابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ وَ إِنَّمَا هُوَ حَقٌّ وَ بَاطِلٌ وَ إِيْمَانٌ وَ كُفْرٌ وَ عِلْمٌ وَ جَهْلٌ وَ سَعَادَةٌ وَ شَقَوَةٌ وَ جَنَّةٌ وَ نَارٌ لَنْ يَجْتَمِعَ الْحَقُّ وَ الْبَاطِلُ فِي قَلْبٍ أَمْرِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرِجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَ إِنَّمَا هَلَكَ النَّاسُ حِينَ سَاوَوْا بَيْنَ أَيْمَةِ الْهُدَى وَ بَيْنَ أَيْمَةِ الْكُفْرِ وَ قَالُوا إِنَّ الطَّاعَةَ مَفْرُوضَةٌ لِكُلِّ مَنْ قَامَ مَقَامَ النَّبِيِّ ﷺ بَرَأَ كَانَ أَوْ فَاجِرًا فَأَتَوْا مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ وَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَ الْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَ النُّورُ فَقَالَ فَيَمَنْ سَمَوْهُمْ مِنْ أَيْمَةِ الْكُفْرِ بِأَسْمَاءِ أَيْمَةِ الْهُدَى



مِمَّنْ غَضِبَ أَهْلَ الْحَقِّ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ لَهُمْ وَ فِيمَنْ أَغَانَ أُنْمَةُ الضَّلَالِ عَلَى ظُلْمِهِمْ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَأَخْبِرْهُمْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِعَظِيمِ افْتِرَائِهِمْ عَلَى جَمَلَةِ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ وَ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ وَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى فَبَيِّنَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بَيْنَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلِ فِي كَثِيرٍ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَ لَمْ يَجْعَلْ لِلْعِبَادِ عُذْرًا فِي مُخَالَفَةِ أَمْرِهِ بَعْدَ الْبَيِّنَاتِ وَ الْبُرْهَانِ وَ لَمْ يَتْرُكْهُمْ فِي لُبْسٍ مِنْ أَمْرِهِمْ.

(٨١\*) سورة الإسراء، الآية ٧٢؛

الكافي، ج ٤، ص ٢٦٨، باب من سوف الحج و هو مستطيع...

ح ٢- عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَ أَضَلُّ سَبِيلًا فَقَالَ ذَلِكَ الَّذِي يُسَوِّفُ نَفْسَهُ الْحَجَّ يَغْنِي حَجَّةَ الْإِسْلَامِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمَوْتُ .

وسائل الشيعة، ج ٦، ص ٢٩، باب ١١.

ح ١٤١٦١- وَ عَنْ كَلْبِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ سَأَلَهُ أَبُو بَصِيرٍ وَ أَنَا أَسْمَعُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ لَهُ مِائَةُ أَلْفٍ فَقَالَ الْعَامُ أَحَجُّ الْعَامِ أَحَجُّ فَأَذْرَكَهُ الْمَوْتُ وَ لَمْ يَحْجْ حَجَّ الْإِسْلَامِ فَقَالَ يَا أَبَا بَصِيرٍ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَ أَضَلُّ سَبِيلًا أَعْمَى عَنْ فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ .

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٨، باب ٣.

ح ٢- [الإحتجاج] عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى قَالَ فَمَنْ لَمْ يَدُلَّهُ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ دَوْرَانِ الْفَلَكَ بِالشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ وَ الْآيَاتِ الْعَجِيبَاتِ عَلَى أَنْ وَرَاءَ ذَلِكَ أَمْرًا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى قَالَ فَهُوَ عَمَّا لَمْ يُعَايِنِ أَعْمَى وَ أَضَلُّ سَبِيلًا .

بحار الأنوار، ج ٥٣، ص ٦٧، باب ٢٩- الرجعة...

ح ٦١- [منتخب البصائر] عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَحَدِهِمَا عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا قَالَ فِي الرَّجْعَةِ .

## مستدركات الباب الحادى عشر

(٨٢\*) كثيراً ما أشارت الروايات إلى شأن الأئمة عليهم السلام فى تقرب الخلق إلى الله بهم  
تنبيهاً لجلالة مكانتهم منها:

الكافى، ج ١، ص ١٩٧، باب أن الأئمة هم أركان الأرض...

ح ٣ - عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ فَضَّلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام مَا جَاءَ بِهِ أَخَذَ بِهِ وَمَا نَهَى  
عَنْهُ أَنْتَهَى عَنْهُ جَرَى لَهُ مِنَ الطَّاعَةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ  
الْفَضْلُ لِمُحَمَّدٍ ﷺ الْمُتَقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيْهِ كَالْمُتَقَدِّمِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ الْمُتَفَضَّلُ  
عَلَيْهِ كَالْمُتَفَضَّلِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ الرَّأدُ عَلَيْهِ فِي صَغِيرَةٍ أَوْ كَبِيرَةٍ عَلَى حَدِّ  
الشَّرْكَ بِاللَّهِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَابُ اللَّهِ الَّذِي لَا يُؤْتَى إِلَّا مِنْهُ وَ سَبِيلُهُ الَّذِي مَنْ  
سَلَكَهُ وَصَلَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ كَذَلِكَ كَانَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام مِنْ بَعْدِهِ وَ جَرَى  
لِلْأَئِمَّةِ عليهم السلام وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ جَعَلَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ أَرْكَانَ الْأَرْضِ أَنْ تَمِيدَ بِأَهْلِهَا وَ عُمَدَ  
الْإِسْلَامِ وَ رَابِطَةً عَلَى سَبِيلِ هُدَاهُ لَا يَهْتَدِي هَادٍ إِلَّا بِهُدَاهُمْ وَ لَا يَصِلُ خَارِجٌ مِنَ  
الْهُدَى إِلَّا بِتَقْصِيرٍ عَنْ حَقِّهِمْ أَمْنَاءُ اللَّهِ عَلَى مَا أَهْبَطَ مِنْ عِلْمٍ أَوْ عَذَرَ أَوْ نَذَرَ وَ الْحُجَّةُ  
الْبَالِغَةُ عَلَى مَنْ فِي الْأَرْضِ يَجْرَى لِآخِرِهِمْ مِنَ اللَّهِ مِثْلُ الَّذِي جَرَى لِأَوَّلِهِمْ وَ لَا يَصِلُ  
أَحَدٌ إِلَى ذَلِكَ إِلَّا بِعَوْنِ اللَّهِ وَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَنَا قَسِيمُ اللَّهِ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ لَا  
يَدْخُلُهَا دَاخِلٌ إِلَّا عَلَى حَدِّ قَسَمِي وَ أَنَا الْفَارُوقُ الْأَكْبَرُ وَ أَنَا الْإِمَامُ لِمَنْ بَعْدِي وَ  
الْمُؤَدَّى عَمَّنْ كَانَ قَبْلِي لَا يَتَقَدَّمُنِي أَحَدٌ إِلَّا أَحْمَدُ ﷺ وَ إِنِّي وَ إِيَّاهُ لَعَلَى سَبِيلِ  
وَاحِدٍ إِلَّا أَنَّهُ هُوَ الْمَدْعُو بِاسْمِهِ وَ لَقَدْ أُعْطِيتُ السُّتَّ عِلْمَ الْمَنَائِي وَ الْبَلَايَا وَ الْوَصَايَا وَ

فَصَلَ الْخِطَابَ وَإِنِّي لَصَاحِبُ الْكُرَاتِ وَ دَوْلَةِ الدُّوَلِ وَإِنِّي لَصَاحِبُ الْغُصَا وَ الْمَيْسَمِ  
وَ الدَّابَّةِ الَّتِي تُكَلِّمُ النَّاسَ .

الكافي، ج ١، ص ٢٠٣، باب نادر جامع في فضل الإمام وصفاته...

ح ٢ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي خُطْبَةٍ لَهُ يَذْكُرُ فِيهَا حَالَ الْأَئِمَّةِ عليهم السلام وَ صِفَاتِهِمْ إِنَّ  
اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ أَوْضَحَ بِأَيِّمَةِ الْهُدَى مِنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّنَا عَنْ دِينِهِ وَ أْبْلَجَ بِهِمْ عَنْ سَبِيلِ  
مَنْهَاجِهِ وَ فَتَحَ بِهِمْ عَنْ بَاطِنِ يَنَابِيعِ عِلْمِهِ فَمَنْ عَرَفَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدًا عليه السلام وَاجِبَ حَقِّ  
إِمَامِهِ وَجَدَ طَعْمَ حَلَاوَةِ إِيْمَانِهِ وَ عِلْمَ فَضْلِ طَلَاوَةِ إِسْلَامِهِ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى  
نَصَبَ الْإِمَامَ عِلْمًا لِخَلْقِهِ وَ جَعَلَهُ حُجَّةً عَلَى أَهْلِ مَوَادِّهِ وَ عَالَمِهِ وَ أَلْبَسَهُ اللَّهَ تَاجَ  
الْوَقَارِ وَ غَشَّاهُ مِنْ نُورِ الْجَبَّارِ يَمْدُ بِسَبَبِ إِلَى السَّمَاءِ لَا يَنْقَطِعُ عَنْهُ مَوَادُّهُ وَ لَا يَنَالُ مَا  
عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِجَهَّةِ أَسْبَابِهِ وَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ أَعْمَالَ الْعِبَادِ إِلَّا بِمَعْرِفَتِهِ فَهُوَ عَالِمٌ بِمَا يَرِدُ  
عَلَيْهِ مِنْ مُلْتَبَسَاتِ الدُّجَى وَ مُعَمَّيَاتِ السُّنَنِ وَ مُشَبَّهَاتِ الْفِتَنِ فَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ  
تَعَالَى يَخْتَارُهُمْ لِخَلْقِهِ مِنْ وَلَدِ الْحُسَيْنِ عليه السلام مِنْ عَقِبِ كُلِّ إِمَامٍ يَصْطَفِيهِمْ لِذَلِكَ وَ  
يَجْتَنِبُهُمْ وَ يَرْضَى بِهِمْ لِخَلْقِهِ وَ يَرْضِيهِمْ كُلُّ مَا مَضَى مِنْهُمْ إِمَامٌ نَصَبَ لِخَلْقِهِ مِنْ  
عَقِبِهِ إِمَامًا عِلْمًا بَيْنًا وَ هَادِيًا نَبِيرًا وَ إِمَامًا قَيِّمًا وَ حُجَّةً عَالِمًا أُنْمَةً مِنَ اللَّهِ يَهْدُونَ  
بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَغْدِلُونَ حُجَجَ اللَّهِ وَ دُعَاتِهِ وَ رُعَاتِهِ عَلَى خَلْقِهِ يَدِينُ بِهِدْيِهِمُ الْعِبَادُ وَ  
تُسْتَهْلُ بِنُورِهِمُ الْبِلَادُ وَ يَنْمُو بِبَرَكَتِهِمُ الثَّلَاثُ جَعَلَهُمُ اللَّهُ حَيَاةً لِلْأَنَامِ وَ مَصَابِيحَ  
لِلظُّلَامِ وَ مَفَاتِيحَ لِلْكَلامِ وَ دَعَائِمَ لِلْإِسْلَامِ جَرَتْ بِذَلِكَ فِيهِمْ مَقَادِيرُ اللَّهِ عَلَى  
مُخْتَوِمِهَا فَالْإِمَامُ هُوَ الْمُتَنَجِّبُ الْمُرْتَضَى وَ الْهَادِي الْمُتَنَجِّجِي وَ الْقَائِمُ الْمُرْتَجَى  
اضْطَفَاهُ اللَّهُ بِذَلِكَ وَ اضْطَنَعَهُ عَلَى غَيْبِهِ فِي الذَّرِّ حِينَ ذَرَأَهُ وَ فِي الْبَرِّيَّةِ حِينَ بَرَأَهُ ظِلًّا  
قَبْلَ خَلْقِ نَسَمَةٍ عَنْ يَمِينِ عَرْشِهِ مَحْبُوبًا بِالْحِكْمَةِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَهُ اخْتَارَهُ بِعِلْمِهِ  
وَ انْتَجَبَهُ لِيُطَهِّرَ بَقِيَّةَ مِنْ آدَمَ عليه السلام وَ خَيْرَةَ مِنْ ذُرِّيَّةِ نُوحٍ وَ مُصْطَفَى مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ وَ  
سَلَالَةَ مِنْ إِسْمَاعِيلَ وَ صَفْوَةَ مِنْ عَثْرَةِ مُحَمَّدٍ ص لَمْ يَزَلْ مَرْعِيًّا بِعَيْنِ اللَّهِ يَحْفَظُهُ وَ  
يَكْلُوهُ بِسِتْرِهِ مَطْرُودًا عَنْهُ حَبَائِلُ إِبْلِيسَ وَ جُنُودِهِ مَذْفُوعًا عَنْهُ وَقُوبُ الْغَوَاسِقِ وَ  
نُفُوتُ كُلِّ فَاسِقٍ مَضْرُوبًا عَنْهُ قَوَارِفُ السُّوءِ مُبْرَأً مِنَ الْعَاهَاتِ مَحْجُوبًا عَنِ الْأَفَاتِ  
مَغْضُومًا مِنَ الرِّلَّاتِ مَضُونًا عَنِ الْفَوَاحِشِ كُلُّهَا مَعْرُوفًا بِالْجِلْمِ وَ الْبِرِّ فِي يَفَاعِهِ  
مَنْسُوبًا إِلَى الْعَفَافِ وَ الْعِلْمِ وَ الْفَضْلِ عِنْدَ انْتِهَائِهِ مُسْتَدًّا إِلَيْهِ أَمْرٌ وَ إِدِهِ صَامِتًا عَنْ

الْمُنْطِقِ فِي حَيَاتِهِ فَإِذَا انْقَضَتْ مُدَّةُ وَالِدِهِ إِلَى أَنْ انْتَهَتْ بِهِ مَقَادِيرُ اللَّهِ إِلَى مَشِيئَتِهِ وَ  
جَاءَتْ الزَّادَةُ مِنَ اللَّهِ فِيهِ إِلَى مَحَبَّتِهِ وَبَلَغَ مُنْتَهَى مُدَّةِ وَالِدِهِ عليه السلام فَمَضَى وَصَارَ أَمْرُ  
اللَّهِ إِلَيْهِ مِنْ بَعْدِهِ وَقَلَّدَهُ دِينَهُ وَجَعَلَهُ الْحُجَّةَ عَلَى عِبَادِهِ وَقَيَّمَهُ فِي بِلَادِهِ وَأَيَّدَهُ  
بِرُوحِهِ وَآتَاهُ عِلْمَهُ وَأَنْبَأَهُ فَضْلَ بَيَانِهِ وَاسْتَوْدَعَهُ سِرَّهُ وَانْتَدَبَهُ لِعَظِيمِ أَمْرِهِ وَأَنْبَأَهُ  
فَضْلَ بَيَانِ عِلْمِهِ وَنَصَبَهُ عِلْمًا لِحُلُقِهِ وَجَعَلَهُ حُجَّةً عَلَى أَهْلِ عَالَمِهِ وَضِيَاءً لِأَهْلِ  
دِينِهِ وَالْقَيِّمَ عَلَى عِبَادِهِ رَضِيَ اللَّهُ بِهِ إِمَامًا لَهُمْ اسْتَوْدَعَهُ سِرَّهُ وَاسْتَحْفَظَهُ عِلْمَهُ وَ  
اسْتَخْبَاهُ حِكْمَتَهُ وَاسْتَرْعَاهُ لِدِينِهِ وَانْتَدَبَهُ لِعَظِيمِ أَمْرِهِ وَأَحْيَا بِهِ مَنَاهِجَ سَبِيلِهِ وَ  
فَرَّائِضَهُ وَخُدُودَهُ فَقَامَ بِالْعَدْلِ عِنْدَ تَحْيِيرِ أَهْلِ الْجَهْلِ وَتَحْيِيرِ أَهْلِ الْجَدَلِ بِالنُّورِ  
السَّاطِعِ وَالشِّفَاءِ النَّافِعِ بِالْحَقِّ الْأَبْلَجِ وَالتَّبَيَانِ اللَّائِحِ مِنْ كُلِّ مَخْرَجٍ عَلَى طَرِيقِ  
الْمُنْهَجِ الَّذِي مَضَى عَلَيْهِ الصَّادِقُونَ مِنْ آبَائِهِ عليهم السلام فَلَيْسَ يَجْهَلُ حَقُّ هَذَا الْعَالَمِ إِلَّا  
شَقِيٌّ وَلَا يَجْحَدُهُ إِلَّا غَوِيٌّ وَلَا يَصُدُّ عَنْهُ إِلَّا جَرِيٌّ عَلَى اللَّهِ جَلُّ وَعَلَا .

## مستدركات الباب الثاني عشر

(٨٣\*) علاقة العقل والعلم في رواية:

بحار الأنوار، ج ١، ص ٩٠، باب ١- فضل العقل و ذم الجهل...

ح ١٧ - [علل الشرائع] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ بِعَامَةِ الْإِنْسَانِ الْعَقْلُ وَ مِنَ الْعَقْلِ الْفِطْنَةُ وَ الْفَهْمُ وَ الْحِفْظُ وَ الْعِلْمُ فَإِذَا كَانَ تَأْيِيدُ عَقْلِهِ مِنَ النُّورِ كَانَ عَالِمًا حَافِظًا زَكِيًّا فَطِنًا فَهَمًّا وَ بِالْعَقْلِ يَكْمُلُ وَ هُوَ دَلِيلُهُ وَ مُبْصِرُهُ [مُبْصَرُهُ] وَ مِفْتَاحُ أَمْرِهِ

(٨٤\*) التحول من الطفولية الى البلوغ وكشف الحسن والقبح بدلالة رواية:

بحار الأنوار، ج ١، ص ٩٩، باب ٢- حقيقة العقل و كيفيته و بدو خلقه...

ح ١٤ - [علل الشرائع] بِإِسْنَادِهِ الْعُلَوِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله سئِلَ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ الْعَقْلَ قَالَ خَلَقَهُ مَلَكٌ لَهُ رُئُوسٌ بَعْدَ الْخَلَائِقِ مِنْ خَلْقٍ وَ مَنْ يُخْلَقُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ لِكُلِّ رَأْسٍ وَجْهٌ وَ لِكُلِّ آدَمِيٍّ رَأْسٌ مِنْ رُئُوسِ الْعَقْلِ وَ اسْمُ ذَلِكَ الْإِنْسَانِ عَلَى وَجْهِ ذَلِكَ الرَّأْسِ مَكْتُوبٌ وَ عَلَى كُلِّ وَجْهِ سِتْرٌ مُلْقَى لَا يُكْشَفُ ذَلِكَ السِتْرُ مِنْ ذَلِكَ الْوَجْهِ حَتَّى يُولَدَ هَذَا الْمَوْلُودُ وَ يَبْلُغَ حَدَّ الرِّجَالِ أَوْ حَدَّ النِّسَاءِ فَإِذَا بَلَغَ كُشِفَ ذَلِكَ السِتْرُ فَيَقَعَ فِي قَلْبِ هَذَا الْإِنْسَانِ نُورٌ فَيَفْهَمُ الْفَرِيضَةَ وَ السُّنَّةَ وَ الْحَيِّدَ وَ الرَّدِيءَ أَلَا وَ مَثَلُ الْعَقْلِ فِي الْقَلْبِ كَمَثَلِ السَّرَاجِ فِي وَسْطِ الْبَيْتِ.

(٨٥\*) أثر البأساء والضراء و دور قطع الآمال في معرفة الله في رواية:

بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٢٣٢، باب ٢٩.

ح ١٤ - [التوحيد] المفسر بإسناده إلى أبي محمد العسكري عليه السلام في قول الله عز وجل بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَتَأَلَّهُ إِلَيْهِ عِنْدَ الْحَوَائِجِ وَ الشَّدَائِدِ كُلُّ مَخْلُوقٍ عِنْدَ انْقِطَاعِ الرَّجَاءِ مِنْ كُلِّ مَنْ دُونَهُ وَ تَقَطُّعِ الْأَسْبَابِ مِنْ جَمِيعِ مَنْ سِوَاهُ يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ أَيْ أَسْتَعِينُ عَلَى أُمُورِي كُلِّهَا بِاللَّهِ الَّذِي لَا تَحِقُّ الْعِبَادَةُ إِلَّا لَهُ الْمُغِيثُ إِذَا اسْتُغِيثَ وَ الْمُجِيبُ إِذَا دُعِيَ وَ هُوَ مَا قَالَ رَجُلٌ لِلصَّادِقِ عليه السلام يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ دَلَّنِي عَلَى اللَّهِ مَا هُوَ فَقَدْ أَكْثَرَ عَلَيَّ الْمُجَابِلُونَ وَ حَيَّرُونِي فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَلْ رَكِبْتَ سَفِينَةً قَطُّ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ كَسَرَ بِكَ حَيْثُ لَا سَفِينَةَ تُنْجِيكَ وَ لَا سَبَاحَةَ تُغْنِيكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَعَلَّقَ قَلْبُكَ هُنَالِكَ أَنَّ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُخَلِّصَكَ مِنْ وَرَطَبِكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام فَذَلِكَ الشَّيْءُ هُوَ اللَّهُ الْقَادِرُ عَلَى الْإِنْجَاءِ حَيْثُ لَا مُنْجِي وَ عَلَى الْإِغَاثَةِ حَيْثُ لَا مُغِيثُ ثُمَّ قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام وَ رَبِّمَا تَرَكَ بَعْضُ شَيْعَتِنَا فِي افْتِتَاحِ أَمْرِهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَيَمْتَحِنُهُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بِمَكْرُوهِ لِيُنَبِّهَهُ عَلَى شُكْرِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَ يَمْحَقَ عَنْهُ وَضَمَّةَ تَقْصِيرِهِ عِنْدَ تَرْكِهِ قَوْلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ وَ قَامَ رَجُلٌ إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليهما السلام فَقَالَ أَخْبِرْنِي مَا مَعْنَى بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عليهما السلام حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَخِيهِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِيهِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَنَّ رَجُلًا قَامَ إِلَيْهِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا مَعْنَاهُ فَقَالَ إِنَّ قَوْلَكَ اللَّهُ أَعْظَمُ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ هُوَ الْإِسْمُ الَّذِي لَا يَنْبَغِي أَنْ يُسَمَّى بِهِ غَيْرُ اللَّهِ وَ لَنْ يُسَمَّى بِهِ مَخْلُوقٌ فَقَالَ الرَّجُلُ فَمَا تَفْسِيرُ قَوْلِ اللَّهِ قَالَ هُوَ الَّذِي يَتَأَلَّهُ إِلَيْهِ عِنْدَ الْحَوَائِجِ وَ الشَّدَائِدِ كُلُّ مَخْلُوقٍ عِنْدَ انْقِطَاعِ الرَّجَاءِ مِنْ جَمِيعِ مَنْ دُونَهُ وَ تَقَطُّعِ الْأَسْبَابِ مِنْ كُلِّ مَنْ سِوَاهُ وَ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مُتَرَتِّبٍ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا وَ مُتَعَظِّمٍ فِيهَا وَ إِنْ عَظُمَ غَنَاؤُهُ وَ طَغْيَانُهُ وَ كَثُرَتْ حَوَائِجُ مَنْ دُونَهُ إِلَيْهِ فَاتَّبَهُمْ سَيِّحَتَا جَوْنِ حَوَائِجِ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا هَذَا الْمُتَعَظِّمُ وَ كَذَلِكَ هَذَا الْمُتَعَظِّمُ يَحْتَاجُ إِلَى حَوَائِجِ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا فَيَنْقَطِعُ إِلَى اللَّهِ عِنْدَ ضَرُورَتِهِ وَ فَاقَتِهِ حَتَّى إِذَا كَفِيَ هَمَّهُ عَادَ إِلَى شَرْكِهِ أَوْ مَا تَسْمَعُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ يَقُولُ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَ تَنْسَوْنَ مَا تَشْرِكُونَ

فَقَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ لِعِبَادِهِ أَيُّهَا الْفُقَرَاءُ إِلَى رَحْمَتِي إِنِّي قَدْ أَرْسَلْتُكُمْ الْحَاجَّةَ إِلَيَّ فِي كُلِّ حَالٍ وَ دَلَّةَ الْعُبُودِيَّةِ فِي كُلِّ وَقْتٍ فَإِلَيَّ فَامْرُءُوا فِي كُلِّ أَمْرٍ تَأْخُذُونَ فِيهِ وَ تَرْجُونَ تَمَامَهُ وَ بُلُوغَ غَايَتِهِ فَإِنِّي إِن أَرَدْتُ أَنْ أُعْطِيَكُمْ لَمْ يَقْدِرْ غَيْرِي عَلَى مَنَعِكُمْ وَ إِن أَرَدْتُ أَنْ أُمْنَعَكُمْ لَمْ يَقْدِرْ غَيْرِي عَلَى إِعْطَائِكُمْ فَأَنَا أَحَقُّ مِنْ سَائِلٍ وَ أَوْلَى مَنْ تُضَرَّعُ إِلَيْهِ فَقُولُوا عِنْدَ افْتِتَاحِ كُلِّ أَمْرٍ صَغِيرٍ أَوْ عَظِيمٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَيْ اسْتَعِينْ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ بِاللَّهِ الَّذِي لَا تَحَقُّ الْعِبَادَةُ لِغَيْرِهِ الْمَغِيثُ إِذَا اسْتَعِيثَ وَ الْمَجِيبُ إِذَا دُعِيَ الرَّحْمَنُ الَّذِي يَرْحَمُ بِنَسِطِ الرِّزْقِ عَلَيْنَا الرَّحِيمُ بِنَا فِي أَدْيَانِنَا وَ دُنْيَانَا وَ آخِرَتِنَا خَفَّفَ عَلَيْنَا الدِّينَ وَ جَعَلَهُ سَهْلًا خَفِيفًا وَ هُوَ يَرْحَمُنَا بِتَمْيِيزِنَا [بِتَمْيِيزِنَا] عَنْ أَعَادِيهِ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَزَنَهُ أَمْرٌ تَعَاطَاهُ فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ هُوَ مُخْلِصٌ لِلَّهِ وَ يَقْبَلُ بِقَلْبِهِ لَمْ يَنْفَكْ مِنْ إِحْدَى اثْنَتَيْنِ إِمَّا بُلُوغَ حَاجَتِهِ فِي الدُّنْيَا وَ إِمَّا يُعَدُّ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ يَدْخُرُ لَدَيْهِ وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقَى لِلْمُؤْمِنِينَ.

#### (٨٦\*) لغة العربية وإلهامها في الروايات:

بحار الأنوار، ج ١٠، ص ٣١٤، باب ١٩ - مناظرات الرضا عليه السلام.

وَ كَانَ أَوَّلُ إِبْدَاعِهِ وَ إِرَادَتِهِ وَ مَشِيئَتِهِ الْحُرُوفَ الَّتِي جَعَلَهَا أَصْلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَ دَلِيلًا عَلَى كُلِّ مُدْرِكٍ وَ فَاصِلًا لِكُلِّ مُشْكِلٍ وَ بَيِّنًا لِحُرُوفِ تَفْرِيقِ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ اسْمٍ حَقٍّ وَ بَاطِلٍ أَوْ فِعْلٍ أَوْ مَفْعُولٍ أَوْ مَعْنَى أَوْ غَيْرِ مَعْنَى وَ عَلَيْهَا اجْتَمَعَتِ الْأُمُورُ كُلُّهَا وَ لَمْ يَجْعَلْ لِلْحُرُوفِ فِي إِبْدَاعِهِ لَهَا مَعْنَى غَيْرَ أَنْفُسِهَا يَتَنَاهَى وَ لَا وَجُودَ لَهَا لِأَنَّهَا مُبْدَعَةٌ بِالْإِبْدَاعِ وَ النُّورِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ أَوَّلُ فِعْلٍ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْحُرُوفُ هِيَ الْمَفْعُولُ بِذَلِكَ الْفِعْلِ وَ هِيَ الْحُرُوفُ الَّتِي عَلَيْهَا الْكَلَامُ وَ الْعِبَارَاتُ كُلُّهَا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَّمَهَا خَلْقَهُ وَ هِيَ ثَلَاثَةٌ وَ ثَلَاثُونَ حَرْفًا فَمِنْهَا ثَمَانِيَّةٌ وَ عِشْرُونَ حَرْفًا تَدُلُّ عَلَى لُغَاتِ الْعَرَبِيَّةِ وَ مِنَ الثَّمَانِيَّةِ وَ الْعِشْرِينَ اثْنَانِ وَ عِشْرُونَ حَرْفًا تَدُلُّ عَلَى لُغَاتِ السَّرِّيَانِيَّةِ وَ الْعِبْرَانِيَّةِ وَ مِنْهَا خَمْسَةٌ أَحْرَفٍ مَتَحَرِّفَةٌ فِي سَائِرِ اللُّغَاتِ مِنَ الْعَجَمِ لِأَقْلَامِ اللُّغَاتِ كُلِّهَا وَ هِيَ خَمْسَةٌ أَحْرَفٍ تَحَرَّفَتْ مِنَ الثَّمَانِيَّةِ وَ الْعِشْرِينَ الْحَرْفِ مِنَ اللُّغَاتِ فَصَارَتْ الْحُرُوفُ ثَلَاثَةٌ وَ ثَلَاثِينَ حَرْفًا فَأَمَّا الْخَمْسَةُ الْمُخْتَلِفَةُ فَحُجَجٌ لَا يَجُوزُ ذِكْرُهَا أَكْثَرَ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ ثُمَّ جَعَلَ الْحُرُوفَ بَعْدَ إِحْصَائِهَا وَ إِحْكَامِ



عَدَّتْهَا فِعْلاً مِنْهُ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَ جَلَّ كُنْ فَيَكُونُ وَ كُنْ مِنْهُ صَنَعَ وَ مَا يَكُونُ بِهِ الْمَصْنُوعُ  
بحار الأنوار، ج ١١، ص ٥٦

ح ٥٧ - [الإختصاص] عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبَانَ عَنْ بَعْضِهِمْ قَالَ كَانَ خَمْسَةٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ  
سُرِّيَانِيُونَ آدَمُ وَ شِيثُ وَ إِدْرِيسُ وَ نُوحٌ وَ إِبْرَاهِيمُ وَ كَانَ لِبَنَاءِ آدَمَ الْعَرَبِيَّةِ وَ هُوَ لِسَانُ  
أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلَمَّا عَصَى رَبَّهُ أَبْذَلَهُ بِالْجَنَّةِ وَ نَعِيمُهَا الْأَرْضُ وَ الْحَرْتُ وَ بِلِسَانِ الْعَرَبِيَّةِ  
السُّرِّيَانِيَّةِ قَالَ وَ كَانَ خَمْسَةٌ عِبْرَانِيُّونَ إِسْحَاقُ وَ يَعْقُوبُ وَ مُوسَى وَ دَاوُدُ وَ عِيسَى وَ  
خَمْسَةٌ مِنَ الْعَرَبِ هُودُ وَ صَالِحٌ وَ شُعَيْبٌ وَ إِسْمَاعِيلُ وَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَ خَمْسَةٌ بَعُثُوا فِي  
زَمَنِ وَاحِدٍ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ لُوطَ بَعَثَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ إِلَى الْأَرْضِ  
الْمُقَدَّسَةِ وَ بَعَثَ يَعْقُوبَ إِلَى أَرْضِ مِصْرَ وَ إِسْمَاعِيلَ إِلَى أَرْضِ جَزْهُمَ وَ كَانَتْ جَزْهُمُ  
حَوْلَ الْكُفَّةِ سَكَنَتْ بَعْدَ عَمَالِيقَ وَ سَمُّوا عَمَالِيقَ لِأَنَّهُمْ كَانَ عَمَلَقُ بْنُ لُودَ بْنِ سَامَ  
بَنِ نُوحٍ ﷺ وَ بَعَثَ لُوطَ إِلَى أَرْبَعِ مَذَابِنَ سَدُومَ وَ عَامُورَ وَ صَنْعَا وَ دَارُومَا وَ ثَلَاثَةٌ مِنْ  
الْأَنْبِيَاءِ مُلُوكُ يَوْسُفَ وَ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ وَ مَلِكُ الدُّنْيَا مُؤْمِنَانِ وَ كَافِرَانِ فَالْمُؤْمِنَانِ ذُو  
الْقُرْنَيْنِ وَ سُلَيْمَانُ ﷺ وَ أَمَّا الْكَافِرَانِ فَتَمْرُودُ بْنُ كَوْشَ بْنِ كَنْعَانَ وَ بَخْتَنْصَرُ.

بحار الأنوار، ج ٦١، ص ٣٠

وَ فِي كِتَابِ نَفَخَاتِ الْأَزْهَارِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ قَالَ سَمِعْتُ حَبِيبِي رَسُولَ  
اللَّهِ ﷺ يَقُولُ هَبْطَ عَلِيٍّ جَبْرَيْلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَيِّدًا فَسَيِّدُ الْبَشَرِ  
آدَمُ وَ سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ أَنْتَ وَ سَيِّدُ الرُّومِ صَهَيْبٌ وَ سَيِّدُ فَارِسَ سَلْمَانَ وَ سَيِّدُ الْحَبَشِ بِلَالَ  
وَ سَيِّدُ الشَّجَرِ السَّدْرُ وَ سَيِّدُ الطَّيْرِ النَّسْرُ وَ سَيِّدُ الشُّهُورِ رَمَضَانَ وَ سَيِّدُ الْأَيَّامِ يَوْمُ  
الْجُمُعَةِ وَ سَيِّدُ الْكَلَامِ الْعَرَبِيَّةِ وَ سَيِّدُ الْعَرَبِيَّةِ الْقُرْآنُ وَ سَيِّدُ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ.

بحار الأنوار، ج ١٦، ص ١٣٤

ح ٧٣ - [علل الشرائع] عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ ﷺ قَالَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ  
تَعَالَى كِتَابًا وَلَا وَحْيًا إِلَّا بِالْعَرَبِيَّةِ فَكَانَ يَقَعُ فِي مَسَامِعِ الْأَنْبِيَاءِ بِالسِّنَةِ قَوْمِهِمْ وَ كَانَ  
يَقَعُ فِي مَسَامِعِ نَبِيِّنَا ﷺ بِالْعَرَبِيَّةِ فَإِذَا كَلَّمَ بِهِ قَوْمَهُمْ كَلَّمَهُمْ بِالْعَرَبِيَّةِ فَيَقَعُ فِي  
مَسَامِعِهِمْ بِلِسَانِهِمْ وَ كَانَ أَحَدٌ لَا يَخَاطَبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَيِّ لِسَانٍ خَاطَبَهُ إِلَّا وَقَعَ  
فِي مَسَامِعِهِ بِالْعَرَبِيَّةِ كُلِّ ذَلِكَ يَتَرَجَّمُ جَبْرَيْلُ ﷺ لَهُ وَ غَنَهُ تَشْرِيفًا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ  
لَهُ ﷺ.

(٨٧\*) بحار الأنوار، ج ٣، ص ٣٠٣، باب ١٣ - نفى الجسم و الصورة...

[كفاية الأثر] عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ يَهُودِيٌّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُقَالُ لَهُ نَعْتَلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ أَشْيَاءَ تَلْجُلُجُ فِي صَدْرِي مُنْذُ جِئْتُ فَإِنْ أَنْتَ أَجَبْتَنِي عَنْهَا أَسَلَمْتُ عَلَى يَدِكَ قَالَ سَلْ يَا أَبَا عَمَّارَةَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ صِفْ لِي رَبَّكَ فَقَالَ ﷺ إِنَّ الْخَالِقَ لَا يُوصَفُ إِلَّا بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسُهُ وَ كَيْفَ يُوصَفُ الْخَالِقُ الَّذِي يَعْجِزُ الْخَوَاسِرُ أَنْ تَذَرِكَهُ وَالْأَوْهَامُ أَنْ تَنَالَهُ وَالْخَطَرَاتُ أَنْ تَحُدَّهُ وَالْأَبْصَارُ عَنِ الْإِحَاطَةِ بِهِ جُلٌّ عَمَّا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ نَأَى فِي قُرْبِهِ وَ قُرْبٌ فِي نَأْيِهِ كَيْفَ الْكَيْفِيَّةُ فَلَا يُقَالُ لَهُ كَيْفَ وَ أَيْنَ الْأَيْنُ فَلَا يُقَالُ لَهُ أَيْنَ هُوَ مُنْقَطِعُ الْكَيْفُوفِيَّةِ وَ الْأَيْنُونِيَّةِ فَهُوَ الْأَحَدُ الصَّمَدُ كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ وَ الْوَاصِفُونَ لَا يَبْلُغُونَ نَعْتَهُ لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْوًا أَحَدٌ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَنْ قَوْلِكَ إِنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَبِيهَ لَهُ أَلَيْسَ اللَّهُ وَاحِدٌ وَ الْإِنْسَانُ وَاحِدٌ فَوَحْدَانِيَّتُهُ أَشَبَّهَتْ وَحْدَانِيَّةَ الْإِنْسَانِ فَقَالَ ﷺ اللَّهُ وَاحِدٌ وَ أَحَدِي الْمَعْنَى وَ الْإِنْسَانُ وَاحِدٌ ثَنَوِي الْمَعْنَى جِسْمٌ وَ عَرَضٌ وَ بَدَنٌ وَ رُوحٌ فَإِنَّمَا التَّشْبِيهُ فِي الْمَعْنَايِ لَا غَيْرُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ.

### مستدركات الباب الثالث عشر

(٨٨\*) اختلفت المعنا على الرغم من الإشتراك اللفظي في الأسماء والصفات بين الخالق والمخلوق؛ فلا جامعية بينهما. وبعض ما تدل عليه من الروايات هي:  
بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٦٠، باب ١- المغايرة بين الاسم والمعنى.

ح ٦ - [التوحيد] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ اسْمُ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ وَكُلُّ شَيْءٍ وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ شَيْءٍ فَهُوَ مَخْلُوقٌ مَا خَلَا اللَّهُ فَأَمَّا مَا عَبَّرَتِ الْأَلْسُنُ عَنْهُ أَوْ عَمِلَتِ الْأَيْدِي فِيهِ فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَاللَّهُ غَايَةٌ مِنْ غَايَاهُ [غَايَةٌ مِنْ غَايَاتِهِ] وَالْمَعْنَى غَيْرُ الْغَايَةِ وَالْغَايَةُ مَوْصُوفَةٌ وَكُلُّ مَوْصُوفٍ مَصْنُوعٌ وَصَانِعُ الْأَشْيَاءِ غَيْرُ مَوْصُوفٍ بِحَدِّ مَسْمُومٍ لَمْ يَتَكَوَّنْ فَتَعَرَّفَ كَيْنُونُهُ بِصُنْعِ غَيْرِهِ وَلَمْ يَتَنَاهَ إِلَى غَايَةٍ إِلَّا كَانَتْ غَيْرُهُ لَا يَزِلُّ مَنْ فَهِمَ هَذَا الْحُكْمَ أَبَدًا وَهُوَ التَّوْحِيدُ الْخَالِصُ فَاعْتَقِدُوهُ وَصَدَّقُوهُ وَتَفَهَّمُوهُ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْرِفُ اللَّهَ بِحِجَابٍ أَوْ بِصُورَةٍ أَوْ بِمِثَالٍ فَهُوَ مُشْرِكٌ لِأَنَّ الْحِجَابَ وَالْمِثَالَ وَالصُّورَةَ غَيْرُهُ وَإِنَّمَا هُوَ وَاحِدٌ مُوَحَّدٌ فَكَيْفَ يُوَحَّدُ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ عَرَفَهُ بِغَيْرِهِ إِنَّمَا عَرَفَ اللَّهَ مَنْ عَرَفَهُ بِاللَّهِ فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ بِهِ فَلَيْسَ يَعْرِفْهُ إِنَّمَا يَعْرِفُ غَيْرَهُ لَيْسَ بَيْنَ الْخَالِقِ وَالْمَخْلُوقِ شَيْءٌ وَاللَّهُ خَالِقُ الْأَشْيَاءِ لَا مِنْ شَيْءٍ يُسَمَّى بِأَسْمَائِهِ فَهُوَ غَيْرُ أَسْمَائِهِ وَالْأَسْمَاءُ غَيْرُهُ وَالْمَوْصُوفُ غَيْرُ الْوَاصِفِ فَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُؤْمِنُ بِمَا لَا يَعْرِفُ فَهُوَ ضَالٌّ عَنِ الْمَعْرِفَةِ لَا يَذَرُكَ مَخْلُوقٌ شَيْئًا إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَذَرُكَ مَعْرِفَةُ اللَّهِ إِلَّا بِاللَّهِ وَاللَّهُ خَلَقَ مِنْ خَلْقِهِ وَخَلَقَهُ خَلْقًا مِنْهُ وَإِذَا أَرَادَ شَيْئًا كَانَ كَمَا أَرَادَ بِأَمْرِهِ مِنْ غَيْرِ نَاطِقٍ لَا مَلْجَأَ لِعِبَادِهِ مِمَّا قَضَى وَلَا حُجَّةَ لَهُمْ فِيمَا ارْتَضَى لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى عَمَلٍ وَلَا مُعَالَجَةٍ مِمَّا أَحْدَثَ فِي أَبْدَانِهِمُ الْمَخْلُوقَةَ إِلَّا بِرَبِّهِمْ فَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَقْوَى عَلَى عَمَلٍ لَمْ

يُرْذَهُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فَقَدْ زَعَمَ أَنَّ إِرَادَتَهُ تَغْلِبُ إِرَادَةَ اللَّهِ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ.

(٨٩\*) شيء بحقيقة الشيئية:

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٩، باب ٣- إثبات الصانع...

وَمَا هُوَ قَالَ هُوَ شَيْءٌ بِخِلَافِ الْأَشْيَاءِ ارْجِعْ بِقَوْلِي شَيْءٌ إِلَى اثْبَاتِهِ وَأَنَّهُ شَيْءٌ بِحَقِيقَةِ الشَّيْئِيَّةِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا جِسْمَ وَلَا صُورَةَ وَلَا يُحَسُّ وَلَا يُجَسُّ وَلَا يُدْرَكُ بِالْحَوَاسِّ الْخَمْسِ لَا تُدْرِكُهُ الْأَوْهَامُ وَلَا تَنْقُصُهُ الدُّهُورُ وَلَا يَغَيِّرُهُ الزَّمَانُ

(٩٠\*) موجود أو كائن لا من عدم:

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٤٧.

ح ٥ - [نهج البلاغة] [الإحتجاج] عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَنْبَغُ مِدْحَتُهُ الْقَائِلُونَ وَلَا يُخْصَى نِعْمَةُ الْعَادُونَ وَلَا يُؤَدَّى حَقُّهُ الْمَجْتَهِدُونَ الَّذِي لَا يُدْرِكُهُ بَعْدَ الْهَمَمِ وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ الْفِطَنِ الَّذِي لَيْسَ لِصِفَتِهِ حَدٌّ مَحْدُودٌ وَلَا نَعَتْ مَوْجُودٌ وَلَا وَقْتُ مَعْدُودٌ وَلَا أَجَلٌ مَمْدُودٌ فَطَرَّ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ وَنَشَرَ الرِّيَّاحَ بِرَحْمَتِهِ وَتَنَدَّ بِالصُّخُورِ مِيدَانِ أَرْضِهِ أَوَّلَ الدِّينِ مَعْرِفَتَهُ وَكَمَالَ مَعْرِفَتِهِ التَّصْدِيقَ بِهِ وَكَمَالَ التَّصْدِيقَ بِهِ تَوْحِيدَهُ وَكَمَالَ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصَ لَهُ وَكَمَالَ الْإِخْلَاصَ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمُوصُوفِ وَشَهَادَةِ كُلِّ مُوصُوفٍ أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ ثَنَاهُ وَمَنْ ثَنَاهُ فَقَدْ جَزَّاهُ وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ جَهَلَهُ وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّهُ وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ وَمَنْ قَالَ فِيمَ فَقَدْ ضَمَّنَهُ وَمَنْ قَالَ عَلَامَ فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ كَائِنٌ لَا عَنْ حَدَثٍ مَوْجُودٌ لَا عَنْ عَدَمٍ مَعَ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُقَارَنَةٍ وَغَيْرِ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمَزَايِلَةٍ فَاعِلٌ لَا بِمَعْنَى الْحَرَكَاتِ وَالْأَلَةِ بِصِيرٍ إِذْ لَا مَنظُورَ إِلَيْهِ مِنْ خَلْقِهِ مَتَّوِّحِدٌ إِذْ لَا سَكَنَ يَسْتَأْنِسُ بِهِ.

(٩١\*) السميع والبصير لا بآلة:

الكافي، ج ١، ص ٨٣، باب إطلاق القول بأنه شيء...

فَقَالَ لَهُ السَّائِلُ فَتَقُولُ إِنَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ قَالَ هُوَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ سَمِيعٌ بِغَيْرِ جَارِحَةٍ وَ

بَصِيرٌ بغيرِ آلةٍ بَلْ يَسْمَعُ بِنَفْسِهِ وَ يُبْصِرُ بِنَفْسِهِ لَيْسَ قَوْلِي إِنَّهُ سَمِيعٌ يَسْمَعُ بِنَفْسِهِ وَ بَصِيرٌ يُبْصِرُ بِنَفْسِهِ أَنَّهُ شَيْءٌ وَ النَّفْسُ شَيْءٌ آخَرُ وَ لَكِنْ أَرَدْتُ عِبَارَةً عَنْ نَفْسِي إِذْ كُنْتُ مَسْئُولًا وَ إِفْهَامًا لَكَ إِذْ كُنْتُ سَائِلًا فَأَقُولُ إِنَّهُ سَمِيعٌ بِكُلِّهِ لَا أَنَّ الْكُلَّ مِنْهُ لَهُ بَعْضٌ وَ لَكِنِّي أَرَدْتُ إِفْهَامَكَ وَ التَّعْبِيرَ عَنْ نَفْسِي وَ لَيْسَ مَرْجِعِي فِي ذَلِكَ إِلَّا إِلَى أَنَّهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْعَالِمُ الْخَبِيرُ بِلاِ اخْتِلَافِ الذَّاتِ وَ لَا اخْتِلَافِ الْمَعْنَى.

الكافي، ج ١، ص ١٣٨، باب جوامع التوحيد...

سَمِيعٌ لَا بِآلَةٍ بَصِيرٌ لَا بِأَدَاةٍ.

الكافي، ج ٨، ص ٣١، خطبة الطالوتية...

سَمِيعٌ بغيرِ سَمْعٍ وَ بَصِيرٌ بغيرِ بَصَرٍ .

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٣٦، باب ٣- إثبات الصانع...

فَأَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِكُمْ إِنَّهُ لَطِيفٌ وَ سَمِيعٌ وَ بَصِيرٌ وَ عَلِيمٌ وَ حَكِيمٌ أَيْ يَكُونُ السَّمِيعُ إِلَّا بِالْأَذْنِ وَ الْبَصِيرُ إِلَّا بِالْعَيْنِ وَ اللَّطِيفُ إِلَّا بِعَمَلِ الْيَدَيْنِ وَ الْحَكِيمُ إِلَّا بِالصَّنْعَةِ فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام إِنَّ اللَّطِيفَ مِنَّا عَلَى حَدِّ اتِّخَاذِ الصَّنْعَةِ أَوْ مَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَّخِذُ شَيْئًا فَيَلْطَفُ فِي اتِّخَاذِهِ فَيُقَالُ مَا أَلْطَفَ فَلَانًا فَكَيْفَ لَا يَقَالُ لِلْخَالِقِ الْجَلِيلِ لَطِيفٌ إِذْ خَلَقَ خَلْقًا لَطِيفًا وَ جَلِيلًا وَ رَكَّبَ فِي الْحَيَوَانِ مِنْهُ أَرْوَاحَهَا وَ خَلَقَ كُلَّ جَنْسٍ مُتَبَايِنًا مِنْ جَنْسِهِ فِي الصُّورَةِ وَ لَا يُشَبِّهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَكُلُّ لَهُ لُطْفٌ مِنَ الْخَالِقِ اللَّطِيفِ الْخَبِيرُ فِي تَرْكِيبِ صُورَتِهِ ثُمَّ نَظَرْنَا إِلَى الْأَشْجَارِ وَ حَمَلِهَا أَطَابِئَهَا الْمَأْكُولَةُ مِنْهَا وَ غَيْرِ الْمَأْكُولَةِ فَقُلْنَا عِنْدَ ذَلِكَ إِنَّ خَالِقَنَا لَطِيفٌ لَا كَلُطَفِ خَلْقِهِ فِي صَنْعَتِهِمْ وَ قُلْنَا إِنَّهُ سَمِيعٌ لِأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ أَصْوَاتُ خَلْقِهِ مَا بَيْنَ الْعَرْشِ إِلَى الثَّرَى مِنَ الذَّرَّةِ إِلَى أَكْبَرِ مِنْهَا فِي بَرِّهَا وَ بَحْرِهَا وَ لَا تَشْتَبِهُ عَلَيْهِ لُغَاتُهَا فَقُلْنَا عِنْدَ ذَلِكَ إِنَّهُ سَمِيعٌ لَا بِأَذْنٍ وَ قُلْنَا إِنَّهُ بَصِيرٌ لِأَنَّهُ يَرَى أَثَرَ الذَّرَّةِ السَّخْمَاءِ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ عَلَى الصَّخْرَةِ السُّودَاءِ وَ يَرَى ذَبِيبَ النَّمْلِ فِي اللَّيْلَةِ الدُّجْنَةِ وَ يَرَى مَضَارَّهَا وَ مَنَافِعَهَا وَ أَثَرَ سِفَادِهَا وَ فَرَاحَهَا وَ نَسْلَهَا فَقُلْنَا عِنْدَ ذَلِكَ إِنَّهُ بَصِيرٌ لَا كَبَصَرِ خَلْقِهِ قَالَ فَمَا بَرِحَ حَتَّى أَسْلَمَ وَ فِيهِ كَلَامٌ غَيْرُ هَذَا .

كما بدأكم تعودون.

البرهان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص ٥٢٨

ح ١- ٣٨٢٧ - على بن إبراهيم: كما بدأكم تعودون أى فى القيامة فريقاً هدى و فريقاً حقّ عليهم الضلالة أى العذاب، وجب عليهم.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٩، باب ١- نفى الظلم و الجور عنه تعالى .

ح ٣١ - [تفسير القمى] فى رواية أبى الجارود قوله كما بدأكم تعودون فريقاً هدى و فريقاً حقّ عليهم الضلالة قال خلقهم حين خلقهم مؤمناً و كافراً و شقيماً و سعيداً و كذلك يعودون يوم القيامة مهتدين و ضالّ يقول إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله و يحسبون أنهم مهتدون و هم القدرية الذين يقولون لا قدر و يزعمون أنهم قادرون على الهدى و الضلالة و ذلك إليهم إن شاءوا اهتدوا و إن شاءوا ضلّوا و هم مجوس هذه الأمة و كذب أعداء الله المشية و القدرة لله كما بدأكم تعودون من خلقه الله شقيماً يوم خلقه كذلك يعود إليه و من خلقه سعيداً يوم خلقه كذلك يعود إليه سعيداً قال رسول الله ﷺ الشقي من شقي فى بطن أمه و السعيد من سعاد فى بطن أمه .

## مستدركات الباب الرابع عشر

(٩٣\*) مثل نور العقل مع الناس كسراج.

بحار الأنوار، ج ١، ص ٩٩، باب ٢- حقيقة العقل و كيفيته و بدو خلقه...

ح ١٤ - [علل الشرائع] بِإِسْنَادِهِ الْعُلَوِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله سئِلَ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ الْعَقْلَ قَالَ خَلَقَهُ مَلَكٌ لَهُ رُئُوسٌ بَعْدَ الْخَلَائِقِ مِنْ خَلْقٍ وَ مَنْ يُخْلَقُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ لِكُلِّ رَأْسٍ وَجْهٌ وَ لِكُلِّ آدَمِيٍّ رَأْسٌ مِنْ رُئُوسِ الْعَقْلِ وَ اسْمُ ذَلِكَ الْإِنْسَانِ عَلَى وَجْهِ ذَلِكَ الرَّأْسِ مَكْتُوبٌ وَ عَلَى كُلِّ وَجْهِ سِتْرٌ مَلْفَى لَا يُكْشَفُ ذَلِكَ السِتْرُ مِنْ ذَلِكَ الْوَجْهِ حَتَّى يُولَدَ هَذَا الْمَوْلُودُ وَ يَبْلُغَ حَدَّ الرِّجَالِ أَوْ حَدَّ النِّسَاءِ فَإِذَا بَلَغَ كُشِفَ ذَلِكَ السِتْرُ فَيَقَعَ فِي قَلْبِ هَذَا الْإِنْسَانِ نُورٌ فَيَفْهَمُ الْفَرِيضَةَ وَ السُّنَّةَ وَ الْحَيِّدَ وَ الرَّبِّيَّ أَلَا وَ مَثَلُ الْعَقْلِ فِي الْقَلْبِ كَمَثَلِ السَّرَاجِ فِي وَسْطِ الْبَيْتِ.

(٩٤\*) الوهم في الروايات على معانٍ إحداها بصر القلب فهي الأدق والأكبر من

بصر العين والثانية التصورات والاشباح التي يوهّمها الإنسان ببصر قلبه.

الكافي، ج ١، ص ٩٨

ح ١٠ - مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَاءِ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنِ اللَّهِ هَلْ يُوصَفُ فَقَالَ أَمَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتَ بَلَى قَالَ أَمَا تَقْرَأُ قَوْلَهُ تَعَالَى لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ قُلْتَ بَلَى قَالَ فَتَعْرِفُونَ الْأَبْصَارَ قُلْتَ بَلَى قَالَ مَا هِيَ قُلْتَ أَبْصَارُ الْعَيُونِ فَقَالَ إِنْ أَوْهَامَ الْقُلُوبِ أَكْبَرُ مِنْ أَبْصَارِ

الْعُيُونِ فَهُوَ لَا تَذَرُكَ الْأَوْهَامُ وَهُوَ يَذَرُكَ الْأَوْهَامُ .

الكافي، ج ١، ص ٩٩

ح ١١- أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيُّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام لَا تَذَرُكَ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يَذَرُكَ الْأَبْصَارَ فَقَالَ يَا أَبَا هَاشِمٍ أَوْهَامُ الْقُلُوبِ أَدَقُّ مِنْ أَبْصَارِ الْعُيُونِ أَنْتَ قَدْ تَذَرُكَ بِوَهْمِكَ السُّنْدَ وَ الْهِنْدَ وَ الْبُلْدَانَ الَّتِي لَمْ تَدْخُلْهَا وَ لَا تَذَرِكُهَا بِبَصَرِكَ وَ أَوْهَامُ الْقُلُوبِ لَا تَذَرُكَ فَكَيْفَ أَبْصَارُ الْعُيُونِ .

الكافي، ج ١، ص ١٤١ .

ح ٧ - خَطَبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام خُطْبَةً بَعْدَ الْعَصْرِ فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْ حُسْنِ صِفَتِهِ وَ مَا ذَكَرَهُ مِنْ تَعْظِيمِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ فَقُلْتُ لِإِسْحَاقَ أَوْ مَا حَفِظْتَهَا قَالَ قَدْ كَتَبْتُهَا فَأَمْلَاهَا عَلَيْنَا مِنْ كِتَابِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَ لَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ لِأَنَّهُ كُلُّ يَوْمٍ فِي شَأْنٍ مِنْ إِحْدَاثٍ بَدِيعٍ لَمْ يَكُنِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ فَيَكُونُ فِي الْعِزِّ مُشَارِكًا وَ لَمْ يُولَدْ فَيَكُونُ مَوْزُونًا هَالِكًا وَ لَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ الْأَوْهَامُ فَتَقْدَرَهُ شَبَحًا مَائِلًا وَ لَمْ تَذَرِكُهُ الْأَبْصَارُ فَيَكُونُ بَعْدَ انْتِقَالِهَا حَائِلًا .

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٣٠٨ .

ح ٤٦ - [المحاسن] مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي الْأَشْعَثُ بْنُ حَاتِمٍ أَنَّهُ سَأَلَ الرِّضَاءَ عليه السلام عَنْ شَيْءٍ مِنَ التَّوْحِيدِ فَقَالَ أَلَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ اقْرَأْ لَا تَذَرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يَذَرُكَ الْأَبْصَارَ فَقَرَأْتُ فَقَالَ وَ مَا الْأَبْصَارُ قُلْتُ أَبْصَارُ الْعَيْنِ قَالَ لَا إِنَّمَا عَنْي الْأَوْهَامُ لَا تَذَرُكَ الْأَوْهَامُ كَيْفِيَّتَهُ وَهُوَ يَذَرُكَ كُلَّ فَهْمٍ .

[المحاسن] مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ الْأَبْصَارُ هَاهُنَا أَوْهَامُ الْعِبَادِ وَ الْأَوْهَامُ أَكْثَرُ مِنَ الْأَبْصَارِ وَهُوَ يَذَرُكَ الْأَوْهَامَ وَ لَا تَذَرِكُهُ الْأَوْهَامُ .

الكافي، ج ١، ص ٨٢ .

ح ١- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَجْرَانَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنِ التَّوْحِيدِ فَقُلْتُ أَتَوَهُمُ شَيْئًا فَقَالَ نَعَمْ غَيْرَ مَعْقُولٍ وَ لَا مَحْدُودٍ فَمَا وَقَعَ وَهْمُكَ عَلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ خِلَافُهُ لَا يَشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَ لَا تَذَرِكُهُ الْأَوْهَامُ كَيْفَ تَذَرِكُهُ الْأَوْهَامُ وَهُوَ خِلَافُ مَا يَعْقِلُ وَ خِلَافُ مَا يَتَصَوَّرُ فِي الْأَوْهَامِ إِنَّمَا يَتَوَهُمُ شَيْءٌ غَيْرَ مَعْقُولٍ وَ لَا مَحْدُودٍ .



مستدرک الوسائل، ج ١٢، ص ٢٥٠

ح ٩ - ١٤٠٢٤ - فِيهِ الرُّضَاءُ لِلَّهِ بِكَ وَ الْخُصُومَةُ فَإِنَّهَا تَوْرَثُ الشُّكَّ وَ تُحْبِطُ الْعَمَلَ وَ تَرْدِي صَاحِبَهَا وَ عَسَى أَنْ يَتَكَلَّمَ بِشَيْءٍ لَا يُعْفَرُ لَهُ وَ نَرُوي أَنَّهُ كَانَ فِيْمَا مَضَى قَوْمٌ انْتَهَى بِهِمُ الْكَلَامُ إِلَى اللَّهِ جَلَّ وَ عَزَّ فَتَحَبَّرُوا فَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ لِيَدْعَى مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَيَجِيبَ مِنْ خَلْفِهِ وَ أَرُوي تَكَلَّمُوا فِيْمَا دُونَ الْعَرْشِ فَإِنْ قَوْمًا تَكَلَّمُوا فِي اللَّهِ جَلَّ وَ عَزَّ فَتَأْهَوُوا وَ أَرُوي عَنْ الْعَالِمِ وَ سَأَلْتُهُ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الصِّفَاتِ فَقَالَ لَا تَتَجَاوَزُوا مِمَّا فِي الْقُرْآنِ أَرُوي أَنَّهُ قَرِئَ بَيْنَ يَدَيِ الْعَالِمِ عَلَيْهِ قَوْلُهُ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ فَقَالَ إِنَّمَا غَنَى أَبْصَارَ الْقُلُوبِ وَ هِيَ الْأَوْهَامُ فَقَالَ لَا تُدْرِكُ الْأَوْهَامَ كَيْفِيَّتَهُ وَ هُوَ يُدْرِكُ كُلَّ وَهْمٍ وَ أَمَّا عَيُونُ الْبَشَرِ فَلَا تَلْحَقُهُ لِأَنَّهُ لَا يَحِلُّ فَلَا يُوَصَفُ هَذَا مَا نَحْنُ عَلَيْهِ كُلَّنَا .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٥٣.

ح ٢٩ - [تفسير العياشي] عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قَالَ دُو الرُّئَاسَتَيْنِ قُلْتُ لِأَبِي الْحَسَنِ الرُّضَاءُ لِلَّهِ جَعَلْتُ فِذَاكَ أَخْبِرْنِي عَمَّا اخْتَلَفَ فِيهِ النَّاسُ مِنَ الرُّؤْيَةِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَرَى فَقَالَ يَا أَبَا الْعَبَّاسِ مَنْ وَصَفَ اللَّهُ بِخِلَافِ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فَقَدْ أَعْظَمَ الْفِرْيَةَ عَلَى اللَّهِ قَالَ اللَّهُ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ هَذِهِ الْأَبْصَارُ لَيْسَتْ هِيَ الْأَعْيُنُ إِنَّمَا هِيَ الْأَبْصَارُ الَّتِي فِي الْقُلُوبِ لَا تَقَعُ عَلَيْهِ الْأَوْهَامُ وَ لَا يُدْرِكُ كَيْفَ هُوَ.

الكافي، ج ١، ص ٦٢.

ح ١ - عَنْ سُلَيْمِ بْنِ قَيْسٍ الْهَلَالِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنِّي سَمِعْتُ مِنْ سَلْمَانَ وَ الْمُقْدَادِ وَ أَبِي ذَرٍّ شَيْئاً مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَ أَحَادِيثَ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ غَيْرَ مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ ثُمَّ سَمِعْتُ مِنْكَ تَصْدِيقَ مَا سَمِعْتُ مِنْهُمْ وَ رَأَيْتُ فِي أَيْدِي النَّاسِ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَ مِنَ الْأَحَادِيثِ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ أَنْتُمْ تُخَالِفُونَهُمْ فِيهَا وَ تَزْعُمُونَ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ بَاطِلٌ أَ فَتَرَى النَّاسَ يَكْذِبُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُتَعَمِّدِينَ وَ يَفْسِرُونَ الْقُرْآنَ بَارَائِهِمْ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَقَالَ قَدْ سَأَلْتَ فَافْهَمْ الْجَوَابَ إِنَّ فِي أَيْدِي النَّاسِ حَقًّا وَ بَاطِلًا وَ صِدْقًا وَ كَذِبًا وَ نَاسِخًا وَ مَنْسُوخًا وَ عَامًّا وَ خَاصًّا وَ مُحْكَمًا وَ مُتَشَابِهًا وَ حِفْظًا وَ وَهْمًا وَ قَدْ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى غَهْدِهِ حَتَّى

فَإِذَا خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّهَا النَّاسُ قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ الْكَذَابَةُ فَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُونِي  
مَفْعَدَةً مِنَ النَّارِ ثُمَّ كَذَبَ عَلَيْهِ مِنْ بَعْدِهِ وَإِنَّمَا أَتَاكُمْ الْحَدِيثُ مِنْ أَرْبَعَةِ لَيْسَ لَهُمْ  
خَامِسٌ رَجُلٍ مُنَافِقٍ يُظْهِرُ الْإِيمَانَ مُتَنَصِّعًا بِالْإِسْلَامِ لَا يَتَأَثَّمُ وَلَا يَتَحَرَّجُ أَنْ يَكْذِبَ  
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُتَعَمِّدًا فَلَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّهُ مُنَافِقٌ كَذَّابٌ لَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ وَلَمْ  
يُصَدِّقُوهُ وَلَكِنَّهُمْ قَالُوا هَذَا قَدْ صَحِبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَرَأَاهُ وَسَمِعَ مِنْهُ وَأَخَذُوا عَنْهُ  
وَهُمْ لَا يَعْرِفُونَ حَالَهُ وَقَدْ أَخْبَرَهُ اللَّهُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ بِمَا أَخْبَرَهُ وَصَفَهُمْ بِمَا وَصَفَهُمْ  
فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ ثُمَّ بَقُوا  
بَعْدَهُ فَتَقَرَّبُوا إِلَى أَيْمَةِ الضَّلَالَةِ وَالدُّعَاةِ إِلَى النَّارِ بِالزُّورِ وَالْكَذِبِ وَالتَّهْتَانِ قَوْلُهُمْ  
الْأَعْمَالُ وَحَمَلُوهُمْ عَلَى رِقَابِ النَّاسِ وَأَكَلُوا بِهِمُ الدُّنْيَا وَإِنَّمَا النَّاسُ مَعَ الْمُلُوكِ وَ  
الدُّنْيَا إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ فَهَذَا أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ وَرَجُلٍ سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا لَمْ يَحْمِلْهُ  
عَلَى وَجْهِهِ وَوَهْمٍ فِيهِ وَلَمْ يَتَعَمَّدْ كَذِبًا فَهُوَ فِي يَدِهِ يَقُولُ بِهِ وَيَعْمَلُ بِهِ وَيَرْوِيهِ  
فَيَقُولُ أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُ وَهْمٌ لَمْ يَقْبَلُوهُ وَلَوْ  
عَلِمَ هُوَ أَنَّهُ وَهْمٌ لَرَفَضَهُ وَرَجُلٍ ثَالِثٍ سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا أَمَرَ بِهِ ثُمَّ نَهَى  
عَنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ أَوْ سَمِعَهُ يَنْهَى عَنْ شَيْءٍ ثُمَّ أَمَرَ بِهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ فَحَفِظَ مَنْسُوخَهُ وَ  
لَمْ يَحْفَظِ النَّاسِخَ وَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضَهُ وَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ إِذْ سَمِعُوهُ مِنْهُ  
أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضُوهُ.

الكافي، ج ٣، ص ٢٧٣.

ح ٧ - عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَدِينَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ  
أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ عَشْرُ رَكَعَاتٍ رَكَعَتَانِ مِنَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَانِ مِنَ الْعَصْرِ وَرَكَعَتَا الصُّبْحِ  
وَرَكَعَتَا الْمَغْرِبِ وَرَكَعَتَا الْعِشَاءِ الْآخِرَةُ لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ فِيهِنَّ وَمَنْ وَهَمَ فِي شَيْءٍ  
مِنْهُنَّ اسْتَقْبَلَ الصَّلَاةَ اسْتِقْبَالًا وَهِيَ الصَّلَاةُ الَّتِي فَرَضَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى  
الْمُؤْمِنِينَ فِي الْقُرْآنِ وَفَوَّضَ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ فَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الصَّلَاةِ سَبْعَ  
رَكَعَاتٍ وَهِيَ سُنَّةٌ لَيْسَ فِيهَا قِرَاءَةٌ إِنَّمَا هُوَ تَسْبِيحٌ وَتَهْلِيلٌ وَتَكْبِيرٌ وَدُعَاءٌ فَالْوُضُوءُ  
إِنَّمَا يَكُونُ فِيهِنَّ فَرَادَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الْمَقِيمِ غَيْرِ الْمُسَافِرِ رَكَعَتَيْنِ فِي  
الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ الْآخِرَةُ وَرَكَعَةٌ فِي الْمَغْرِبِ لِلْمَقِيمِ وَالْمُسَافِرِ.

الكافي، ج ٣، ص ٢٧٢.

ح ٢ - وَ بِإِسْنَادِهِ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ حَرِيزٍ عَنْ زُرَّادَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ كَانَ الَّذِي  
فَرَضَ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ مِنَ الصَّلَاةِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ وَ فِيهِنَّ الْقِرَاءَةُ وَ لَيْسَ فِيهِنَّ وَهْمٌ يَغْنِي  
سَهْوًا فَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام سَبْعًا وَ فِيهِنَّ الْوَهْمُ وَ لَيْسَ فِيهِنَّ قِرَاءَةٌ .

بحار الانوار، ج ٣، ص ٤١ .

ح ١٥ - [عيون أخبار الرضا عليه السلام] الطَّالِقَانِيُّ عَنْ ابْنِ عُقْدَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ  
فَضَّالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرُّضَا عليه السلام قَالَ قُلْتُ لَهُ لِمَ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ الْخَلْقَ  
عَلَى أَنْوَاعٍ شَتَّى وَ لَمْ يَخْلُقْهُمْ نَوْعًا وَاحِدًا فَقَالَ لِئَلَّا يَقَعَ فِي الْأَوْهَامِ أَنَّهُ عَاجِزٌ فَلَا تَقَعُ  
صُورَةٌ فِي وَهْمٍ مُلْحِدٍ إِلَّا وَ قَدْ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَيْهَا خَلْقًا وَ لَا يَقُولُ قَائِلٌ هَلْ  
يَقْدِرُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ عَلَى صُورَةِ كَذَا وَ كَذَا إِلَّا وَجَدَ ذَلِكَ فِي خَلْقِهِ تَبَارَكَ  
وَ تَعَالَى فَيَعْلَمُ بِالنَّظَرِ إِلَى أَنْوَاعِ خَلْقِهِ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

بحار الانوار، ج ٨٧، ص ١٥٠ .

أَخَاطُ بِالسَّرَائِرِ عِلْمُكَ وَ حِفْظُ كُلِّ شَيْءٍ إِحْصَاؤُكَ لَيْسَ شَيْءٌ يَقْصُرُ عَنْهُ عِلْمُكَ وَ  
لَا يَقُوتُ شَيْءٌ حِفْظُكَ تَعْلَمُ وَهَمُ النُّفُوسِ وَ بَيَّةُ الْقُلُوبِ وَ مَنْطِقُ الْأَلْسَنِ .

بحار الانوار، ج ٩١، ص ٢٠٦ .

تَسْبِيحُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام فِي الْيَوْمِ الْخَامِسِ سُبْحَانَ الرَّفِيعِ الْأَعْلَى سُبْحَانَ  
الْعَظِيمِ الْأَعْظَمِ سُبْحَانَ مَنْ هُوَ هَكَذَا وَ لَا يَكُونُ هَكَذَا غَيْرُهُ وَ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ قُدْرَتَهُ  
سُبْحَانَ مَنْ أُولَاهُ عِلْمٌ لَا يَوْصَفُ وَ آخِرُهُ عِلْمٌ لَا يَبِيدُ سُبْحَانَ مَنْ عَلَا فَوْقَ الْبَرِّيَّاتِ  
بِالْإِلَهِيَّةِ فَلَا عَيْنٌ تُدْرِكُهُ وَ لَا عَقْلٌ يُمَثِّلُهُ وَ لَا وَهْمٌ يُصَوِّرُهُ وَ لَا لِسَانٌ يَصِفُهُ بِغَايَةِ مَا لَهُ  
الْوُصْفُ .

بحار الانوار، ج ٩٢، ص ٤٢٦، باب ١٣٠ .

السُّرُّ عِنْدَكَ غَلَابِيَّةٌ وَ الْغَيْبُ عِنْدَكَ شَهَادَةٌ تَعْلَمُ وَهَمُ الْقُلُوبِ وَ رَجْمُ الْغُيُوبِ وَ رَجْعُ  
الْأَلْسَنِ وَ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ وَ مَا تَخْفَى الصُّدُورُ .

(٩٥\*) اليقين في الروايات حالة من أحوال؛ يصيب ويخطئ. و في بعض الأحيان  
نتيجة الكشف بالنور و في بعض الأحيان غير منتج عن النور فهو يمكن ان يخطئ. فعلى  
هذا ليس اليقين ممّا يمدح مطلقاً في الروايات بل تدمّه في بعض الموارد. سيأتي بعض

## الروايات فى اليقين:

الكافى، ج ٢، ص ٣٠٦، باب الحسد...

إِنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَانَ مِنْ شَرَائِعِهِ السَّيِّئُ فِي الْبِلَادِ فَخَرَجَ فِي بَعْضِ سَيِّحِهِ وَ مَعَهُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ قَصِيرٌ وَ كَانَ كَثِيرَ اللَّزُومِ لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا انْتَهَى عِيسَى إِلَى الْبَحْرِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ بِصِحَّةٍ يَقِينُ مِنْهُ فَمَشَى عَلَى ظَهْرِ الْمَاءِ فَقَالَ الرَّجُلُ الْقَصِيرُ حِينَ نَظَرَ إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ جَاذَةً بِسْمِ اللَّهِ بِصِحَّةٍ يَقِينُ مِنْهُ فَمَشَى عَلَى الْمَاءِ وَ لَحِقَ بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَدَخَلَهُ الْعُجْبُ بِنَفْسِهِ فَقَالَ هَذَا عِيسَى رُوحُ اللَّهِ يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ وَ أَنَا أَمْشِي عَلَى الْمَاءِ فَمَا فَضْلُهُ عَلَيَّ قَالَ فَرَمَسَ فِي الْمَاءِ فَاسْتَغَاثَ بِعِيسَى فَتَنَّاوَلَهُ مِنَ الْمَاءِ فَأَخْرَجَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ مَا قُلْتَ يَا قَصِيرُ قَالَ قُلْتُ هَذَا رُوحُ اللَّهِ يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ وَ أَنَا أَمْشِي عَلَى الْمَاءِ فَدَخَلْنِي مِنْ ذَلِكَ عُجْبٌ فَقَالَ لَهُ عِيسَى لَقَدْ وَضَعْتَ نَفْسَكَ فِي غَيْرِ الْمَوْضِعِ الَّذِي وَضَعَكَ اللَّهُ فِيهِ فَمَقَّتَكَ اللَّهُ عَلَى مَا قُلْتَ فَتُتَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مِمَّا قُلْتَ قَالَ فَتَابَ الرَّجُلُ وَ عَادَ إِلَى مَرْتَبَتِهِ الَّتِي وَضَعَهُ اللَّهُ فِيهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ لَا يَحْسُدَنَّ بَعْضُكُمْ بَعْضًا .

الكافى، ج ٢، ص ٤٦١، باب أنه لا يؤاخذ المسلم بما عمل فى الجاهلية...

ح ١- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنْ نَاسًا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ مَا أَسْلَمُوا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْؤَاخِذُ الرَّجُلُ مِنَّا بِمَا كَانَ عَمَلٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بَعْدَ إِسْلَامِهِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَسَنَ إِسْلَامُهُ وَ صَحَّ يَقِينُ إِيْمَانِهِ لَمْ يُؤَاخِذْهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَ مَنْ سَخَفَ إِسْلَامُهُ وَ لَمْ يَصِحَّ يَقِينُ إِيْمَانِهِ أَخَذَهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى بِالْأَوَّلِ وَ الْآخِرِ .

وسائل الشيعة، ج ٦، ص ٣٠٨، ٤- باب وجوب الاجتهاد فى معرفة القبلة...

ح ٥٢٣٠- عَنْ الصَّادِقِ عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى قَوْلُ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قَالَ مَعْنَى شَطْرِهِ نَحْوُهُ إِنْ كَانَ مَرْتَبًا وَ بِالْإِثْبَاتِ وَ الْأَعْلَامِ إِنْ كَانَ مَحْجُوبًا فَلَوْ عَلِمَتِ الْقِبْلَةُ لَوَجِبَ اسْتِقْبَالُهَا وَ التَّوَلَّى وَ التَّوَجُّعُ إِلَيْهَا وَ لَوْ لَمْ يَكُنِ الدَّلِيلُ عَلَيْهَا مَوْجُودًا حَتَّى تَسْتَوِيَ الْجِهَاتُ كُلُّهَا فَلَهُ حِينَئِذٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِاجْتِهَادِهِ حَيْثُ أَحَبَّ وَ اخْتَارَ حَتَّى يَكُونَ عَلَى يَقِينٍ مِنَ الدَّلَالَةِ الْمَنْصُوبَةِ وَ الْعَلَامَاتِ الْمَثْبُوتَةِ فَإِنْ مَالَ عَنْ هَذَا التَّوَجُّعِ مَعَ مَا ذَكَرْنَاهُ حَتَّى يَجْعَلَ الشَّرْقَ غَرْبًا وَ الْغَرْبَ شَرْقًا زَالَ مَعْنَى اجْتِهَادِهِ وَ

فَسَدَ حَالُ اعْتِقَادِهِ قَالَ وَقَدْ جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ خَبَرٌ مَنْصُوصٌ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ أَنَّ الْأَبْلَةَ الْمَنْصُوبَةَ إِلَى نَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ لَا تَذْهَبُ بِكُلِّيَّتِهَا حَادِثَةً مِنَ الْخَوَابِثِ مَنْأً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى عِبَادِهِ فِي إِقَامَةِ مَا افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ .

بحار الأنوار: ج ٧، ص ٤٢، باب ٣- إثبات الحشر و كيفيته و كفر من أنكره...

ح ١٦- [تفسير العياشي] عَنِ ابْنِ مُعَمَّرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي قَوْلِهِ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مَلَاقُوا رَبَّهُمْ يَقُولُ يَوْقِنُونَ أَنَّهُمْ مُبْعُوثُونَ وَ الظَّنُّ مِنْهُمْ يَقِينٌ .

بحار الأنوار: ج ٧، ص ٤٤، باب ٣- إثبات الحشر و كيفيته و كفر من أنكره...

ح ٢٣- [تفسير القمي] الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مَلَاقُوا رَبَّهُمْ وَ أَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَإِنَّ الظَّنَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَلَى وَجْهَيْنِ فَمِنْهُ ظَنٌّ يَقِينٌ وَ مِنْهُ ظَنٌّ شَكٌّ فَهَذَا الْمَوْضِعِ الظَّنُّ يَقِينٌ .

بحار الأنوار: ج ٩، ص ٢٢٤، باب ١.

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ... الظَّنُّ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَلَى وَجْهَيْنِ ظَنٌّ يَقِينٌ وَ ظَنٌّ شَكٌّ فَهَذَا ظَنٌّ شَكٌّ قَالَ مَنْ شَكَّ أَنَّ اللَّهَ لَا يَتَّيْنُهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ أَيْ يَجْعَلْ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ اللَّهِ دَلِيلًا وَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ السَّبَبَ هُوَ الدَّلِيلُ قَوْلُ اللَّهِ فِي سُورَةِ الْكَهْفِ وَ آتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَاتَّبِعْ سَبَبًا أَيْ دَلِيلًا وَ قَالَ ثُمَّ لِيَقْطَعْ أَيْ يُمَيِّزُ وَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْقُطْعَ هُوَ التَّمْيِيزُ قَوْلُهُ وَ قَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَابًا أَمَّا أَيْ مَيِّزْنَاهُمْ فَقَوْلُهُ ثُمَّ لِيَقْطَعْ أَيْ يُمَيِّزُ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يَذْهَبُ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ أَيْ حِيلَتُهُ وَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْكَيْدَ هُوَ الْحِيلَةُ قَوْلُهُ تَعَالَى كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ أَيْ اخْتَلْنَا لَهُ حَتَّى حَبَسَ أَخَاهُ وَ قَوْلُهُ يَخْبِي قَوْلَ فِرْعَوْنَ فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ أَيْ حِيلَتَكُمْ قَالَ فَإِذَا وَضَعَ لِنَفْسِهِ سَبَبًا وَ مَيِّزَ ذَلِكَ عَلَى الْحَقِّ وَ أَمَّا الْعَامَّةُ فَإِنَّهُمْ رَوَوْا فِي ذَلِكَ أَنَّهُ مَنْ لَمْ يُصَدِّقْ بِمَا قَالَ اللَّهُ فَلْيَلْقَ حَبْلًا إِلَى سَقْفِ النَّبِيِّ ثُمَّ لِيُخْتَنِقَ .

بحار الأنوار: ج ١٣، ص ٤١٤، باب ١٨- قصص لقمان و حكمه...

ح ٥- [الخصال] قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ فِيمَا وَعَظَ بِهِ لِقَمَانِ ابْنَهُ أَنْ قَالَ لَهُ يَا بُنَيَّ لِيُعْتَبَرَ مَنْ قَصُرَ يَقِينُهُ وَ ضَعُفَتْ نِيَّتُهُ فِي طَلَبِ الرِّزْقِ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى خَلَقَهُ فِي ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ مِنْ أَمْرِهِ وَ آثَاهُ رِزْقُهُ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي وَاحِدَةٍ مِنْهَا كَسْبٌ وَ لَا حِيلَةٌ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى سَيَّرَ رِزْقَهُ فِي الْحَالِ الرَّابِعَةِ أَمَّا أَوَّلُ ذَلِكَ فَإِنَّهُ كَانَ فِي

رَحِمَ أُمُّهُ يَرْزُقُهُ هُنَاكَ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ حَيْثُ لَا يُؤَدِّيهِ حَرٌّ وَلَا بَرْدٌ ثُمَّ أَخْرَجَهُ مِنْ ذَلِكَ وَ  
أَجْرَى لَهُ رِزْقًا مِنْ لَبَنِ أُمِّهِ يَكْفِيهِ بِهِ وَيَرْبِيهِ وَ يَنْعَشُهُ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ بِهِ وَلَا قُوَّةَ ثُمَّ  
قُطِعَ مِنْ ذَلِكَ فَأَجْرَى لَهُ رِزْقًا مِنْ كَسْبِ أَبَوَيْهِ بِرَأْفَةٍ وَ رَحْمَةٍ لَهُ مِنْ قُلُوبِهِمَا لَا  
يَمْلِكَانِ غَيْرَ ذَلِكَ حَتَّى إِنَّهُمَا يُؤْتِرَانِهِ عَلَى أَنْفُسِهِمَا فِي أَحْوَالٍ كَثِيرَةٍ حَتَّى إِذَا كَبَرَ وَ  
عَقَلَ وَ اكْتَسَبَ لِنَفْسِهِ ضَاقَ بِهِ أَمْرُهُ وَ ظَنَّ الظُّنُونُ بِرَبِّهِ وَ جَحَدَ الْحَقُّوقُ فِي مَالِهِ وَ  
فَتَرَ عَلَى نَفْسِهِ وَ عِيَالِهِ مَخَافَةَ إِفْتَارِ رِزْقٍ وَ سُوءَ يَقِينٍ بِالْخَلْفِ مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى  
فِي الْعَاجِلِ وَ الْأَجَلِ فَبَنَسَ الْعَبْدُ هَذَا يَا بُنَيَّ .

بحار الأنوار، ج ٨٢، ص ٢٣٠، باب ٣٣.

اللَّهُمَّ وَ أَحْيِ بِهِ الْقُلُوبَ الْمَيِّتَةَ وَ اجْمَعْ بِهِ الْأَهْوَاءَ الْمُتَفَرِّقَةَ وَ الْأَرْءَاءَ الْمُخْتَلِفَةَ وَ  
اقْبِمْ بِهِ الْحُدُودَ الْمُعْطَلَةَ وَ الْأَحْكَامَ الْمُهْمَلَةَ وَ أَشْبِعْ بِهِ الْخِمَاصَ السَّاعِبَةَ وَ أَرْحِ بِهِ  
الْأَبْدَانِ الْمُتَعَبَةَ كَمَا أَلْهَجْتَنَا بِذِكْرِهِ وَ أَحْطَرْتَ بِئَالِنَا دُعَاءَكَ لَهُ وَ وَفَّقْتَنَا لِلدُّعَاءِ إِلَيْهِ وَ  
حَيَّاشَةَ أَهْلِ الْعَفْلةِ عَلَيْهِ وَ أَسْكَنْتَ فِي قُلُوبِنَا مَحَبَّتَهُ وَ الطَّمَعُ فِيهِ وَ حُسْنَ الظَّنِّ بِكَ  
لِلْإِقَامَةِ مَرَاسِمِهِ اللَّهُمَّ فَآتِ لَنَا مِنْهُ عَلَى أَحْسَنِ يَقِينٍ يَا مُحَقِّقَ الظُّنُونِ الْحَسَنَةِ يَا  
مُصَدِّقَ الْأَمَالِ الْمُبْطِنَةِ .

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ١٠٣، باب ١٢٩.

قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ أَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ رَأَى الْمَجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا  
يَعْنِي تَيَقَّنُوا أَنَّهُمْ دَاخِلُوهَا وَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاقٍ حِسَابِيَّهِ وَ أَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ  
وَ جَلَّ لِلْمُنَافِقِينَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا فَهُوَ ظَنُّ شَكٍّ وَ لَيْسَ ظَنُّ يَقِينٍ وَ الظَّنُّ ظَنَانٍ  
ظَنُّ شَكٍّ وَ ظَنُّ يَقِينٍ فَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ الْمَعَادِ مِنَ الظَّنِّ فَهُوَ ظَنُّ يَقِينٍ وَ مَا كَانَ مِنْ أَمْرِ  
الدُّنْيَا فَهُوَ ظَنُّ شَكٍّ .

بحار الأنوار، ج ٩١، ص ٤٠٠، باب ٥٢.

يَا مُحَمَّدُ لَوْ أَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي قَرَأَهُ بَيْنِي خَالِصَةً وَ يَقِينٍ صَادِقٍ سَبْعِينَ مَرَّةً عَلَى  
رُءُوسِ أَهْلِ الْبَلَاءِ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْبَرَصِ وَ الْجَذَامِ وَ الْجُنُونِ لَعَافَيْتُهُمْ مِنْ ذَلِكَ .

بحار الأنوار، ج ٩٢، ص ٣٢٠، باب ١١٤.

يَا مُحَمَّدُ وَ مَنْ أَصَابَهُ تَرْوِيعٌ فَأَحَبُّ أَنْ أُتِمَّ عَلَيْهِ النُّعْمَةُ وَ أُهْنُتَهُ الْكَرَامَةُ وَ أُجْعِلَهُ  
وَجِيهًا عِنْدِي فَلْيَقُلْ يَا حَاشِيَ الْعِزِّ قُلُوبَ أَهْلِ التَّفَوُّي وَ يَا مُتَوَلِّئَهُمْ بِحُسْنِ

(٩٧\*) لا بدية المذكر للتذكر بالنور.

الكافى، ج ١، ص ٢٩٥، باب الإشارة و النص على أمير المؤمنين عليه السلام ...  
وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ فَسُئِلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ قَالَ الْكِتَابُ هُوَ الذِّكْرُ وَأَهْلُهُ  
آلُ مُحَمَّدٍ عليه السلام أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِسُؤَالِهِمْ وَلَمْ يُؤْمَرُوا بِسُؤَالِ الْجَهَالِ وَ سَمَّى اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ الْقُرْآنَ ذِكْرًا فَقَالَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ  
لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ وَ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ وَ سَوْفَ نَسْأَلُونَ.

الكافى، ج ٨، ص ٥، كتاب الروضة...

وَقَالَ أَتَيْتُهَا الْعِصَايَةَ الْمَرْحُومَةَ الْمُفْلِحَةَ إِنَّ اللَّهَ أَتَمَّ لَكُمْ مَا آتَاكُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَ  
اعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ وَ لَا مِنْ أَمْرِهِ أَنْ يَأْخُذَ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ فِي دِينِهِ بِهَوَى وَ  
لَا رَأْيٍ وَ لَا مَقَابِيِسَ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ وَ جَعَلَ فِيهِ تَبَيَّنَاتٍ كُلَّ شَيْءٍ وَ جَعَلَ لِلْقُرْآنِ وَ  
لِتَعْلَمَ الْقُرْآنُ أَهْلًا لَا يَسْعَ أَهْلُ عِلْمِ الْقُرْآنِ الَّذِينَ آتَاهُمُ اللَّهُ عِلْمَهُ أَنْ يَأْخُذُوا فِيهِ بِهَوَى  
وَلَا رَأْيٍ وَ لَا مَقَابِيِسَ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ بِمَا آتَاهُمْ مِنْ عِلْمِهِ وَ حَصَّهُمْ بِهِ وَ وَضَعَهُ  
عِنْدَهُمْ كَرَامَةً مِنَ اللَّهِ أَكْرَمَهُمْ بِهَا وَ هُمْ أَهْلُ الذِّكْرِ الَّذِينَ أَمَرَ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِسُؤَالِهِمْ وَ  
هُمْ الَّذِينَ مَنْ سَأَلَهُمْ وَ قَدْ سَبَقَ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنْ يُصَدِّقَهُمْ وَ يَتَّبِعَ أَثَرَهُمْ أَرْضَدُوهُ وَ  
أَعْطَوْهُ مِنْ عِلْمِ الْقُرْآنِ مَا يَهْتَدِي بِهِ إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ إِلَى جَمِيعِ سَبِيلِ الْحَقِّ وَ هُمْ  
الَّذِينَ لَا يَرْغَبُ عَنْهُمْ وَ عَنْ مَسْأَلَتِهِمْ وَ عَنْ عِلْمِهِمُ الَّذِي أَكْرَمَهُمُ اللَّهُ بِهِ وَ جَعَلَهُ  
عِنْدَهُمْ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ فِي عِلْمِ اللَّهِ الشَّقَاءُ فِي أَصْلِ الْخَلْقِ تَحْتَ الْأُظْلَةِ فَأُولَئِكَ  
الَّذِينَ يَرْغَبُونَ عَنْ سُؤَالِ أَهْلِ الذِّكْرِ وَ الَّذِينَ آتَاهُمُ اللَّهُ عِلْمَ الْقُرْآنِ وَ وَضَعَهُ عِنْدَهُمْ وَ  
أَمَرَ بِسُؤَالِهِمْ وَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَأْخُذُونَ بِأَهْوَائِهِمْ وَ آرَائِهِمْ وَ مَقَابِيِسِهِمْ حَتَّى دَخَلَهُمُ  
الشَّيْطَانُ لِأَنَّهُمْ جَعَلُوا أَهْلَ الْإِيمَانِ فِي عِلْمِ الْقُرْآنِ عِنْدَ اللَّهِ كَافِرِينَ وَ جَعَلُوا أَهْلَ  
الضَّلَالَةِ فِي عِلْمِ الْقُرْآنِ عِنْدَ اللَّهِ مُؤْمِنِينَ وَ حَتَّى جَعَلُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأُمْرِ  
حَرَامًا وَ جَعَلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأُمْرِ حَلَالًا فَذَلِكَ أَصْلُ ثَمَرَةِ أَهْوَائِهِمْ وَ قَدْ  
عَهْدَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ مَوْتِهِ فَقَالُوا نَحْنُ بَعْدُ مَا قَبِضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَسُولَهُ  
يَسْعُنَا أَنْ نَأْخُذَ بِمَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ رَأْيُ النَّاسِ بَعْدَ مَا قَبِضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَسُولَهُ ﷺ وَ  
بَعْدَ عَهْدِهِ الَّذِي عَهَدَ إِلَيْنَا وَ أَمَرَنَا بِهِ مَخَالِفًا لِلَّهِ وَ لِرَسُولِهِ ﷺ فَمَا أَحَدٌ أَجْرًا عَلَى  
اللَّهِ وَ لَا أَتَيْنَ ضَلَالَةً مِمَّنْ أَخَذَ بِذَلِكَ وَ زَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ يَسْعُهُ وَ اللَّهُ إِنْ لَمْ يَخْلُقْهُ أَنْ

يُطِيعُوهُ وَ يَتَّبِعُوا أَمْرَهُ فِي حَيَاةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ بَعْدَ مَوْتِهِ هَلْ يَسْتَطِيعُ أُولَئِكَ أَغْدَاءُ اللَّهِ أَنْ يَزْعُمُوا أَنَّ أَحَدًا مِمَّنْ أَسْلَمَ مَعَ مُحَمَّدٍ ﷺ أَخَذَ بِقَوْلِهِ وَ رَأْيِهِ وَ مَقَايِيسِهِ فَإِنْ قَالَ نَعَمْ فَقَدْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا وَ إِنْ قَالَ لَا لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ أَنْ يَأْخُذَ بِرَأْيِهِ وَ هَوَاهُ وَ مَقَايِيسِهِ فَقَدْ أَقْرَبَ بِالْحُجَّةِ عَلَى نَفْسِهِ وَ هُوَ مِمَّنْ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ يُطَاعُ وَ يَتَّبَعُ أَمْرُهُ بَعْدَ قَبْضِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ قَدْ قَالَ اللَّهُ وَ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَ سَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ وَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُطَاعُ وَ يَتَّبَعُ أَمْرُهُ فِي حَيَاةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ بَعْدَ قَبْضِ اللَّهِ مُحَمَّدًا ﷺ وَ كَمَا لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ مَعَ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنْ يَأْخُذَ بِهِوَاهُ وَ لَا رَأْيَهُ وَ لَا مَقَايِيسِهِ خِلَافًا لِأَمْرِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَكَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنْ يَأْخُذَ بِهِوَاهُ وَ لَا رَأْيَهُ وَ لَا مَقَايِيسِهِ .

وسائل الشيعة، ج ٧، ص ٧٢، باب ٢٧.

ح ٣٣٢٣٢- عَنْ شُعَيْبٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ الصَّادِقِ ﷺ إِذْ دَخَلَ عَلَيْهِ يُونُسُ بْنُ طَابِيَانٍ فَسَأَلَهُ وَ ذَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ إِنْ أُرِدْتَ الْعِلْمَ الصَّحِيحَ فَعِنْدَنَا أَهْلُ الْبَيْتِ فَتَحْنُ أَهْلَ الذِّكْرِ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ.

مستدرک الوسائل، ج ٧، ص ٢٤٨، باب ١٧.

ح ٢١٣٠٣- عَنْ حَمْرَةَ بِنِ مُحَمَّدٍ الطَّيَّارِ قَالَ عَرَضْتُ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ بَعْضَ خُطْبِ أَبِيهِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَوْضِعٍ فَقَالَ كَفْ فَأَمْسَكَتُ ثُمَّ قَالَ لِي اكْتُبْ وَ أَمْلِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَسْغُكُمْ فِيمَا نَزَلَ بِكُمْ مِمَّا لَا تَعْلَمُونَ إِلَّا الْكُفَّ عَنْهُ وَ التَّنَبُّتُ فِيهِ وَ رَدُّهُ إِلَى أَيْمَةِ الْهَدْيِ ﷺ حَتَّى يَحْمِلُوكُمْ فِيهِ عَلَى الْقَصْدِ وَ يَجْلُو عَنْكُمْ فِيهِ الْعَمَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ.

مستدرک الوسائل، ج ٧، ص ٢٨٣، باب ١٧.

ح ٥٤- ٢١٣٥٥- دَعَائِمُ الْإِسْلَامِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ وَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ﷺ أَنَّهُمَا ذَكَرَا وَصِيَّةَ عَلِيٍّ ﷺ عِنْدَ وَفَاتِهِ إِلَى وَلَدِهِ وَ شِيعَتِهِ وَ فِيهَا وَ عَلَيْكُمْ بِطَاعَةِ مَنْ لَا تَعْذِرُونَ فِي تَرْكِ طَاعَتِهِ طَاعَتِنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَقَدْ قَرَنَ اللَّهُ طَاعَتَنَا بِطَاعَتِهِ وَ طَاعَةَ رَسُولِهِ وَ نَطَمَ ذَلِكَ فِي آيَةٍ مِنْ كِتَابِهِ مَنَا مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا وَ عَلَيْكُمْ فَأَوْجِبَ طَاعَتَهُ وَ طَاعَةَ



رَسُولِهِ وَ طَاعَةً وَ لَاحَةَ الْأَمْرِ مِنْ آلِ رَسُولِهِ وَ أَمَرَكُمْ أَنْ تَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ وَ نَحْنُ وَ اللَّهُ أَهْلُ الذِّكْرِ لَا يَدْعِي ذَلِكَ غَيْرُنَا إِلَّا كَاذِبٌ تَضَدِّيقُ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ثُمَّ قَالَ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَنَحْنُ أَهْلُ الذِّكْرِ فَاقْبَلُوا أَمْرًا وَ انْتَهَوْا إِلَى نَهْنِينَا فَإِنَّا نَحْنُ الْأَبْوَابُ الَّتِي أَمَرْتُمْ أَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْهَا فَنَحْنُ وَ اللَّهُ أَبْوَابُ تِلْكَ الْبُيُوتِ لَيْسَ ذَلِكَ لغيرِنَا وَ لَا يَقُولُهُ أَحَدٌ سِوَانَا الْوَصِيَّةُ .

بحار الأنوار، ج ٢، ص ٣١٢، باب ٣٤ - البدع و الرأي و المقاييس...  
وَ قَالَ الصَّادِقُ (عَلَيْهِ السَّلَام) إِيَّاكُمْ وَ تَفَحَّمُ الْمَهَالِكِ بِاتِّبَاعِ الْهَوَى وَ الْمَقَابِيِسِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِلْقُرْآنِ أَهْلًا أَغْنَاكُمْ بِهِمْ عَنْ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ لَا عِلْمَ إِلَّا مَا أَمَرُوا بِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ إِيَّانَا عَنَى .

بحار الأنوار، ج ٩، ص ٢٤٣، باب ١.

ح ١٤٥ - [تفسير القمي] عَنْ أَبِي خَالِدٍ الْكَابَلِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ (عَلَيْهِ السَّلَام) عَنْ قَوْلِهِ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا قَالَ يَا أَبَا خَالِدٍ النُّورُ وَ اللَّهُ الْأَيْمَةُ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ أَهْلِهِ وَ سَلَّمَ) إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ هُمْ وَ اللَّهُ نُورُ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ الْخَبَرَ قَوْلُهُ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا قَالَ الذِّكْرُ اسْمُ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ أَهْلِهِ وَ سَلَّمَ) وَ قَالُوا نَحْنُ أَهْلُ الذِّكْرِ .

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ١٧٣، باب ٩ - أنهم (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ أَهْلِهِ وَ سَلَّمَ) الذكر و أهل الذكر.  
قَالَ الْحَارِثُ سَأَلْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَام) عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ وَ اللَّهُ إِنَّا لَنَحْنُ أَهْلُ الذِّكْرِ نَحْنُ أَهْلُ الْعِلْمِ نَحْنُ مَعْدِنُ التَّأْوِيلِ وَ التَّنْزِيلِ .

(٩٨\*) معرفة الرسول بالرسالة في الروايات:

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٧٠.

ح ٧ - [التوحيد] قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَام) اعْرِفُوا اللَّهَ بِاللَّهِ وَ الرَّسُولَ بِالرَّسَالَةِ وَ أُولَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَ الْعَدْلِ وَ الْإِحْسَانِ .

بحار الأنوار، ج ١١، ص ٢٩، باب ١.

ح ٢٠ - [التوحيد] عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ سَأَلَ الرَّزْدِيْقُ الَّذِي أَتَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ أَهْلِهِ وَ سَلَّمَ) فَقَالَ مَنْ أَيْنَ أَثْبَتَ أَنْبِيَاءَ وَ رُسُلًا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ أَهْلِهِ وَ سَلَّمَ) إِنَّا لَمَّا أَثْبَتْنَا أَنْ لَنَا خَالِقًا

صَانِعاً مُتَعَالِياً عَنَّا وَ عَنِ جَمِيعِ مَا خَلَقَ وَ كَانَ ذَلِكَ الصَّانِعُ حَكِيماً لَمْ يَجْزْ أَنْ يُشَاهِدَهُ خَلْقُهُ وَ لَا يَلَامِسُوهُ وَ لَا يُبَاشِرُهُمْ وَ لَا يُبَاشِرُوهُ وَ يُحَاجُّهُمْ وَ يُحَاجُّوهُ فَتَبَّتْ أَنْ لَهُ سَفَرَاءَ فِي خَلْقِهِ يَذْلُونَهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَ مَنَافِعِهِمْ وَ مَا بِهِ بَقَاؤُهُمْ وَ فِي تَرْكِهِ فَنَاقُوهُمْ فَتَبَّتْ الْأُمُورُ وَ النَّاهُونَ عَنِ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ فِي خَلْقِهِ وَ تَبَّتْ عِنْدَ ذَلِكَ أَنَّهُ [أَنْ] لَهُ مُعَبِّرِينَ وَ هُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَ صَفَوْتُهُ مِنْ خَلْقِهِ حُكَمَاءُ مُؤَدِّبِينَ بِالْحِكْمَةِ مُبْعُوثِينَ بِهَا غَيْرَ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ فِي أَحْوَالِهِمْ عَلَى مُشَارَكَتِهِمْ لَهُمْ فِي الْخَلْقِ وَ التَّرْكِيكِ مُؤَيَّدِينَ مِنْ عِنْدِ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ بِالْحِكْمَةِ وَ الدَّلَائِلِ وَ الْبَرَاهِينِ وَ الشَّوَاهِدِ مِنْ إِحْيَاءِ الْمَوْتَى وَ إِبْرَاءِ الْأَكْمَةِ وَ الْأَبْرَصِ فَلَا تَخْلُو أَرْضُ اللَّهِ مِنْ حُجَّةٍ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَذُلُّ عَلَى صِدْقِ مَقَالِ الرَّسُولِ وَ وَجُوبِ عِدَالَتِهِ .

بحار الأنوار، ج ١١، ص ٣٧، باب ١.

ح ٣٥ - [علل الشرائع] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي كَلَامٍ لَهُ يَقُولُ فِيهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُخْتَجِبِ بِالنُّورِ دُونَ خَلْقِهِ فِي الْأَفْقِ الطَّامِحِ وَ الْعِزِّ الشَّامِخِ وَ الْمَلِكِ الْبَازِخِ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ عِلَا وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ دَنَا فَتَجَلَّى لَخَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ يَرَى وَ هُوَ يَرَى وَ هُوَ بِالْمَنْظَرِ الْأَعْلَى فَأَحَبُّ الْإِخْتِصَاصِ بِالتَّوْحِيدِ إِذَا اخْتَجَبَ بِنُورِهِ وَ سَمَا فِي عُلُوِّهِ وَ اسْتَشَرَّ عَنْ خَلْقِهِ لِتَكُونَ لَهُ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ وَ انْبَعَثَ [انْبَعَثَ] فِيهِمُ النَّبِيُّنَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ يُحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ لِيُعْقِلَ الْعِبَادُ عَنْ رَبِّهِمْ مَا جَهِلُوا وَ عَرَفُوهُ بِرُبُوبِيَّتِهِ بَعْدَ مَا أَنْكَرُوا وَ يُوَحِّدُوهُ بِالْإِلَهِيَّةِ بَعْدَ مَا أَضَدُّوهُ.

بحار الأنوار، ج ١١، ص ٤٠، باب ١.

ح ٤٠ - [علل الشرائع] [عيون أخبار الرضا عليه السلام] فِي عِلَلِ الْفَضْلِ عَنِ الرِّضَاءِ عليه السلام فَإِنْ قَالَ فَلِمَ وَجِبَ عَلَيْهِمْ مَعْرِفَةُ الرُّسُلِ وَ الْإِقْرَارُ بِهِمْ وَ الْإِذْعَانُ لَهُمْ بِالطَّاعَةِ قِيلَ لِأَنَّهُ لَمَّا لَمْ يَكُنْ فِي خَلْقِهِمْ وَ قَوَاهُمْ مَا يُكْمِلُوا [يُكْمِلُونَ] لِمَصَالِحِهِمْ وَ كَانَ الصَّانِعُ مُتَعَالِياً عَنِ أَنْ يَرَى وَ كَانَ ضَعْفُهُمْ وَ عَجْزُهُمْ عَنِ إِدْرَاكِ ظَاهِرِهِ لَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنْ رَسُولٍ بَيِّنَةٍ وَ بَيِّنَتُهُمْ مَعْصُومٌ يُؤَدِّي إِلَيْهِمْ أَمْرَهُ وَ نَهْيَهُ وَ أَدْبَهُ وَ يَقْفَهُمْ عَلَى مَا يَكُونُ بِهِ إِحْرَازَ مَنَافِعِهِمْ وَ دَفْعَ مَضَارِّهِمْ إِذْ لَمْ يَكُنْ فِي خَلْقِهِمْ مَا يَعْرِفُونَ بِهِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ [مِنْ] مَنَافِعِهِمْ وَ مَضَارِّهِمْ فَلَوْ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِمْ مَعْرِفَتُهُ وَ طَاعَتُهُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي مَجِيءِ الرَّسُولِ مَنَفَعَةٌ وَ لَا سَدُّ حَاجَةٍ وَ لَكَانَ إِثْبَاتُهُ عَبَثًا لِغَيْرِ مَنَفَعَةٍ وَ

سَرَائِرِهِمْ وَ يَا مُؤْمِنُهُمْ بِحُسْنِ تَعَبُّدِهِمْ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ مَا قَدْ أَبْرَمْتَهُ إِخْصَاءً مِنْ كُلِّ شَيْءٍ  
قَدْ أَتَقَنَنْتَهُ عِلْماً أَنْ تَسْتَجِيبَ لِي بِتَثْبِيتِ قَلْبِي عَلَى الطَّمَأِينَةِ وَالْإِيمَانِ وَأَنْ تَوَلِّينِي  
مِنْ قَبُولِكَ مَا تَبْلُغُنِي بِهِ شِدَّةَ الرُّغْبَةِ فِي طَاعَتِكَ حَتَّى لَا أَبَالِي أَحْداً سِوَاكَ وَلَا أَخَافُ  
شَيْئاً مِنْ دُونِكَ يَا رَحِيمُ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ آمَنَتْهُ مِنْ رَوَائِعِ الْحَدَثَانِ فِي نَفْسِهِ وَ دِينِهِ وَ  
نِعَمِهِ يَا مُحَمَّدُ قُلْ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ التَّقَرُّبَ إِلَيَّ ااعْلَمُوا عِلْماً يَقِينٍ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ أَفْضَلُ  
مَا أَنْتُمْ مُتَقَرِّبُونَ بِهِ إِلَيَّ بَعْدَ الْفَرَائِضِ.

بحار الأنوار، ج ٩٥، ص ١٥٤.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اقْسِمْ لِي حِلْماً يَسُدُّ عَنِّي بَابَ الْجَهْلِ وَ  
هُدًى تَمُنُّ بِهِ عَلَيَّ مِنْ كُلِّ ضَلَالَةٍ وَ غِنًى تَسُدُّ بِهِ عَنِّي بَابَ كُلِّ فَقْرٍ وَ قُوَّةٌ تَرُدُّ بِهَا عَنِّي  
كُلَّ ضَعْفٍ وَ عِزًّا تُكَرِّمُنِي بِهِ عَنْ كُلِّ ذَلٍّ وَ رَفْعَةً تَرْفَعُنِي بِهَا عَنْ كُلِّ ضَعْفٍ وَ أَمْنًا تَرُدُّ بِهِ  
عَنِّي كُلَّ خَوْفٍ وَ عَافِيَةً تَسْتُرُنِي بِهَا مِنْ كُلِّ بَلَاءٍ وَ عِلْماً تَفْتَحُ لِي بِهِ مِنْ كُلِّ يَقِينٍ وَ  
يَقِيناً تُذْهِبُ بِهِ عَنِّي كُلَّ شَكٍّ وَ دُعَاءَ تَبْسُطُ لِي بِهِ الْإِجَابَةَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَ فِي هَذِهِ  
السَّاعَةِ السَّاعَةِ السَّاعَةِ يَا كَرِيمُ وَ خَوْفاً تُيَسِّرُ لِي بِهِ كُلَّ رَحْمَةٍ وَ عِصْمَةٍ تَحُولُ بِهَا  
بَيْنِي وَ بَيْنَ الذُّنُوبِ حَتَّى أَفْلِحَ بِهَا بَيْنَ الْمَعْصُومِينَ عِنْدَكَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ  
الرَّاحِمِينَ .

تحف العقول، ص ٢٨٦ وصية (عليه السلام) لجابر بن يزيد الجعفي...

لا نور كنور اليقين ولا يقين كاستنصارك الدنيا.

الكافي، ج ٢، ص ٥٠، باب صفة الإيمان...

وَ الْيَقِينَ عَلَى أَرْبَعِ شَعَبٍ تَبْصِرَةُ الْفِطْنَةِ وَ تَأَوُّلُ الْحِكْمَةِ وَ مَعْرِفَةُ الْعِبَرَةِ وَ سُنَّةُ  
الْأَوَّلِينَ فَمَنْ أَبْصَرَ الْفِطْنَةَ عَرَفَ الْحِكْمَةَ وَ مَنْ تَأَوَّلَ الْحِكْمَةَ عَرَفَ الْعِبَرَةَ وَ مَنْ عَرَفَ  
الْعِبَرَةَ عَرَفَ السُّنَّةَ وَ مَنْ عَرَفَ السُّنَّةَ فَكَانَ مَعَ الْأَوَّلِينَ وَ اهْتَدَى إِلَى النَّبِيِّ هِيَ  
أَقْوَمُ وَ نَظَرَ إِلَى مَنْ نَجَا بِمَا نَجَا وَ مَنْ هَلَكَ بِمَا هَلَكَ وَ إِنَّمَا أَهْلَكَ اللَّهُ مَنْ أَهْلَكَ  
بِمَعْصِيَتِهِ وَ أَنْجَى مَنْ أَنْجَى بِطَاعَتِهِ.

الكافي، ج ٨، ص ٥٢، رسالة أبي جعفر (عليه السلام) إلى سعد الخير...

وَ عِلِّمُوا أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى الْخَلِيمُ الْعَلِيمُ إِنَّمَا غَضَبُهُ عَلَى مَنْ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ  
رِضَاهُ وَ إِنَّمَا يَمْنَعُ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ عَطَاةً وَ إِنَّمَا يُضِلُّ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ هُدَاهُ ثُمَّ أَمُكِّنْ

أَهْلَ السَّيِّئَاتِ مِنَ التَّوْبَةِ بِتَبْدِيلِ الْحَسَنَاتِ دَعَا عِبَادَهُ فِي الْكِتَابِ إِلَى ذَلِكَ بِصَوْتٍ رَفِيعٍ لَمْ يَنْقُطِعْ وَلَمْ يَمْنَعْ دُعَاءَ عِبَادِهِ فَلَمَعَ اللَّهُ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَكُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ فَسَبَقَتْ قَبْلَ الْغَضَبِ فَتَمَّتْ صِدْقًا وَ عَدْلًا فَلَيْسَ يَبْتَدِئُ الْعِبَادَ بِالْغَضَبِ قَبْلَ أَنْ يُغَضِبُوهُ وَ ذَلِكَ مِنْ عِلْمِ الْيَقِينِ وَ عِلْمِ التَّقْوَى وَ كُلُّ أُمَّةٍ قَدْ رَفَعَ اللَّهُ عَنْهُمْ عِلْمَ الْكِتَابِ حِينَ نَبَذُوهُ وَ وَأَلَهُمْ عَذَابُهُمْ حِينَ تَوَلَّوْهُ وَ كَانَ مِنْ نَبَذِهِمُ الْكِتَابِ أَنْ أَقَامُوا حُرُوفَهُ وَ حَرَفُوا حُدُودَهُ فَهُمْ يَزُودُونَ وَ لَا يَزْعُونَ وَ الْجَهَالُ يُعْجِبُهُمْ حِفْظُهُمْ لِلرَّوَايَةِ وَ الْعُلَمَاءُ يَحَرِّثُهُمْ ثَرَكُهُمْ لِلرَّعَايَةِ وَ كَانَ مِنْ نَبَذِهِمُ الْكِتَابِ أَنْ وَلَّوْهُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ فَأَوْرَدُوهُمْ الْهَوَى وَ أَصْدَرُوهُمْ إِلَى الرَّدَى وَ غَيَّرُوا عَرَى الدِّينِ ثُمَّ وَرَثُوهُ فِي السُّفْهِ وَ الصَّبَا فَالْأُمَّةُ يَصْدُرُونَ عَنْ أَمْرِ النَّاسِ بَعْدَ أَمْرِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ عَلَيْهِ يَزْدُونَ فَيَنْتَسِلُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا وَ لَايَةَ النَّاسِ بَعْدَ وَ لَايَةِ اللَّهِ وَ ثَوَابِ النَّاسِ بَعْدَ ثَوَابِ اللَّهِ وَ رِضَا النَّاسِ بَعْدَ رِضَا اللَّهِ فَأَصْبَحَتْ الْأُمَّةُ كَذَلِكَ .

مستدرک الوسائل، ج ١، ص ٥٠٠، باب ٧.

قَالَ يَا رَبِّ وَ مَا مِيزَاتُ الصُّومِ قَالَ يُورِثُ الْحِكْمَةَ وَ الْحِكْمَةُ ثَوْرُثُ الْمَعْرِفَةِ وَ الْمَعْرِفَةُ ثَوْرُثُ الْيَقِينِ فَإِذَا اسْتَيْقَنَ الْعَبْدُ لَا يَبَالِي كَيْفَ أَصْبَحَ بَعْسَرٍ أَمْ بِبَيْسَرٍ.

مستدرک الوسائل، ج ٣، ص ١٩٠، باب ١٢.

ح ٤ - ١٣٨٥٠ - سَبَطُ الطَّبْرِسِيِّ فِي مِشْكَاةِ الْأَنْوَارِ، عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ إِنْ مَنْ رَأَى عَدُوًّا نَا يُعْمَلُ بِهِ وَ مَنْكَرًا يُدْعَى إِلَيْهِ وَ أَنْكَرَهُ بِقَلْبِهِ فَقَدْ سَلِمَ وَ بَرِيَءَ وَ مَنْ أَنْكَرَهُ بِلِسَانِهِ فَقَدْ أُجِرَ وَ هُوَ أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ وَ مَنْ أَنْكَرَهُ بِالسَّيْفِ لَيْتَكُنْ كَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا وَ كَلِمَةُ الظَّالِمِينَ السُّفْلَى فَذَلِكَ الَّذِي أَصَابَ الْهَدَى وَ قَامَ عَلَى الطَّرِيقِ وَ نَوَّرَ فِي قَلْبِهِ الْيَقِينُ.

بحار الأنوار، ج ٩، ص ٢١٦، باب ١.

قَوْلُهُ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقُولُ أَنْزَلَ الْحَقُّ مِنَ السَّمَاءِ فَاحْتَمَلَتْهُ الْقُلُوبُ بِأَهْوَانِهَا دُوَ الْيَقِينِ عَلَى قَدَرِ يَقِينِهِ وَ دُوَ الشُّكِّ عَلَى قَدَرِ شَكِّهِ فَاحْتَمَلَ الْهَوَى بَاطِلًا كَثِيرًا وَ جَفَاءً فَالْمَاءُ هُوَ الْحَقُّ وَ الْأَوْدِيَةُ هِيَ الْقُلُوبُ وَ السَّيْلُ هُوَ الْهَوَى وَ الرَّبْدُ هُوَ الْبَاطِلُ وَ الْحَلِيَّةُ وَ الْمَتَاعُ هُوَ الْحَقُّ.

بحار الأنوار، ج ٢٤، ص ١١٦، باب ٣٩ - أَنَّهُمْ عليهم السلام السَّبْعُ الْمَثَانِي...

ح ٤- [بصائر الدرجات] عَنْ هَارُونَ بْنِ خَارِجَةَ قَالَ قَالَ لِي أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام نَحْنُ الْمَثَانِي النَّبِيُّ أَوْتِيَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ نَحْنُ وَجْهَ اللَّهِ نَتَقَلَّبُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ فَمَنْ عَرَفْنَا وَ مَنْ لَمْ يَعْرِفْنَا فَأَمَامَهُ الْيَقِينُ .

بحار الأنوار، ج ٣٦، ص ٣٨٤، باب ٤٣.

ح ٥- [كفاية الأثر] عَنْ يَحْيَى بْنِ نَعْمَانَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ الْحُسَيْنِ عليه السلام إِذْ دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ مُتَلَثِّمًا أَسْمَرَ شَدِيدَ السُّمَرَةِ فَسَلَّمَ فَرَدَّ عَلَيْهِ الْحُسَيْنُ عليه السلام فَقَالَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَسْأَلَةٌ فَقَالَ هَاتِ قَالَ كَمْ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَ الْيَقِينِ قَالَ أَرْبَعُ أَصَابِعٍ قَالَ كَيْفَ قَالَ الْإِيمَانُ مَا سَمِعْنَاهُ وَ الْيَقِينُ مَا رَأَيْنَاهُ وَ بَيْنَ السَّمْعِ وَ الْبَصَرِ أَرْبَعُ أَصَابِعٍ.

بحار الأنوار، ج ٥٣، ص ١٠٧، باب ٢٩- الرجعة...

ح ١٣٥- [منتخب البصائر] عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَجِيحٍ الْيَمَانِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام ثُمَّ لَتَسْتَلْنُ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ النَّبِيُّ الَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ عليه السلام وَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ قَالَ الْمُعَانِيَةُ وَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ قَالَ مَرَّةً بِالْكَرَّةِ وَ أُخْرَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٢٤٨، باب ٤٦.

ح ١- مَجَالِسُ الصَّدُوقِ، عَنْ يُونُسَ بْنِ يَعْقُوبَ قَالَ كَانَ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ عليه السلام جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ حُمْرَانُ بْنُ أَعْيَنَ وَ مُؤَمِّنُ الطَّاقِ وَ هِشَامُ بْنُ سَالِمٍ وَ الطَّيَّارُ وَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ وَ هُوَ شَابٌّ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَا هِشَامُ قَالَ لَبَيْكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ أَلَا تَحَدَّثُنِي كَيْفَ صَنَعْتَ بَعْمَرِ بْنِ عَبِيدٍ وَ كَيْفَ سَأَلْتَهُ قَالَ هِشَامُ جُعِلْتُ فِدَاكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنِّي أَجْلُكَ وَ أَسْتَحْيِيكَ وَ لَا يَعْمَلُ لِسَانِي بَيْنَ يَدَيْكَ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فافْعَلُوا قَالَ قُلْتُ أَلَا تَعْلَمُ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَ مَا تَصْنَعُ بِهِ قَالَ أَمِيرُ كُلِّ مَا وَرَدَ عَلَى هَذِهِ الْجَوَارِحِ قَالَ قُلْتُ أَلَا فَلَيْسَ فِي هَذِهِ الْجَوَارِحِ غِنَى عَنِ الْقَلْبِ قَالَ لَا قُلْتُ وَ كَيْفَ ذَلِكَ وَ هِيَ صَحِيحَةٌ سَلِيمَةٌ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنَّ الْجَوَارِحَ إِذَا شَكَّتْ فِي شَيْءٍ شَمَّتْهُ أَوْ رَأَتْهُ أَوْ ذَاقَتْهُ أَوْ سَمِعَتْهُ أَوْ لَمَسَتْهُ رَدَّتْهُ إِلَى الْقَلْبِ فَيَبْقَى الْيَقِينُ وَ يُبْطَلُ الشُّكُّ.

بحار الأنوار، ج ٦٧، ص ١٧٣، باب ٥٢.

ح ٢٧- [معاني الأخبار] أَبِي عَنْ سَعْدِ بْنِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله

قَالَ قُلْتُ لِجَبْرِئِيلَ مَا تَفْسِيرُ الْيَقِينِ قَالَ الْمُؤْمِنُ يَعْمَلُ لِلَّهِ كَأَنَّهُ يَرَاهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ يَرَى اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ يَرَاهُ وَأَنْ يَعْلَمَ يَقِينًا أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَهُ وَأَنْ مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ الْخَبَرُ.

بحار الأنوار، ج ٦٧، ص ١٧٦، باب ٥٢.

ح ٣١ - [المحاسن] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ قَالَ الْمُعَايَنَةُ.

بحار الأنوار، ج ٦٧، ص ١٨١، باب ٥٢.

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عليه السلام إِنَّمَا سَمَّيْتُ الشَّبْهَةَ شَبْهَةً لِأَنَّهَا تُشَبِّهُ الْحَقَّ وَأَمَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَضِيًّا وَهُمْ فِيهَا الْيَقِينُ وَدَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهُدَى وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللَّهِ فَدَعَاؤُهُمْ فِيهَا الضَّلَالُ وَدَلِيلُهُمُ الْعَمَى فَمَا يَنْجُو مِنَ الْمَوْتِ مَنْ خَافَهُ وَلَا يُعْطَى الْبَقَاءُ مَنْ أَحْبَبَهُ.

بحار الأنوار، ج ٦٨، ص ١٥٢، باب ٦٣.

ح ٥٩ - [التمحيص] عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعْدِلُهُ وَحِكْمَتِهِ وَعِلْمِهِ جَعَلَ الرُّوحَ وَالْفَرْخَ فِي الْيَقِينِ وَالرِّضَا عَنِ اللَّهِ وَجَعَلَ الْهَمَّ وَالْحَزْنَ فِي الشَّكِّ فَارْضُوا عَنِ اللَّهِ وَسَلِّمُوا لِأَمْرِهِ.

بحار الأنوار، ج ٧٥، ص ١٨٥، باب ٢٢ - وصايا الباقر عليه السلام...

ح ١٦ - عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ الْإِيمَانُ ثَابِتٌ فِي الْقَلْبِ وَالْيَقِينُ خَطَرَاتٌ فَيَمُرُّ الْيَقِينُ بِالْقَلْبِ فَيَصِيرُ كَأَنَّهُ رَبْرُ الْحَدِيدِ وَيَخْرُجُ مِنْهُ فَيَصِيرُ كَأَنَّهُ خِرْقَةٌ بِالْيَةِ.

(٩٦\*) الهلاك بسبب عدم الوصول إلى العلم.

بحار الأنوار، ج ٤٤، ص ٢٣، باب ١ - الاضطراب إلى الحجة.

فَلَمَّا أَضْحَرَ تَنَفَّسَ ثُمَّ قَالَ يَا كُمَيْلُ إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ أَوْعِيَةٌ فَخَيَّرَهَا أَوْعَاها أَحْفَظْ عَنْيَ مَا أَقُولُ لَكَ النَّاسُ ثَلَاثَةٌ عَالِمٌ رَبَّانِيٌّ وَمُتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجَاةٍ وَهَمَجٌ رَعَاةٌ أَتْبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ يَمِيلُونَ مَعَ كُلِّ رِيحٍ لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِنُورِ الْعِلْمِ فَيَهْتَدُوا وَلَمْ يَلْجَأُوا إِلَى رُكْنٍ وَثِيقٍ فَيَنْجُوا.

لَا صَلَاحَ وَ لَيْسَ هَذَا مِنْ صِفَةِ الْحَكِيمِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ.

(٩٩\*) شرح الروايات عن علة العلم والعمل:

بحار الأنوار، ج ١، ص ٢٠٧.

ح ٢ - [الأمالي للصدوق] عَنْ الْحَسَنِ بْنِ زِيَادٍ الصَّقِيلِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ عَمَلًا إِلَّا بِمَعْرِفَةٍ وَلَا مَعْرِفَةً إِلَّا بِعَمَلٍ فَمَنْ عَرَفَ ذَلَّتْهُ الْمَعْرِفَةُ عَلَى الْعَمَلِ وَ مَنْ لَمْ يَعْمَلْ فَلَا مَعْرِفَةَ لَهُ إِنَّ الْإِيمَانَ بَعْضُهُ مِنْ بَعْضٍ .

بحار الأنوار، ج ١، ص ٢٠٧.

ح ٣ - [قرب الإسناد] هَارُونُ عَنْ ابْنِ صَدَقَةَ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِيَّاكُمْ وَ الْجُهَالُ مِنَ الْمُتَعَبِّدِينَ وَ الْقَجَارُ مِنَ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّهُمْ فِتْنَةٌ كُلُّ مَفْتُونٍ .

بحار الأنوار، ج ١، ص ٢١٦.

ح ٢٦ - [مصباح الشريعة] قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحِكْمَةُ ضِيَاءُ الْمَعْرِفَةِ وَ مِيرَاثُ التَّقْوَى وَ ثَمَرَةُ الصَّدْقِ وَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ مِنْ عِبَادِهِ نِعْمَةً أَنْعَمَ وَ أَغْظَمَ وَ أَرْفَعَ وَ أَجْزَلَ وَ أَبْهَى مِنَ الْحِكْمَةِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَ مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَ مَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ أَيْ لَا يَعْلَمُ مَا أودَعَتْ وَ هِيَ الثَّبَاتُ فِي الْحِكْمَةِ إِلَّا مَنْ اسْتَخْلَصَتْهُ لِنَفْسِي وَ خَصَصَتْهُ بِهَا وَ الْحِكْمَةُ هِيَ الثَّبَاتُ وَ صِفَةُ الْحَكِيمِ الثَّبَاتُ عِنْدَ أَوَائِلِ الْأُمُورِ وَ الْوُقُوفُ عِنْدَ عَوَاقِبِهَا وَ هُوَ هَادِي خَلْقِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْكَ عَبْدًا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ مِنْ مَشَارِقِهَا إِلَى مَغَارِبِهَا .

بحار الأنوار، ج ١، ص ٢٢٤.

ح ١٢ - وَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي وَصِيَّتِهِ لِلْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا قَلْبُ الْخَدَثِ كَالْأَرْضِ الْخَالِيَةِ مَا أَلْقِيَ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ قَبْلَتْهُ فَبَادَرَتْكَ بِالْأَدَبِ قَبْلَ أَنْ يَقْسُو قَلْبُكَ وَ يَشْتَغِلَ لُبُّكَ إِلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ اعْلَمْ يَا بُنَيَّ أَنَّ أَحَبَّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِهِ مِنْ وَصِيَّتِي تَقْوَى اللَّهِ وَ الْإِقْتِبَارُ عَلَى مَا افْتَرَضَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَ الْأَخْذُ بِمَا مَضَى عَلَيْهِ الْأَوَّلُونَ مِنْ آثَانِكَ وَ الصَّالِحُونَ مِنْ أَهْلِ

بَنَيْتَ فَإِنَّهُمْ لَمْ يَدْعُوا أَنْ نَنْظُرُوا لِأَنْفُسِهِمْ كَمَا أَنْتَ نَاطِرٌ وَفَكَرُوا كَمَا أَنْتَ مُفَكِّرٌ ثُمَّ  
 زَدَهُمْ آخِرَ ذَلِكَ إِلَى الْأَخْذِ بِمَا عَرَفُوا وَالْإِمْسَاكِ عَمَّا لَمْ يَكْلُفُوا فَإِنْ أَثَبْتَ نَفْسَكَ أَنْ  
 تَقْبَلَ ذَلِكَ دُونَ أَنْ تَعْلَمَ كَمَا عَلِمُوا فَلْيَكُنْ طَلَبُكَ ذَلِكَ بِتَفَهُمٍ وَتَعْلَمُ لَا بِتَوَرُّطٍ  
 الشُّبُهَاتِ وَغُلُوِّ الْخُصُومَاتِ وَابْدَأْ قَبْلَ نَظَرِكَ فِي ذَلِكَ بِالِاسْتِعَانَةِ عَلَيْهِ بِإِلَهِكَ وَ  
 الرُّغْبَةِ إِلَيْهِ فِي تَوْفِيقِكَ وَتَرِكَ كُلَّ شَائِبَةٍ أَوْلَجْتَكَ فِي شُبُهَةٍ أَوْ أَسْلَمْتَكَ إِلَى ضَلَالَةٍ  
 فَإِذَا أُيْقِنْتَ أَنْ صَفَا قَلْبُكَ فَخَشَعَ وَتَمَّ رَأْيُكَ وَاجْتَمَعَ وَكَانَ هَمُّكَ فِي ذَلِكَ هَمًّا وَاحِدًا  
 فَانْظُرْ فِيمَا فَسَرْتَ لَكَ وَإِنْ أَنْتَ لَمْ يَجْتَمِعْ لَكَ مَا تُحِبُّ مِنْ نَفْسِكَ وَفَرَاغِ نَظَرِكَ وَ  
 فِكْرِكَ فَاغْلَمْ أَنَّكَ إِنَّمَا تَخْبِطُ الْعَشَوَاءَ أَوْ تَتَوَرَّطُ الظُّلُمَاءَ وَلَيْسَ طَالِبُ الدِّينِ مَنْ خَبِطَ  
 وَلَا خَلَطَ وَالْإِمْسَاكِ عَنْ ذَلِكَ أُمُتِلَ إِلَى قَوْلِهِ ﷺ فَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ  
 فَاحْمِلْهُ عَلَى جَهَالَتِكَ بِهِ فَإِنَّكَ أَوَّلُ مَا خُلِقْتَ خُلِقْتَ جَاهِلًا ثُمَّ عَلِمْتَ وَ مَا أَكْثَرَ مَا  
 تَجْهَلُ مِنَ الْأَمْرِ وَ يَتَحَيَّرُ فِيهِ رَأْيُكَ وَ يَضِلُّ فِيهِ بَصَرُكَ ثُمَّ تَبْصِرُهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَاعْتَصِمِ  
 بِالَّذِي خَلَقَكَ وَ رَزَقَكَ وَ سَوَّاكَ وَ لِيَكُنْ لَهُ تَعَبُّدُكَ وَ إِلَيْهِ رَغْبَتُكَ وَ مِنْهُ شَفَقَتُكَ إِلَى  
 قَوْلِهِ ﷺ فَإِذَا أَنْتَ هَدَيْتَ لِقَصْدِكَ فَكُنْ أَخْشَعَ مَا تَكُونُ لِرَبِّكَ .



## مستدركات الباب الخامس عشر

(١٠٠\*) مطلوبة معرفة صانع العالم و محبوبته لكل فرد في بعض الروايات:

بحار الأنوار، ج ٩١، ص ١٤٤، باب ٣٢- أدعية المناجاة...

يَا مَنْ كُلُّ هَارِبٍ إِلَيْهِ يَلْتَجِيُّ وَ كُلُّ طَالِبٍ إِيَّاهُ يَرْتَجِيُّ يَا خَيْرَ مَرْجُوٍّ يَا أَكْرَمَ مَدْعُوٍّ  
و يَا مَنْ لَا يَرُدُّ سَأْلَهُ وَ لَا يُخَيِّبُ أَمْلَهُ يَا مَنْ بَابُهُ مَفْتُوحٌ لِذَاعِيهِ وَ حِجَابُهُ مَرْفُوعٌ  
لِرَاجِيهِ.

بحار الأنوار، ج ٩١، ص ١٤٧، باب ٣٢- أدعية المناجاة...

الْمُنَاجَاةُ الثَّامِنَةُ مُنَاجَاةُ الْمُرِيدِينَ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
سُبْحَانَكَ مَا أَضْيَقُ الطَّرِيقَ عَلَى مَنْ لَمْ تَكُنْ دَلِيلَهُ وَ مَا أَوْضَحَ الْحَقُّ عِنْدَ مَنْ هَدَيْتَهُ  
سَبِيلَهُ إِلَهِي فَاسْلُكْ بِنَا سَبِيلَ الْوُصُولِ إِلَيْكَ وَ سَيِّرْنَا فِي أَقْرَبِ الطَّرِيقِ لِلْوُقُودِ عَلَيْكَ  
قَرَبٌ عَلَيْنَا الْبَعِيدَ وَ سَهِّلْ عَلَيْنَا الْعَسِيرَ الشَّدِيدَ وَ أَلْجِئْنَا بِالْعِبَادِ الَّذِينَ هُمْ بِالْبِدَارِ  
إِلَيْكَ يُسَارِعُونَ وَ بَابَكَ عَلَى الدَّوَامِ يَطْرُقُونَ وَ إِيَّاكَ فِي اللَّيْلِ يَتَعَبَّدُونَ وَ هُمْ مِنْ هَيْبَتِكَ  
مُشْفِقُونَ الَّذِينَ صَفَيْتَ لَهُمُ الْمَشَارِبَ وَ بَلَّغْتَهُمُ الرِّغَائِبَ وَ أَنْجَحْتَ لَهُمُ الْمَطَالِبَ وَ  
قَضَيْتَ لَهُمُ مِنْ وَصْلِكَ الْمَارِبَ وَ مَلَأْتَ لَهُمُ ضَمَانِهِمْ مِنْ حَبْلِكَ وَ رَوَيْتَهُمْ مِنْ صَافِي  
شَرِّكَ فَبِكَ إِلَهِي لِذِيذِ مُنَاجَاتِكَ وَصَلُّوا وَ مِنْكَ أَقْصَى مَقَاصِدِهِمْ حَصَلُوا فَيَا مَنْ هُوَ  
عَلَى الْمُقْبِلِينَ عَلَيْهِ مُقْبِلٌ وَ بِالْعَاطِفِ عَلَيْهِمْ غَائِدٌ مُفْضِلٌ وَ بِالْغَافِلِينَ عَنْ ذِكْرِهِ رَحِيمٌ  
رَعُوفٌ وَ بِجَذْبِهِمْ إِلَى بَابِهِ وَدُودٌ عَطُوفٌ أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَنِي مِنْ أَوْفَرِهِمْ مِنْكَ حَظًّا وَ  
أَغْلَاهُمْ عِنْدَكَ مَنْزِلًا وَ أَجْزَلِهِمْ مِنْ وَدُكَ قِسْمًا وَ أَفْضَلِهِمْ فِي مَعْرِفَتِكَ نَصِيبًا فَقَدْ  
انْقَطَعَتْ إِلَيْكَ هِمَّتِي وَ انْصَرَفَتْ نَحْوُكَ رَغْبَتِي فَأَنْتَ لَا غَيْرُكَ مَرَادِي وَ لَكَ لَا لِسَوَاكَ

سَهْرَى وَ سَهَادَى وَ لِقَاؤُكَ قُرَّةَ عَيْنِي وَ وَضْلُكَ مَنَى نَفْسِي وَ إِلَيْكَ شَوْقِي وَ فِي مَحَبَّتِكَ وَلَهِي وَ إِلَيَّ هَوَاكَ صَبَابَتِي وَ رِضَاكَ بُغْيَتِي وَ رُؤْيُتَكَ حَاجَتِي وَ جِوَارَكَ طَلِبَتِي وَ قُرْنِكَ غَايَةَ سُؤْلِي وَ فِي مَنَاجَاتِكَ أُنْسِي وَ رَاحَتِي وَ عِنْدَكَ دَوَاءَ عِلَّتِي وَ شِفَاءَ غَلَّتِي وَ بَرْدَ لَوْعَتِي وَ كَشْفَ كُرْبَتِي فَكُنْ أُنَيْسِي فِي وَحْشَتِي وَ مُقِيلَ عَثْرَتِي وَ غَافِرَ زَلَّتِي وَ قَابِلَ تَوْبَتِي وَ مُجِيبَ دَعْوَتِي وَ وَلِيَّ عِصْمَتِي وَ مُغْنِي فَاقَتِي وَ لَا تَقْطَعْنِي عَنْكَ وَ لَا تُبْعِدْنِي مِنْكَ يَا نَعِيمِي وَ جَنَّتِي يَا دُنْيَايَ وَ آخِرَتِي .

بحار الأنوار، ج ٩١، ص ١٤٨، باب ٣٢- أدعية المناجاة...

يَا مَنْ أَنْوَارُ قُدْسِهِ لِأَبْصَارِ مُحِبِّيه زَائِفَةٌ وَ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ لِقُلُوبِ غَارِفِيهِ شَائِقَةٌ يَا مَنَى قُلُوبِ الْمُشْتَاقِينَ وَ يَا غَايَةَ آمَالِ الْمُحِبِّينَ.

#### (١٠١\*) المعرفة ثابتة في القلوب:

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٨٠، باب ١١- الدين الحنيف و الفطرة.

ح ١٦ - [المحاسن] ابْنُ فَضَالٍ عَنْ ابْنِ بَكِيرٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ ثَبَّتِ الْمَعْرِفَةَ فِي قُلُوبِهِمْ وَ نَسُوا الْمَوْقِفَ وَ سَيَذْكُرُونَهُ يَوْمًا وَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَذَرِ أَحَدٌ مِّنْ خَالِقِهِ وَ لَا مَنَ رَازِقِهِ .

بحار الأنوار، ص ٢٥٧، ج ٥، باب ١٠- الطينة و الميثاق...

ح ٥٨ - [تفسير العياشي] عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ إِلَى قَالُوا بَلَى قَالَ كَانَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ وَ آلِهِ السَّلَامُ أَوَّلَ مَنْ قَالَ بَلَى قُلْتُ كَانَتْ رُؤْيَا مُعَايِنَةٍ قَالَ ثَبَّتِ الْمَعْرِفَةَ فِي قُلُوبِهِمْ وَ أَنْسُوا ذَلِكَ الْمِيثَاقَ وَ سَيَذْكُرُونَهُ بَعْدَ وَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَذَرِ أَحَدٌ مِّنْ خَالِقِهِ وَ لَا مَنَ يَرْزُقُهُ.

#### (١٠٢\*) كل مولود يولد على الفطرة:

الكافي، ص ١٢، ج ٢، باب فطرة الخلق على التوحيد...

ح ٤ - عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ ابْنِ أُذَيْنَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي

جَعْفَرٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ قَالَ الْحَنِيفِيَّةُ مِنَ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ قَالَ فَطَرَهُمْ عَلَى الْمَعْرِفَةِ بِهِ قَالَ ذُرَّازَةُ وَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى الْآيَةُ قَالَ أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ فَعَرَفَهُمْ وَأَرَاهُمْ نَفْسَهُ وَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ رَبَّهُ وَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ يَعْنِي الْمَعْرِفَةَ بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَالِقُهُ كَذَلِكَ قَوْلُهُ وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ.

(١٠٣\*) (الآباء والأمهات يحجبون الأولاد عن الفطرة بالتعليمات:

بحار الأنوار، ج ٣، ص ٢٨١، باب ١١ - الدين الحنيف والفطرة.

ح ٢٢ - [غوالى اللئالى] قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَ يَنْصَرَانِهِ .

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٢٩٦، باب ١٣.

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ يُولَدُ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَ أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَ يَنْصَرَانِهِ كَمَا تَنْتَجُونَ النَّبِيَّ هَلْ تَجِدُونَ فِيهَا جُدْعَاءَ حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ تَجِدُونَهَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ مَنْ يَمُوتُ وَ هُوَ صَغِيرٌ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ .

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ١٨٧، باب ٤٤.

بِحَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَ يَنْصَرَانِهِ وَ يُمَجَّسَانِهِ .

(١٠٤\*) (تشرح الروايات مسألة الرؤية وقد اختصت ابواب من كتب المحدثين

اليها. رؤية الله بالأبصار مردودة فى الروايات:

بحار الأنوار، ج ١١، ص ٨١.

يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ فَمَا مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ لَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي الْإِنِّكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي الْآيَةُ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَلِيمُ اللَّهِ مُوسَى بِنِ عِمْرَانَ لَا يَلْعَلُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَا تَجُوزُ عَلَيْهِ الرُّؤْيَةُ حَتَّى يَسْأَلَهُ هَذَا السُّؤَالُ

فَقَالَ الرَّضَاءُ عليه السلام إِنَّ كَلِيمَ اللَّهِ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عليه السلام عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعَزُّ مِنْ أَنْ يُرَى  
بِالْأَبْصَارِ وَلَكِنَّهُ لَمَّا كَلَّمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا رَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ اللَّهَ  
عَزَّ وَجَلَّ كَلَّمَهُ وَقَرَّبَهُ وَنَاجَاهُ فَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَسْمَعَ كَلَامَهُ كَمَا سَمِعْتَ وَ  
كَانَ الْقَوْمُ سَبْعِمِائَةَ أَلْفٍ رَجُلٍ فَاخْتَارَ مِنْهُمْ سَبْعِينَ أَلْفًا ثُمَّ اخْتَارَ مِنْهُمْ سَبْعَةَ أَلْفٍ  
ثُمَّ اخْتَارَ مِنْهُمْ سَبْعِمِائَةَ أَلْفٍ فَاخْتَارَ مِنْهُمْ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِ رَبِّهِ فَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى  
طُورِ سَيْنَاءَ فَأَقَامَهُمْ فِي سَفْحِ الْجَبَلِ وَصَعِدَ مُوسَى عليه السلام إِلَى الطُّورِ وَسَأَلَ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ  
تَعَالَى أَنْ يَكَلِّمَهُ وَيُسْمِعَهُمْ كَلَامَهُ فَكَلَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرَهُ وَسَمِعُوا كَلَامَهُ مِنْ فَوْقِ وَ  
أَسْفَلِ وَيَمِينِ وَشِمَالِ وَوَزَاءِ وَأَمَامِ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَخَذَتْهُ فِي الشَّجَرَةِ وَجَعَلَهُ  
مُنْبَعِثًا مِنْهَا حَتَّى سَمِعُوهُ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ فَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ بِأَنَّ هَذَا الَّذِي  
سَمِعْنَاهُ كَلَامُ اللَّهِ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَلَمَّا قَالُوا هَذَا الْقَوْلَ الْعَظِيمَ وَاسْتَكْبَرُوا وَ  
عَتَوْا بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ صَاعِقَةً فَأَخَذَتْهُمْ بِظُلْمِهِمْ فَمَاتُوا فَقَالَ مُوسَى يَا رَبِّ  
مَا أَقُولُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَيْهِمْ وَقَالُوا إِنَّكَ ذَهَبْتَ بِهِمْ فَقَتَلْتَهُمْ لِأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ  
صَادِقًا فِيمَا ادَّعَيْتَ مِنْ مُنَاجَاةِ اللَّهِ إِلَيْكَ فَأَحْيَاهُمْ اللَّهُ وَبَعَثَهُمْ مَعَهُ فَقَالُوا إِنَّكَ لَوْ  
سَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يُرِيكَ تَنْظُرَ إِلَيْهِ لَأَجَابَكَ وَكُنْتَ تُخْبِرُنَا كَيْفَ هُوَ نَعْرِفُهُ حَقًّا مَعْرِفَتِهِ  
فَقَالَ مُوسَى عليه السلام يَا قَوْمِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُرَى بِالْأَبْصَارِ وَلَا كَيْفِيَّةً لَهُ وَإِنَّمَا يُعْرَفُ بِآيَاتِهِ وَ  
يُعَلِّمُ بِأَعْلَامِهِ فَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَسْأَلَهُ فَقَالَ مُوسَى عليه السلام يَا رَبِّ إِنَّكَ قَدْ سَمِعْتَ  
مَقَالََةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِصَلَاحِهِمْ فَأَوْحَى اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِ يَا مُوسَى  
سَلْنِي مَا سَأَلُوكَ فَلَنْ أُوَاجِدَكَ بِجَهْلِهِمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ مُوسَى رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ  
لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ وَهُوَ يَهْوَى فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا  
تَحَلَّى رُؤْيَاهُ لِلْجَبَلِ بَآيَةً مِنْ آيَاتِهِ جَعَلَهُ ذَكَاً وَخَرَّ مُوسَى صَعِيقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ  
سُبْحَانَكَ ثَبَّتَ إِلَيْكَ يَقُولُ رَجَعْتُ إِلَى مَعْرِفَتِي بِكَ عَنْ جَهْلِ قَوْمِي وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ  
مِنْهُمْ بِأَنَّكَ لَا تَرَى فَقَالَ الْمَأْمُونُ لِلَّهِ دُرُّكَ يَا أَبَا الْحَسَنِ.

وأيضاً قد نفت الروايات رؤية الله بأبصار القلوب أو إحاطة الوهم عليه جلّ وعلا.

بحار الأنوار، ج ٨٧، ص ٢٤٥، باب ٩- أعمال الأسبوع وأدعيته وصلواتها...

وَرُوِيَ أَنَّ ذَا الرُّسَاتَيْنِ الْفَضْلَ بْنَ سَهْلٍ سَأَلَ الرَّضَاءَ عليه السلام عَمَّا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ  
مِنَ الرُّؤْيَةِ فَقَالَ عليه السلام مَنْ وَصَفَ اللَّهَ تَعَالَى بِخِلَافِ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فَقَدْ أَعْظَمَ الْفِرْيَةَ

عَلَى اللَّهِ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ أَيْ الْأَبْصَارُ الَّتِي فِي الْقُلُوبِ وَ لَيْسَتْ هِيَ الْأَعْيُنُ أَيْ لَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْأَوْهَامُ وَلَا يُدْرِكُ كَيْفَ هُوَ .

رؤية الرب في الدنيا والآخرة مردودة في الروايات:

بحار الانوار، ج ٤، ص ٣٢.

ح ٧ - [الأمالي للصديق] عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْكَرْخِيِّ قَالَ قُلْتُ لِلصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام إِنَّ رَجُلًا رَأَى رَبَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فِي مَنَامِهِ فَمَا يَكُونُ ذَلِكَ فَقَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ لَا يَدِينُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَا يَرَى فِي الْيَقَظَةِ وَ لَا فِي الْمَنَامِ وَ لَا فِي الدُّنْيَا وَ لَا فِي الْآخِرَةِ.

أما الرؤية بمعنى رؤية الآيات مقبولة في الروايات:

بحار الأنوار، ج ٣٦، ص ٤٠٦، باب ٤٦.

ح ١٦ - [كفاية الأثر] عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام إِذْ دَخَلَ عَلَيْهِ مُعَاوِيَةُ بْنُ وَهَبٍ وَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَعْيَنٍ فَقَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ بْنُ وَهَبٍ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا تَقُولُ فِي الْخَبَرِ الَّذِي رَوَيْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَبَّهُ عَلَى أَيْ صُورَةٍ رَأَاهُ وَ عَنِ الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَوْهُ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ عَلَى أَيْ صُورَةٍ يَرَوْنَهُ فَنَبِّسُمُ عليه السلام ثُمَّ قَالَ يَا مُعَاوِيَةُ مَا أَقْبَحَ بِالرَّجُلِ يَأْتِي عَلَيْهِ سَبْعُونَ سَنَةً أَوْ ثَمَانُونَ سَنَةً يَعْيشُ فِي مُلْكِ اللَّهِ وَ يَأْكُلُ مِنْ نِعَمِهِ ثُمَّ لَا يَعْرِفُ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ ثُمَّ قَالَ عليه السلام يَا مُعَاوِيَةُ إِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ لَمْ يَرِ الرَّبَّ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى بِمُشَاهَدَةِ الْعِيَانِ وَ إِنَّ الرُّؤْيَا عَلَى وَجْهَيْنِ رُؤْيَا الْقَلْبِ وَ رُؤْيَا الْبَصَرِ فَمَنْ عَنِ رُؤْيَا الْقَلْبِ فَهُوَ مُصِيبٌ وَ مَنْ عَنِ رُؤْيَا الْبَصَرِ فَقَدْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَ بآيَاتِهِ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِخَلْقِهِ فَقَدْ كَفَرَ وَ لَقَدْ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ سُنِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَقِيلَ لَهُ يَا أَخَا رَسُولِ اللَّهِ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ فَقَالَ وَ كَيْفَ أَعْبُدُ مَنْ لَمْ أَرَهُ لَمْ تَرَهُ الْعِيُونُ بِمُشَاهَدَةِ الْعِيَانِ وَ لَكِنْ رَأَتْهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ وَ إِذَا كَانَ الْمُؤْمِنُ يَرَى رَبَّهُ بِمُشَاهَدَةِ الْبَصَرِ فَإِنَّ كُلَّ مَنْ جَارَ عَلَيْهِ الْبَصَرُ وَ الرُّؤْيَا فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَ لَا بُدَّ لِلْمَخْلُوقِ مِنَ الْخَالِقِ فَقَدْ جَعَلْتَهُ إِذَا مَخْدَتًا مَخْلُوقًا وَ مَنْ شَبَّهَهُ بِخَلْقِهِ فَقَدْ اتَّخَذَ مَعَ اللَّهِ شَرِيكًا وَ يَلْهَمُ أَوْ لَمْ يَسْمَعُوا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ وَ قَوْلُهُ لَنْ تَرَانِي وَ لَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ

مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَ إِنَّمَا طَلَعَ مِنْ نُورِهِ عَلَى الْجَبَلِ كَضَوْءٍ يَخْرُجُ مِنْ سَمِّ الْحَيَاطِ فَدَكَّتِ الْأَرْضُ وَ صَعِقَتِ الْجِبَالُ وَ خَرَّ مُوسَى صَعِقًا أَيْ مَيِّتًا فَلَمَّا أَفَاقَ وَ رُدَّ عَلَيْهِ رُوحُهُ قَالَ سُبْحَانَكَ ثَبَّتَ إِلَيْكَ مِنْ قَوْلٍ مَنْ رَعِمَ أَنَّكَ تَرَى وَ رَجَعْتَ إِلَى مَعْرِفَتِي بِكَ أَنَّ الْأَبْصَارَ لَا تُدْرِكُكَ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ وَ أَوَّلُ الْمُقَرَّبِينَ بِأَنَّكَ تَرَى وَ لَا تَرَى وَ أَنْتَ بِالْمَنْظَرِ الْأَعْلَى ثُمَّ قَالَ ﷺ إِنَّ أَفْضَلَ الْفَرَائِضِ وَ أَوْجَبَهَا عَلَى الْإِنْسَانِ مَعْرِفَةُ الرَّبِّ وَ الْإِقْرَارُ لَهُ بِالْعُبُودِيَّةِ وَ حَدُّ الْمَعْرِفَةِ أَنْ يَعْرِفَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ وَ لَا شَبِيهَ لَهُ وَ لَا نَظِيرَ لَهُ وَ أَنْ يَعْرِفَ أَنَّهُ قَدِيمٌ مُثَبَّتٌ مُوجُودٌ غَيْرُ فَقِيدٍ مُوصُوفٌ مِنْ غَيْرِ شَبِيهِ وَ لَا مَثِيلٍ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ... الخ.

الكافي، ج ١، ص ٩٥، بَابُ فِي إِبْطَالِ الرُّؤْيَةِ .

ح ١ - مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ ﷺ أَسْأَلُهُ كَيْفَ يَغْبُدُ الْعَبْدُ رَبَّهُ وَ هُوَ لَا يَرَاهُ فَوَقَّعَ ﷺ يَا أَبَا يُوسُفَ جَلَّ سَيِّدِي وَ مَوْلَايَ وَ الْمُنْعِمَ عَلَيَّ وَ عَلَى آبَائِي أَنْ يُزَيَّ قَالَ وَ سَأَلْتُهُ هَلْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَبَّهُ فَوَقَّعَ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَرَى رَسُولَهُ بِقَلْبِهِ مِنْ نُورٍ عَظَمَتِهِ مَا أَحَبُّ .

ح ٦ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ جَاءَ حَبْرٌ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ حِينَ عَبْدَتْهُ قَالَ فَقَالَ وَبِئْسَ مَا كُنْتُ أَعْبُدُ رَبًّا لَمْ أَرَهُ قَالَ وَ كَيْفَ رَأَيْتَهُ قَالَ وَبِئْسَ لَا تُدْرِكُهُ الْعَيْنُونَ فِي مُشَاهَدَةِ الْأَبْصَارِ وَ لَكِنْ رَأَتْهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ .

ح ٨ - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أُسْرِيَ بِي إِلَى السَّمَاءِ بَلَغَ بِي جَبْرَيْلُ مَكَانًا لَمْ يَطَّاهُ قَطُّ جَبْرَيْلُ فَكَشَفَ لَهُ فَأَرَاهُ اللَّهَ مِنْ نُورٍ عَظَمَتِهِ مَا أَحَبُّ .

بحار الأنوار، ج ٥، باب النفي الروئيه:

ح ٥ - [الأمالي للصدوق] عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ الْفَضْلِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ الصَّادِقَ ﷺ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى هَلْ يُزَى فِي الْمَعَادِ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوءًا كَبِيرًا يَا ابْنَ الْفَضْلِ إِنَّ الْأَبْصَارَ لَا تُدْرِكُ إِلَّا مَا لَهُ لَوْنٌ وَ كَيْفِيَّةٌ وَ اللَّهُ خَالِقُ الْأَلْوَانِ وَ الْكَيْفِيَّةِ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٣١.

ح ٦ - [التوحيد] [عيون أخبار الرضا عليه السلام] [الأمالي للصدوق] الهمداني  
عن علي عن أبيه عن الهروي قال قلت لعلي بن موسى الرضا عليه السلام يا ابن رسول الله ما  
تقول في الحديث الذي يزويه أهل الحديث أن المؤمنين يزورون ربهم من منازلهم  
في الجنة فقال عليه السلام يا أبا الصلت إن الله تبارك وتعالى فضل نبيه محمداً صلى الله عليه وآله  
جميع خلقه من النبيين والملائكة وجعل طاعته طاعته ومبايعته مبايعته وزيارته  
في الدنيا والآخرة زيارته فقال الله عز وجل من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال إن  
الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم وقال النبي صلى الله عليه وآله من رازني في  
حياتي أو بعد موتي فقد راز الله جل جلاله ودرجة النبي صلى الله عليه وآله في الجنة أرفع  
الدرجات فمن رآه إلى درجته في الجنة من منزله فقد راز الله تبارك وتعالى قال  
فقلت له يا ابن رسول الله فما معنى الخبر الذي رآه أن ثواب لا إله إلا الله النظر إلى  
وجه الله فقال عليه السلام يا أبا الصلت من وصف الله بوجهه كالوجه فقد كفر ولكن وجه  
الله أنبيأؤه ورسله وحججه صلوات الله عليهم هم الذين بهم يتوجه إلى الله وإلى  
بينه ومعرفة وجهه وقال الله عز وجل كل من عليها فان ويبقى وجه ربك وقال عز وجل  
كل شيء هالك إلا وجهه فالنظر إلى أنبياء الله ورسله وحججه عليه السلام في درجاتهم  
ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة وقد قال النبي صلى الله عليه وآله من أبغض أهل بيتي و  
عترتي لم يرني ولم أره يوم القيامة وقال صلى الله عليه وآله إن فيكم من لا يراني بعد أن يفارقني  
يا أبا الصلت إن الله تبارك وتعالى لا يوصف بمكان ولا يدرك بالابصار والأوهام  
الخبر.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٣٢.

ح ٩ - [الإحتجاج] في خبر الرندي الذي سأل أمير المؤمنين عليه السلام عما توهمه من  
التناقض في القرآن قال عليه السلام وأما قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ذلك  
في موضع ينتهي فيه أولياء الله عز وجل بعد ما يفرغ من الحساب إلى نهر يسمى  
الحيوان فيغتسلون فيه ويشربون من آخر فتنبض وجوههم فيذهب عنهم كل قذى  
وعتب ثم يؤمرون بدخول الجنة فمن هذا المقام ينظرون إلى ربهم كيف يثيبهم و  
منه يدخلون الجنة فذلك قوله عز وجل في تسليم الملائكة عليهم سلام عليكم  
طبتهم فادخلوها خالدين فعند ذلك أتيتوا بدخول الجنة والنظر إلى ما وعدهم الله

عَزَّ وَجَلَّ فَذَلِكَ قَوْلُهُ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ وَ النَّاطِرَةُ فِي بَعْضِ اللُّغَةِ هِيَ الْمُنْتَظَرَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى فَنَاطِرَةٌ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ أَيْ مُنْتَظَرَةٌ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ وَ أَمَّا قَوْلُهُ وَ لَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى يَعْنِي مُحَمَّدًا ﷺ حِينَ كَانَ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى حَيْثُ لَا يُجَاوِزُهَا خَلْقٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ قَوْلُهُ فِي آخِرِ الْآيَةِ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَ مَا طَعَنِي لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّي الْكُبْرَى رَأَى جِبْرِيلَ ﷺ فِي صُورَتِهِ مَرَّتَيْنِ هَذِهِ الْمَرَّةَ وَ مَرَّةً أُخْرَى وَ ذَلِكَ أَنَّ خَلْقَ جِبْرِيلَ عَظِيمٌ فَهُوَ مِنَ الرُّوحَانِيِّينَ الَّذِينَ لَا يَدْرِكُ خَلْقُهُمْ وَ صُورَتُهُمْ إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ الْخَبَرُ .

بحارالانوار، ج ٤، ص ٤٥.

ح ٢٤ - [التوحيد] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ قُلْتُ لَهُ أَخْبِرْنِي عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ يَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ نَعَمْ وَ قَدْ رَأَاهُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقُلْتُ مَتَى قَالَ حِينَ قَالَ لَهُمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ وَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَيَرَوْنَهُ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَلَسْتُ تَرَاهُ فِي وَفْتِكَ هَذَا قَالَ أَبُو بصير فَقُلْتُ لَهُ جِئْتُكَ إِذَا حَدَّثْتَ بِهَذَا عَنْكَ فَقَالَ لَا فَإِنَّكَ إِذَا حَدَّثْتَ بِهِ فَأَنْكَرَهُ مُنْكَرٌ جَاهِلٌ بِمَعْنَى مَا تَقُولُهُ ثُمَّ قَدَّرَ أَنَّ ذَلِكَ تَشْبِيهِ وَ كُفْرٌ وَ لَيْسَتْ الرُّؤْيَةُ بِالْقَلْبِ كَالرُّؤْيَةِ بِالْعَيْنِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُصِفُهُ الْمُشْبِهُونَ وَ الْمُلْحِدُونَ.

(١٠٥\*) و قد عبرت الروايات عن الموت بلقاء رب العزة.

الكافي، ج ١، ص ٢٦٠، باب أن الأئمة ﷺ يعلمون متى يموتون...

ح ٨ - عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى النَّصْرَ عَلَى الْحُسَيْنِ ﷺ حَتَّى كَانَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ ثُمَّ خَيْرَ النَّصْرِ أَوْ لِقَاءَ اللَّهِ فَاخْتَارَ لِقَاءَ اللَّهِ تَعَالَى .

الكافي، ج ٣، ص ١٣٤، باب ما يعاين المؤمن والكافر...

ح ١٢ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ قُلْتُ أَصْلَحَكَ اللَّهُ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَ مَنْ أَبْغَضَ لِقَاءَ اللَّهِ أَبْغَضَ اللَّهُ لِقَاءَهُ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَوَ اللَّهِ إِنَّا لَنُكْرَهُ الْمَوْتَ فَقَالَ لَيْسَ ذَلِكَ حَيْثُ تَذْهَبُ إِنَّمَا ذَلِكَ عِنْدَ الْمُعَايَنَةِ إِذَا رَأَى مَا يُحِبُّ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَتَقَدَّمَ وَ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ لِقَاءَهُ وَ هُوَ يُحِبُّ لِقَاءَ اللَّهِ حِينَئِذٍ وَ إِذَا رَأَى مَا يُكْرَهُ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنْ لِقَاءِ اللَّهِ وَ اللَّهُ يُبْغِضُ لِقَاءَهُ .



الكافي، ج ٤، ص ٦٥، باب ما جاء في فضل الصوم والصائم...

ح ١٥- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ لِلصَّائِمِ فَرَحَتَانِ فَرَحَةٌ عِنْدَ إِفْطَارِهِ وَفَرَحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ .

مستدرک الوسائل، ج ٦٥، ص ٦٤، باب ١٢.

ح ١٣٥١٩ - ٧ - الْقُطُبُ الرَّائِدِيُّ فِي لُبِّ اللَّبَابِ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ نَائِمٌ عَلَى خَصِيرٍ قَدْ أَثَّرَ فِي جَنْبِهِ قَالَ أَمَعَكَ أَحَدٌ غَيْرَكَ قُلْتُ لَا قَالَ أَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ اقْتَرَبَ أَجَلِي وَطَالَ شَوْقِي إِلَى لِقَاءِ رَبِّي وَإِلَى لِقَاءِ إِخْوَانِي الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي ثُمَّ قَالَ لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْمَوْتِ وَلَيْسَ لِلْمُؤْمِنِ رَاحَةٌ دُونَ لِقَاءِ اللَّهِ ثُمَّ بَكَى قُلْتُ لِمَ تَبْكِي قَالَ وَكَيْفَ لَا أَبْكِي وَأَنَا أَعْلَمُ مَا يَنْزِلُ بِأَمَّتِي مِنْ بَعْدِي قُلْتُ وَمَا يَنْزِلُ مِنْ بَعْدِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْأَهْوَاءُ الْمُخْتَلِفَةُ وَقَطِيعَةُ الرَّحِمِ وَحُبُّ الْمَالِ وَالشَّرَفِ وَإِظْهَارُ الْبِدْعَةِ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٦٣، باب ١- نفى التركيب و اختلاف المعاني و الصفات...

ح ٤ - [التوحيد] [عيون أخبار الرضا عليه السلام] عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ سَأَلْتُ الرُّضَا عَلِيَّ بْنَ مُوسَى عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَنْسَى وَلَا يَنْسَهُو وَإِنَّمَا يَنْسَى وَيَنْسَهُو الْمَخْلُوقُ الْمُخْدَتُ أَلَا تَسْمَعُهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا وَإِنَّمَا يُجَازِي مَنْ نَسِيَهُ وَنَسِيَ لِقَاءَ يَوْمِهِ بِأَن يَنْسِيَهُمْ أَنْفُسَهُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ وَقَالَ تَعَالَى فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا أَيُّ نَتْرَكُهُمْ كَمَا تَرَكُوا الْإِسْتِعْدَادَ لِلِقَاءِ يَوْمِهِمْ هَذَا .

بحار الأنوار، ج ٦، ص ١٢٧، باب ٤- حب لقاء الله و ذم الفرار من الموت...

ح ١١- [الخصال] سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام بِمَاذَا أَحْبَبْتُ لِقَاءَ اللَّهِ قَالَ لَمَّا رَأَيْتُهُ قَدْ اخْتَارَ لِي دِينَ مَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَأَنْبِيَائِهِ عَلِمْتُ أَنَّ الَّذِي أَكْرَمَنِي بِهَذَا لَيْسَ يَنْسَانِي فَأَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ .

بحار الأنوار، ج ٦، ص ١٥٣، باب ٦- سكرات الموت و شدائده و ما يلحق

المؤمن...

ح ٨ - [الخصال] الْأَرْبَعُمِائَةِ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام تَمَسَّكُوا بِمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ بِهِ فَمَا

بَيْنَ أَحَدِكُمْ وَبَيْنَ أَنْ يَغْتَبِطَ وَ يَرَى مَا يُحِبُّ إِلَّا أَنْ يَحْضُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقَى وَ تَأْيِيهِ الْبَشَارَةُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَتَنْقَرُ عَيْنُهُ وَ يُحِبُّ لِقَاءَ اللَّهِ.

بحار الأنوار، ج ٢٢، ص ٤٦٦، باب ١- وصيته ﷺ عند قرب وفاته...

يَا عَلِيُّ إِنِّي خَيْرْتُ بَيْنَ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَ الْخُلُودِ فِيهَا أَوْ الْجَنَّةِ فَاخْتَرْتُ لِقَاءَ رَبِّي وَ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا مِتُّ فَاسْتَرْ عَوْرَتِي فَإِنَّهُ لَا يَرَاهَا أَحَدٌ إِلَّا أَكْمِهَ ثُمَّ عَادَ إِلَى مَنْزِلِهِ فَمَكَثَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مُوعُوكًا .

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٢٦، باب ١- جهات علومهم ﷺ و ما عندهم من الكتب...  
ح ٢٧ - [الإختصاص] [بصائر الدرجات] إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَى مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَدْ فَنِيَتْ أَيَّامُكَ وَ ذَهَبَتْ دُنْيَاكَ وَ احْتَجَبَتْ إِلَى لِقَاءِ رَبِّكَ فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ بَاسِطًا وَ قَالَ اللَّهُمَّ عِدَّتِكَ الَّتِي وَعَدْتَنِي إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ .

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ١٦، باب ٣٠.

فَوَاللَّهِ إِنِّي لَعَلَى الْحَقِّ، وَ إِنِّي لِلشَّهَادَةِ لُمُحِبِّ، وَ إِنِّي إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ رَبِّي لَمُشْتَاتِقٌ، وَ لِحَسَنِ ثَوَابِهِ مُنْتَظِرٌ، إِنِّي نَافَرْتُكُمْ فَاَنْفِرُوا خِفَافًا وَ ثِقَالًا وَ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَا تَتَأَقَّلُوا فِي الْأَرْضِ فَتَغْمَوْا بِالذَّلِّ، وَ تُقَرَّوْا بِالْخُسْفِ، وَ يَكُونَ نَصِيْبُكُمْ الْأَخْسَرُ.

بحار الأنوار، ج ٣٢، ص ٥٩٨، باب ١٢.

... فَقَالَ وَيَحْكُ هَلْ هِيَ إِلَّا الْمَوْتُ وَ لَا بُدَّ مِنْ لِقَاءِ اللَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ إِمَّا بِمَوْتٍ أَوْ قَتْلٍ.

بحار الأنوار، ج ٣٤، ص ٥٣، باب ٣١.

وَ أَيْمَ اللَّهِ لَقَدْ قَاتَلْنَاهُمْ ثُمَّ إِنَّهُمْ وَ اللَّهُ هَزَمُونَا، فَنَزَلَ صَاحِبُنَا وَ هُوَ يَنْتَلُو فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ مَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ثُمَّ قَالَ لَنَا مَنْ كَانَ لَا يُرِيدُ لِقَاءَ اللَّهِ وَ لَا يُطِيبُ نَفْسًا بِالْمَوْتِ فَلْيُخْرِجْ عَنِ الْقَرْيَةِ مَا دُمْنَا نَقَاتِلُهُمْ فَإِنَّ قِتَالَنَا إِيَّاهُمْ شَاغِلٌ لَهُمْ عَنْ طَلَبِ هَارِبٍ، وَ مَنْ أَرَادَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ.

بحار الأنوار، ج ٤٤، ص ١٩٢، باب ٢٦.

الْجَلِيَّةُ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ الْقَوْمُ بِالْحُسَيْنِ وَ أَيْقَنَ أَنَّهُمْ قَاتِلُوهُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ قَدْ نَزَلَ مَا تَرَوْنَ مِنَ الْأَمْرِ وَ إِنَّ الدُّنْيَا قَدْ تَغَيَّرَتْ وَ تَنَكَّرَتْ وَ أَدْبَرَ مَعْرُوفُهَا

وَاسْتَمَرَّتْ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا كُصْبَابَةُ الْإِنَاءِ وَالْأَخْسِيسُ غَيْشٌ كَالْمَرْعَى الْوَبِيلِ أَلَا تَرَوْنَ الْحَقَّ لَا يَعْمَلُ بِهِ وَالْبَاطِلَ لَا يَنْتَاهِي عَنْهُ لِيَرْغَبَ الْمُؤْمِنُ فِي لِقَاءِ اللَّهِ وَإِنِّي لَا أَرَى الْمَوْتَ إِلَّا سَعَادَةً وَالْحَيَاةَ مَعَ الظَّالِمِينَ إِلَّا بَرَمًا وَأَنْشَأَ مُتَمَثِّلًا لَمَّا قَصَدَ الطِّفَّ بِحَارِ الْأَنْوَارِ، ج ٧٣، ص ٣٧٣، باب ٦٧.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ قَدْ كَبُرَ سَيْنَى وَدَقَّ عَظْمِي وَانْهَدَمَ جِسْمِي وَنُعِيتَ إِلَيَّ نَفْسِي وَاقْتَرَبَ أَجَلِي وَاشْتَدَّ مِنِّي الشَّوْقُ إِلَى لِقَاءِ رَبِّي وَلَا أَطْنُ إِلَّا وَإِنْ هَذَا آخِرُ الْعَهْدِ مِنِّي وَمِنْكُمْ فَمَا دُمْتُ حَيًّا فَقَدْ تَرَوْنِي فَإِذَا مِتُّ فَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَ مُؤْمِنَةٍ وَ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَ بَرَكَاتَهُ.

وفي بعض الروايات قد أشير إلى اللقاء في القيامة.

بحار الأنوار، ج ٨، ص ٢١١، باب ٢٣.

فَلَيْسَ لَكَ إِلَى مَا قَبِلِي سَبِيلَ فَيُخْرِجُ عَنْكَ مِنَ النَّارِ مُغْضِبًا فَيَقُولُ دُونَكَمَا وَلِيَّ اللَّهُ وَلِيَّكَمَا قَالَ فَيَقُولُ الصَّبْرُ وَهُوَ فِي نَاحِيَةِ الْقَبْرِ أَمَا وَاللَّهِ مَا مَنَعَنِي أَنْ أَلِيَّ مِنْ وَلِيٍّ اللَّهُ الْيَوْمَ إِلَّا أَنِّي نَظَرْتُ مَا عِنْدَكُمْ فَلَمَّا أَنْ حَزَنْتُمْ عَنْ وَلِيٍّ اللَّهُ عَذَابَ الْقَبْرِ وَثُؤْنَتَهُ فَأَنَا لَوْلِيَّ اللَّهُ دُخْرٌ وَحِصْنٌ عِنْدَ الْمِيزَانِ وَجِسْرٌ جَهَنَّمَ وَالْعَرْصُ عِنْدَ اللَّهِ فَقَالَ عَلِيُّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَفْتَحُ لَوْلِيَّ اللَّهُ مِنْ مَنَزِلِهِ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى قَبْرِهِ تِسْعَةَ وَ تِسْعِينَ [تِسْعُونَ] بَابًا يَدْخُلُ عَلَيْهَا رُوحُهَا وَ رِيحَانُهَا وَ طَبِيبُهَا وَ لَدُنْهَا وَ نُورُهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ لِقَاءِ اللَّهِ قَالَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ عَجَلْ عَلَيَّ قِيَامَ السَّاعَةِ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَ مَالِي فَإِذَا كَانَتْ صِيْحَةُ الْقِيَامَةِ خَرَجَ مِنْ قَبْرِهِ مُسْتَوْرَةً عَوْرَتُهُ مُسَكَّنَةً رُوعَتُهُ قَدْ أُعْطِيَ الْأَمْنُ وَ الْأَمَانُ وَ بُشِّرَ بِالرُّضْوَانِ وَ الرُّوحِ وَ الرِّيحَانِ وَ الْخَيْرَاتِ الْحَسَنَةِ فَيَسْتَقْبِلُهُ الْمَلَكَانِ اللَّذَانِ كَانَا مَعَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَيَنْقُضَانِ التُّرَابَ عَنْ وَجْهِهِ وَ عَنْ رَأْسِهِ وَ لَا يَفَارِقَانِهِ وَ يَبَشِّرَانِهِ وَ يَفْرَحَانِهِ كُلُّمَا رَاعَهُ شَيْءٌ مِنْ أَهْوَالِ الْقِيَامَةِ ... الخ.

في بعض الروايات اللقاء بمعنى البعث:

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ١٠٣، باب ١٢٩.

قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ أَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ وَ قَوْلُهُ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَ قَوْلُهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ وَ قَوْلُهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ

عَمَلًا صَالِحًا يَعْنِي الْبَعْثَ فَسَمَاءُ اللَّهِ لِقَاءَ وَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ يَعْنِي مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ أَنَّهُ مَبْعُوثٌ فَإِنَّ وَعْدَ اللَّهِ لَاتٍ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ فَالْلِقَاءُ هَاهُنَا لَيْسَ بِالرُّؤْيَا وَالْلِقَاءُ هُوَ الْبَعْثُ وَ كَذَلِكَ تَحْيِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ يَعْنِي أَنَّهُ لَا يَزُولُ الْإِيمَانُ عَنْ قُلُوبِهِمْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ.

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ١١٤، باب ١٢٩.

وَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مَا يَكُونُ تَأْوِيلُهُ عَلَى غَيْرِ تَنْزِيلِهِ وَ لَا يُشَبِّهُهُ تَأْوِيلُهُ كَلَامُ الْبَشَرِ وَ لَا فِعْلُ الْبَشَرِ وَ سَأَنُبِّئُكَ بِمِثَالٍ لِذَلِكَ تَكْتَفِي بِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ... وَ مِثْلُ قَوْلِهِ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ فَسَمِيَ الْبَعْثُ لِقَاءَ وَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ أَلَيْسَ يُوقِنُونَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ وَ مِثْلُهُ قَوْلُهُ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ أَلَيْسَ يُوقِنُونَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ وَ اللِّقَاءُ عِنْدَ الْمُؤْمِنِ الْبَعْثُ وَ عِنْدَ الْكَافِرِ الْمُنَاقَبَةُ وَ النَّظَرُ وَ قَدْ يَكُونُ بَعْضُ ظَنِّ الْكَافِرِ يَقِينًا وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ وَ رَأَى الْمَجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا أَلَيْسَ بِمِثَالٍ لِقَاءَ وَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي الْمُنَافِقِينَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا فَلَيْسَ ذَلِكَ بِبَقِيٍّ وَ لَكِنَّهُ شَكٌّ فَالْلَفْظُ وَاحِدٌ فِي الظَّاهِرِ وَ مُخَالِفٌ فِي الْبَاطِنِ.

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ١٣٠، باب ١٢٩.

وَ كَيْفَ لَا أَشْكُ فِيْمَا تَسْمَعُ قَالَ هَاتِ وَيْحَكَ مَا شَكَّكَ فِيهِ قَالَ وَ أَجَدَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالَهُ يَقُولُ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ وَ ذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَ أَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ وَ قَالَ تَحْيِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَ قَالَ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَ قَالَ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا فَمَرَّةً يُخْبِرُ أَنَّهُمْ يَلْقَوْنَهُ وَ مَرَّةً يُخْبِرُ أَنَّهُ لَا تُذَكَّرُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يُذَكِّرُ الْأَبْصَارَ وَ مَرَّةً يَقُولُ وَ لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا فَأَتَى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ.

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ١٣٨، باب ١٢٩.

فَقَالَ ﷺ وَ أَمَّا قَوْلُهُ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ وَ ذَكَرَهُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَ قَوْلُهُ لِيُخْبِرَهُمْ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَ قَوْلُهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا فَأَمَّا قَوْلُهُ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ يَعْنِي الْبَعْثَ فَسَمَاءُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ لِقَاءَهُ وَ كَذَلِكَ ذَكَرَهُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ

مَلَأُوا رَبَّهُمْ يَغْنَى يَوْقِنُونَ أَنَّهُمْ يَبْنَعُونَ وَيُحْشَرُونَ وَيُحَاسِبُونَ وَيَجْزُونَ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَالظَّنُّ هَاهُنَا الْيَقِينُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَقَوْلُهُ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتِ يَغْنَى فَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِأَنَّهُ مَبْعُوثٌ فَإِنْ وَعَدَ اللَّهُ لَاتِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ فَالِلِّقَاءِ هَاهُنَا لَيْسَ بِالرُّؤْيَا وَاللِّقَاءُ هُوَ الْبَعْثُ فَافْهَمْ جَمِيعَ مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ لِقَاءِ فَإِنَّهُ يَغْنَى بِذَلِكَ الْبَعْثُ .

#### (١٠٦\*) الوصال:

مستدرک الوسائل، ج ٢، ص ٩٨، باب ٤.

ح ٤٢٢٣ - ١٢ - فِيهِ الرِّضَاءُ سُنِلَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقِيلَ لَهُ جَعَلْتَ فِذَاكَ مَا مَعْنَى الصَّلَاةِ فِي الْحَقِيقَةِ قَالَ صَلَاةُ اللَّهِ لِلْعَبْدِ بِالرَّحْمَةِ وَطَلَبُ الْوِصَالِ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْعَبْدِ إِذَا كَانَ يَدْخُلُ بِالنِّيَّةِ وَيُكَبِّرُ بِالتَّعْظِيمِ وَالْإِجْلَالِ وَيَقْرَأُ بِالتَّرْتِيلِ وَيَرْكَعُ بِالْخُشُوعِ وَيَرْفَعُ بِالتَّوَاضُّعِ وَيَسْجُدُ بِالذُّلِّ وَالْخُضُوعِ وَيَتَشَهَّدُ بِالْإِخْلَاصِ مَعَ الْأَمَلِ وَيُسَلِّمُ بِالرَّحْمَةِ وَالرَّغْبَةِ وَيَنْصَرِفُ بِالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ أَذَاهَا بِالْحَقِيقَةِ ثُمَّ قِيلَ مَا آدَابُ الصَّلَاةِ قَالَ حُضُورُ الْقَلْبِ وَإِفْرَاقُ الْجَوَارِحِ وَذُلُّ الْمَقَامِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَيَجْعَلُ الْجَنَّةَ عَنْ يَمِينِهِ وَالنَّارَ يَرَاهَا عَنْ يَسَارِهِ وَالصِّرَاطَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاللَّهُ أَمَامَهُ وَقِيلَ إِنَّ النَّاسَ مُتَفَاوِثُونَ فِي أَمْرِ الصَّلَاةِ فَعَبْدٌ يَرَى قُرْبَ اللَّهِ مِنْهُ فِي الصَّلَاةِ وَعَبْدٌ يَرَى قِيَامَ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ وَعَبْدٌ يَرَى شَهَادَةَ اللَّهِ فِي الصَّلَاةِ وَهَذَا كُلُّهُ عَلَى مِقْدَارِ مَرَاتِبِ إِيْمَانِهِمْ وَقِيلَ إِنَّ الصَّلَاةَ أَفْضَلَ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ وَهِيَ أَحْسَنُ صُورَةٍ خَلَقَهَا اللَّهُ فَمَنْ أَذَاهَا بِكَمَالِهَا وَتَمَامِهَا فَقَدْ أَدَّى وَاجِبَ حَقِّهَا وَمَنْ تَهَاوَنَ بِهَا ضَرَبَ بِهَا وَجْهَهُ .

بحار الأنوار، ج ٨٤، ص ٣٣٩، باب ١٣.

إِلَهِي أَتَرَانِي مَا أَتَيْتُكَ إِلَّا مِنْ حَيْثُ الْأَمَالِ أَمْ عَلِقْتُ بِأَطْرَافِ حَبَالِكَ إِلَّا حِينَ بَاعَدْتَنِي ذُنُوبِي عَنْ دَارِ الْوِصَالِ فَبُنِسَ الْمَطِيئَةُ الَّتِي امْتَنَّتْ نَفْسِي مِنْ هَوَاهَا فَوَاهَا لَهَا لِمَا سَوَّلَتْ لَهَا ظَنُّونَهَا وَمَنَاهَا وَتَبَّأَ لَهَا لِحُرَاتِهَا عَلَى سَيِّدِهَا وَمَوْلَاهَا .

## مستدركات الباب السادس عشر

(١٠٧\*) العلم نور:

مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٣١٧، باب ١٧.

ح ٢١ - ٢١٤٥٩، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام مَنْ كَانَ مِنْ شِيعَتِنَا عَالِمًا بِشِرْعَتِنَا فَأَخْرَجَ صُعْفَاءَ شِيعَتِنَا مِنْ ظُلْمَةِ جَهْلِهِمْ إِلَى نُورِ الْعِلْمِ الَّذِي حَبُونَاهُ بِهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى رَأْسِهِ تَاجٌ إِلَى أَنْ قَالَ أَلَا فَمَنْ أَخْرَجَهُ فِي الدُّنْيَا مِنْ خَيْرَةٍ جَهْلِهِ فَلْيَتَشَبَّثْ بِنُورِهِ لِيُخْرِجَهُ مِنْ خَيْرَةٍ ظُلْمَةِ هَذِهِ الْعَرَصَاتِ إِلَى نُرْهِةِ الْجَنَانِ فَيُخْرِجَ كُلَّ مَنْ كَانَ عُلْمُهُ فِي الدُّنْيَا خَيْرًا أَوْ فَتَحَ عَنْ قَلْبِهِ مِنَ الْجَهْلِ قَفْلًا أَوْ أَوْضَحَ لَهُ عَنْ شُبْهَةٍ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٥، باب ٣ - تاويل آية النور...

ح ٤ - [التوحيد] [معاني الأخبار] عَنِ الْفَضِيلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّابِقِ عليه السلام اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ قُلْتُ مَثَلُ نُورِهِ قَالَ لِي مُحَمَّدٌ عليه السلام قُلْتُ كَمْ شَكَاةٌ قَالَ صَدَرَ مُحَمَّدٌ عليه السلام قُلْتُ فِيهَا مِصْبَاحٌ قَالَ فِيهِ نُورُ الْعِلْمِ يَغْنِي النُّبُوَّةَ قُلْتُ الْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ قَالَ عِلْمُ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام صَدَرَ إِلَى قَلْبِ عَلِيِّ عليه السلام قُلْتُ كَانَتْهَا قَالَ لِأَيِّ شَيْءٍ تَفَرَّأَ كَانَتْهَا قُلْتُ وَكَيْفَ جُعِلَتْ فِذَاكَ قَالَ كَانَتْهُ كَوَكَبٍ دُرِّيٍّ قُلْتُ يَوْقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ قَالَ ذَاكَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام لَا يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ قُلْتُ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ قَالَ يَكَادُ الْعِلْمُ يَخْرُجُ مِنَ فَمِ الْعَالَمِ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْطِقَ بِهِ

قُلْتُ نُورٌ عَلَى نُورٍ قَالَ الْإِمَامُ عَلَى أَثَرِ الْإِمَامِ .

بحار الأنوار، ج ١٤، ص ٣٠٩.

وَيَلِكُمْ يَا عِبِيدَ الدُّنْيَا تَحْمِلُونَ السَّرَاجَ فِي ضَوْءِ الشَّمْسِ وَ ضَوْوُهَا كَانَ يَكْفِيكُمْ وَ تَدْعُونَ أَنْ تَسْتَضِيئُوا بِهَا فِي الظُّلَمِ وَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ سَخَّرْتُ لَكُمْ كَذَلِكَ اسْتَضَاءَتْمْ بِنُورِ الْعِلْمِ لِأَمْرِ الدُّنْيَا وَ قَدْ كَفَيْتُمُوهُ وَ تَرَكْتُمْ أَنْ تَسْتَضِيئُوا بِهِ لِأَمْرِ الْآخِرَةِ وَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أُعْطِيتُمُوهُ تَقُولُونَ إِنَّ الْآخِرَةَ حَقٌّ وَ أَنْتُمْ تُمَهِّدُونَ الدُّنْيَا وَ تَقُولُونَ إِنَّ الْمَوْتَ حَقٌّ وَ أَنْتُمْ تَفَرُّونَ مِنْهُ وَ تَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ وَ يَرَى وَ لَا تَخَافُونَ إِحْصَاءَهُ عَلَيْكُمْ فَكَيْفَ يُصَدِّقُكُمْ مَنْ سَمِعَكُمْ فَإِنَّ مَنْ كَذَبَ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ أَغْذَرُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى عِلْمٍ وَ إِنْ كَانَ لَا غُذْرَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْكُذِبِ.

بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٣١١، باب ١٨- أنهم أنوار الله...

ح ١٧ - [تفسير فرات بن إبراهيم] فرات بن إبراهيم الكوفي مَعْنَعْنَا عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ قَالَ الْعِلْمُ فِي صَدْرِ رَسُولِ اللَّهِ فِي رُجَاةٍ قَالَ الرُّجَاةُ صَدْرُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يَوْقُدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ قَالَ نُورُ الْعِلْمِ لَا شَرْقِيَّةَ وَ لَا غَرْبِيَّةَ قَالَ مِنْ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ إِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام لَا شَرْقِيَّةَ وَ لَا غَرْبِيَّةَ لَا يَهُودِيَّةَ وَ لَا نَصْرَانِيَّةَ يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَ لَوْ لَمْ تُمْسَسْهُ نَارُ نُورٍ عَلَى نُورٍ قَالَ يَكَادُ الْعَالَمُ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ عليه السلام يَتَكَلَّمُ بِالْعِلْمِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ عَنْهُ .

بحار الأنوار، ج ٥٣، ص ١٧١، باب ٣١- ما خرج من توقيعاته عليه السلام...

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ رَحْمَتِكَ وَ كَلِمَةِ نُورِكَ وَ أَنْ تَمْلَأَ قَلْبِي نُورَ الْيَقِينِ وَ صَدْرِي نُورَ الْإِيمَانِ وَ فِكْرِي نُورَ الثَّبَاتِ وَ عَزْمِي نُورَ الْعِلْمِ وَ قُوَّتِي نُورَ الْعَمَلِ.

بحار الأنوار، ج ٩١، ص ٣٨، باب ٢٨- الاستشفاع بمحمد و آل محمد عليهم السلام...

أَسْأَلُكَ كَمَا خَلَقْتَهُ غَضًّا أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ رَحْمَتِكَ وَ كَلِمَةِ نُورِكَ وَ وَالِدِ هُدَاةِ رَحْمَتِكَ وَ اَمْلَأْ قَلْبِي نُورَ الْيَقِينِ وَ صَدْرِي نُورَ الْإِيمَانِ وَ فِكْرِي نُورَ الثَّبَاتِ وَ عَزْمِي نُورَ التَّوْفِيقِ وَ ذَكَائِي نُورَ الْعِلْمِ وَ قُوَّتِي نُورَ الْعَمَلِ وَ لِسَانِي نُورَ الصَّدْقِ وَ دِينِي نُورَ الْبَصَائِرِ مِنْ عَيْنِكَ وَ بَصَرِي نُورَ الضِّيَاءِ وَ سَمْعِي نُورَ وَغِي الْحِكْمَةِ وَ مَوَدَّتِي نُورَ

الْمَوَالَا لِمَحَمَّدٍ وَ آلِهِ عليهم السلام وَ يَفْقِينِي قُوَّةَ الْبِرَاءَةِ .

بحار الأنوار، ج ١، ص ١٨٧، باب ٢- أصناف الناس فى العلم...

النَّاسُ ثَلَاثَةٌ عَالِمٌ رَبَّانِيٌّ وَ مُتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجَاةٍ وَ هَمَجٌ رَعَاغٌ أَتْبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ يَمِيلُونَ مَعَ كُلِّ رِيحٍ لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِنُورِ الْعِلْمِ وَ لَمْ يَلْجَأُوا إِلَى رُكْنٍ وَثِيقٍ .

تأويل الآيات الظاهرة، ص ٣٥٦.

عن أبى جعفر الباقر عليه السلام فى قوله كَمْشَكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ قَالَ هُوَ نُورُ الْعِلْمِ فى صدر النبى ﷺ المِصْبَاحُ فى رُجَاةٍ وَ الرُّجَاةُ صدر على عليه السلام صار علم النبى ﷺ إلى صدر على علم النبى عليا عليه السلام علمه يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ نُورُ الْعِلْمِ لَا شَرْقِيَّةٌ وَ لَا غَرْبِيَّةٌ لَا يَهُودِيَّةٌ وَ لَا نَصْرَانِيَّةٌ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَ لَوْ لَمْ تَفْسَسْهُ نَارٌ قَالَ يَكَادُ الْعَالَمُ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ يَتَكَلَّمُ بِالْعِلْمِ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَ نُورٌ عَلَى نُورٍ أى إمام مؤيد بنور العلم و الحكمة فى أثر إمام من آل محمد و ذلك من لدن آدم إلى أن تقوم الساعة فهؤلاء الأوصياء الذين جعلهم الله خلفاءه فى أرضه و حججه على خلقه لا تخلو الأرض فى كل عصر من واحد منهم .

الكافى، ج ١، ص ٢٨، كتاب العقل و الجهل...

ح ٣٥ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ إِنَّ أَوَّلَ الْأُمُورِ وَ مَبْدَأَهَا وَ قَوْنُهَا وَ عِمَارَتُهَا الَّتِي لَا يَنْتَفَعُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِهِ الْعَقْلُ الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ زِينَةً لِحَلْقِهِ وَ نُوراً لَهُمْ فَبِالْعَقْلِ عَرَفَ الْعِبَادُ خَالِقَهُمْ وَ أَنَّهُمْ مَخْلُوقُونَ وَ أَنَّهُ الْمُدَبِّرُ لَهُمْ وَ أَنَّهُمْ الْمُدَبَّرُونَ وَ أَنَّهُ الْبَاقِي وَ هُمُ الْفَانُونَ وَ اسْتَدَلُّوا بِعُقُولِهِمْ عَلَى مَا رَأَوْا مِنْ خَلْقِهِ مِنْ سَمَائِهِ وَ أَرْضِهِ وَ شَمْسِيهِ وَ قَمَرِهِ وَ لَيْلِهِ وَ نَهَارِهِ وَ بَأْنٍ لَهُ وَ لَهُمْ خَالِقًا وَ مُدَبِّرًا لَمْ يَزَلْ وَ لَا يَزُولُ وَ عَرَفُوا بِهِ الْحَسَنَ مِنَ الْقَبِيحِ وَ أَنَّ الظُّلْمَةَ فى الْجَهْلِ وَ أَنَّ النُّورَ فى الْعِلْمِ فَهَذَا مَا دُلُّهُمْ عَلَيْهِ الْعَقْلُ .

بحار الأنوار، ج ١، ص ٢٢٤، باب ٧- آداب طلب العلم و أحكامه...

فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ لَيْسَ الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ إِنَّمَا هُوَ نُورٌ يَقَعُ فى قَلْبٍ مَنْ يَرِيدُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَنْ يَهْدِي .



الكافي، ج ١، ص ٢٥، كتاب العقل و الجهل...

ح ٢٣ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام بِعَامَةِ الْإِنْسَانِ الْعَقْلُ وَالْعَقْلُ مِنْهُ الْفِطْنَةُ وَالْفَهْمُ وَالْحِفْظُ وَالْعِلْمُ وَالْعَقْلُ يَكْمُلُ وَهُوَ دَلِيلُهُ وَمُبْصِرُهُ وَمِفْتَاحُ أَمْرِهِ فَإِذَا كَانَ تَأْيِيدُ عَقْلِهِ مِنَ النُّورِ كَانَ عَالِمًا حَافِظًا ذَاكِرًا فُطِنًا فَهَمًّا فَعَلِمَ بِذَلِكَ كَيْفَ وَلِمَ وَحَيْثُ وَعَرَفَ مَنْ نَصَحَهُ وَمَنْ غَشَّاهُ فَإِذَا عَرَفَ ذَلِكَ عَرَفَ مَجْرَاهُ وَمَوْصُولَهُ وَمَقْصُولَهُ وَأَخْلَصَ الْوَحْدَانِيَّةَ لِلَّهِ وَالْإِقْرَارَ بِالطَّاعَةِ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ كَانَ مُسْتَذْرِكًا لِمَا قَاتَ وَوَارِدًا عَلَى مَا هُوَ آتٍ يَعْرِفُ مَا هُوَ فِيهِ وَلَايٌ شَيْءٍ هُوَ هَاهُنَا وَمِنْ أَيْنَ يَأْتِيهِ وَإِلَى مَا هُوَ صَائِرٌ وَذَلِكَ كُلُّهُ مِنْ تَأْيِيدِ الْعَقْلِ .

بحار الأنوار، ج ٤٠، ص ١٠٩، باب ٩١ - جوامع مناقبه صلوات الله عليه...

قَالَ فَمَا الْحِفْظُ قَالَ هُوَ الَّذِي تَسْمِيهِ الْعَرَبُ الْعَقْلَ لَمْ يُخْبِرْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَيْءٍ قَطُّ إِلَّا حَفِظَهُ وَلَا نَزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ قَطُّ إِلَّا عَنَى بِهِ وَلَا نَزَلَ مِنْ أَعَاجِبِ السَّمَاءِ شَيْءٌ قَطُّ إِلَّا سَأَلَ عَنْهُ حَتَّى نَزَلَ فِيهِ وَتَبِعَهَا أَذُنٌ وَاعِيَةٌ وَأَتَى يَوْمًا بَابَ النَّبِيِّ ﷺ وَمَلَانِكُنَّهُ يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ وَقِفٌ حَتَّى فَرَعُوا ثُمَّ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَلِّمْ عَلَيْكَ أَرْبَعِمِائَةِ مَلَكٍ وَنِيْفٍ قَالَ وَ مَا يُذْرِيكَ قَالَ حَفِظْتُ لَغَاتِهِمْ فَلَمْ يُسَلِّمْ عَلَيْهِ ﷺ مَلَكٌ إِلَّا بَلَغَهُ غَيْرَ لُغَةٍ صَاحِبِهِ .

بحار الأنوار، ج ٤٠، ص ٢٢٢، باب ٩٧.

و سَأَلَهُ نَضْرَانِيَّانِ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْحُبِّ وَ الْبُغْضِ وَ مَعْدِنُهُمَا وَاحِدٌ وَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْحِفْظِ وَ النِّسْيَانِ وَ مَعْدِنُهُمَا وَاحِدٌ وَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةِ وَ الرُّؤْيَا الْكَاذِبَةِ وَ مَعْدِنُهُمَا وَاحِدٌ فَأَشَارَ إِلَى عَمْرٍ فَلَمَّا سَأَلَاهُ أَشَارَ إِلَى عَلِيِّ عليه السلام فَلَمَّا سَأَلَاهُ عَنِ الْحُبِّ وَ الْبُغْضِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْأَرْوَاحَ قَبْلَ الْأَجْسَادِ بِالْفَنِيِّ عَامٍ فَأَسْكَنَهَا الْهَوَاءَ فَمَا تَعَارَفَ هُنَاكَ ائْتَلَفَ هَاهُنَا وَ مَا تَنَافَرَ هُنَاكَ اخْتَلَفَ هَاهُنَا ثُمَّ سَأَلَاهُ عَنِ الْحِفْظِ وَ النِّسْيَانِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ ابْنَ آدَمَ وَ جَعَلَ لِقَلْبِهِ غَاشِيَةً فَهَمَّاهَا مَرٌّ بِالْقَلْبِ وَ الْغَاشِيَةُ مُنْفَتِحَةٌ حِفْظٌ وَ أُخْصِي وَ مَهْمَا مَرٌّ بِالْقَلْبِ وَ الْغَاشِيَةُ مُنْطَبِقَةٌ لَمْ يَحْفَظْ وَ لَمْ يَنْسَ .

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٣٠٢، باب ٤٧ - ما به قوام بدن الإنسان...

ح ٨ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَرَفَانُ الْمَرْءِ نَفْسَهُ أَنْ يَعْرِفَهَا بِأَرْبَعِ طَبَائِعٍ وَ أَرْبَعِ دَعَائِمٍ وَ

أَرْبَعَةٌ أَرْكَانٌ وَطَبَائِعُهُ الدَّمُ وَالْمِرَّةُ وَالرَّيْحُ وَالْبَلْغَمُ وَدَعَائِمُهُ الْعَقْلُ وَمِنْ الْعَقْلِ الْفِطْنَةُ وَالْفَهْمُ وَالْحِفْظُ وَالْعِلْمُ وَأَرْكَانُهُ النُّورُ وَالنَّارُ وَالرُّوحُ وَالْمَاءُ فَأَنْصَرَّ وَسَمِعَ وَعَقَلَ بِالنُّورِ وَأَكَلَ وَشَرِبَ بِالنَّارِ وَجَامَعَ وَتَحَرَّكَ بِالرُّوحِ وَوَجَدَ طَعْمَ الذُّوقِ وَالطَّعْمَ بِالْمَاءِ فَهَذَا تَأْسِيسُ صُورَتِهِ فَإِذَا كَانَ غَالِمًا حَافِظًا ذَكِيًّا فِطْنًا فَهَمَّا عَرَفَ فِي مَا هُوَ مِنْ أَيْنَ تَأْتِيهِ الْأَشْيَاءُ وَ لِأَيِّ شَيْءٍ هُوَ هَاهُنَا وَ لِمَا هُوَ صَائِرٌ بِإِخْلَاصِ الْوَحْدَانِيَّةِ وَالْإِقْرَارِ بِالطَّاعَةِ وَقَدْ جَرَى فِيهِ النَّفْسُ وَ هِيَ حَارَّةٌ وَ تَجْرَى فِيهِ .

(١٠٩\*) تذكر الروايات بان الحواس تحسن بالقلب (الروح) المنور بنور العقل و

العلم:

بحار الأنوار، ج ٦، ص ١١١، الفصل الثالث فى نواذر العلل و متفرقاتها...

ح ٦ - [المناقب لابن شهر آشوب] مِمَّا أَجَابَ الرُّضَاءُ عليه السلام بِحَضْرَةِ الْمَأْمُونِ لِصَبَاحِ بْنِ نَصْرِ الْهِنْدِيِّ وَ عِمْرَانَ الصَّابِي عَنْ مَسَائِلِهِمَا قَالَ عِمْرَانُ الْعَيْنُ نُورٌ مُرَكَّبَةٌ أَمِ الرُّوحُ تَبْصِرُ الْأَشْيَاءَ مِنْ مَنَظَرِهَا قَالَ عليه السلام الْعَيْنُ شَحْمَةٌ وَ هُوَ الْبَيَاضُ وَ السَّوَادُ وَ النَّظَرُ لِلرُّوحِ دَلِيلُهُ أَنَّكَ تَنْظُرُ فِيهِ فَتَرَى صُورَتَكَ فِي وَسْطِهِ وَ الْإِنْسَانُ لَا يَرَى صُورَتَهُ إِلَّا فِي مَاءٍ أَوْ مِرَاةٍ وَ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ قَالَ صَبَاحٌ فَإِذَا عَمِيَّتِ الْعَيْنُ كَيْفَ صَارَتْ الرُّوحُ قَائِمَةً وَ النَّظَرُ ذَاهِبٌ قَالَ كَالشَّمْسِ طَالِبَةً يَغْشَاهَا الظُّلَامُ قَالَا أَيْنَ تَذْهَبُ الرُّوحُ قَالَ أَيْنَ يَذْهَبُ الضُّوءُ الطَّالِعُ مِنَ الْكُوَّةِ فِي الْبَيْتِ إِذَا سَدَّتِ الْكُوَّةُ قَالَ أَوْضَحْ لِي ذَلِكَ قَالَ الرُّوحُ مَسْكَنُهَا فِي الدِّمَاغِ وَ شِعَاعُهَا مُنْبَثَةٌ فِي الْجَسَدِ بِمَنْزِلَةِ الشَّمْسِ دَارَتْهَا فِي السَّمَاءِ وَ شِعَاعُهَا مُنْبَسِطَةٌ عَلَى الْأَرْضِ فَإِذَا غَابَتِ الدَّارَةُ فَلَا شَمْسَ وَ إِذَا قُطِعَتِ الرَّأْسُ فَلَا رُوحَ .

بحار الأنوار، ج ١٠، ص ٣١٦، باب ١٩ - مناظرات الرضا عليه السلام.

وَ اعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَا أَوْجَدْتِكَ الْخَوَاسُ فَهُوَ مَعْنَى مُدْرِكٍ لِلْخَوَاسِ وَ كُلُّ حَاسَّةٍ تَدُلُّ عَلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَهَا فِي إِدْرَاكِهَا وَ الْفَهْمُ مِنَ الْقَلْبِ بِجَمِيعِ ذَلِكَ كُلِّهِ .

بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٢٤٩.

ح ٢ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ لِرَجُلٍ اعْلَمْ يَا فَلَانُ إِنَّ مَنْزِلَةَ الْقَلْبِ مِنَ الْجَسَدِ بِمَنْزِلَةِ الْإِمَامِ مِنَ النَّاسِ الْوَاجِبِ الطَّاعَةَ عَلَيْهِمْ أَلَا تَرَى أَنَّ جَمِيعَ جَوَارِحِ

الجَسَدِ شَرْطٌ لِلْقَلْبِ وَ تَرَاجِمَةٌ لَهُ مُؤَدِّيَةٌ عَنْهُ الْأُذُنَانِ وَالْعَيْنَانِ وَالْأَنْفُ وَالْيَدَانِ وَالرُّجُلَانِ وَالْفَرْجُ فَإِنَّ الْقَلْبَ إِذَا هَمَّ بِالنَّظَرِ فَتَنَحَّ الرَّجُلُ عَيْنَيْهِ وَإِذَا هَمَّ بِالِاسْتِمَاعِ حَرَّكَ أُذُنَيْهِ وَ فَتَنَحَّ مَسَامِعَهُ فَسَمِعَ وَإِذَا هَمَّ الْقَلْبُ بِالشَّمِّ اسْتَنَشَقَ بِأَنْفِهِ فَأَدَّى تِلْكَ الرَّائِحَةَ إِلَى الْقَلْبِ وَإِذَا هَمَّ بِالنُّطْقِ تَكَلَّمَ بِاللِّسَانِ وَإِذَا هَمَّ بِالْحَرَكَةِ سَعَتِ الرَّجُلَانِ وَإِذَا هَمَّ بِالشَّهْوَةِ تَحَرَّكَ الذِّكْرُ فَهَذِهِ كُلُّهَا مُؤَدِّيَةٌ عَنِ الْقَلْبِ بِالتَّحْرِيكِ وَ كَذَا يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يُطَاعَ لِلْأَمْرِ مِنْهُ .

بحار الأنوار، ج ٣، ص ١٦٧.

... فَسَيَاتِيكَ مِنَ الدَّلَالَةِ مِنْ قَبْلِ نَفْسِكَ خَاصَّةً مَا يَسْتَتِيبُنْ لَكَ أَنَّ الْحَوَاسَ لَا تَعْرِفُ شَيْئًا إِلَّا بِالْقَلْبِ... (إلى أن قال) قُلْتُ فَأَخْبِرْنِي أَيُّ حَوَاسِكَ قَرَّرْتَ عِلْمَ ذَلِكَ فِي قَلْبِكَ حَتَّى ذَكَرْتَهُ بَعْدَ مَا اسْتَيْقَظْتَ قَالَ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ مَا دَخَلَتْ فِيهِ الْحَوَاسُ قُلْتُ أَمْ فَلَيْسَ يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَعْلَمَ حَيْثُ بَطَلَتْ الْحَوَاسُ فِي هَذَا أَنْ الْبَدَى عَايَنَ تِلْكَ الْأَشْيَاءَ وَ حَفِظَهَا فِي مَنَامِكَ قَلْبُكَ الَّذِي جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ الْعَقْلَ الَّذِي احْتَجَّ بِهِ عَلَى الْعِبَادَةِ... (إلى أن قال) قَالَ مَا يَرَى الْمُخْتَلِمُ فِي مَنَامِهِ شَيْئًا إِلَّا مَا كَانَتْ حَوَاسُهُ دَلَّتْ عَلَيْهِ فِي الْيَقَظَةِ قُلْتُ مَا زِدْتَ عَلَى أَنْ قَوَّيْتُ مَقَالَتِي وَ زَعَمْتُ أَنَّ الْقَلْبَ يَعْقِلُ الْأَشْيَاءَ وَ يَعْرِفُهَا بَعْدَ ذَهَابِ الْحَوَاسِ وَ مَوْتِهَا فَكَيْفَ أَتُكْرِتُ أَنَّ الْقَلْبَ يَعْرِفُ الْأَشْيَاءَ وَ هُوَ يَقْظَانُ مُجْتَمِعَةً لَهُ حَوَاسُهُ وَ مَا الَّذِي عَرَفَهُ إِيَّاهَا بَعْدَ مَوْتِ الْحَوَاسِ وَ هُوَ لَا يَسْمَعُ وَ لَا يُبْصِرُ وَ لَكُنْتُ حَقِيقًا أَنْ لَا تُنْكَرَ لَهُ الْمَعْرِفَةُ وَ حَوَاسُهُ حَيَّةٌ مُجْتَمِعَةٌ إِذَا أَقْرَزَتْ أَنَّه يَنْظُرُ إِلَى الْإِمْرَةِ بَعْدَ ذَهَابِ حَوَاسِهِ حَتَّى نَكَحَهَا وَ أَصَابَ لَذَّتَهُ مِنْهَا فَيَنْبَغِي لِمَنْ يَعْقِلُ حَيْثُ وَصَفَ الْقَلْبَ بِمَا وَصَفَهُ بِهِ مِنْ مَعْرِفَتِهِ بِالْأَشْيَاءِ وَ الْحَوَاسِ ذَاهِبَةً أَنْ يَعْرِفَ أَنَّ الْقَلْبَ مُدَبَّرُ الْحَوَاسِ وَ مَالِكُهَا وَ زَائِسُهَا وَ الْقَاضِي عَلَيْهَا فَإِنَّهُ مَا جَهِلَ الْإِنْسَانُ مِنْ شَيْءٍ فَمَا يَجْهَلُ أَنَّ الْيَدَ لَا تَقْدِرُ عَلَى الْعَيْنِ أَنْ تَقْلَعَهَا وَ لَا عَلَى اللِّسَانِ أَنْ تَقْطَعَهُ وَ أَنَّهُ لَيْسَ يَقْدِرُ شَيْءٌ مِنَ الْحَوَاسِ أَنْ يَفْعَلَ بِشَيْءٍ مِنَ الْجَسَدِ شَيْئًا بِغَيْرِ إِذْنِ الْقَلْبِ وَ دَلَالَتِهِ وَ تَدْبِيرِهِ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى جَعَلَ الْقَلْبَ مُدَبِّرًا لِلْجَسَدِ بِهِ يَسْمَعُ وَ بِهِ يُبْصِرُ وَ هُوَ الْقَاضِي وَ الْأَمِيرُ عَلَيْهِ وَ لَا يَتَقَدَّمُ الْجَسَدُ إِنْ هُوَ تَأَخَّرَ وَ لَا يَتَأَخَّرُ إِنْ هُوَ تَقَدَّمَ وَ بِهِ سَمِعَتِ الْحَوَاسُ وَ أَبْصَرَتْ إِنْ أَمَرَهَا انْتَمَرَتْ وَ إِنْ نَهَاها انْتَهَتْ وَ بِهِ يَنْزِلُ الْفَرْخُ وَ الْحَزَنُ وَ بِهِ يَنْزِلُ الْأَلَمُ إِنْ فَسَدَ شَيْءٌ مِنَ الْحَوَاسِ بَقِيَ عَلَى حَالِهِ وَ

•  
إِنْ فَسَدَ الْقَلْبُ ذَهَبَ جَمِيعاً حَتَّى لَا يَسْمَعَ وَلَا يَبْصِرُ قَالَ لَقَدْ كُنْتُ أَظُنُّكَ لَا تَتَخَلَّصُ  
مِنْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَقَدْ جِئْتُ بِشَيْءٍ لَا أَقْدِرُ عَلَى رَدِّهِ.

## مستدركات الباب التاسع عشر

(١١٠\*) بينونة الصفية لا العزلية:

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٥٣، باب ٤ - جوامع التوحيد...

ح ٧ - [الإحتجاج] وَقَالَ ﷺ فِي خُطْبَةٍ أُخْرَى دَلِيلُهُ آيَاتُهُ وَوُجُودُهُ إِثْبَاتُهُ وَ  
مَعْرِفَتُهُ تَوْحِيدُهُ وَتَوْحِيدُهُ تَمْيِيزُهُ مِنْ خَلْقِهِ وَحُكْمُ التَّمْيِيزِ بَيْنُونَةُ صِفَةٍ لَا بَيْنُونَةُ  
عَزَلَةٍ إِنَّهُ رَبُّ خَالِقٍ غَيْرِ مَرْبُوبٍ مَخْلُوقٍ مَا تَصَوَّرَ فَهُوَ بِخِلَافِهِ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ لَيْسَ  
بِإِلَهِ مَنْ عَرَفَ بِنَفْسِهِ هُوَ الدَّالُّ بِالْدَّلِيلِ عَلَيْهِ وَالمُودِي بِالمَعْرِفَةِ إِلَيْهِ .

(١١١\*) معرفة الرب توجب الخوف حسب الروايات:

الكافي، ج ٢، ص ٦٨.

ح ٤ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَرَفَ اللَّهَ خَافَ اللَّهَ وَ مَنْ خَافَ اللَّهَ سَخَتْ نَفْسُهُ  
عَنِ الدُّنْيَا .

وسائل الشيعة، ج ١٥، ص ٢٢١.

ح ٢٠٣٢٧ - مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ مِنْ أَلْفَاظِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأْسُ  
الْحِكْمَةِ مَخَافَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

تدعوا الروايات المؤمنين الى الخوف والخشية وهى ملاك الايمان:

وسائل الشيعة، ج ١٥، ص ٢٢٦.

ح ٢٠٣٤١ - عَنِ الرِّضَاءِ ﷺ قَالَ كَانَ فَيِّمًا نَاجَى اللَّهَ بِهِ مُوسَى ﷺ أَنَّهُ مَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ

الْمُتَّقِرُونَ بِمِثْلِ الْبُكَاءِ مِنْ خَشْيَتِي وَ مَا تَعَبَّدَ لِيِ الْمُتَعَبِّدُونَ بِمِثْلِ الْوَرَعِ عَنْ مَحَارِمِي وَ لَا تَزَيْنَ لِيِ الْمُتَزَيِّنُونَ بِمِثْلِ الرُّهْدِ فِي الدُّنْيَا عَمَّا يَهُمُّ الْغِنَى عَنْهُ فَقَالَ مُوسَى يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ فَمَا أَثْبَنَهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ يَا مُوسَى أُمَّا الْمُتَّقِرُونَ لِيِ بِالْبُكَاءِ مِنْ خَشْيَتِي فَهُمْ فِي الرُّفِيقِ الْأَعْلَى لَا يَشْرِكُهُمْ فِيهِ أَحَدٌ وَ أُمَّا الْمُتَعَبِّدُونَ لِيِ بِالْوَرَعِ عَنْ مَحَارِمِي فَإِنِّي أَفْتَشُّ النَّاسَ عَنْ أَعْمَالِهِمْ وَ لَا أَفْتَشُّهُمْ حَيَاءً مِنْهُمْ وَ أُمَّا الْمُتَزَيِّنُونَ لِيِ بِالرُّهْدِ فِي الدُّنْيَا فَإِنِّي أُبِيحُهُمُ الْجَنَّةَ بِحَذَائِيرِهَا يَتَبَوَّءُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُونَ .

وسائل الشيعة، ج ١٥، ص ٢٢٨.

ح ٢٠٣٤٥ - عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ مَا مِنْ قَطْرَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مِنْ قَطْرَةٍ دُمُوعٍ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مَخَافَةً مِنَ اللَّهِ لَا يَرَادُ بِهَا غَيْرُهُ .

مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٢٢٨، ١٤ - بَابُ وَجُوبِ الْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ .

ح ١٢٨١٧ ج ١ - زَيْدُ النَّرْسِيُّ فِي أَصْلِهِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَنْ عَرَفَ اللَّهَ خَافَهُ وَ مَنْ خَافَ اللَّهَ حَثَّهُ الْخَوْفُ مِنَ اللَّهِ عَلَى الْعَمَلِ بِطَاعَتِهِ وَ الْأَخْذِ بِتَأْدِيبِهِ فَبَشَّرَ الْمُطِيعِينَ الْمُتَأَدِّبِينَ بِأَدَبِ اللَّهِ وَ الْأَخِذِينَ عَنِ اللَّهِ أَنَّهُ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُنَجِّبَهُمْ مِنْ مَضَلَّاتِ الْفِتَنِ .

مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٢٢٩.

ح ١٢٨١٩ - ٣ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ الْمُؤْمِنُ لَا يَخَافُ غَيْرَ اللَّهِ وَ لَا يَقُولُ عَلَيْهِ إِلَّا الْحَقَّ .

ح ١٢٨٢٠ - ٤ - وَ عَنْهُ عليه السلام قَالَ مَنْ عَرَفَ اللَّهَ خَافَ [اللَّهُ] وَ مَنْ خَافَ [اللَّهُ] سَخَتْ نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا .

ح ١٢٨٢١ - ٥ - وَ عَنْهُ عليه السلام قَالَ مَنْ خَافَ اللَّهَ أَخَافَ [اللَّهُ] مِنْهُ كُلَّ شَيْءٍ وَ مَنْ لَمْ يَخَفِ [اللَّهُ] أَخَافَهُ [اللَّهُ] مِنْ كُلِّ شَيْءٍ .

ح ١٢٨٢٢ - ٦ - وَ عَنْهُ عليه السلام قَالَ خَفِ اللَّهُ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ .

ح ١٢٨٣٠ - ١٤ - الْقُطُبُ الرَّاُونْدِيُّ فِي لُبِّ اللَّبَابِ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ قَالَ إِذَا اقْشَعَرَ جِلْدُ الْمُؤْمِنِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ثَخِثَتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ .

وَ عَنْهُ عليه السلام قَالَ أَعْلَمُ النَّاسِ بِاللَّهِ أَشَدُّهُمْ خَشْيَةً لَهُ .

مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٢٣٢.

ح ١٢٨٣٣ - ١٧ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ فِي حَدِيثٍ كَفَى بِخَشْيَةِ اللَّهِ عِلْمًا وَكَفَى بِالْإِغْتِرَارِ بِاللَّهِ جَهْلًا إِلَى أَنْ قَالَ إِنَّ أَعْلَمَ النَّاسِ بِاللَّهِ أَخَوْفُهُمْ لِلَّهِ وَأَخَوْفُهُمْ لَهُ أَعْلَمُهُمْ بِهِ وَأَعْلَمُهُمْ بِهِ أَرْهَدُهُمْ فِيهَا الْخَبَرُ .

مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٢٣٣.

ح ١٢٨٣٦ - ٢٠ - وَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي خَبَرِ الْمِعْرَاجِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لَهُ يَا أَحْمَدُ مَا عَرَفَنِي عَبْدٌ (إِلَّا خَشَعَ لِي وَ مَا خَشَعَ لِي عَبْدٌ) إِلَّا خَشَعَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَى أَنْ قَالَ يَا أَحْمَدُ إِنْ أُحْبِبْتَ أَنْ تَجِدَ حِلَاوَةَ الْإِيمَانِ فَجُوعُ نَفْسِكَ وَ الزِّمُّ لِسَانِكَ الصَّمْتُ وَ الزِّمُّ نَفْسِكَ خَشْيَةُ وَ خَوْفًا فَإِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ فَلَعَلَّكَ تَسْلَمَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَأَنْتَ مِنَ الْهَالِكِينَ .

مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٢٣٤.

ح ١٢٨٣٧ - ٢١ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ فِيمَا كَتَبَهُ لِأَصْحَابِهِ وَ مَا الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَ الْعَمَلُ إِلَّا الْفَنَانُ مُؤْتَلِفَانِ فَمَنْ عَرَفَ اللَّهَ خَافَهُ وَ خَشِيَ اللَّهَ خُوفٌ عَلَى الْعَمَلِ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَ إِنْ أَرْتَابَ الْعِلْمُ وَ أَتْبَاعُهُمُ الَّذِينَ عَرَفُوا اللَّهَ فَعَمِلُوا لَهُ وَ رَغِبُوا إِلَيْهِ وَ قَدْ قَالَ اللَّهُ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ الْخَبَرُ .

ح ١٢٨٤٣ - ٢٧ - غَوَالِي الْأَلَلِيِّ، وَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ عَنْهُ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ سَبْعَةٌ فِي ظِلِّ اللَّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ مُقْتَصِدٌ وَ شَابٌّ نَشَأَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَ عِبَادَتِهِ وَ رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ إِلَى أَنْ قَالَ وَ رَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ جَمَالٍ وَ مَنْصَبٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ .

ح ١٢٨٤٤ - ٢٨ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي حَدِيثٍ قَالَ قُلْتُ جُعِلْتُ بِذَاكَ أَسْبَغْتُكُمْ مَعَكُمْ قَالَ نَعَمْ إِذَا هُمْ خَافُوا اللَّهَ وَ رَاقَبُوهُ وَ اتَّقَوْهُ وَ أَطَاعُوهُ وَ اتَّقُوا الذُّنُوبَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ كَانُوا مَعَنَا فِي دَرَجَتِنَا الْخَبَرُ .

ح ١٢٨٤٥ - ٢٩ - عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ عَلِّمْنِي عَمَلًا يُجَنِّبُنِي اللَّهَ إِلَى أَنْ قَالَ قَالَ ﷺ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ يُحِبَّكَ اللَّهُ فَخَفْهُ وَ اتَّقِهِ الْخَبَرُ .

(١١٢\*) وحى الشياطين إلى الإنسان:

بحار الأنوار، ج ٦٠، ص ٧٦.

ح ٣١ - الإِخْتِجَاجُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ فِيمَا سَأَلَ الرَّزْدِيْقُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ  
 فَمِنْ أَيْنَ يَصِلُ [أَصْلُ] الْكِهَانَةِ وَمِنْ أَيْنَ يُخْبِرُ النَّاسَ بِمَا يَحْدُثُ قَالَ إِنَّ الْكِهَانَةَ كَانَتْ  
 فِي الْجَاهِلِيَّةِ فِي كُلِّ حِينٍ فَتَرَى مِنَ الرُّسُلِ كَانَ الْكَاهِنُ بِمَنْزِلَةِ الْحَاكِمِ يَحْتَكِمُونَ إِلَيْهِ  
 فِيمَا يَشْتَبِهَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأُمُورِ بَيْنَهُمْ فَيُخْبِرُهُمْ بِأَشْيَاءَ تَحْدُثُ وَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ شَتَّى  
 مِنْ فِرَاسَةِ الْعَيْنِ وَ ذِكَاةِ الْقَلْبِ وَ وَسُوسَةِ النَّفْسِ وَ فِطْنَةِ الرُّوحِ مَعَ قَذْفٍ فِي قَلْبِهِ لِأَنَّهُ  
 مَا يَحْدُثُ فِي الْأَرْضِ مِنَ الْحَوَادِثِ الظَّاهِرَةِ فَذَلِكَ يَعْلَمُ الشَّيْطَانُ وَ يُؤَدِّيهِ إِلَى الْكَاهِنِ  
 وَ يُخْبِرُهُ بِمَا يَحْدُثُ فِي الْمَنَازِلِ وَ الْأَطْرَافِ وَ أَمَّا أَخْبَارُ السَّمَاءِ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ كَانَتْ  
 تَقْعُدُ مَقَاعِدَ اسْتِزْقِاقِ السَّمْعِ إِذْ ذَاكَ وَ هِيَ لَا تَحْجُبُ وَ لَا تُرْجَمُ بِالْجُحُومِ وَ إِنَّمَا مَنَعَتْ  
 مِنَ اسْتِزْقِاقِ السَّمْعِ لئَلَّا يَقَعَ فِي الْأَرْضِ سَبَبٌ يَشَاكِلُ الْوَحْيَ مِنْ خَبَرِ السَّمَاءِ وَ لُبْسُ  
 عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ مَا جَاءَهُمْ عَنِ اللَّهِ لِإِثْبَاتِ الْحُجَّةِ وَ نَفْيِ الشَّكِّ وَ كَانَ الشَّيْطَانُ  
 يَسْتَرْقِي الْكَلِمَةَ الْوَاحِدَةَ مِنْ خَبَرِ السَّمَاءِ بِمَا يَحْدُثُ مِنَ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ فَيَحْتَنِطُهَا ثُمَّ  
 يَهْبِطُ بِهَا إِلَى الْأَرْضِ فَيَقْدِفُهَا إِلَى الْكَاهِنِ فَإِذَا قَدْ زَادَ كَلِمَاتٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيَحْتَنِطُ الْحَقُّ  
 بِالْبَاطِلِ فَمَا أَصَابَ الْكَاهِنَ مِنْ خَبَرٍ مِمَّا كَانَ يُخْبِرُ بِهِ فَهُوَ مَا أَدَاهُ إِلَيْهِ شَيْطَانُهُ مِمَّا  
 سَمِعَهُ وَ مَا أَخْطَأَ فِيهِ فَهُوَ مِنْ بَاطِلٍ مَا زَادَ فِيهِ فَمَنْعَتْ الشَّيَاطِينَ عَنْ اسْتِزْقِاقِ  
 السَّمْعِ انْقَطَعَتْ الْكِهَانَةُ وَ الْيَوْمَ إِنَّمَا تُؤَدِّي الشَّيَاطِينَ إِلَى كِهَانِهَا أَخْبَاراً لِلنَّاسِ مِمَّا  
 يَتَحَدَّثُونَ بِهِ وَ مَا يُحَدِّثُونَهُ وَ الشَّيَاطِينَ تُؤَدِّي إِلَى الشَّيَاطِينَ مَا يَحْدُثُ فِي الْبُعْدِ مِنَ  
 الْحَوَادِثِ مِنْ سَارِقٍ سَرَقَ وَ مَنْ قَاتِلٍ قَتَلَ وَ مِنْ غَائِبٍ غَابَ وَ هُمْ بِمَنْزِلَةِ النَّاسِ أَيْضاً  
 صَدُوقٌ وَ كَذُوبٌ فَقَالَ كَيْفَ صَعِدَتْ الشَّيَاطِينَ إِلَى السَّمَاءِ وَ هُمْ أَمْثَالُ النَّاسِ فِي  
 الْخَلْقَةِ وَ الْكُنَافَةِ وَ قَدْ كَانُوا يَنْبَنُونَ لِسُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عليه السلام مِنَ الْبِنَاءِ مَا يَعْجَزُ عَنْهُ وَ لَدَّ  
 آدَمَ قَالَ غَلْظُوا لِسُلَيْمَانَ كَمَا سَخَرُوا وَ هُمْ خَلَقَ رَقِيقٌ غِذَاؤُهُمُ التَّنَسُّمُ وَ الدَّلِيلُ عَلَى  
 ذَلِكَ صُعُودُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ لِاسْتِزْقِاقِ السَّمْعِ وَ لَا يَقْدِرُ الْجِسْمُ الْكَثِيفُ عَلَى الْإِزْتِقَاءِ  
 إِلَيْهَا إِلَّا بِسَلْمٍ أَوْ سَبَبٍ .

بحار الأنوار، ج ٦٠، ص ١٤٢.

وَ فِي الْحَدِيثِ أَيْضاً إِذَا وَلِدَ الْمُؤَلُّودُ لِبَنِي آدَمَ قَرْنَ إِبْلِيسَ بِهِ شَيْطَاناً وَ قَرْنَ اللَّهِ بِهِ



مَلَكًا فَالشَّيْطَانُ جَائِمٌ عَلَى أُذُنِ قَلْبِهِ الْأَيْسَرِ وَ الْمَلَكُ قَائِمٌ عَلَى أُذُنِ قَلْبِهِ الْأَيْمَنِ فَهُمَا يَدْعُوَانِهِ .

بحار الأنوار، ج ٦٠، ص ١٥٠.

و رَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام أَيْضاً أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الشَّيَاطِينَ يَلْقَى بَعْضُهُمْ بَعْضاً فَيُلْقِي إِلَيْهِ مَا يُغْوِي بِهِ الْخَلْقَ حَتَّى يَتَعَلَّمَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ .

و فِي الْخِصَالِ، عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام مَنْ تَصَدَّى بِالْإِثْمِ أَغْشَى عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَ مَنْ تَرَكَ الْأَخْذَ عَمَّنْ أَمَرَ اللَّهُ بِطَاعَتِهِ فَيُضِلَّ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ.

بحار الأنوار، ج ١٤، ص ٤٥٤، باب ٣١- ما ورد بلفظ نبي من الأنبياء و...

ح ١- [تفسير القمي] الرُّبُيُونُ الْجُمُوعُ الْكَثِيرَةُ وَ الرُّبَّةُ الْوَاحِدَةُ عَشْرَةُ آلَافٍ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ قَتْلِ نَبِيِّهِمْ وَ إِسْرَافِنَا فِي أَمْرِنَا يَعْثُونَ خَطَايَاهُمْ وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ يَعْزِي مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا وَ فِي أُمَّتِهِ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوجِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ أَيْ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَا تُؤْمِنُوا بِرُخْرِفِ الْقَوْلِ غُرُورًا فَهَذَا وَحْيٌ كَذِبٌ قَوْلُهُ فَجَاءَهَا بِأَسْنَا نَبِيًّا أَيْ عَذَابًا بِاللَّيْلِ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ يَعْزِي وَ قَتَّ الْقَيْلُولَةَ يَضْفُ النَّهَارَ .

بحار الأنوار، ج ٧٤، ص ٢٧٦، باب ١١.

يَا كَمِيلُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ كَرِيمٌ خَلِيمٌ عَظِيمٌ رَحِيمٌ دَلَّنَا عَلَى أَخْلَاقِهِ وَ أَمَرَنَا بِالْأَخْذِ بِهَا وَ حَمَلَ النَّاسَ عَلَيْهَا فَقَدْ أَدْبِنَاهَا غَيْرَ مُخْتَلِفِينَ وَ أَرْسَلْنَاهَا غَيْرَ مُنَافِقِينَ وَ صَدَّقْنَاهَا غَيْرَ مُكَذِّبِينَ وَ قَبَلْنَاهَا غَيْرَ مُرْتَابِينَ لَمْ يَكُنْ لَنَا وَ اللَّهُ شَيَاطِينَ نُوحِي إِلَيْهَا وَ نُوحِي إِلَيْهَا كَمَا وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْمًا ذَكَرَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بِأَسْمَائِهِمْ فِي كِتَابِهِ لَوْ قَرِئَ كَمَا أُنْزِلَ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوجِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ رُخْرِفَ الْقَوْلِ غُرُورًا يَا كَمِيلُ الْوَيْلُ لَهُمْ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا.

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ١٦، باب ١٢٨.

وَأَمَّا وَحْيُ الْكَذِبِ فَقَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوجِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

الصراط المستقيم، ج ٣، ص ٤٠، النوع الثالث في عثمان...

قال أبو حمزة قال الصادق عليه السلام ما بعث الله نبيا إلا و في زمانه شيطانا يؤذيانه و

يضلان الناس من بعده و صاحباً محمد حبترو دلام و نحوه عن الباقر عليه السلام و تلا و كذلك جعلنا لكل نبي عدواً الآية .

الكافي، ج ٨، ص ١٤٥، حديث محاسبة النفس...

ح ١١٨ - ابن محبوب عن حنان و علي بن رباب عن زرارة قال قلت له قوله عز و جل لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تبينهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن إيمانهم و عن شمائلهم و لا تجد أكثرهم شاكرين قال فقال أبو جعفر عليه السلام يا زرارة إنه إنما صمد لك و لأصحابك فأما الآخرون فقد فرغ منهم .

بحار الأنوار ج ١١، ص ١٥٣، باب ٢ - سجود الملائكة و معناه...

ح ٢٧ - [تفسير القمي] ثم لا تبينهم من بين أيديهم الآية أما بين أيديهم فهو من قبل الآخرة لأخبرتهم أنه لا جنة و لا نار و لا نشور و أما خلفهم يقول من قبل دنياهم أمرهم بجمع الأموال و أمرهم أن لا يصلوا في أموالهم رجماً و لا يعطوا منه حقاً و أمرهم أن لا ينفقوا على ذراريهم و أخوفهم على الصنية و أما عن إيمانهم يقول من قبل دينهم فإن كانوا على ضلالة زينتها لهم و إن كانوا على الهدى أخرجهم منه و أما عن شمائلهم يقول من قبل اللذات و الشهوات يقول الله و لقد صدق عليهم إبليس ظنه قوله أخرج منها مذموماً مدحوراً فالمدءوم المصيب و المدحور المفصى أي ملقى في جهنم .

بحار الأنوار، ج ٦٠، ص ١٥٢، باب ٣ - إبليس لعنه الله و قصصه...

و روي عن أبي جعفر عليه السلام قال ثم لا تبينهم من بين أيديهم معناه أهون عليهم أمر الآخرة و من خلفهم أمرهم بجمع الأموال و البخل بها عن الحقوق لتبقى لورثتهم و عن إيمانهم أفسد عليهم أمر دينهم بتزيين الضلالة و تحسين الشبهة و عن شمائلهم بتحبيب اللذات إليهم و تغليب الشهوات على قلوبهم .

بحار الأنوار، ج ٧٤، ص ١٠٧، باب ٥ - وصية النبي صلى الله عليه وآله.

يا ابن مسعود اتخذ الشيطان عدواً فإن الله تعالى يقول إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً و يقول عن إبليس ثم لا تبينهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن إيمانهم و عن شمائلهم و لا تجد أكثرهم شاكرين .

بحار الأنوار، ج ٦٠، ص ١٩٤.

مَا رَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعٌ خَطْمَهُ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَنَسَ وَإِنْ نَسِيَ التَّقَمَّ قَلْبَهُ فَذَلِكَ الْوَسْوَاسُ الْخَنَّاسُ .

وَرَوَى الْعِيَّاشِيُّ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبَانِ بْنِ تَغْلِبٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ﷺ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلِقَلْبِهِ فِي صَدْرِهِ أَذْنَانِ أَذُنٌ يَنْفُتُ فِيهَا الْمَلَكُ وَأُذُنٌ يَنْفُتُ فِيهَا الْوَسْوَاسُ الْخَنَّاسُ فَيُؤَيِّدُ اللَّهَ الْمُؤْمِنَ بِالْمَلَكِ وَهُوَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَأَيُّدُهُمْ بَرُوحٌ مِنْهُ.

بحار الأنوار، ج ٦٠، ص ٢٠٥.

ح ٣٤- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا وَلَهُ أَذْنَانِ عَلَى أَحَدِهِمَا مَلَكٌ مُرْشِدٌ وَعَلَى الْأُخْرَى شَيْطَانٌ مُفْتِنٌ هَذَا يَأْمُرُهُ وَهَذَا يَرْجُرُهُ الشَّيْطَانُ يَأْمُرُهُ بِالْمَعَاصِي وَالْمَلَكُ يَرْجُرُهُ عَنْهَا وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ.

ح ٣٥- وَمِنْهُ، بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي بصيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ لِلْقَلْبِ أَذْنَيْنِ فَإِذَا هُمُ الْعَبْدُ بِذَنْبٍ قَالَ لَهُ رُوحُ الْإِيمَانِ لَا تَفْعَلْ وَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ افْعَلْ وَإِذَا كَانَ عَلَى بَطْنِهَا تَزَعَّ مِنْهُ رُوحُ الْإِيمَانِ .

بحار الأنوار، ج ٦٠، ص ٢٤٦.

ح ٩٩ - التفسير، قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ وَإِنَّمَا هُوَ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ اسْمُ الشَّيْطَانِ فِي صُدُورِ النَّاسِ يُوَسْوِسُ فِيهَا وَيُؤْيِسُهُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَيَعِدُّهُمْ الْفَقْرَ وَيَحْمِلُهُمْ عَلَى الْمَعَاصِي وَالْفَوَاحِشِ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَقَالَ الصَّادِقُ ﷺ مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا وَلَهُ أَذْنَانِ عَلَى أَحَدِهِمَا مَلَكٌ مُرْشِدٌ وَعَلَى الْأُخْرَى شَيْطَانٌ مُفْتِنٌ هَذَا يَأْمُرُهُ وَذَا يَرْجُرُهُ كَذَلِكَ مِنَ النَّاسِ شَيْطَانٌ يَحْمِلُ النَّاسَ عَلَى الْمَعَاصِي كَمَا يَحْمِلُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْجِنَّ.

الكافي، ج ١، ص ٢٥٢، باب في شأن إنا أنزلناه في ليلة القدر.

ح ٩- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﷺ لَمَّا تَرَوْنَ مَنْ بَعَثَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلشَّقَاءِ عَلَى أَهْلِ الصَّلَاةِ مِنْ أَجْنَادِ الشَّيَاطِينِ وَأَزْوَاجِهِمْ أَكْثَرُ مِمَّا تَرَوْنَ خَلِيفَةَ اللَّهِ الَذِي بَعَثَهُ لِلْعَدْلِ وَ

الصَّوَابِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قِيلَ يَا أَبَا جَعْفَرٍ وَكَيْفَ يَكُونُ شَيْءٌ أَكْثَرَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ كَمَا شَاءَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ السَّائِلُ يَا أَبَا جَعْفَرٍ إِنِّي لَوْ حَدَّثْتُ بَعْضَ الشَّيْعَةِ بِهَذَا الْحَدِيثِ لَأُنْكِرُوهُ قَالَ كَيْفَ يُنْكِرُونَهُ قَالَ يَقُولُونَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكْثَرُ مِنَ الشَّيَاطِينِ قَالُوا صَدَقْتَ أَفَهُمْ عَنِّي مَا أَقُولُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ يَوْمٍ وَلَا لَيْلَةٍ إِلَّا وَجَمِيعُ الْجِنَّ وَالشَّيَاطِينِ تَرْوَرُ أُنْمَةُ الضَّلَالَةِ وَيَرْوَرُ إِمَامُ الْهُدَى عَدَدُهُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى إِذَا أَتَتْ لَيْلَةُ الْقَدَرِ فَتَهْبِطُ فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى وَلِيِّ الْأَمْرِ خَلَقَ اللَّهُ أَوْ قَالَ قَيَّضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الشَّيَاطِينِ بِعَدَدِهِمْ ثُمَّ زَاوُوا وَلِيَّ الضَّلَالَةِ فَأَتَوْهُ بِالْإِفْكِ وَالْكَذِبِ حَتَّى لَعَلَّهُ يَضْبِحُ فَيَقُولُ رَأَيْتُ كَذَا وَكَذَا فَلَوْ سَأَلَ وَلِيُّ الْأَمْرِ عَنْ ذَلِكَ لَقَالَ لَرَأَيْتُ شَيْطَانًا أَخْبَرَكَ بِكَذَا وَكَذَا حَتَّى يُفَسِّرَ لَهُ تَفْسِيرًا وَيُعَلِّمَهُ الضَّلَالَةَ الَّتِي هُوَ عَلَيْهَا وَإِنَّمَا اللَّهُ إِنْ مَنْ صَدَّقَ بِلَيْلَةِ الْقَدَرِ لَيَعْلَمَنَّ أَنَّهَا لَنَا خَاصَّةٌ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيِّ ﷺ حِينَ دَنَا مَوْتُهُ هَذَا وَلِيُكَلِّمَ مِنْ بَعْدِي فَإِنْ أَطَعْتُمُوهُ رَشَدْتُمْ وَلَكِنْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِمَا فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ مُنْكَرٌ وَمَنْ آمَنَ بِلَيْلَةِ الْقَدَرِ مِمَّنْ عَلَى غَيْرِ رَأْيِنَا فَإِنَّهُ لَا يَسْعَى فِي الصَّدَقِ إِلَّا أَنْ يَقُولَ إِنَّهَا لَنَا وَمَنْ لَمْ يَقُلْ فَإِنَّهُ كَاذِبٌ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَعْظَمُ مَنْ أَنْ يُنْزَلَ الْأَمْرُ مَعَ الرُّوحِ وَالْمَلَائِكَةِ إِلَى كَاغِبٍ فَاسْبِقْ فَإِنْ قَالَ إِنَّهُ يُنْزَلُ إِلَى الْخَلِيفَةِ الَّذِي هُوَ عَلَيْهَا فَلَيْسَ قَوْلُهُمْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ وَإِنْ قَالُوا إِنَّهُ لَيْسَ يُنْزَلُ إِلَى أَحَدٍ فَلَا يَكُونُ أَنْ يُنْزَلَ شَيْءٌ إِلَى غَيْرِ شَيْءٍ وَإِنْ قَالُوا وَسَيَقُولُونَ لَيْسَ هَذَا بِشَيْءٍ فَقَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا .

وسائل الشيعة، ج ٦، ص ١٩٧، ١٤- باب استحباب الاستعاذة ...

ح ٧٧١٩- الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَسْكَرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ قَالَ أَمَّا قَوْلُهُ الَّذِي نَذَبَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ وَأَمَرَكَ بِهِ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَإِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ قَالَ إِنَّ قَوْلَهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَيْ أُمْتَنِعُ بِاللَّهِ إِلَى أَنْ قَالَ وَالِاسْتِغَاذَةُ هِيَ مَا قَدْ أَمَرَ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ عِنْدَ قِرَاءَتِهِمُ الْقُرْآنَ بِقَوْلِهِ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَمَنْ تَأَدَّبَ بِأَدَبِ اللَّهِ أَذَاهُ إِلَى الْفَلَاحِ الدَّائِمِ ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِيهِ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ لَا يُصِيبَكَ شَرُّهُمْ وَلَا يَبْدُكَ مَكْرُوهُهُمْ فَقُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْيذكُ مِنْ شَرِّهِمْ .

تفسير القمي، ج ١، ص ٢١٤.

ح ٦- وحدثني أبي عن الحسين بن سعيد عن بعض رجاله عن أبي عبد الله ﷺ

قال ما بعث الله نبيا إلا وفي أمته شيطانان يؤذيانه ويضلان الناس بعده فأما صاحبنا نوح ففطنيفوص [فغنطيفوص] و خرام، و أما صاحبنا إبراهيم فمكثل [مكيل] و رزام، و أما صاحبنا موسى فالسامري و مرعقيا [مرعقيا] و أما صاحبنا عيسى فبولس [يرليس يرليش] و مريتون [مريبون] و أما صاحبنا محمد ﷺ فحبتري [جبتري] و زريق [زلام].

(١١٣\*) سورة الشعراء، الآيات ٢٢١ - ٢٢٣.

و اما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول هذه الآيات:

البرهان في تفسير القرآن، ج ٤، ص ١٩٤.

قوله تعالى: هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ.

ح ١- ٧٩٦٦- عن أبي عبد الله عليه السلام، في قول الله عز و جل: هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ، قال: «هم سبعة: المغيرة، و بنان، و صائد، و حمزة بن عمار البربري، و الحارث الشامي، و عبد الله بن الحارث، و ابن الخطاب.

(١١٤\*) سورة الأنعام، الآيتان ١١٢ و ١١٣؛

و اما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول هذه الآيات:

بحار الأنوار، ج ٦٠، ص ٦٩، باب ٢- حقيقة الجن و أحوالهم...

ح ١٠- تَفْسِيرُ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ الْآيَةُ قَالَ يَعْنِي مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا وَ فِي أُمَّتِهِ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوْحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ أَيْ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَا تَوْمِنُوا بِرُخْزِفِ الْقَوْلِ غُرُورًا فَهَذَا وَحْيٌ كَذِبٌ .

بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ١٢٤، باب ١٢٩- احتجاجات أمير المؤمنين عليه السلام.

وَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَهُ مِنَ الْخُطَابِ الدَّالِّ عَلَى تَهْجِينِ النَّبِيِّ ﷺ وَ الْإِزْزَاءِ بِهِ وَ التَّائِيْبِ لَهُ مَعَ مَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ مِنْ تَفْضِيلِهِ إِيَّاهُ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ فَلَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ جَعَلَ لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُشْرِكِينَ كَمَا قَالَ فِي كِتَابِهِ وَ بِحَسَبِ جَلَالَةِ مَنْزِلَةِ نَبِيِّنَا ﷺ عِنْدَ رَبِّهِ كَذَلِكَ عَظُمَ مِحْنَتُهُ لِعَدُوِّهِ وَ الَّذِي عَادَ مِنْهُ فِي حَالِ شِقَاقِهِ

وَبَفَاقِهِ وَكُلِّ أَدَى وَمَشَقَّةٍ لِدَفْعِ نُبُوتِهِ وَتَكْذِيبِهِ إِثَاءَ وَ سَعْيِهِ فِي مَكَارِهِهِ وَ قَصْدِهِ لِنَقْضِ كُلِّ مَا أُبْرِمَهُ وَاجْتِهَادِهِ وَ مَنْ مَالَاهُ عَلَى كُفْرِهِ وَ فَسَادِهِ وَ بَفَاقِهِ وَ إِحَادِهِ فِي إِبْطَالِ دَعْوَاهُ وَ تَغْيِيرِ مِلَّتِهِ وَ مُخَالَفَةِ سُنَّتِهِ وَ لَمْ يَزْ شَيْئاً أَبْلَغَ فِي تَمَامِ كَيْدِهِ مِنْ تَنْفِيرِهِمْ مِنْ مَوَالَاةِ وَصِيِّهِ وَ إِحْشَاءِهِمْ مِنْهُ وَ صَدِّهِمْ عَنْهُ وَ إِغْرَائِهِمْ بِعَدَاوَتِهِ وَ الْقَصْدِ لِتَغْيِيرِ الْكِتَابِ الَّذِي جَاءَ بِهِ وَ إِسْقَاطِ مَا فِيهِ مِنْ فَضْلِ ذَوِي الْفَضْلِ وَ كُفْرِ ذَوِي الْكُفْرِ مِنْهُ وَ مِمَّنْ وَافَقَهُ عَلَى ظُلْمِهِ وَ بَغْيِهِ وَ شِرْكِهِ وَ لَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْهُمْ فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا وَ قَالَ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ وَ لَقَدْ أَحْضَرُوا الْكِتَابَ كَمَلًا .

بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٢٧٠، باب ١٠ - نفى الغلو في النبي و الأئمة عليهم السلام.

ح ١٦ - [الحصال] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَ جَلَّ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَى مَنْ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ تَنْزَلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ قَالَ هُمْ سَبْعَةُ الْمُغِيرَةِ وَ بَيَانٌ وَ صَائِدٌ وَ حُمْرَةُ بْنُ عُمَارَةَ الْبَرْبَرِيُّ وَ الْحَارِثُ الشَّامِيُّ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ وَ أَبُو الْخَطَّابِ .

(١١٥\*) سورة الأعراف، الآية ١٧؛

و اما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول هذه الآية:

الكافي، ج ٨، ص ١٤٥، حديث محاسبة النفس...

ح ١١٨ - ابْنُ مُحَبُّوبٍ عَنْ حَنَانٍ وَ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ قُلْتُ لَهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَأَتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمَانِهِمْ وَ عَنْ شِمَائِلِهِمْ وَ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ قَالَ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام يَا زُرَّارَةُ إِنَّهُ إِنَّمَا صَمَدٌ لَكَ وَ لِأَصْحَابِكَ فَأَمَّا الْآخَرُونَ فَقَدْ فَرَّغَ مِنْهُمْ .

بحار الأنوار، ج ١١، ص ١٤١، باب ٢.

ح ٧ - [تفسير القمي] خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ فَبَقِيَ أَرْبَعِينَ سَنَةً مُصَوَّراً وَ كَانَ يَمُرُّ بِهِ إِبْلِيسُ اللَّعِينُ فَيَقُولُ لِأَمْرِ مَا خَلَقْتَ فَقَالَ الْعَالِمُ عليه السلام فَقَالَ إِبْلِيسُ لَئِنْ أَمَرَنِي اللَّهُ بِالسُّجُودِ لِهَذَا لَعَصِيئَتُهُ قَالَ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ فَلَمَّا بَلَغَتْ فِيهِ الرُّوحُ إِلَى دِمَاعِهِ عَطَسَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَقَالَ اللَّهُ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ الرَّحْمَةِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا لَهُ فَأَخْرَجَ إِبْلِيسَ

مَا كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَسَدِ فَأَبَى أَنْ يَسْجُدَ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ فَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام فَأَوَّلُ مَنْ قَاسَ إِبْلِيسَ وَ اسْتَكْبَرَ وَ اسْتَكْبَارَ هُوَ أَوَّلُ مَعْصِيَةِ عَصِيَّ اللَّهِ بِهَا قَالَ فَقَالَ إِبْلِيسُ يَا رَبِّ أَعْغِبْنِي مِنَ السُّجُودِ لِأَدَمَ وَ أَنَا أَعْبُدُكَ عِبَادَةً لَمْ يَعْْبُدْكَهَا مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَ لَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ فَقَالَ اللَّهُ لَا حَاجَةَ لِي إِلَى عِبَادَتِكَ إِنَّمَا أُرِيدُ أَنْ أَعْبُدَ مِنْ حَيْثُ أُرِيدُ لَا مِنْ حَيْثُ تُرِيدُ فَأَبَى أَنْ يَسْجُدَ فَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ قَالَ إِبْلِيسُ يَا رَبِّ فَكَيْفَ وَ أَنْتَ الْعَدْلُ الَّذِي لَا تَجُورُ فَثَوَابَ عَمَلِي بَطُلٌ قَالَ لَا وَ لَكِنْ سَلْنِي مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا مَا شِئْتَ ثَوَابًا لِعَمَلِكَ أَعْطِكَ فَأَوَّلُ مَا سَأَلَ الْبَقَاءَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ فَقَالَ اللَّهُ قَدْ أُعْطِيتُكَ قَالَ سَلْطَنِي عَلَى وَلَدِ آدَمَ قَالَ سَلْطَنُكَ قَالَ أَجْرَنِي فِيهِمْ مَجْرَى الدَّمِ فِي الْعُرُوقِ قَالَ قَدْ أَجْرَيْتُكَ قَالَ لَا يُولَدُ لَهُمْ وَاحِدٌ إِلَّا وَلِدَ لِي اثْنَانِ وَ أَرَاهُمْ وَ لَا يَزُونِي وَ أَتَصَوَّرُ لَهُمْ فِي كُلِّ صُورَةٍ شِئْتَ فَقَالَ قَدْ أُعْطِيتُكَ قَالَ يَا رَبِّ زِدْنِي قَالَ قَدْ جَعَلْتُ لَكَ وَ لِدْرَيْتِكَ صُدُورَهُمْ أَوْطَانًا قَالَ رَبِّ حَسْبِي قَالَ إِبْلِيسُ عِنْدَ ذَلِكَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ثُمَّ لَا تَبِينَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمَانِهِمْ وَ عَنْ شِمَائِلِهِمْ وَ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ.

بحار الأنوار، ج ١١، ص ١٥٣، باب ٢.

ح ٢٧- [تفسير القمي] ثُمَّ لَا تَبِينَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ الْآيَةُ أَمَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فَهُوَ مِنْ قَبْلِ الْآخِرَةِ لِأَخْبَرَنَّهُمْ أَنَّهُ لَا جَنَّةَ وَ لَا نَارَ وَ لَا نُشُورَ وَ أَمَّا خَلْفَهُمْ يَقُولُ مِنْ قَبْلِ دُنْيَاهُمْ أَمْرُهُمْ بِجَمْعِ الْأَمْوَالِ وَ أَمْرُهُمْ أَنْ لَا يَصِلُوا فِي أَمْوَالِهِمْ رَجْمًا وَ لَا يُعْطُوا مِنْهُ حَقًّا وَ أَمْرُهُمْ أَنْ لَا يَنْفَقُوا عَلَى ذَرَارِيهِمْ وَ أَخَوَقَهُمْ عَلَى الضَّيْعَةِ وَ أَمَّا عَنْ أَيْمَانِهِمْ يَقُولُ مِنْ قَبْلِ دِينِهِمْ فَإِنْ كَانُوا عَلَى ضَلَالَةٍ زَيَّنَّتْهَا لَهُمْ وَ إِنْ كَانُوا عَلَى الْهُدَى أَخْرَجَهُمْ مِنْهُ وَ أَمَّا عَنْ شِمَائِلِهِمْ يَقُولُ مِنْ قَبْلِ اللَّذَاتِ وَ الشَّهَوَاتِ يَقُولُ اللَّهُ وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ قَوْلُهُ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْخُورًا فَالْمَذْمُومُ الْمَعْيِبُ وَ الْمَذْخُورُ الْمَقْصُوصُ أَيْ مَلَقَى فِي جَهَنَّمَ .

(١١٦\*) تأثير المعاصي في حب الأولياء عليهم السلام و بغضهم.

مستدرک الوسائل، ج ٤١، ص ٣٣٦، باب ١١.

ح ١٣٢٠٠ - ٦ - تفسیر الإمام، ع قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عِبَادَ اللَّهِ اخْذَرُوا  
الْإِنْهَمَاكَ فِي الْمَعَاصِي وَ التَّهَاقُوتَ فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ يَسْتَوِلِي بِهَا الْخِذْلَانُ عَلَى صَاحِبِهَا  
حَتَّى تُوقِعَهُ فِي رَدٍّ وَ لَايَةٍ وَصِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ رَفَعَ نُبُوءَةَ نَبِيِّ اللَّهِ وَ لَا يَزَالُ أَيْضاً  
بِذَلِكَ حَتَّى تُوقِعَهُ فِي دَفْعِ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَ الْإِلْحَادِ فِي دِينِ اللَّهِ .

بحار الأنوار، ج ٧٠، ص ٣٥٤.

ح ٦١ - [علل الشرائع] قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) مَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَ عَلَيْهِ أَرْبَعُونَ جَنَّةً  
حَتَّى يَعْمَلَ أَرْبَعِينَ كَبِيرَةً فَإِذَا عَمِلَ أَرْبَعِينَ كَبِيرَةً انْكَشَفَتْ عَنْهُ الْجَنَّةُ فَتَقُولُ  
الْمَلَائِكَةُ مِنَ الْحَفَظَةِ الَّذِينَ مَعَهُ يَا رَبَّنَا هَذَا عَبْدُكَ قَدْ انْكَشَفَتْ عَنْهُ الْجَنَّةُ فَيُوجِي  
اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَيْهِمْ أَنْ اسْتَرْوَا عَبْدِي بِأَجْنَحَتَيْكَمُ فَتَسْتُرْهُ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنَحَتَيْهَا فَمَا يَدْعُ  
شَيْئاً مِنَ الْقَبِيحِ إِلَّا قَارَفَهُ حَتَّى يَتَمَدَّحَ إِلَى النَّاسِ بِفِعْلِهِ الْقَبِيحِ فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ يَا رَبِّ  
هَذَا عَبْدُكَ مَا يَدْعُ شَيْئاً إِلَّا رَكِبَهُ وَ إِنَّا لَنَسْتَحْيِي مِمَّا يَصْنَعُ فَيُوجِي اللَّهُ إِلَيْهِمْ أَنْ  
ارْفَعُوا أَجْنَحَتَيْكُمْ عَنْهُ فَإِذَا فَعِلَ ذَلِكَ أَخَذَ فِي بُغْضِنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَهْتِكُ اللَّهُ  
سِتْرَهُ فِي السَّمَاءِ وَ يَسْتُرْهُ فِي الْأَرْضِ فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا عَبْدُكَ قَدْ بَقِيَ مَهْتُوكُ  
السِّتْرِ فَيُوجِي اللَّهُ إِلَيْهِمْ لَوْ كَانَ لِي فِيهِ حَاجَةٌ مَا أَمَرْتُكُمْ أَنْ تَرْفَعُوا أَجْنَحَتَيْكُمْ عَنْهُ .



## مستدركات الباب العشرون

(١١٧\*) المشية بالعلم على ما تدل الروايات:

بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٠٢.

ح ٢٧- [التوحيد] الدَّقَاقُ عَنِ الْكَلِينِي عَنِ ابْنِ غَامِرٍ عَنِ الْمُعَلَّى قَالَ سُئِلَ الْعَالِمُ عليه السلام كَيْفَ عَلَّمَ اللَّهُ قَالَ عَلَّمَ وَ شَاءَ وَ أَرَادَ وَ قَدَّرَ وَ قَضَى وَ أَمْضَى فَأَمْضَى مَا قَضَى وَ قَضَى مَا قَدَّرَ وَ قَدَّرَ مَا أَرَادَ فَبِعِلْمِهِ كَانَتِ الْمَشِيَّةُ وَ بِمَشِيَّتِهِ كَانَتِ الْإِرَادَةُ وَ بِإِرَادَتِهِ كَانَ التَّقْدِيرُ وَ بِتَقْدِيرِهِ كَانَ الْقَضَاءُ وَ بِقَضَائِهِ كَانَ الْإِمْضَاءُ فَالْعِلْمُ مُتَقَدِّمٌ عَلَى الْمَشِيَّةِ وَ الْمَشِيَّةُ ثَانِيَّةٌ وَ الْإِرَادَةُ ثَالِثَةٌ وَ التَّقْدِيرُ وَاقِعٌ عَلَى الْقَضَاءِ بِالْإِمْضَاءِ فَلِلَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى الْبَدَاءُ فِيمَا عَلَّمَ مَتَى شَاءَ وَ فِيمَا أَرَادَ لِتَقْدِيرِ الْأَشْيَاءِ فَإِذَا وَقَعَ الْقَضَاءُ بِالْإِمْضَاءِ فَلَا بَدَاءَ فَالْعِلْمُ بِالْمَعْلُومِ قَبْلَ كَوْنِهِ وَ الْمَشِيَّةُ فِي الْمَشَاءِ قَبْلَ عَيْنِهِ وَ الْإِرَادَةُ فِي الْمُرَادِ قَبْلَ قِيَامِهِ وَ التَّقْدِيرُ لِهَذِهِ الْمَعْلُومَاتِ قَبْلَ تَفْصِيلِهَا وَ تَوْصِيلِهَا عَيْنَانَا وَ قِيَامَا وَ الْقَضَاءُ بِالْإِمْضَاءِ هُوَ الْمُبْرَمُ مِنَ الْمَفْعُولَاتِ ذَوَاتِ الْأَجْسَامِ الْمَذْرُكَاتِ بِالْحَوَاسِّ مِنْ ذِي لَوْنٍ وَ رِيحٍ وَ وَزْنٍ وَ كَيْلٍ وَ مَا دَبَّ وَ دَرَجَ مِنْ إِنْسٍ وَ حَيٍّ وَ طَيْرٍ وَ سَبَاعٍ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يُدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ فَلِلَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فِيهِ الْبَدَاءُ مِمَّا لَا عَيْنَ لَهُ فَإِذَا وَقَعَ الْعَيْنُ الْمَفْهُومَ الْمَذْرُكَ فَلَا بَدَاءَ وَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَ بِالْعِلْمِ عَلَّمَ الْأَشْيَاءَ قَبْلَ كَوْنِهَا وَ بِالْمَشِيَّةِ عَرَفَ صِفَاتِهَا وَ حُدُودَهَا وَ أَنْشَأَهَا قَبْلَ إِظْهَارِهَا وَ بِالْإِرَادَةِ مَيَّزَ أَنْفُسَهَا فِي أَلْوَانِهَا وَ صِفَاتِهَا وَ حُدُودِهَا وَ بِالتَّقْدِيرِ قَدَّرَ أَقْوَاتَهَا وَ عَرَفَ أَوَّلَهَا وَ آخِرَهَا وَ بِالْقَضَاءِ أَبَانَ لِلنَّاسِ أَمَاكِنَهَا وَ دَلَّهْمُ عَلَيْهَا وَ بِالْإِمْضَاءِ شَرَحَ عِلَلَهَا وَ أَبَانَ أَمْرَهَا ذَلِكَ



## مستدركات الباب الحادى والعشرون

(١١٨\*) المشية والارادة والتقدير فى الروايات:

بحار الانوار، ج ٥، ص ٩٦.

ح ٢٠ - وَ رَوِيَ أَنَّ الرَّجُلَ قَالَ فَمَا الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ الَّذِي ذَكَرْتَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ الْأَمْرُ بِالطَّاعَةِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَالتَّمَكِينُ مِنْ فِعْلِ الْحَسَنَةِ وَتَرْكِ الْمَعْصِيَةِ وَالْمُعُونَةُ عَلَى الْقُرْبَةِ إِلَيْهِ وَالْخِذْلَانُ لِمَنْ غَضَاهُ وَالْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ وَالتَّرْغِيبُ وَالتَّزْهِيْبُ كُلُّ ذَلِكَ قَضَاءُ اللَّهِ فِي أَفْعَالِنَا وَقَدَرُهُ لِأَعْمَالِنَا أَمَا غَيْرُ ذَلِكَ فَلَا تَظُنُّهُ فَإِنَّ الظَّنَّ لَهُ مُحِيطٌ بِالْأَعْمَالِ فَقَالَ الرَّجُلُ فَرَجَّتْ عَنِّي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَرَجَّ اللَّهُ عَنْكَ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١٢٢ .

ح ٦٨ - [المحاسن] أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرُّضَاءِ (ع) قَالَ قُلْتُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَ أَرَادَ وَ قَدَرُ وَ قَضَى قُلْتُ فَمَا مَعْنَى شَاءَ قَالَ ابْتِدَاءُ الْفِعْلِ قُلْتُ فَمَا مَعْنَى أَرَادَ قَالَ الثَّبُوتُ عَلَيْهِ قُلْتُ فَمَا مَعْنَى قَدَرُ قَالَ تَقْدِيرُ الشَّيْءِ مِنْ طَوِيلِهِ وَ عَزِيزِهِ قُلْتُ فَمَا مَعْنَى قَضَى قَالَ إِذَا قَضَى أَمْضَاهُ فَذَلِكَ الَّذِي لَا مَرَدَّ لَهُ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١٢٢ .

ح ٦٩ - [المحاسن] أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ (ع) لِيُونُسَ مَوْلَى عَلِيِّ بْنِ يَفْطِينٍ يَا يُونُسَ لَا تَتَكَلَّمُ بِالْقَدَرِ قَالَ إِنِّي لَا أَتَكَلَّمُ بِالْقَدَرِ وَ لَكِنْ أَقُولُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَا أَرَادَ اللَّهُ وَ شَاءَ وَ قَضَى وَ قَدَرُ فَقَالَ لَيْسَ هَكَذَا أَقُولُ وَ

لَكِنْ أَقُولُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَأَرَادَ وَقَدَّرَ وَقَضَى ثُمَّ قَالَ أَتَدْرِي مَا الْمَشِيئَةُ فَقَالَ لَا فَقَالَ هُمُّهُ بِالْشَيْءِ أَوْ تَدْرِي مَا أَرَادَ قَالَ لَا قَالَ إِنَّمَا هِيَ عَلَى الْمَشِيئَةِ فَقَالَ أَوْ تَدْرِي مَا قَدَّرَ قَالَ لَا قَالَ هُوَ الْهَنْدَسَةُ مِنَ الطُّولِ وَالْعَرْضِ وَالْبَقَاءِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا شَاءَ شَيْئًا أَرَادَهُ وَإِذَا أَرَادَ قَدَرَهُ وَإِذَا قَدَرَهُ قَضَاهُ وَإِذَا قَضَاهُ أَمْضَاهُ يَا يُونُسُ إِنَّ الْقَدَرِيَّةَ لَمْ يَقُولُوا بِقَوْلِ اللَّهِ وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَا قَالُوا بِقَوْلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ وَلَا قَالُوا بِقَوْلِ أَهْلِ النَّارِ رَبُّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ وَلَا قَالُوا بِقَوْلِ إِبْلِيسَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي وَلَا قَالُوا بِقَوْلِ نُوحٍ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ثُمَّ قَالَ قَالَ اللَّهُ يَا ابْنِ آدَمَ بِمَشِيئَتِي كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تَشَاءُ وَبِقَوَّتِي أُدِيتُ إِلَيَّ فَرَائِضِي وَبِنِعْمَتِي قَوَّيْتُ عَلَى مَعْصِيَتِي وَجَعَلْتُكَ سَمِيعًا بَصِيرًا قَوِيًّا فَمَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمُنَى وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَذَلِكَ أَنْتَ لَا أَسْأَلُ عَمَّا أَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ ثُمَّ قَالَ قَدْ نَظَّمْتُ لَكَ كُلَّ شَيْءٍ تَرِيدُهُ .

بحار الأنوار، ج ٥، ص ٩٦،

ح ٧٥- الدُّرَّةُ الْبَاهِرَةُ، قَالَ الرُّضَاءُ عليه السلام الْمَشِيئَةُ الْإِهْتِمَامُ بِالْشَيْءِ وَالْإِرَادَةُ إِتِمَامُ ذَلِكَ الشَّيْءِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ تَخْيِيرًا وَنَهَى تَحْذِيرًا وَكَلَّفَ يَسِيرًا وَلَمْ يُعْصِ مَغْلُوبًا وَلَمْ يُطْعِ مَكْرَهًا وَلَمْ يُرْسِلِ الرُّسُلَ هَزَلًا وَلَمْ يُنْزِلِ الْقُرْآنَ عَبَثًا وَلَمْ يَخْلُقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ قَالَ ثُمَّ تَلَا عَلَيْهِمْ وَقَضَى رُبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ١١٦،

ح ٤٩- قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ يُونُسَ قَالَ قَالَ الرُّضَاءُ عليه السلام يَا يُونُسُ لَا تَقُلْ بِقَوْلِ الْقَدَرِيَّةِ فَإِنَّ الْقَدَرِيَّةَ لَمْ يَقُولُوا بِقَوْلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلَا بِقَوْلِ أَهْلِ النَّارِ وَلَا بِقَوْلِ إِبْلِيسَ فَإِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ وَلَمْ يَقُولُوا بِقَوْلِ أَهْلِ النَّارِ فَإِنَّ أَهْلَ النَّارِ قَالُوا رَبُّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَقَالَ إِبْلِيسَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي فَقُلْتُ يَا سَيِّدِي وَاللَّهِ مَا أَقُولُ بِقَوْلِهِمْ وَلَكِنِّي أَقُولُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَقَضَى وَقَدَّرَ فَقَالَ لَيْسَ هَكَذَا يَا يُونُسُ وَلَكِنْ لَا يَكُونُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَأَرَادَ وَقَدَّرَ وَقَضَى أَتَدْرِي مَا الْمَشِيئَةُ يَا يُونُسَ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ

الدُّكْرُ الْأَوَّلُ وَ تَذَرِى مَا الْإِزَادَةُ قُلْتُ لَا قَالَ الْغَزِيْمَةُ عَلَى مَا شَاءَ وَ تَذَرِى مَا التَّفْذِيرُ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ وَضَعَ الْحُدُودَ مِنَ الْأَجَالِ وَالْأَزْزَاقِ وَالْبَقَاءِ وَالْفَنَاءِ وَ تَذَرِى مَا الْقَضَاءُ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ إِقَامَةُ الْعَيْنِ وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ فِى ذِكْرِ الْأَوَّلِ .

مراحل تحقق الفعل حسب تذكر الروايات:

بحار الانوار، ج ٥، ص ١٢١.

ح ٦٤- [المحاسن] عَنِ ابْنِ أَبِي عَمِيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا قَدَّرَهُ فَإِذَا قَدَّرَهُ قَضَاهُ فَإِذَا قَضَاهُ أَمْضَاهُ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١٢١.

ح ٦٥- [المحاسن] قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﷺ لَا يَكُونُ شَيْءٌ فِى الْأَرْضِ وَلَا فِى السَّمَاءِ إِلَّا بِهَذِهِ الْخِصَالِ السَّبْعَةِ بِمَشِيئَةٍ وَ إِرَادَةٍ وَ قَدَرٍ وَ قَضَاءٍ وَ إِذْنٍ وَ كِتَابٍ وَ أَجَلٍ فَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَقْدَرُ عَلَى نَقْصٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ فَقَدْ كَفَرَ .

(١١٩\*) ليلة القدر فى الروايات:

الكافى، ج ٤، ص ٧١، باب ما يقال فى مستقبل شهر رمضان...

ح ٢- قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقُلِ اللَّهُمَّ رَبَّ شَهْرِ رَمَضَانَ وَ مَنْزِلَ الْقُرْآنِ هَذَا شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِى أُنْزِلَتْ فِيهِ الْقُرْآنُ وَ أُنْزِلَتْ فِيهِ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَ الْفُرْقَانِ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا صِيَامَهُ وَ أَعِنَّا عَلَى قِيَامِهِ اللَّهُمَّ سَلِّمْهُ لَنَا وَ سَلِّمْهُ فِيهِ وَ تَسَلِّمْهُ مِنَّا فِى يُسْرِ مِنْكَ وَ مَعَاوَةِ وَ اجْعَلْ فِيْمَا تَقْضِى وَ تَقْدُرُ مِنَ الْأَمْرِ الْمُخْتَوِمْ فِيْمَا يَفْرُقُ مِنَ الْأَمْرِ الْحَكِيمِ فِى لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ الْقَضَاءِ الَّذِى لَا يَرُدُّ وَ لَا يُبَدِّلُ أَنْ تَكْتُبِنِى مِنْ حُجَّاجِ بَيْتِكَ الْحَرَامِ الْمَبْرُورِ حَجَّهُمُ الْمُشْكُورِ سَعْيُهُمُ الْمَغْفُورِ ذَنْبُهُمُ الْمُكَفَّرِ عَنْهُمْ سَيِّئَاتُهُمْ وَ اجْعَلْ فِيْمَا تَقْضِى وَ تَقْدُرُ أَنْ تُطِيلَ لِي فِى عُمْرِى وَ تَوْسِعَ عَلَيَّ مِنَ الرِّزْقِ الْخَلَالِ .

الكافى، ج ٤، ص ١٥٧، باب فى ليلة القدر...

ح ٦- عَنْ حُمْرَانَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا جَعْفَرٍ ﷺ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِى لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ قَالَ نَعَمْ لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَ هِىَ فِى كُلِّ سَنَةٍ فِى شَهْرِ رَمَضَانَ فِى الْعَشْرِ الْآخِرِ فَلَمْ يَنْزِلِ الْقُرْآنُ إِلَّا فِى لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فِيْهَا يَفْرُقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ قَالَ يَقْدَرُ

فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ كُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ فِي تِلْكَ السَّنَةِ إِلَى مِثْلِهَا مِنْ قَابِلٍ خَيْرٌ وَ شَرٌّ وَ طَاعَةٌ وَ مَعْصِيَةٌ وَ مَوْلُودٌ وَ أَجَلٌ أَوْ رِزْقٌ فَمَا قَدَّرَ فِي تِلْكَ السَّنَةِ وَقَضَى فَهُوَ الْمُحْتَمُومُ وَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فِيهِ الْمَشِيئَةُ قَالَ قُلْتُ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنَ أَلْفِ شَهْرٍ أَيْ شَيْءٍ عَنِي بِذَلِكَ فَقَالَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا مِنَ الصَّلَاةِ وَ الرُّكَاةِ وَ أَنْوَاعِ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ فِي أَلْفِ شَهْرٍ لَيْسَ فِيهَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَ لَوْلَا مَا يُضَاعَفُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ مَا بَلَغُوا وَ لَكِنْ اللَّهُ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْحَسَنَاتُ بِحُبِّنَا .

الكافي، ج ٤، ص ١٥٨، باب في ليلة القدر...

ح ٨ - مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ وَ نَاسٌ يَسْأَلُونَهُ يَقُولُونَ الْأَرْزَاقُ تُقَسَّمُ لَيْلَةَ النُّصَفِ مِنْ شَعْبَانَ قَالَ فَقَالَ لَا وَ اللَّهُ مَا ذَاكَ إِلَّا فِي لَيْلَةِ تِسْعَ عَشْرَةَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ وَ إِحْدَى وَ عِشْرِينَ وَ ثَلَاثَ وَ عِشْرِينَ فَإِنَّ فِي لَيْلَةِ تِسْعَ عَشْرَةَ يَلْتَقِي الْجَمْعَانِ وَ فِي لَيْلَةِ إِحْدَى وَ عِشْرِينَ يَفْرُقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ وَ فِي لَيْلَةِ ثَلَاثَ وَ عِشْرِينَ يُمْضَى مَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ مِنْ ذَلِكَ وَ هِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ الَّتِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ خَيْرٌ مِنَ أَلْفِ شَهْرٍ قَالَ قُلْتُ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ يَلْتَقِي الْجَمْعَانِ قَالَ يَجْمَعُ اللَّهُ فِيهَا مَا أَرَادَ مِنْ تَقْدِيمِهِ وَ تَأْخِيرِهِ وَ إِزَادَتِهِ وَ قُضَائِهِ قَالَ قُلْتُ فَمَا مَعْنَى يُمْضِيهِ فِي ثَلَاثَ وَ عِشْرِينَ قَالَ إِنَّهُ يَفْرُقُهُ فِي لَيْلَةِ إِحْدَى وَ عِشْرِينَ وَ يَكُونُ لَهُ فِيهِ الْبَدَاءُ فَإِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ ثَلَاثَ وَ عِشْرِينَ أَمْضَاهُ فَيَكُونُ مِنَ الْمُحْتَمُومِ الَّذِي لَا يَبْدُو لَهُ فِيهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى .

من لا يحضره الفقيه، ج ٢، ص ١٥٩، باب الغسل في الليالي المخصوصة...

ح ٢٠٢٨ - وَ سُئِلَ عليه السلام عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ تَنْزَلُ فِيهَا الْمَلَائِكَةُ وَ الْكَتَبَةُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَكْتُبُونَ مَا يَكُونُ فِي أَمْرِ السَّنَةِ وَ مَا يَصِيبُ الْعِبَادَ وَ أَمْرٌ عِنْدَهُ عَزَّ وَ جَلَّ مُوقُوفٌ لَهُ فِيهِ الْمَشِيئَةُ فَيَقْدَمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخَّرُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يَمْحُو وَ يُثَبِّتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ .

وسائل الشيعة، ج ٥٣، ص ٤٧٤، باب ١٤.

ح ١٩٦٣١ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَهْيَكٍ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَامِرٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ زُرَيْقٍ عَنْ زَيْدِ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ فِي هَذِهِ الْأَيَّةِ فِيهَا يَفْرُقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ قَالَ هِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ يَقْضَى فِيهَا أَمْرُ السَّنَةِ إِلَى أَنْ قَالَ وَ هِيَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مِنْ شَهْرِ

رَمَضَانَ فَمَنْ أَدْرَكَهَا أَوْ قَالَ شَهْدَهَا عِنْدَ قَبْرِ الْحُسَيْنِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) يُصَلِّي عِنْدَهُ رَكَعَتَيْنِ أَوْ مَا تَيَسَّرَ لَهُ وَ سَأَلَ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَ اسْتَعَاذَ بِهِ مِنَ النَّارِ آتَاهُ اللَّهُ مَا سَأَلَ وَ أَعَاذَهُ مِمَّا اسْتَعَاذَ مِنْهُ الْحَدِيثُ وَ فِيهِ ثَوَابٌ عَظِيمٌ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٩٩، باب ٣- البداء والنسخ...

ح ٩- [تفسير القمي] قَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ... عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) قَالَ إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ نَزَلَتْ الْمَلَائِكَةُ وَ الرُّوحُ وَ الْكُتُبَةُ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَكْتُبُونَ مَا يَكُونُ مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فِي تِلْكَ السَّنَةِ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْدَّمَ شَيْئاً أَوْ يُؤَخِّرَهُ أَوْ يَنْقُصَ شَيْئاً أَمَرَ الْمَلَكَ أَنْ يَمْحُوَ مَا يَشَاءُ ثُمَّ أَثْبَتَ الَّذِي أَرَادَ قُلْتُ وَ كُلُّ شَيْءٍ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ مُثَبَّتٌ فِي كِتَابٍ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَأَيُّ شَيْءٍ يَكُونُ بَعْدَهُ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ ثُمَّ يُحْدِثُ اللَّهُ أَيْضاً مَا يَشَاءُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠١، باب ٣- البداء والنسخ...

ح ١٢- [تفسير القمي] فِيهَا يُفَرَّقُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَيْ يَقْدَرُ اللَّهُ كُلُّ أَمْرٍ مِنَ الْحَقِّ وَ مِنَ الْبَاطِلِ وَ مَا يَكُونُ فِي تِلْكَ السَّنَةِ وَ لَهُ فِيهِ الْبَدَاءُ وَ الْمَشِيئَةُ يَقْدَمُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخَّرُ مَا يَشَاءُ مِنَ الْأَحْجَالِ وَ الْأَرْزَاقِ وَ الْبَلَايَا وَ الْأَعْرَاضِ وَ الْأَمْرَاضِ وَ يَزِيدُ فِيهَا مَا يَشَاءُ وَ يَنْقُصُ مَا يَشَاءُ وَ يُلْقِيهِ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَ يُلْقِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) إِلَى الْأَئِمَّةِ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) حَتَّى يَنْتَهِيَ ذَلِكَ إِلَى صَاحِبِ الزَّمَانِ عَجَلُ اللَّهِ مَرَجَةً وَ يَشْتَرِطُ لَهُ فِيهِ الْبَدَاءُ وَ الْمَشِيئَةُ وَ التَّقْدِيمُ وَ التَّأْخِيرُ قَالَ حَدَّثَنِي بِذَلِكَ أَبِي عَنِ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْكَانَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ وَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ وَ أَبِي الْحَسَنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٢، باب ٣- البداء والنسخ...

ح ١٣- [تفسير القمي] عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فِي قَوْلِ اللَّهِ وَ لَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْساً إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا قَالَ إِنَّ عِنْدَ اللَّهِ كُتُباً مَوْقُوتَةً يَقْدَمُ مِنْهَا مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخَّرُ فَإِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهَا كُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ إِلَى لَيْلَةٍ مِثْلِهَا وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ لَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْساً إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا إِذَا أَنْزَلَ وَ كَتَبَهُ كُتَابُ السَّمَاوَاتِ وَ هُوَ الَّذِي لَا يُؤَخَّرُهُ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٢، باب ٣- البداء والنسخ...

ح ١٤- [الأمالي للشيخ الطوسي] سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ تَنْزَلُ

فِيهَا الْمَلَائِكَةُ وَ الْكُتُبَةُ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَكْتُبُونَ مَا هُوَ كَائِنٌ فِي أَمْرِ السَّنَةِ وَ مَا يُصِيبُ الْعِبَادَ فِيهَا قَالَ وَ أَمْرٌ مَوْقُوفٌ لِلَّهِ تَعَالَى فِيهِ الْمَشِيئَةُ يُقَدَّمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخَّرُ مَا يَشَاءُ وَ هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٦، باب ٣- البداء و النسخ...

ح ٤٤- [تفسير العياشي] عَنْ مَسْعُودَةَ بِنِ صَدَقَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَ أَجَلَ مُسَمًّى عِنْدَهُ قَالَ الْأَجَلُ الَّذِي غَيْرُ مُسَمًّى مَوْقُوفٌ يُقَدَّمُ مِنْهُ مَا شَاءَ وَ يُؤَخَّرُ مِنْهُ مَا شَاءَ وَ أَمَّا الْأَجَلُ الْمُسَمًّى فَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ مِمَّا يُرِيدُ أَنْ يَكُونَ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ إِلَى مِثْلِهَا مِنْ قَابِلٍ فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٩، باب ٣- البداء و النسخ...

ح ٥٥- [تفسير العياشي] عَنْ حُمْرَانَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ فَقَالَ يَا حُمْرَانُ إِنَّهُ إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَ نَزَلَتِ الْمَلَائِكَةُ الْكُتُبَةُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَكْتُبُونَ مَا يَقْضَى فِي تِلْكَ السَّنَةِ مِنْ أَمْرٍ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُقَدَّمَ شَيْئًا أَوْ يُؤَخَّرَهُ أَوْ يَنْقُصَ مِنْهُ أَوْ يَزِيدَ أَمَرَ الْمَلَكَ فَمَحَا مَا شَاءَ ثُمَّ أَثْبَتَ الَّذِي أَرَادَ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَكُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ فِي كِتَابٍ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ فَيَكُونُ كَذَا وَ كَذَا ثُمَّ كَذَا وَ كَذَا حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى آخِرِهِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَأَيُّ شَيْءٍ يَكُونُ بِيَدِهِ بَعْدَهُ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَدِّثُ اللَّهُ أَيْضاً مَا شَاءَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى .

بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٩٧، باب ٣.

ح ٧١- قَالَ وَ رَوِي عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ شَيْءٌ يَكُونُ عَلَى عَهْدِ الْأَنْبِيَاءِ يَنْزِلُ فِيهَا عَلَيْهِمُ الْأَمْرُ فَإِذَا مَضَوْا زَفَعَتْ قَالَ لَا بَلْ هِيَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

الكافي، ج ١، ص ٢٤٨، باب في شأن إنا أنزلناه في ليلة القدر و تفسيرها...

ح ٣- وَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ يَقُولُ يَنْزِلُ فِيهَا كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ وَ الْمُحْكَمُ لَيْسَ بِشَيْئَيْنِ إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ وَاحِدٌ فَمَنْ حَكَمَ بِمَا لَيْسَ فِيهِ اخْتِلَافٌ فَحُكْمُهُ مِنْ حُكْمِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ مَنْ حَكَمَ بِأَمْرٍ فِيهِ اخْتِلَافٌ فَرَأَى أَنَّهُ مُصِيبٌ فَقَدْ حَكَمَ بِحُكْمِ الطَّاعُوتِ إِنَّهُ لَيَنْزِلُ فِي لَيْلَةِ



الْقَدْرِ إِلَى وَلِيِّ الْأَمْرِ تَفْسِيرُ الْأُمُورِ سَنَةً سَنَةً يُؤْمَرُ فِيهَا فِي أَمْرِ نَفْسِهِ بِكَذَا وَكَذَا وَفِي أَمْرِ النَّاسِ بِكَذَا وَكَذَا وَإِنَّهُ لَيَحْدُثُ لِوَلِيِّ الْأَمْرِ سِوَى ذَلِكَ كُلِّ يَوْمٍ عِلْمُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْخَاصُّ وَالْمَكْنُونُ الْعَجِيبُ الْمُخْزُونُ مِثْلُ مَا يَنْزِلُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ مِنَ الْأَمْرِ ثُمَّ قَرَأَ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامَ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةَ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ.

الكافى، ج ٤، ص ١٥٧، باب فى ليلة القدر...

ح ٦ - عَنْ حُمْرَانَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ قَالَ نَعَمْ لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَهِيَ فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ فَلَمْ يَنْزِلِ الْقُرْآنُ إِلَّا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ قَالَ يَقْدَرُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ كُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ فِي تِلْكَ السَّنَةِ إِلَى مِثْلِهَا مِنْ قَابِلٍ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَطَاعَةٍ وَمَعْصِيَةٍ وَمَوْلُودٍ وَأَجَلٍ أَوْ رِزْقٍ فَمَا قَدَّرَ فِي تِلْكَ السَّنَةِ وَقَضَى فَهُوَ الْمُخْتَوِمُ وَلِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ الْمَشِيئَةُ قَالَ قُلْتُ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ أَيْ شَيْءٍ عُنِيَ بِذَلِكَ فَقَالَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا مِنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَأَنْوَاعِ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ فِي أَلْفِ شَهْرٍ لَيْسَ فِيهَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَلَوْ لَا مَا يُضَاعَفُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ مَا بَلَغُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْحَسَنَاتُ بِحُبِّنَا.

الكافى، ج ٤، ص ١٥٨، باب فى ليلة القدر...

ح ٨ - عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ وَنَاسٌ يَسْأَلُونَهُ يَقُولُونَ الْأَرْزَاقُ تُقَسَّمُ لَيْلَةَ النُّصَفِ مِنْ شَعْبَانَ قَالَ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ مَا ذَاكَ إِلَّا فِي لَيْلَةِ تِسْعِ عَشْرَةَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ وَإِحْدَى وَعِشْرِينَ وَثَلَاثَ وَعِشْرِينَ فَإِنَّ فِي لَيْلَةِ تِسْعِ عَشْرَةَ يَلْتَقِي الْجَمْعَانِ وَفِي لَيْلَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ وَفِي لَيْلَةِ ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ يُمَضَى مَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ ذَلِكَ وَهِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ الَّتِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ قَالَ قُلْتُ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ يَلْتَقِي الْجَمْعَانِ قَالَ يَجْمَعُ اللَّهُ فِيهَا مَا أَرَادَ مِنْ تَقْدِيمِهِ وَتَأْخِيرِهِ وَإِرَادَتِهِ وَقَضَائِهِ قَالَ قُلْتُ فَمَا مَعْنَى يُمَضَى فِي ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ قَالَ إِنَّهُ يَفْرُقُهُ فِي لَيْلَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَيَكُونُ لَهُ فِيهِ الْبَدَأُ فَإِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ أَمْضَاهُ فَيَكُونُ مِنَ الْمُخْتَوِمِ الَّذِي لَا يَبْدُو لَهُ فِيهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

(١٢٠\*) البدء في الروايات:

الكافي، ج ١، ص ١٤٦، بَابُ الْبَدْءِ .

ح ١- عَنْ أَحَدِهِمَا عليه السلام قَالَ مَا عَبَدَ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِثْلَ الْبَدْءِ .  
وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام مَا عَظَّمَ اللَّهُ  
بِمِثْلِ الْبَدْءِ .

الكافي، ج ١، ص ١٤٧.

ح ٣- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا حَتَّى يَأْخُذَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ خِصَالٍ  
الْإِقْرَارَ لَهُ بِالْعُبُودِيَّةِ وَخُلْعَ الْأَنْدَادِ وَأَنَّ اللَّهَ يَقْدَمُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَخَّرُ مَا يَشَاءُ .

الكافي، ج ١، ص ١٤٨.

ح ١٢- عَلِيُّ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ مَالِكِ الْجَهَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام  
يَقُولُ لَوْ عَلِمَ النَّاسُ مَا فِي الْقَوْلِ بِالْبَدْءِ مِنَ الْأَجْرِ مَا فَتَرُوا عَنِ الْكَلَامِ فِيهِ .

ح ١٣- عَنْ مُرَازِمِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ مَا تَنَبَّأَ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى  
يَقْرَأَ لَهُ بِخَمْسِ خِصَالٍ بِالْبَدْءِ وَالْمُشِيئَةِ وَالسُّجُودِ وَالْعُبُودِيَّةِ وَالطَّاعَةِ .

البدء أحد قسمي العلم:

الكافي، ج ١، ص ١٤٧.

ح ٦- عَنِ الْفَضِيلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ الْعِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمٌ  
عِنْدَ اللَّهِ مَخْزُونٌ لَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ وَعِلْمٌ عِلْمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ فَمَا عِلْمُهُ  
مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ فَإِنَّهُ سَيَكُونُ لَا يَكْذِبُ نَفْسَهُ وَلَا مَلَائِكَتَهُ وَلَا رُسُلَهُ وَعِلْمٌ عِنْدَهُ  
مَخْزُونٌ يَقْدَمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَخَّرُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يَشَاءُ .

الكافي، ج ١، ص ١٤٧.

ح ٨- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ لِلَّهِ عِلْمَيْنِ عِلْمٌ مَكْنُونٌ مَخْزُونٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ  
مِنْ ذَلِكَ يَكُونُ الْبَدْءُ وَعِلْمٌ عِلْمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ وَأَنْبِيََاءُهُ فَنَحْنُ نَعْلَمُهُ .

الكافي، ج ١، ص ١٤٨.

ح ٩- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَا بَدَأَ اللَّهُ فِي شَيْءٍ إِلَّا كَانَ فِي عِلْمِهِ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ  
لَهُ .

ح ١٠- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْدَأْ لَهُ مِنْ جَهْلِ .

ح ١١ - عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام هَلْ يَكُونُ الْيَوْمُ شَيْءٌ لَمْ يَكُنْ فِيهِ عِلْمُ اللَّهِ بِالْأُمْسِ قَالَ لَا مَنْ قَالَ هَذَا فَأَخْرَاهُ اللَّهُ قُلْتُ أَرَأَيْتَ مَا كَانَ وَ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَلَيْسَ فِي عِلْمِ اللَّهِ قَالَ بَلَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ.

ارتباط البداء مع المشية والارادة و... فى الروايات:

الكافى، ج ١، ص ١٤٨.

ح ١٦ - الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُعَلَّى بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ سُئِلَ الْعَالِمُ عليه السلام كَيْفَ عِلْمُ اللَّهِ قَالَ عِلْمٌ وَ شَاءَ وَ أَرَادَ وَ قَدَّرَ وَ قَضَى وَ أَمْضَى فَأَمْضَى مَا قَضَى وَ قَضَى مَا قَدَّرَ وَ قَدَّرَ مَا أَرَادَ فَبِعِلْمِهِ كَانَتْ الْمَشِيئَةُ وَ بِمَشِيئَتِهِ كَانَتْ الْإِرَادَةُ وَ بِإِرَادَتِهِ كَانَ التَّقْدِيرُ وَ بِتَّقْدِيرِهِ كَانَ الْقَضَاءُ وَ بِقَضَائِهِ كَانَ الْإِمْضَاءُ وَ الْعِلْمُ مُتَقَدِّمٌ عَلَى الْمَشِيئَةِ وَ الْمَشِيئَةُ ثَانِيَةٌ وَ الْإِرَادَةُ ثَالِثَةٌ وَ التَّقْدِيرُ وَاقِعٌ عَلَى الْقَضَاءِ بِالْإِمْضَاءِ فَلِلَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى الْبَدَاءُ فِيمَا عِلْمٌ مَتَى شَاءَ وَ فِيمَا أَرَادَ لِتَقْدِيرِ الْأَشْيَاءِ فَإِذَا وَقَعَ الْقَضَاءُ بِالْإِمْضَاءِ فَلَا بَدَاءَ فَالْعِلْمُ فِي الْمَعْلُومِ قَبْلَ كَوْنِهِ وَ الْمَشِيئَةُ فِي الْمُنْشَأِ قَبْلَ عَيْنِهِ وَ الْإِرَادَةُ فِي الْمُرَادِ قَبْلَ قِيَامِهِ وَ التَّقْدِيرُ لِهَذِهِ الْمَعْلُومَاتِ قَبْلَ تَفْصِيلِهَا وَ تَوْصِيلِهَا عَيْنًا وَ وَقْتًا وَ الْقَضَاءُ بِالْإِمْضَاءِ هُوَ الْمُبْتَرَمُ مِنَ الْمَفْعُولَاتِ ذَوَاتِ الْأَجْسَامِ الْمَذْرُكَاتِ بِالْحَوَاسِّ مِنْ ذَوَى لَوْنٍ وَ رِيحٍ وَ وَزْنٍ وَ كَيْلٍ وَ مَا دَبَّ وَ دَرَجَ مِنْ إِنْسٍ وَ حَيٍّ وَ طَيْرٍ وَ سَبَاحٍ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَذْرُكُ بِالْحَوَاسِّ فَلِلَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فِيهِ الْبَدَاءُ مِمَّا لَا عَيْنَ لَهُ فَإِذَا وَقَعَ الْعَيْنُ الْمَفْهُومُ الْمَذْرُكُ فَلَا بَدَاءَ وَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ فَبِالْعِلْمِ عِلْمُ الْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا وَ بِالْمَشِيئَةِ عَرَفَ صِفَاتِهَا وَ حُدُودَهَا وَ أَنْشَأَهَا قَبْلَ إِظْهَارِهَا وَ بِالْإِرَادَةِ مَيَّرَ أَنْفُسَهَا فِي أَلْوَانِهَا وَ صِفَاتِهَا وَ بِالتَّقْدِيرِ قَدَّرَ أَقْوَاتَهَا وَ عَرَفَ أَوَّلَهَا وَ آخِرَهَا وَ بِالْقَضَاءِ أَبَانَ لِلنَّاسِ أَمَّاكِنَهَا وَ دَلَّاهُمْ عَلَيْهَا وَ بِالْإِمْضَاءِ شَرَحَ عِلْلَهَا وَ أَبَانَ أَمْرَهَا وَ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٩٣.

ح ٢ - [عيون أخبار الرضا عليه السلام] قَالَ الرِّضَا عليه السلام لِسُلَيْمَانَ الْمُرُوزِيِّ مَا أَنْكَرْتَ مِنَ الْبَدَاءِ يَا سُلَيْمَانُ وَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ يَقُولُ أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ يَكْ شَيْئًا وَ يَقُولُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ هُوَ الَّذِي يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْيدُهُ وَ يَقُولُ بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَقُولُ عَزَّ وَ جَلَّ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ وَ يَقُولُ وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ وَ يَقُولُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ آخَرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ يَقُولُ عَزَّ

وَجَلَّ وَ مَا يَعْمُرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ قَالَ سُلَيْمَانُ هَلْ رُؤِيتَ فِيهِ عَنْ آبَائِكَ شَيْئًا قَالَ نَعَمْ رُؤِيتُ عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَّمَنِ عِلْمًا مَخْرُوجًا مَكْنُونًا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ مِنْ ذَلِكَ يَكُونُ الْبَدَاءُ وَ عِلْمًا عَلَّمَهُ مَلَائِكَتُهُ وَ رُسُلُهُ فَالْعُلَمَاءُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكَ يَعْلَمُونَهُ قَالَ سُلَيْمَانُ أَحِبُّ أَنْ تَنْزِعَهُ لِي مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ أَرَادَ إِهْلَاكَهُمْ ثُمَّ بَدَأَ فَقَالَ وَ ذَكَرَ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ سُلَيْمَانُ زِدْنِي جُعِلَتْ فِدَاكَ قَالَ الرِّضَا عليه السلام لَقَدْ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ آبَائِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْحَى إِلَى نَبِيِّ مِنْ أَنْبِيَائِهِ أَنْ أَخْبِرَ فَلَانَ الْمَلِكِ أَنَّي مُتَوَفِّيهِ إِلَى كَذَا وَ كَذَا فَاتَاهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ فَأَخْبَرَهُ فَدَعَا اللَّهَ الْمَلِكُ وَ هُوَ عَلَى سَرِيرِهِ حَتَّى سَقَطَ مِنَ السَّرِيرِ وَقَالَ يَا رَبِّ أَجْلِنِي حَتَّى يَشَبَّ طِفْلِي وَ أَقْضِيَ أَمْرِي فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى ذَلِكَ النَّبِيِّ أَنْ اثْبُتْ فَلَانَ الْمَلِكِ فَأَعْلِمَهُ أَنِّي قَدْ أَنْسَيْتُ أَجَلَهُ وَ زِدْتُ فِي عُمْرِهِ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً فَقَالَ ذَلِكَ النَّبِيُّ يَا رَبِّ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَكْذِبْ قطُّ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ إِنَّمَا أَنْتَ عَبْدٌ مَأْمُورٌ فَأَبْلِغْهُ ذَلِكَ وَ اللَّهُ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ ثُمَّ التَفَتَ إِلَى سُلَيْمَانَ فَقَالَ لَهُ أَحْسَبُكَ ضَاهِيَتِ الْيَهُودُ فِي هَذَا الْبَابِ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ وَ مَا قَالَتْ الْيَهُودُ قَالَ قَالَتْ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ يَعْنُونَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَّغَ مِنَ الْأَمْرِ فَلْيَسْ يُحْدِثْ شَيْئًا فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لَعِنُوا بِمَا قَالُوا وَ لَقَدْ سَمِعْتُ قَوْمًا سَأَلُوا أَبِي مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ عليه السلام عَنِ الْبَدَاءِ فَقَالَ وَ مَا يَنْكِرُ النَّاسُ مِنَ الْبَدَاءِ وَ أَنْ يَقِفَ اللَّهُ قَوْمًا يَرْجِيهِمْ لِأَمْرِهِ قَالَ سُلَيْمَانُ أَلَا تُخْبِرُنِي عَنْ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِي أَيِّ شَيْءٍ أَنْزِلْتَ قَالَ يَا سُلَيْمَانُ لَيْلَةُ الْقَدْرِ يَقْدُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا مَا يَكُونُ مِنَ السَّنَةِ إِلَى السَّنَةِ مِنْ حَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ أَوْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ أَوْ رِزْقٍ فَمَا قَدَرَهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ فَهُوَ مِنَ الْمُخْتَوَمِ قَالَ سُلَيْمَانُ الْآنَ قَدْ فَهَمْتُ جُعِلَتْ فِدَاكَ فَرَدْنِي قَالَ يَا سُلَيْمَانُ إِنَّ مِنَ الْأُمُورِ أُمُورًا مُوقُوفَةً عِنْدَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى يَقْدَمُ مِنْهَا مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخَّرُ مَا يَشَاءُ يَا سُلَيْمَانُ إِنَّ عَلِيًّا عليه السلام كَانَ يَقُولُ الْعِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمَ عَلَّمَهُ اللَّهُ مَلَائِكَتُهُ وَ رُسُلُهُ فَمَا عَلَّمَهُ مَلَائِكَتُهُ وَ رُسُلُهُ فَإِنَّهُ يَكُونُ وَ لَا يَكْذِبُ نَفْسَهُ وَ لَا مَلَائِكَتُهُ وَ لَا رُسُلَهُ وَ عِلْمٌ عِنْدَهُ مَخْرُوجٌ لَمْ يُطْلِعْ عَلَيْهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ يَقْدَمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخَّرُ مَا يَشَاءُ وَ يُمْحُو وَ يُثَبِّتُ مَا يَشَاءُ قَالَ سُلَيْمَانُ لِلْمَأْمُومِينَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَنْكَرُ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا الْبَدَاءَ وَ لَا أَكْذِبُ بِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

بعض الآيات التى تدلّ على البداء حسب تفسير الروايات:

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٩٨.

ح ٤- [الإحتجاج] عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ لَوْلَا آيَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَأَخْبَرْتُكُمْ بِمَا كَانَ وَبِمَا يَكُونُ وَبِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهِيَ هَذِهِ الْآيَةُ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٩٨.

ح ٦- [تفسير القمى] قَوْلِهِ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ قَالَ قَالُوا قَدْ فَرَّغَ اللَّهُ مِنَ الْأَمْرِ لَا يُحْدِثُ اللَّهُ غَيْرَ مَا قَدَّرَهُ فِي التَّقْدِيرِ الْأَوَّلِ فَرَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ أَيْ يَقْدُمُ وَ يُؤَخِّرُ وَ يَزِيدُ وَ يَنْقُصُ وَلَهُ الْبَدَاءُ وَ الْمَشِيئَةُ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٩٩.

ح ٧- [تفسير القمى] قَوْلُهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ فَإِنَّهُ حَدَّثَنِي أَبِي عَنِ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنِ الْحَلْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْكَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ الْأَجَلُ الْمَقْضَى هُوَ الْمَحْتَوَمُ الَّذِي قَضَاهُ اللَّهُ وَ حَتَمَهُ وَ الْمُسَمًّى هُوَ الَّذِي فِيهِ الْبَدَاءُ يَقْدُمُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخِّرُ مَا يَشَاءُ وَ الْمَحْتَوَمُ لَيْسَ فِيهِ تَقْدِيمٌ وَ لَا تَأْخِيرٌ وَ حَدَّثَنِي يَاسِرٌ عَنِ الرُّضَاءِ عليه السلام قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا بِتَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَ أَنْ يَقْرَأَهُ بِالْبَدَاءِ أَنْ يَفْعَلَ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ أَنْ يَكُونَ فِي تَرَائِهِ الْكُنْدَرُ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٠.

ح ١٠- [تفسير القمى] [الم غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ فَإِنَّهُ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ جَمِيلٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ الْم غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ قَالَ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ إِنَّ لِهَذَا تَأْوِيلًا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنَ الْأَئِمَّةِ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله لَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَ قَدْ ظَهَرَ الْإِسْلَامُ كَتَبَ إِلَى مَلِكِ الرُّومِ كِتَابًا وَ بَعَثَ إِلَيْهِ رَسُولًا يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَ كَتَبَ إِلَى مَلِكِ فَارِسَ كِتَابًا وَ بَعَثَ إِلَيْهِ رَسُولًا يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَأَمَّا مَلِكُ الرُّومِ فَإِنَّهُ عَظَّمَ كِتَابَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَ أَكْرَمَ رَسُولَهُ وَ أَمَّا مَلِكُ فَارِسَ فَإِنَّهُ مَرَّقَ كِتَابَهُ وَ اسْتَخَفَّ بِرَسُولِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَ كَانَ مَلِكُ فَارِسَ

يَوْمَئِذٍ يَقَاتِلُ مَلِكُ الرُّومِ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَهُوُّونَ أَنْ يَغْلِبَ مَلِكُ الرُّومِ مَلِكُ فَارِسَ وَ  
كَانُوا لِنَاحِيَةِ مَلِكِ الرُّومِ أَرْجَى مِنْهُمْ لِمَلِكِ فَارِسَ فَلَمَّا غَلَبَ مَلِكُ فَارِسَ مَلِكُ الرُّومِ  
بَكَى لَذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ وَاعْتَمَمُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْمَ غَلَبَتْ الرُّومُ فَبَى أَدْنَى الْأَرْضِ يَعْزِي  
غَلَبَتْهَا فَارِسَ فَبَى أَدْنَى الْأَرْضِ وَ هِيَ الشَّامَاتُ وَ مَا حَوْلَهَا ثُمَّ قَالَ وَ فَارِسَ مِنْ بَعْدِ  
غَلَبِهِمُ الرُّومِ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ قَوْلُهُ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْمُرَ وَ مِنْ بَعْدِ أَنْ  
يَقْضِي بِمَا يَشَاءُ قَوْلُهُ وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ قُلْتُ أ  
لَيْسَ اللَّهُ يَقُولُ فِي بَضْعِ سِنِينَ وَ قَدْ مَضَى لِلْمُسْلِمِينَ سِنُونَ كَثِيرَةٌ مَعَ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ وَ فِي إِيمَارَةِ أَبِي بَكْرٍ وَ إِنَّمَا غَلَبَ الْمُؤْمِنُونَ فَارِسَ فِي إِيمَارَةِ عُمَرَ فَقَالَ أَلَمْ أَقُلْ  
لَكَ إِنَّ لِهَذَا تَأْوِيلًا وَ تَفْسِيرًا وَ الْقُرْآنُ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ نَاسِخٌ وَ مَنْسُوخٌ أَمَا تَسْمَعُ قَوْلَهُ لِلَّهِ  
الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَ مِنْ بَعْدِ يَعْزِي إِلَيْهِ الْمَشِيئَةُ فِي الْقَوْلِ أَنْ يُؤَخَّرَ مَا قَدَّمَ وَ يُقَدَّمَ مَا أَخَّرَ  
إِلَى يَوْمٍ يَخْتِمُ الْقَضَاءَ بِنَزُولِ النَّصْرِ فِيهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ  
الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٣.

ح ١٦- [علل الشرائع] أَبِي عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ عَيْسَى عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَيْسَى عَنْ أَبِي  
إِسْحَاقَ الْأَرْجَانِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ جَعَلَ لِمَنْ جَعَلَ لَهُ سُلْطَانًا  
مُدَّةً مِنْ لَيَالٍ وَ أَيَّامٍ وَ سِنِينَ وَ شُهُورٍ فَإِنْ عَدَلُوا فِي النَّاسِ أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ صَاحِبَ  
الْفَلَكَ أَنْ يَبْطِئَ بِإِدَارَتِهِ فَطَالَتْ أَيَّامُهُمْ وَ لَيَالِيَهُمْ وَ سِنُوهُمْ وَ شُهُورُهُمْ وَ إِنْ هُمْ جَارَوْا  
فِي النَّاسِ وَ لَمْ يَعْدِلُوا أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ صَاحِبَ الْفَلَكَ فَاسْرَعَ إِدَارَتَهُ وَ أَسْرَعَ فَنَاءَ  
لَيَالِيَهُمْ وَ أَيَّامِهِمْ وَ سِنِيهِمْ وَ شُهُورِهِمْ وَ قَدْ وَفَى تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَهُمْ بِعَدَدِ اللَّيَالِيِ وَ  
الْأَيَّامِ وَ الشُّهُورِ.

(١٢١\*) كتاب يمحو الله ما يشاء و يثبت:

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٢١، باب ٣- البداء و النسخ...

ح ٦٥- [تفسير العياشي] عَنْ عَمَّارِ بْنِ مُوسَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ عَنْ قَوْلِ  
اللَّهِ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ قَالَ إِنَّ ذَلِكَ الْكِتَابُ كِتَابٌ يَمْحُو اللَّهُ  
مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ فَمِنْ ذَلِكَ الَّذِي يَرُدُّ الدُّعَاءَ الْقَضَاءَ وَ ذَلِكَ الدُّعَاءُ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ الَّذِي

يُرَدُّ بِهِ الْقَضَاءُ حَتَّى إِذَا صَارَ إِلَى أَمِّ الْكِتَابِ لَمْ يُعْنِ الدُّعَاءُ فِيهِ شَيْئًا .

الكافى، ج ٤، ص ١٥٧، باب فى ليلة القدر...

ح ٣- عَنْ أَحَدِهِمَا عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ عَلَامَةِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ عَلَامَتُهَا أَنْ تَطْيِبَ رِيحَهَا وَإِنْ كَانَتْ فِي بَرْدٍ دَفِنْتُ وَإِنْ كَانَتْ فِي حَرٍّ بَرَدَتْ فَطَابَتْ قَالَ وَ سُبُلٌ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ تَنْزِلُ فِيهَا الْمَلَائِكَةُ وَ الْكُتُبَةُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَكْتُبُونَ مَا يَكُونُ فِي أَمْرِ السَّنَةِ وَ مَا يُصِيبُ الْعِبَادَ وَ أَمْرُهُ عِنْدَهُ مَوْقُوفٌ لَهُ وَ فِيهِ الْمَشِيئَةُ فَيَقْدُمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخِّرُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يَمْحُو وَ يُثَبِّتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ .

الكافى، ج ٥، ص ٣٧٢، باب خطب النكاح...

وَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ الْمُصْطَفَى وَ وَلِيُّهُ الْمُرْتَضَى وَ بَعِيثُهُ بِالْهُدَى أَرْسَلَهُ عَلَى حِينٍ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ وَ اخْتِلَافٍ مِنَ الْمَمَلِكِ وَ انْقِطَاعٍ مِنَ السُّبُلِ وَ دُرُوسٍ مِنَ الْحِكْمَةِ وَ طُمُوسٍ مِنَ أَعْلَامِ الْهُدَى وَ الْبَيِّنَاتِ فَبَلَغَ رِسَالَةَ رَبِّهِ وَ صَدَعَ بِأَمْرِهِ وَ أَدَّى الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْهِ وَ تَوَفَّى فَقِيدًا مَحْمُودًا عليه السلام ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ كُلَّهَا بَيَّدَ اللَّهُ تَجَرَّى إِلَى أَسْبَابِهَا وَ مَقَادِيرِهَا فَأَمَرَ اللَّهُ يَجْرَى إِلَى قَدَرِهِ وَ قَدَرَهُ يَجْرَى إِلَى أَجَلِهِ وَ أَجَلُهُ يَجْرَى إِلَى كِتَابِهِ وَ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ .

من لا يحضره الفقيه، ج ٢، ص ١٥٩.

ح ٢٠٢٨- وَ سُبُلٌ عليه السلام عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ تَنْزِلُ فِيهَا الْمَلَائِكَةُ وَ الْكُتُبَةُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَكْتُبُونَ مَا يَكُونُ فِي أَمْرِ السَّنَةِ وَ مَا يُصِيبُ الْعِبَادَ وَ أَمْرُهُ عِنْدَهُ عَزَّ وَ جَلَّ مَوْقُوفٌ لَهُ فِيهِ الْمَشِيئَةُ فَيَقْدُمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخِّرُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يَمْحُو وَ يَثْبُتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ .

تهذيب الأحكام، ج ٥، ص ٧٢، ٣- باب الدعاء بين الركعات...

ح ٤- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَا ذَا الْمَنْ لَا مَنْ عَلَيْكَ يَا ذَا الطُّوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ظَهَرَ اللَّاحِجِينَ وَ مَأْمَنَ الْخَائِفِينَ وَ جَارَ الْمُسْتَجِيرِينَ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ فِي أَمِّ الْكِتَابِ أَنَّى شَقِيٌّ أَوْ مَحْرُومٌ أَوْ مُقْتَرٌ عَلَيَّ رِزْقِي فَأَمَحْ مِنْ أَمِّ الْكِتَابِ شَقَائِي وَ جَزَمَانِي وَ اقْتَارَ رِزْقِي وَ اكْتُنِبْنِي عِنْدَكَ سَعِيدًا مُوَفَّقًا لِلْخَيْرِ مُوسِعًا عَلَيَّ رِزْقِكَ فَإِنَّكَ قُلْتَ فِي كِتَابِكَ الْمُنْزَلِ عَلَى نَبِيِّكَ الْمُرْسَلِ صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَ آلِهِ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ

وَقُلْتُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ وَأَنَا شَيْءٌ فَلْتَسْعِنِي رَحْمَتُكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ.

مستدرک الوسائل، ج ٦، ص ١٧٧، باب ٥.

ح ٦ - ٥٦٠٩ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام سُئِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ قَالَ إِنَّ ذَلِكَ الْكِتَابُ كِتَابٌ يَمْحُو اللَّهُ فِيهِ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ فَمِنْ ذَلِكَ الَّذِي يَزِيدُ الدُّعَاءَ الْقَضَاءَ وَذَلِكَ الدُّعَاءُ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ وَالَّذِي يَزِيدُ بِهِ الْقَضَاءَ حَتَّى إِذَا صَارَ إِلَى أُمِّ الْكِتَابِ لَمْ يُغْنِ الدُّعَاءُ فِيهِ شَيْئاً.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٩٩، باب ٣ - البداء والنسخ...

ح ٩ - [تفسير القمي] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ نَزَلَتِ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ وَ الْكُتُبَةُ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَكْتُبُونَ مَا يَكُونُ مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فِي تِلْكَ السَّنَةِ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْدَّمَ شَيْئاً أَوْ يُؤَخِّرَهُ أَوْ يَنْقُصَ شَيْئاً أَمَرَ الْمَلَكَ أَنْ يَمْحُوَ مَا يَشَاءُ ثُمَّ أَثَبَّتَ الَّذِي أَرَادَ قُلْتُ وَ كُلُّ شَيْءٍ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ مُثَبَّتٌ فِي كِتَابٍ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَأَيُّ شَيْءٍ يَكُونُ بَعْدَهُ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَدِّثُ اللَّهُ أَيْضاً مَا يَشَاءُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى.

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٢، باب ٣ - البداء والنسخ...

ح ١٤ - [الأمالي للشيخ الطوسي] سُئِلَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ تَنْزَلُ فِيهَا الْمَلَائِكَةُ وَ الْكُتُبَةُ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَكْتُبُونَ مَا هُوَ كَائِنٌ فِي أَمْرِ السَّنَةِ وَ مَا يُصِيبُ الْعِبَادَ فِيهَا قَالَ وَ أَمْرٌ مُوقُوفٌ لِلَّهِ تَعَالَى فِيهِ الْمَشِيئَةُ يَقْدَمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخَّرُ مَا يَشَاءُ وَ هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ.

بحار الأنوار، ج ١٣، ص ١٨١، باب ٦.

ح ١٤ - [تفسير العياشي] عَنْ مَسْعَدَةَ بْنِ صَدْقَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ قَالَ كَتَبَهَا لَهُمْ ثُمَّ مَحَاهَا ثُمَّ كَتَبَهَا لِأَنْبِيَائِهِمْ فَدَخَلُوهَا وَ اللَّهُ يَمْحُو مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ.

بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ٣٧٢، باب ٤.

ح ١٧ - وَ عَنْ ابْنِ جَرِيْجٍ فِي قَوْلِهِ وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ قَالَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ فِيهِ كُلُّ شَيْءٍ كَانَ وَ كُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ وَ مَا نَزَلَ مِنْ كِتَابٍ فَمِنْهُ.



(١٢٢\*) تأمر الروايات بقول «ان شاء الله» في كل الافعال:

الكافي، ج ٧، ص ٤٤٧، باب الاستثناء في اليمين...

ح ٢- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنِّي وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً قَالَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ لَمَّا قَالَ لِآدَمَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ لَهُ يَا آدَمُ لَا تَقْرَبْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ قَالَ وَ أَرَاهُ إِيَّاهَا فَقَالَ آدَمُ لِرَبِّهِ كَيْفَ أَقْرَبُهَا وَ قَدْ نَهَيْتَنِي عَنْهَا أَنَا وَ زَوْجَتِي قَالَ فَقَالَ لَهُمَا لَا تَقْرَبَاهَا يَعْنِي لَا تَأْكُلَا مِنْهَا فَقَالَ آدَمُ وَ زَوْجَتُهُ نَعَمْ يَا رَبَّنَا لَا نَقْرَبُهَا وَ لَا نَأْكُلُ مِنْهَا وَ لَمْ يَسْتَتْنِيَا فِي قَوْلِهِمَا نَعَمْ فَوَكَّلَهُمَا اللَّهُ بِذَلِكَ إِلَى أَنْفُسِهِمَا وَ إِلَى ذِكْرِهِمَا قَالَ وَ قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لِنَبِيِّهِ عليه السلام فِي الْكِتَابِ وَ لَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ أَنْ لَا أَفْعَلَهُ فَتَسْبِقَ مَشِيئَةُ اللَّهِ فِيهِ أَنْ لَا أَفْعَلَهُ فَلَا أَقْدِرُ عَلَى أَنْ أَفْعَلَهُ قَالَ فَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ أَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ أَيَّ اسْتَتْنِ مَشِيئَةَ اللَّهِ فِي فِعْلِكَ .

من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ٣٦٢، باب الأيمان و النذور و الكفارات...

ح ٤٢٨٤- وَ رَوَى حَمَادُ بْنُ عِيسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ لِلْعَبْدِ أَنْ يَسْتَتْنِي مَا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ أَرْبَعِينَ يَوْماً إِذَا نَسِيَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ عليه السلام أَتَاهُ نَاسٌ مِنَ الْيَهُودِ فَسَأَلُوهُ عَنْ أَشْيَاءَ فَقَالَ لَهُمْ تَعَالَوْا غَدًا أَحْدَثْكُمْ وَ لَمْ يَسْتَتْنِ فَاحْتَسَبَ جَبْرِئِيلُ عليه السلام عَنْهُ أَرْبَعِينَ يَوْماً ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ وَ لَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ أَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ.

مستدرک الوسائل، ج ١٩، ص ٥٨، باب ١٦.

ح ١ - ١٩١٤- عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ قَالَ اللَّهُ وَ لَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ أَلَا أَفْعَلَهُ فَسَبِقَ مَشِيئَةَ اللَّهِ فِي أَلَا أَفْعَلَهُ فَلَا أَقْدِرُ أَنْ أَفْعَلَهُ قَالَ فَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ وَ أَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ أَيَّ اسْتَتْنِ مَشِيئَةَ اللَّهِ فِي فِعْلِكَ.

مستدرک الوسائل، ج ١٩، ص ٥٩، باب ١٦

ح ٢ - ١٩١٤، وَ عَنْ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام ذَكَرَ أَنَّ آدَمَ لَمَّا أُسْكِنَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ فَقَالَ لَهُ يَا آدَمُ لَا تَقْرَبْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَقَالَ نَعَمْ يَا رَبِّ وَ لَمْ يَسْتَتْنِ فَأَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ عليه السلام فَقَالَ وَ لَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ أَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَ لَوْ بَعْدَ سَنَةٍ .

(١٢٣\*) إرتباط المشيئة والإرادة و التقدير الإلهي بالمشيئة والإرادة و التقدير في أفعالنا في الروايات:

بحار الانوار، ج ٥، ص ١٠٤.

ح ٢٨ - [التوحيد] قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ يَا دَاوُدُ تُرِيدُ وَ أُرِيدُ وَ لَا يَكُونُ إِلَّا مَا أُرِيدُ فَإِنْ أَسْلَمْتَ لِمَا أُرِيدُ أُعْطَيْتَكَ مَا تُرِيدُ وَ إِنْ لَمْ تُسَلِّمْ لِمَا أُرِيدُ أَتُعْبِتُكَ فِيمَا تُرِيدُ ثُمَّ لَا يَكُونُ إِلَّا مَا أُرِيدُ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١٠٦.

ح ٣٤ - [التوحيد] عَنِ الْفَضِيلِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ شَاءَ وَ أَرَادَ وَ لَمْ يُحِبَّ وَ لَمْ يَرْضَ شَاءَ أَنْ لَا يَكُونَ فِي مُلْكِهِ شَيْءٌ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَ أَرَادَ مِثْلَ ذَلِكَ وَ لَمْ يُحِبَّ أَنْ يُقَالَ لَهُ ثَالِثٌ ثَلَاثَةٌ وَ لَمْ يَرْضَ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ .

[التوحيد] إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى قَدْ قَضَى جَمِيعَ أَعْمَالِ الْعِبَادِ وَ قَدَّرَهَا وَ جَمِيعَ مَا يَكُونُ فِي الْعَالَمِ مِنْ خَيْرٍ وَ شَرٍّ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١١٠.

ح ٣٥ - [التوحيد] جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدْرِ فَقَالَ بَحْرٌ عَمِيقٌ فَلَا تَلْجُهُ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدْرِ قَالَ طَرِيقٌ مَظْلُمٌ فَلَا تَسْلُكُهُ قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدْرِ قَالَ سِرٌّ اللَّهُ فَلَا تَتَكَلَّفُهُ قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدْرِ قَالَ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَمَّا إِذَا أَبَيْتَ فَإِنِّي سَأَلْتُكَ أَخْبِرْنِي أَمْ كَانَتْ رَحْمَةُ اللَّهِ لِلْعِبَادِ قَبْلَ أَعْمَالِ الْعِبَادِ أَمْ كَانَتْ أَعْمَالُ الْعِبَادِ قَبْلَ رَحْمَةِ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ بَلْ كَانَتْ رَحْمَةُ اللَّهِ لِلْعِبَادِ قَبْلَ أَعْمَالِ الْعِبَادِ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَوْمُوا فَسَلِّمُوا عَلَى أَخِيكُمْ فَقَدْ أَسْلَمَ وَ قَدْ كَانَ كَافِرًا قَالَ وَ انْطَلَقَ الرَّجُلُ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَلِ بِالْمَشِيئَةِ الْأُولَى نَقُومُ وَ نَقْعُدُ وَ نَقْبِضُ وَ نَبْسُطُ فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَ إِنَّكَ لَبَعِيدٌ فِي الْمَشِيئَةِ أَمَّا إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَجْعَلُ اللَّهُ لَكَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا مَخْرَجًا أَخْبِرْنِي أَمْ خَلَقَ اللَّهُ الْعِبَادَ كَمَا شَاءَ أَوْ كَمَا شَاءُوا فَقَالَ كَمَا شَاءَ قَالَ فَخَلَقَ اللَّهُ الْعِبَادَ لِمَا شَاءَ أَوْ لِمَا شَاءُوا فَقَالَ لِمَا شَاءَ قَالَ يَأْتُونَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا شَاءَ أَوْ كَمَا شَاءُوا قَالَ يَأْتُونَهُ كَمَا شَاءَ قَالَ

قُمْ فَلَيْسَ إِلَيْكَ مِنَ الْمَشِيئَةِ شَيْءٌ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١١٢

ح ٣٩- [التوحيد] قَالَ رَجُلٌ لِعَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ أَ يَقْدَرُ يُصِيبُ النَّاسَ مَا أَصَابَهُمْ أَمْ يَعْمَلُ فَقَالَ إِنَّ الْقَدَرَ وَ الْعَمَلَ بِمَنْزِلَةِ الرُّوحِ وَ الْجَسَدِ فَالرُّوحُ بَغِيرِ جَسَدٍ لَا يُحَسُّ وَ الْجَسَدُ بَغِيرِ رُوحٍ صُورَةٌ لَا حَرَكَاتٍ بِهَا فَإِذَا اجْتَمَعَا قَوِيًّا وَ ضَلَحَا كَذَلِكَ الْعَمَلُ وَ الْقَدَرُ فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْقَدَرُ وَاقِعًا عَلَى الْعَمَلِ لَمْ يَعْرِفِ الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِ وَ كَانَ الْقَدَرُ شَيْئًا لَمْ يُحَسَّ وَ لَوْ لَمْ يَكُنِ الْعَمَلُ بِمُوَافَقَةٍ مِنَ الْقَدَرِ لَمْ يَمْضِ وَ لَمْ يَتِمَّ وَ لَكِنَّهُمَا بِاجْتِمَاعِهِمَا قَوِيًّا وَ اللَّهُ فِيهِ الْعُيُونُ لِعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ ثُمَّ قَالَ أَلَا إِنَّ مِنْ أَجْوَرِ النَّاسِ مَنْ رَأَى جُورَهُ عَدْلًا وَ عَدْلَ الْمُهْتَدِي جُورًا أَلَا إِنَّ لِلْعَبْدِ أَرْبَعَةَ أَعْيُنٍ عَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا أَمْرَ آخِرَتِهِ وَ عَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا أَمْرَ دُنْيَاهُ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَتَنَحَّ لَهُ الْعَيْنَيْنِ اللَّتَيْنِ فِي قَلْبِهِ فَأُبْصِرَ بِهِمَا الْعَيْبَ وَ إِذَا أَرَادَ غَيْرَ ذَلِكَ تَرَكَ الْقَلْبَ بِمَا فِيهِ ثُمَّ التَفَتَ إِلَى السَّائِلِ عَنِ الْقَدَرِ فَقَالَ هَذَا مِنْهُ هَذَا مِنْهُ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١١٣ .

ح ٤٣ - [التوحيد] ... سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ قَدَّرَ اللَّهُ الْمَقَادِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ .

ح ٤٤ - [تفسير القمى] عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ قُلُوبَ الْأَئِمَّةِ مُورِدًا لِإِرَادَتِهِ فَإِذَا شَاءَ اللَّهُ شَيْئًا شَاءَوهُ وَ هُوَ قَوْلُهُ وَ مَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١١٤ .

ح ٤٥ - [تفسير القمى] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ قُلْتُ لَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ مَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ لِأَنَّ الْمَشِيئَةَ إِلَيْهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَا إِلَى النَّاسِ .

بحار الانوار، ج ٥، ص ١١٦ .

ح ٤٦ - [تفسير القمى] قَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ أُمَّا الرَّدُّ عَلَى الْمُعْتَزَلَةِ فَإِنَّ الرَّدَّ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَيْهِمْ كَثِيرٌ وَ ذَلِكَ أَنَّ الْمُعْتَزَلَةَ قَالُوا نَحْنُ نَخْلُقُ أَفْعَالَنَا وَ لَيْسَ لِلَّهِ فِيهَا صُنْعٌ وَ لَا مَشِيئَةٌ وَ لَا إِزَادَةٌ وَ يَكُونُ مَا شَاءَ إِبْلِيسَ وَ لَا يَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهَ وَ اخْتَجُّوا أَنَّهُمْ خَالِقُونَ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ فَقَالُوا فِي الْخَلْقِ خَالِقُونَ غَيْرَ اللَّهِ فَلَمْ يَعْرِفُوا مَعْنَى الْخَلْقِ وَ عَلَى كَمِّ وَجْهِ هُوَ فَسَبِيلُ الصَّادِقِ عليه السلام أَمْوُضَ اللَّهُ إِلَى

الْعِبَادِ أَمْرًا فَقَالَ اللَّهُ أَجَلٌ وَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ فَقِيلَ فَأَجْبِرْهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ أَغْدَلُ مِنْ أَنْ يُجْبِرْهُمْ عَلَى فِعْلٍ ثُمَّ يُعَذِّبُهُمْ عَلَيْهِ فَقِيلَ لَهُ هَلْ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْمَنْزِلَتَيْنِ مَنْزِلَةٌ قَالَ نَعَمْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٢١.

ح ٦٦- [المحاسن] فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام شَاءَ لَهُمُ الْكُفْرُ وَ أَزَادَهُ فَقَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَأَحَبُّ ذَلِكَ وَ رَضِيَهُ فَقَالَ لَا قُلْتُ شَاءَ وَ أَزَادَ مَا لَمْ يُحِبَّ وَ لَمْ يَرْضَ قَالَ هَكَذَا خَرَجَ إِلَيْنَا .

بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٢٣.

ح ٧١- قَالَ الْعَالِمُ كَتَبَ الْحَسَنُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيُّ إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا يَسْأَلُهُ عَنِ الْقَدَرِ وَ كَتَبَ إِلَيْهِ فَاتَّبَعَ مَا شَرَحْتَ لَكَ فِي الْقَدَرِ مِمَّا أَفْضَيْتَ إِلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّهُ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَ شَرِّهِ فَقَدْ كَفَرَ وَ مَنْ حَمَلَ الْمُعَاصِي عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَقَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ افْتِرَاءً عَظِيمًا إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَا يَطَاعُ بِإِكْرَاهٍ وَ لَا يُعْصَى بِغَلْبَةٍ وَ لَا يُهْمَلُ الْعِبَادُ فِي الْهَلَكَةِ لِكُنْهِ الْمَالِكِ لِمَا مَلَكَهُمْ وَ الْقَادِرُ لِمَا عَلَيْهِ أَقْدَرَهُمْ فَإِنْ ائْتَمَرُوا بِالطَّاعَةِ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ صَادًا عَنْهَا مُبْطِلًا وَ إِنْ ائْتَمَرُوا بِالْمَعْصِيَةِ فَشَاءَ أَنْ يَمُنَّ عَلَيْهِمْ فَيَحُولَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مَا ائْتَمَرُوا بِهِ فَعَلَ وَ إِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ هُوَ حَمَلَهُمْ عَلَيْهَا قَسْرًا وَ لَا كَلْفَهُمْ جَبْرًا بَلْ بِتَمَكُّيْنِهِ إِيَّاهُمْ بَعْدَ إِعْذَارِهِ وَ إِنْذَارِهِ لَهُمْ وَ احْتِجَاجِهِ عَلَيْهِمْ طَوْفَهُمْ وَ مَكْنَهُمْ وَ جَعَلَ لَهُمُ السَّبِيلَ إِلَى اخْتِذِ مَا إِلَيْهِ دَعَاهُمْ وَ تَرَكَ مَا عَنْهُ نَهَاَهُمْ جَعَلَهُمْ مُسْتَطِيعِينَ لِأَخْذِ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ مِنْ شَيْءٍ غَيْرِ آخِذِيهِ وَ لِتَرْكَ مَا نَهَاَهُمْ عَنْهُ مِنْ شَيْءٍ غَيْرِ تَارِكِيهِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ عِبَادَهُ أَقْوِيَاءَ لِمَا أَمَرَهُمْ بِهِ يَنَالُونَ بِتِلْكَ الْقُوَّةِ وَ مَا نَهَاَهُمْ عَنْهُ وَ جَعَلَ الْعُذْرَ لِمَنْ يَجْعَلُ لَهُ السَّبِيلَ حَمْدًا مُتَقَبَّلًا فَأَنَا عَلَى ذَلِكَ أَذْهَبُ وَ بِهِ أَقُولُ وَ اللَّهُ وَ أَنَا وَ أَصْحَابِي أَيْضًا عَلَيْهِ وَ لَهُ الْحَمْدُ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٢٤.

ح ٧٣- [فقه الرضا عليه السلام] سَنِلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَنْ مَشِيئَةِ اللَّهِ وَ إِزَادَتِهِ فَقَالَ عليه السلام إِنَّ لِلَّهِ مَشِيئَتَيْنِ مَشِيئَةَ حَتْمٍ وَ مَشِيئَةَ عَزْمٍ وَ كَذَلِكَ إِنَّ لِلَّهِ إِزَادَتَيْنِ إِزَادَةَ حَتْمٍ وَ إِزَادَةَ عَزْمٍ إِزَادَةَ حَتْمٍ لَا تُخْطِئُ وَ إِزَادَةَ عَزْمٍ تُخْطِئُ وَ تُصِيبُ وَ لَهُ

مَشِيَّتَانِ مَشِيَّةٌ يَشَاءُ وَ مَشِيَّةٌ لَا يَشَاءُ يَنْهَى وَ هُوَ يَشَاءُ وَ يَأْمُرُ وَ هُوَ لَا يَشَاءُ مَعْنَاهُ  
أَرَادَ مِنَ الْعِبَادِ وَ شَاءَ وَ لَمْ يُرِدِ الْمَعْصِيَةَ وَ شَاءَ وَ كُلُّ شَيْءٍ بِقَضَائِهِ وَ قَدَرِهِ وَ الْأُمُورُ  
تَجْرِي مَا بَيْنَهُمَا فَإِذَا أَخْطَأَ الْقَضَاءُ لَمْ يَخْطِئِ الْقَدَرُ وَ إِذَا لَمْ يَخْطُ الْقَدَرُ لَمْ يَخْطُ  
الْقَضَاءُ وَ إِنَّمَا الْخَلْقُ مِنَ الْقَضَاءِ إِلَى الْقَدَرِ وَ إِذَا يَخْطِئُ وَ مِنَ الْقَدَرِ إِلَى الْقَضَاءِ وَ  
الْقَضَاءُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ جَلَّ وَ عَزَّ النَّاطِقُ عَلَى لِسَانِ سَفِيرِهِ  
الصَّادِقِ ﷺ مِنْهَا قَضَاءُ الْخَلْقِ وَ هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي  
يَوْمَيْنِ مَعْنَاهُ خَلَقَهُنَّ وَ الثَّانِي قَضَاءُ الْحُكْمِ وَ هُوَ قَوْلُهُ وَ قَضَى بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ مَعْنَاهُ  
حَكَمَ وَ الثَّالِثُ قَضَاءُ الْأَمْرِ وَ هُوَ قَوْلُهُ وَ قَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ مَعْنَاهُ أَمَرَ رَبُّكَ وَ  
الرَّابِعُ قَضَاءُ الْعِلْمِ وَ هُوَ قَوْلُهُ وَ قَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي  
الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ مَعْنَاهُ عَلِمْنَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْمَعْصِيَةَ وَ مَا أَرَادَ  
وَ شَاءَ الطَّاعَةَ وَ أَرَادَ مِنْهُمْ لِأَنَّ الْمَشِيَّةَ مَشِيَّةُ الْأَمْرِ وَ مَشِيَّةُ الْعِلْمِ وَ إِرَادَتُهُ إِرَادَةُ الرِّضَا  
وَ إِرَادَةُ الْأَمْرِ أَمَرَ بِالطَّاعَةِ وَ رَضِيَ بِهَا وَ شَاءَ الْمَعْصِيَةَ يَعْنِي عِلِمَ مِنْ عِبَادِهِ الْمَعْصِيَةَ  
وَ لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِهَا فَهَذَا مِنْ غَدَلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فِي عِبَادِهِ جَلَّ جَلَالُهُ وَ عَظُمَ شَأْنُهُ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٢٥

ح ٧٤- [الإرشاد] رَوَى الْحَسَنُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيُّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَمِيرِ  
الْمُؤْمِنِينَ ﷺ بَعْدَ انْصِرَافِهِ مِنْ حَرْبٍ صَفَيْنَ فَقَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ خَبَرْنِي عَمَّا  
كَانَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ مِنَ الْحَرْبِ أَمْ كَانَ بِقَضَاءِ مِنَ اللَّهِ وَ قَدَرٍ فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ  
الْمُؤْمِنِينَ ﷺ مَا عَلَوْتُمْ تَلْعَةً وَ لَا هَبْطُتُمْ وَاِدِيًّا إِلَّا وَ لَهُ فِيهِ قَضَاءٌ وَ قَدَرٌ فَقَالَ الرَّجُلُ  
فَعِنْدَ اللَّهِ أَحْتَسِبُ عَنَائِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ لَهُ وَ لِمَ قَالَ إِذَا كَانَ الْقَضَاءُ وَ الْقَدَرُ  
سَاقَاتًا إِلَى الْعَمَلِ فَمَا الثَّوَابُ لَنَا عَلَى الطَّاعَةِ وَ مَا وَجْهُ الْعِقَابِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ فَقَالَ  
لَهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ أَوْ ظَنَنْتَ يَا رَجُلٌ إِنَّهُ قَضَاءٌ حَتْمٌ وَ قَدَرٌ لَا زِمَ لَا تَظُنُّ ذَلِكَ فَإِنَّ  
الْقَوْلَ بِهِ مَقَالَةٌ عَبْدَةِ الْأَوْثَانِ وَ حِرْبِ الشَّيْطَانِ وَ حُصْمَاءِ الرَّحْمَنِ وَ قَدَرِيَّةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ  
وَ مَجُوسِهَا إِنَّ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ أَمَرَ تَخْيِيرًا وَ نَهَى تَحْذِيرًا وَ كَلَّفَ يَسِيرًا وَ لَمْ يُطْعَ  
مُكْرَهَا وَ لَمْ يُعْصَ مَغْلُوبًا وَ لَمْ يَخْلُقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ  
الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ فَقَالَ الرَّجُلُ فَمَا الْقَضَاءُ وَ الْقَدَرُ الَّذِي ذَكَرْتَهُ  
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ الْأَمْرُ بِالطَّاعَةِ وَ النَّهْيُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَ التَّمَكِينُ مِنْ فِعْلِ

الْحَسَنَةِ وَ تَرَكَ السَّيِّئَةَ وَ الْمَعُونَةَ عَلَى الْقُرْبَةِ إِلَيْهِ وَ الْخِذْلَانُ لِمَنْ عَصَاهُ وَ الْوَعْدُ وَ الْوَعِيدُ وَ التَّرْغِيبُ وَ التَّرْهِيْبُ كُلُّ ذَلِكَ قَضَاءُ اللَّهِ فِي أَعْمَالِنَا وَ قَدْرُهُ لِأَعْمَالِنَا فَأَمَّا غَيْرُ ذَلِكَ فَلَا تَطْنُهُ فَإِنَّ الظَّنَّ لَهُ مُحِيطٌ لِأَعْمَالٍ فَقَالَ الرَّجُلُ فَرَجْتُ عَنْ يَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَرَجَ اللَّهُ عَنْكَ وَ أَنْشَأَ يَقُولُ أَنْتَ الْإِمَامُ الَّذِي نَرْجُو بَطَاعَتَهُ إِلَى آخِرِ الْبَيْتَيْنِ.

(١٢٤\*) إِنَّ اللَّهَ عَالِمِينَ:

الكافي، ج ١، ص ١٤٧ باب البداء...

ح ٨ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَالِمِينَ عِلْمٌ مَكْنُونٌ مَخْرُوعٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ مِنْ ذَلِكَ يَكُونُ الْبَدَاءُ وَ عِلْمٌ عَلَّمَهُ مَلَائِكَتُهُ وَ رُسُلُهُ وَ أَنْبِيَآءُهُ فَتَحْنُ نَعْلَمُهُ .

الكافي، ج ١، ص ٢٥٥، باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون جميع العلوم...

ح ١ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ سَمَاعَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى عَالِمِينَ عِلْمًا أَظْهَرَ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ وَ أَنْبِيَآءُهُ وَ رُسُلُهُ فَمَا أَظْهَرَ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ وَ رُسُلُهُ وَ أَنْبِيَآءُهُ فَقَدْ عَلِمْنَاهُ وَ عِلْمًا اسْتَأْثَرَ بِهِ فَإِذَا بَدَأَ اللَّهُ فِي شَيْءٍ مِنْهُ أَعْلَمْنَا ذَلِكَ وَ عَرَضَ عَلَى الْأَئِمَّةِ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِنَا .

الكافي، ج ١، ص ٢٥٥، باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون جميع العلوم...

ح ٢ - عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ عَالِمِينَ عِلْمًا عِنْدَهُ لَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ وَ عِلْمًا نَبَذَهُ إِلَى مَلَائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ فَمَا نَبَذَهُ إِلَى مَلَائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ فَقَدْ انْتَهَى إِلَيْنَا .

الكافي، ج ١، ص ٢٥٥، باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون جميع العلوم...

ح ٣ - عَنْ ضَرِيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ عَالِمِينَ عِلْمٌ مَبْدُولٌ وَ عِلْمٌ مَكْفُوفٌ فَأَمَّا الْمَبْدُولُ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ تَعْلَمُهُ الْمَلَائِكَةُ وَ الرُّسُلُ إِلَّا نَحْنُ نَعْلَمُهُ وَ أَمَّا الْمَكْفُوفُ فَهُوَ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِي أَمِّ الْكِتَابِ إِذَا خَرَجَ نَفَذَ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ٨٩، باب ٢ - العلم و كَيْفِيَّتُهُ وَ الْآيَاتُ الْوَارِدَةُ فِيهِ...

ح ٣٠ - [بصائر الدرجات] عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَالِمِينَ عِلْمًا مَبْدُولًا وَ عِلْمًا مَكْفُوفًا فَأَمَّا الْمَبْدُولُ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يَعْلَمُهُ الْمَلَائِكَةُ وَ الرُّسُلُ إِلَّا نَحْنُ نَعْلَمُهُ وَ أَمَّا الْمَكْفُوفُ فَهُوَ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ فِي أَمِّ الْكِتَابِ .

بحار الأنوار: ج ٤، ص ٨٩، باب ٢- العلم و كفيته و الآيات الواردة فيه...

ح ٣٢- [بصائر الدرجات] ابْنُ هَاشِمٍ عَنِ النَّبْرِقِيِّ رَفَعَهُ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام إِنَّ اللَّهَ عَلِّمَنِ عِلْمًا تَعْلَمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ وَ عِلْمٌ لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ فَمَا كَانَ مِمَّا يَعْلَمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ فَتَحْنُ نَعْلَمُهُ وَمَا خَرَجَ مِنَ الْعِلْمِ الَّذِي لَا يَعْلَمُ غَيْرُهُ فَالْيَنَّا يَخْرُجُ.

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ١٠٢، باب ٤- أنهم عليه السلام لا يعلمون الغيب و معناه...

ح ٣- [بصائر الدرجات] عَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَلِّمَنِ عِلْمًا اسْتَأْثَرَ بِهِ فِي غَيْبِهِ فَلَمْ يُطْلِعْ عَلَيْهِ نَبِيًّا مِنْ أَنْبِيَائِهِ وَ لَا مُلْكًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ وَ لَهُ عِلْمٌ قَدْ أَطْلَعَ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ فَمَا أَطْلَعَ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ فَقَدْ أَطْلَعَ عَلَيْهِ مُحَمَّدًا وَ آلَهُ وَ مَا أَطْلَعَ عَلَيْهِ مُحَمَّدًا وَ آلَهُ فَقَدْ أَطْلَعْنِي عَلَيْهِ يَعْلَمُهُ الْكَبِيرُ مِنَّا وَ الصَّغِيرُ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ.

بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ١٦٥، باب ١٢.

ح ١٨- [بصائر الدرجات] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَلِّمَنِ عِلْمًا يَعْلَمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ وَ عِلْمٌ عِنْدَهُ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ فَمَا كَانَتْ الْمَلَائِكَةُ وَ الرُّسُلُ تَعْلَمُهُ فَتَحْنُ نَعْلَمُهُ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ .

الكافي، ج ١، ص ١٤٧، باب البداء...

ح ٦- عَنْ الْفَضِيلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ الْعِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمٌ عِنْدَ اللَّهِ مَخْزُونٌ لَمْ يُطْلِعْ عَلَيْهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ وَ عِلْمٌ عِلْمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ فَمَا عِلْمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ فَإِنَّهُ سَيَكُونُ لَا يَكْذِبُ نَفْسَهُ وَ لَا مَلَائِكَتُهُ وَ لَا رُسُلُهُ وَ عِلْمٌ عِنْدَهُ مَخْزُونٌ يَقْدَمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يُؤَخَّرُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَ يُثَبَّتُ مَا يَشَاءُ .

بحار الأنوار، ج ١، ص ٢١٨، باب ٦.

ح ٤٤- [نهج البلاغة] قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام الْعِلْمُ عِلْمَانِ مَطْبُوعٌ وَ مَسْمُوعٌ وَ لَا يَنْفَعُ الْمَسْمُوعُ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَطْبُوعُ .

بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٩، باب ٣- البداء و النسخ...

ح ٥٦- [تفسير العياشى] عَنِ الْفَضِيلِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ الْعِلْمُ عِلْمَانِ عِلْمٌ عِلْمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ وَ أَنْبِيَائُهُ وَ عِلْمٌ عِنْدَهُ مَخْزُونٌ لَمْ يُطْلِعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ

يُحَدِّثُ فِيهِ مَا يَشَاءُ .

(١٢٥\*) العرش في الروايات:

الكافي، ج ١، ص ٢٠، كتاب العقل و الجهل...

فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ خَلَقَ الْعَقْلَ وَ هُوَ أَوَّلُ خَلْقٍ مِنَ الرُّوحَانِيِّينَ  
عَنِ يَمِينِ الْعَرْشِ مِنْ نُورِهِ .

الكافي، ج ١، ص ٩٨، باب في إبطال الرؤية...

ح ٧- عَنْ غَاصِمِ بْنِ حَمِيدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ ذَاكَرْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِيَمَا  
يَرَوُونَ مِنَ الرُّؤْيَةِ فَقَالَ الشَّمْسُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نُورِ الْكَرْسِيِّ وَ الْكَرْسِيُّ  
جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نُورِ الْعَرْشِ وَ الْعَرْشُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نُورِ  
الْحِجَابِ وَ الْحِجَابُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نُورِ السِّتْرِ فَإِنْ كَانُوا صَادِقِينَ  
فَلْيَمْلُكُوا أَعْيُنَهُمْ مِنَ الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ .

الكافي، ج ١، ص ١٢٧، في قوله الرحمن على العرش استوى...

ح ٦- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ  
اسْتَوَى فَقَالَ اسْتَوَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ .

الكافي، ج ١، ص ١٢٨، في قوله الرحمن على العرش استوى...

ح ٨ - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَجَّاجِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى  
الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى فَقَالَ اسْتَوَى فِي كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ  
شَيْءٍ لَمْ يَبْعُدْ مِنْهُ بَعِيدٌ وَ لَمْ يَقْرُبْ مِنْهُ قَرِيبٌ اسْتَوَى فِي كُلِّ شَيْءٍ .

الكافي، ج ١، ص ١٢٩، باب العرش و الكرسي...

ح ١- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَرْقِيِّ رَفَعَهُ قَالَ سَأَلَ الْجَاثَلِيْقُ أَمِيرَ  
الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ يَحْمِلُ الْعَرْشَ أَمْ الْعَرْشُ يَحْمِلُهُ فَقَالَ  
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ حَامِلُ الْعَرْشِ وَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا فِيهِمَا وَ مَا  
بَيْنَهُمَا وَ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَ لَئِنْ زَالَتَا  
إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِهِ وَ يَحْمِلُ  
عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَّةٌ فَكَيْفَ قَالَ ذَلِكَ وَ قُلْتُ إِنَّهُ يَحْمِلُ الْعَرْشَ وَ السَّمَاوَاتِ



وَالْأَرْضَ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام إِنَّ الْعَرْشَ خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَنْوَارِ أَرْبَعَةِ نُورٍ أَحْمَرَ مِنْهُ أَحْمَرَتِ الْحُمْرَةُ وَ نُورٍ أَخْضَرَ مِنْهُ اخْضَرَّتِ الْخَضِرَةُ وَ نُورٍ أَصْفَرَ مِنْهُ أَصْفَرَتِ الصُّفْرَةُ وَ نُورٍ أَبْيَضَ مِنْهُ أَبْيَضَ الْبَيَاضُ وَ هُوَ الْعِلْمُ الَّذِى حَمَلَهُ اللَّهُ الْحَمْلَةَ وَ ذَلِكَ نُورٌ مِنْ عَظَمَتِهِ فَبِعَظَمَتِهِ وَ نُورِهِ أَبْصَرَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَ بِعَظَمَتِهِ وَ نُورِهِ عَادَاهُ الْجَاهِلُونَ وَ بِعَظَمَتِهِ وَ نُورِهِ ابْتَنَى مَنْ فِى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ مِنْ جَمِيعِ خَلْقِهِ إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ بِالْأَعْمَالِ الْمُخْتَلِفَةِ وَ الْأَدْيَانِ الْمُشْتَبِهَةِ فَكُلُّ مَحْمُولٍ يَحْمِلُهُ اللَّهُ بِنُورِهِ وَ عَظَمَتِهِ وَ قُدْرَتِهِ لَا يَسْتَطِيعُ لِنَفْسِهِ ضَرًّا وَ لَا نَفْعًا وَ لَا مَوْتًا وَ لَا حَيَاةً وَ لَا نُشُورًا فَكُلُّ شَيْءٍ مَحْمُولٌ وَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى الْمُمْسِكُ لَهُمَا أَنْ تَرَوَا وَ الْمَحِيطُ بِهِمَا مِنْ شَيْءٍ وَ هُوَ حَيَاةُ كُلِّ شَيْءٍ وَ نُورُ كُلِّ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا قَالَ لَهُ فَأَخْبِرْنِي عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ أَيْنَ هُوَ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام هُوَ هَاهُنَا وَ هَاهُنَا وَ فَوْقَ وَ تَحْتَ وَ مُحِيطٌ بِنَا وَ مَعَنَا وَ هُوَ قَوْلُهُ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَ لَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَ لَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا فَالْكُرْسِيُّ مُحِيطٌ بِالسَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَ مَا تَحْتَ الثَّرَى وَ إِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفَى وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ لَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ فَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ هُمُ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ حَمَلَهُمُ اللَّهُ عِلْمَهُ وَ لَيْسَ يَخْرُجُ عَنْ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ شَيْءٌ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ مَلَكَوَتِهِ الَّذِى أَرَاهُ اللَّهُ أَصْفِيَاءَهُ وَ أَرَاهُ خَلِيلَهُ عليه السلام فَقَالَ وَ كَذَلِكَ نَرِىْ إِبْرَاهِيمَ مَلَكَوَتِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ وَ كَيْفَ يَحْمِلُ حَمْلَةَ الْعَرْشِ اللَّهُ وَ بِحَيَاتِهِ خَبِثَتْ قُلُوبُهُمْ وَ بِنُورِهِ اهْتَدَوْا إِلَى مَعْرِفَتِهِ .

الكافى، ج ١، ص ١٣٢، باب العرش و الكرسي...

ح ٤- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ حَمْلَةُ الْعَرْشِ وَ الْعَرْشُ الْعِلْمُ ثَمَانِيَّةٌ أَرْبَعَةٌ مِثْلُهَا وَ أَرْبَعَةٌ مِمَّنْ شَاءَ اللَّهُ .

الكافى، ج ١، ص ١٣٢، باب العرش و الكرسي...

ح ٧- عَنْ دَاوُدَ الرَّقِّيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ كَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ فَقَالَ مَا يَقُولُونَ قُلْتُ يَقُولُونَ إِنَّ الْعَرْشَ كَانَ عَلَى الْمَاءِ وَ الرَّبُّ فَوْقَهُ فَقَالَ كَذَبُوا مِنْ زَعَمَ هَذَا فَقَدْ صَيَّرَ اللَّهُ مَحْمُولًا وَ وَصَفَهُ بِصِفَةِ الْمَخْلُوقِ وَ لَزِمَهُ أَنْ

الشَّيْءَ الَّذِي يَحْمِلُهُ أَقْوَى مِنْهُ قُلْتُ بَيْنَ لِي جَعَلْتَ فِذَاكَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ حَمَلَ دِينَهُ وَ  
 عِلْمَهُ الْمَاءَ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ أَرْضٌ أَوْ سَمَاءٌ أَوْ جَنٌّ أَوْ إِنْسٌ أَوْ شَمْسٌ أَوْ قَمَرٌ فَلَمَّا أَرَادَ اللَّهُ  
 أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ نَثَرَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُمْ مَنْ رَبُّكُمْ فَأَوَّلُ مَنْ نَطَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ  
 أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ وَالْأَئِمَّةُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا أَنْتَ رَبُّنَا فَحَمَلَهُمُ الْعِلْمُ وَالْدِّينُ  
 ثُمَّ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ هَؤُلَاءِ حَمَلَةُ دِينِي وَعِلْمِي وَأَمَنَاتِي فِي خَلْقِي وَهُمْ الْمَسْئُولُونَ ثُمَّ  
 قَالَ لِبَنِي آدَمَ أَقْرُوا اللَّهَ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَلِهَؤُلَاءِ الدُّفْرِ بِالْوِلَايَةِ وَالطَّاعَةِ فَقَالُوا نَعَمْ رَبُّنَا أَقْرَرْنَا  
 فَقَالَ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ اشْهَدُوا فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ شَهِدْنَا عَلَى أَنْ لَا يَقُولُوا غَدًا إِنَّا كُنَّا عَنْ  
 هَذَا غَافِلِينَ. أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا  
 فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ يَا دَاوُدَ وَلَا يَتَنَّا مُؤَكَّدَةً عَلَيْهِمْ فِي الْمِيثَاقِ.

الكافي، ج ١، ص ٢٥٤، باب في أن الأئمة عليهم السلام يزدادون في ليلة الجمعة...

ح ٢- عَنْ الْمُفَضَّلِ قَالَ قَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ وَكَانَ لَا يَكْنِيْنِي قَبْلَ ذَلِكَ  
 يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قُلْتُ لَبَّيْكَ قَالَ إِنَّ لَنَا فِي كُلِّ لَيْلَةٍ جُمُعَةٍ سُرُورًا قُلْتُ زَادَكَ اللَّهُ وَمَا  
 ذَاكَ قَالَ إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ وَافَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعَرْشَ وَوَافَى الْأَئِمَّةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مَعَهُ وَ  
 وَافَيْنَا مَعَهُمْ فَلَا تَرُدُّ أَرْوَاحُنَا إِلَى أَجْدَانِنَا إِلَّا بِعِلْمٍ مُسْتَفَادٍ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَأَنْفَذْنَا.

الكافي، ج ١، ص ٢٧٢، باب فيه ذكر الأرواح التي في الأئمة عليهم السلام...

ح ٢- عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ عِلْمِ الْعَالَمِ فَقَالَ لِي يَا جَابِرُ إِنَّ  
 فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ خَمْسَةَ أَرْوَاحٍ رُوحَ الْقُدُسِ وَ رُوحَ الْإِيمَانِ وَ رُوحَ الْحَيَاةِ وَ رُوحَ  
 الْقُوَّةِ وَ رُوحَ الشَّهَوَةِ فَبِرُوحِ الْقُدُسِ يَا جَابِرُ عَرَفُوا مَا تَحْتَ الْعَرْشِ إِلَى مَا تَحْتَ الثُّرَى  
 ثُمَّ قَالَ يَا جَابِرُ إِنَّ هَذِهِ الْأَرْبَعَةَ أَرْوَاحٌ يُصِيبُهَا الْخَدَثَانِ إِلَّا رُوحَ الْقُدُسِ فَإِنَّهَا لَا تَلْهَوُ وَلَا  
 تَلْعَبُ .

الكافي، ج ١، ص ٣٨٧، باب مواليد الأئمة عليهم السلام...

ح ٣- عَنْ يُونُسَ بْنِ ظَبْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا  
 أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ الْإِمَامَ مِنَ الْإِمَامِ بَعَثَ مَلَكًا فَأَخَذَ شَرِبَةً مِنْ مَاءٍ تَحْتَ الْعَرْشِ ثُمَّ أَوْقَعَهَا  
 أَوْ دَفَعَهَا إِلَى الْإِمَامِ فَشَرِبَهَا فَبِمَكْتُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا لَا يَسْمَعُ الْكَلَامَ ثُمَّ يَسْمَعُ  
 الْكَلَامَ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِذَا وَضَعْتَهُ أُمُّهُ بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ ذَلِكَ الْمَلَكَ الَّذِي أَخَذَ الشَّرِبَةَ فَكَتَبَ  
 عَلَى عَصِدِهِ الْأَيْمَنِ وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَ عَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ فَإِذَا قَامَ بِهَذَا

الْأَمْرُ رَفَعَ اللَّهُ لَهُ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ مَنَارًا يَنْظُرُ بِهِ إِلَى أَعْمَالِ الْعِبَادِ .

الكافي، ج ١، ص ٣٨٩، باب خلق أبدان الأئمة وأرواحهم وقلوبهم ﷺ...

ح ٢- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَنَا مِنْ نُورٍ عَظَمْتِهِ ثُمَّ صَوَّرَ خَلْقَنَا مِنْ طِينَةٍ مَخْرُونَةٍ مَكُونَةٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ فَأَسْكَنَ ذَلِكَ النُّورَ فِيهِ فَكُنَّا نَحْنُ خَلْقًا وَبَشَرًا نُورَانِيَيْنِ لَمْ يَجْعَلْ لِأَحَدٍ فِي مِثْلِ الذِّي خَلَقَنَا مِنْهُ نَصِيبًا وَخَلَقَ أَزْوَاجَ شَبِيعَتِنَا مِنْ طِينَتِنَا وَأَيْدَانَهُمْ مِنْ طِينَةٍ مَخْرُونَةٍ مَكُونَةٍ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ الطِّينَةِ وَ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِأَحَدٍ فِي مِثْلِ الذِّي خَلَقَهُمْ مِنْهُ نَصِيبًا إِلَّا لِلْأَنْبِيَاءِ وَ لِذَلِكَ صِرْنَا نَحْنُ وَ هُمْ النَّاسُ وَ صَارَ سَائِرُ النَّاسِ هَمَجٌ لِلنَّارِ وَ إِلَى النَّارِ .

من لا يحضره الفقيه، ج ١، ص ٤٨٣، باب القول عند صراخ الديك...

ح ١٣٩٧- وَ رَوَى أَنْ حَمَلَةَ الْعَرْشِ الْيَوْمَ أَرْبَعَةٌ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَلَى صُورَةِ الدِّيكِ يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لِلطَّيْرِ وَ وَاحِدٌ عَلَى صُورَةِ الْأَسَدِ يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ تَعَالَى لِلسَّبَاعِ وَ وَاحِدٌ عَلَى صُورَةِ الثَّوْرِ يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْبَهَائِمِ وَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَلَى صُورَةِ بَنَى آدَمَ يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ تَعَالَى لِوُلَدِ آدَمَ ﷺ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صَارُوا ثَمَانِيَةً قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ .

(١٢٦\*) بحار الأنوار، ج ٥٤، ص ٣٥٤، تنبيه...؛ مفتاح الفلاح، ص ٢٠٠.

بِمَا رَوَاهُ الشَّيْخُ الْبَهَائِيُّ رَه فِي كِتَابِ مِفْتَاحِ الْفَلَاحِ عِنْدَ تَأْوِيلِ مَا وَرَدَ فِي دَعَاءِ التَّعْقِيبِ يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلَ وَ سَتَرَ الْقَبِيحَ عَنِ الصَّادِقِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَ لَهُ مِثَالٌ فِي الْعَرْشِ فَإِذَا اشْتَغَلَ بِالرُّكُوعِ وَ السُّجُودِ وَ نَحْوِهِمَا فَعَلَ مِثَالَهُ مِثْلُ فِعْلِهِ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَرَاهُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ الْعَرْشِ وَ يَصْلُونَ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَ إِذَا اشْتَغَلَ الْعَبْدُ بِمُغْصِنَةٍ أَرْخَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مِثَالِهِ سِتْرًا لِنَلَّا تَطَّلِعَ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهَا فَهَذَا تَأْوِيلُ يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلَ وَ سَتَرَ الْقَبِيحَ .

(١٢٧\*) بحار الأنوار، ج ٤٥، ص ١٦٨، باب ٣٩- الوقائع المتأخرة عن قتله ...

ح ٣١ - [تفسير القمي] قَالَ الصَّادِقُ ﷺ لَمَّا أُدْخِلَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ﷺ عَلَى يَزِيدَ لَعَنَهُ اللَّهُ نَظَرَ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ لَهُ يَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ وَ مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا

كَسَبَتْ أَيْدِيَكُمْ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ كُلُّ مَا هَذِهِ فِينَا نَزَلَتْ وَ إِنَّمَا نَزَلَتْ فِينَا مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ لِكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَ لَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ فَنَحْنُ الَّذِينَ لَا نَأْسَى عَلَى مَا فَاتَنَا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَ لَا نَفْرَحُ بِمَا أُوتِينَا .

بحار الأنوار، ج ٢٤، ص ٢٢٣، باب ٥٨- أنهم عليهم السلام المظلومون.

ح ١ - [تفسير القمى] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَهَا صَدَقَ اللَّهُ وَ بَلَّغَتْ رُسُلُهُ وَ كِتَابُهُ فِي السَّمَاءِ عَلِمَهُ بِهَا وَ كِتَابُهُ فِي الْأَرْضِ إِعْلَامُنَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ فِي غَيْرِهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ.

بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٥٤، باب ٦- السعادة و الشقاوة و الخير و ...

ح ٦ - [علل الشرائع] عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ تَعْتَلِجُ النُّطْفَتَانِ فِي الرَّحِمِ فَأَيُّنَهُمَا كَانَتْ أَكْثَرَ جَاءَتْ تُشَبِّهُهَا فَإِنْ كَانَتْ نُطْفَةُ الْمَرْأَةِ أَكْثَرَ جَاءَتْ تُشَبِّهُهُ أَخْوَالَهُ وَ إِنْ كَانَتْ نُطْفَةُ الرَّجُلِ أَكْثَرَ جَاءَتْ تُشَبِّهُهُ أَعْمَامَهُ وَ قَالَ تَحُولُ النُّطْفَةُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ فِي تِلْكَ الْأَرْبَعِينَ قَبْلَ أَنْ تَخْلُقَ ثُمَّ يَنْبَغِثَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ مَلِكَ الْأَرْحَامِ فَيَأْخُذُهَا فَيَضَعُ بِهَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَيَقِفُ مِنْهُ مَا شَاءَ اللَّهُ فَيَقُولُ يَا إِلَهِي أَدَّكَ أَمْ أَنْتَ فَيُوجِي اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ مِنْ ذَلِكَ مَا يَشَاءُ وَ يَكْتَتِبُ الْمَلِكُ ثُمَّ يَقُولُ إِلَهِي أَشَقِيَّ أَمْ سَعِيدٌ فَيُوجِي اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ مِنْ ذَلِكَ مَا يَشَاءُ وَ يَكْتَتِبُ الْمَلِكُ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ كَمْ رِزْقُهُ وَ مَا أَجَلُهُ ثُمَّ يَكْتَتِبُهُ وَ يَكْتَتِبُ كُلُّ شَيْءٍ يَصِيبُهُ فِي الدُّنْيَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ ثُمَّ يَرْجِعُ بِهِ فَيَرُدُّهُ فِي الرَّحِمِ فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَهَا.

(١٢٨\*) الكافي، ج ١، ص ٢٢٦، باب أن الأئمة ورثوا علم النبي و ...

... إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ فِي كِتَابِهِ وَ لَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِمَ بِهِ الْمَوْتَى وَ قَدْ وَرَّثْنَا نَحْنُ هَذَا الْقُرْآنَ الَّذِي فِيهِ مَا تُسِيرُ بِهِ الْجِبَالُ وَ تُقَطِّعُ بِهِ الْبُلْدَانَ وَ تُخَيِّبُ بِهِ الْمَوْتَى وَ نَحْنُ نَعْرِفُ الْمَاءَ تَحْتَ الْهَوَاءِ وَ إِنَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَآيَاتٍ مَا يُزَادُ بِهَا أَمْرٌ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ بِهِ مَعَ مَا قَدْ يَأْذَنُ اللَّهُ مِمَّا كَتَبَهُ الْعَاصُونَ جَعَلَهُ اللَّهُ لَنَا فِي

أُمُّ الْكِتَابِ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ وَ مَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ثُمَّ قَالَ  
ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَنُحِثُ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ وَ  
أَوْرَثْنَا هَذَا الَّذِي فِيهِ تَبَيَّنَ كُلُّ شَيْءٍ .

بحارالانوار، ج ٦٩، ص ١٨٤، باب ١٠٤ المرجئة و الزيدية...

فَقَالَ أَبِي إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ذِكْرُهُ أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّهِ كِتَابًا بَيَّنَّ فِيهِ مَا كَانَ وَ مَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ فِي قَوْلِهِ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ وَ  
فِي قَوْلِهِ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ وَ فِي قَوْلِهِ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ  
وَ فِي قَوْلِهِ وَ مَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ وَ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى  
نَبِيِّهِ ﷺ أَنْ لَا يَبْقِيَ فِي غَيْبِهِ وَ سِرِّهِ وَ مَكْنُونٍ عِلْمُهُ شَيْءٌ [ شَيْئًا ] إِلَّا يَنَاجِي بِهِ  
عَلِيًّا فَأَمَرَهُ أَنْ يُؤَلِّفَ الْقُرْآنَ مِنْ بَعْدِهِ وَ يَتَوَلَّى غُسْلَهُ وَ تَكْفِينَهُ وَ تَحْنِيطَهُ مِنْ دُونِ  
قَوْمِهِ.

(١٢٩\*) بحارالانوار، ج ٣٥، ص ٤٢٧، باب ٢٣ - أنه ﷺ هو الإمام المبين ...

ح ٢ - [معانى الأخبار] عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ﷺ  
قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ قَامَ  
أَبُو بَكْرٍ وَ عَمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ التَّوْرَةُ قَالَ لَا قَالَا فَهُوَ الْإِنْجِيلُ  
قَالَ لَا قَالَا فَهُوَ الْقُرْآنُ قَالَ لَا قَالَ فَأَقْبَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ  
هَذَا إِنَّهُ الْإِمَامُ الَّذِي أَحْصَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فِيهِ عِلْمَ كُلِّ شَيْءٍ .

الكافى، ج ٢، ص ٢٨٨، باب استنصار الذنب...

ح ٣ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ بِأَرْضِ قَرْعَاءَ فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ  
اثْنُوا بِحَطَبٍ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ بِأَرْضِ قَرْعَاءَ مَا بِهَا مِنْ حَطَبٍ قَالَ فَلَيَاتِ كُلُّ  
إِنْسَانٍ بِمَا قَدَّرَ عَلَيْهِ فَجَاءُوا بِهِ حَتَّى رَمَوْا بَيْنَ يَدَيْهِ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ هَكَذَا تَجْتَمِعُ الذُّنُوبُ ثُمَّ قَالَ إِيَّاكُمْ وَ الْمُحَقَّرَاتِ مِنَ الذُّنُوبِ فَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ  
طَالِبًا أَلَا وَ إِنَّ طَالِبَهَا يَكْتَتِبُ مَا قَدَّمُوا وَ آثَرَهُمْ وَ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ.

بحارالانوار، ج ٢٤، ص ١٥٨، باب ٤٦ - أنهم ﷺ خير أمة...

ح ٢٤ - [كنز جامع الفوائد و تأويل الآيات الظاهرة] عَنْ صَالِحِ بْنِ سَهْلٍ قَالَ

سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقْرَأُ وَ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ قَالَ فِي أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام.

بحار الانوار، ج ٣٥، ص ٤٢٧، باب ٢٣ - أَنَّهُ عليه السلام هُوَ الْإِمَامُ الْمُبِين...

ح ١ - [ تفسير القمي ] وَ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ أَيْ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ فَهُوَ مُحْكَمٌ.

(١٣٠\*) تهذيب الأحكام، ج ٧، ص ١٤٥، ٣ - باب صلاة الغدير ...

رَبَّنَا آمَنَّا وَ اتَّبَعْنَا مَوْلَانَا وَ وَلِيَّنَا وَ هَادِيَّنَا وَ دَاعِيَّنَا وَ دَاعِيَ الْأَنَامِ وَ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ السُّوِّيَّ وَ حُجَّتَكَ وَ سَبِيلَكَ الدَّاعِي إِلَيْكَ عَلَى بَصِيرَةٍ هُوَ وَ مَنْ اتَّبَعَهُ وَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ بَوْلَايَتِهِ وَ بِمَا يُلْجِدُونَ بِاتِّخَاذِ الْوَلَايَةِ دُونَهُ فَأَشْهَدُ يَا إِلَهِي أَنَّهُ الْإِمَامُ الْهَادِي الْمُرْشِدُ الرَّشِيدُ عَلِيُّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِي ذَكَرْتَهُ فِي كِتَابِكَ فَقُلْتُ وَ إِنَّهُ فِي أَمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ لَا أَشْرِكُ مَعَهُ إِمَامًا وَ لَا أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ وَلِيَّةً.

بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٢١٠، باب ١١ - أَنَّهُمْ عليهم السلام آيَاتُ اللَّهِ وَ بَيِّنَاتُهُ...

ح ١٦ - [ كنز جامع الفوائد و تأويل الآيات الظاهرة ] عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام وَ قَدْ سَأَلْتُهُ سَائِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ إِنَّهُ فِي أَمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ قَالَ هُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ .

بحار الانوار، ج ٥٤، ص ٣٧١، باب ٤ - القلم و اللوح المحفوظ...

ح ١٥ - وَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ هُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ الْخَلْقُ مُنْتَهَوْنَ إِلَى مَا فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ وَ تَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَ إِنَّهُ فِي أَمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ.

(١٣١\*) سورة طه، الآية ٥٢.

الكافي، ج ٥، ص ٣٦، بَابُ مَا كَانَ يُوصِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام...

يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفُوا فَلَا تَوَلَّوْهُمْ الْأَذْبَارَ فَحَافِظُوا عَلَى أَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِي هَذِهِ الْمَوَاطِنِ الَّتِي الصَّبْرُ عَلَيْهَا كَرَمٌ وَ سَعَادَةٌ وَ نَجَاةٌ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ مِنْ فَطْيَعِ الْهَوْلِ وَ الْمَخَافَةِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ لَا يَغْنَبُ

بِمَا الْعِبَادُ مُقْتَرِفُونَ لِيَلْهَمَ وَنَهَارَهُمْ لَطْفَ بِهِ عِلْمًا وَكُلُّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَ  
لَا يَنْسَى فَاصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَاسْأَلُوا النَّصْرَ وَوَطَّنُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى الْقِتَالِ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ.

بحار الأنوار، ج ١٤، ص ١٦، باب ٣٠.

وَأَمَّا أَمْرُ عَثْمَانَ فَكَأَنَّهُ عَلِمَ مِنَ الْقُرُونِ الْأُولَى عِلْمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ  
رَبِّي وَلَا يَنْسَى خَذَلَهُ أَهْلُ بَدْرٍ وَ قَتَلَهُ أَهْلُ مِصْرَ.

(١٣٢\*) سورة البروج، الآيتان ٢١ و ٢٢.

بحار الأنوار، ج ١٨، ص ٢٥٩.

ح ١٠ - [ تفسير القمي ] قَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي  
لَوْحٍ مَحْفُوظٍ قَالَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ لَهُ طَرَفَانِ طَرَفٌ عَلَى الْعَرْشِ وَ طَرَفٌ عَلَى جِبْهَةِ  
إِسْرَافِيلَ فَإِذَا تَكَلَّمَ الرَّبُّ جَلَّ ذِكْرُهُ بِالْوَحْيِ ضَرَبَ اللَّوْحَ جَبِينَ إِسْرَافِيلَ فَتَنْظَرَ فِي  
اللَّوْحِ فَيُوحِي بِمَا فِي اللَّوْحِ إِلَى جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

## مستدركات الباب الثاني و العشرون

(١٣٣\*) لمة الملك و لمة الشيطان:

الكافي، ج ١، ص ٥٠٩، باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام...

ح ١٢- إسحاق عن الأقرع قال كُتِبَتْ إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ أَسْأَلُهُ عَنِ الْإِمَامِ هَلْ يَحْتَلِمُ وَ قُلْتُ فِي نَفْسِي بَعْدَ مَا فَضَّلَ الْكِتَابُ الْإِحْتِلَامَ شَيْطَنَةً وَ قَدْ أَعَاذَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَوْلِيَاءَهُ مِنْ ذَلِكَ فَوَرَدَ الْجَوَابُ خَالَ الْأُيُمَّةُ فِي الْمَنَامِ خَالَهُمْ فِي الْيَقَظَةِ لَا يَغْيَرُ النَّوْمُ مِنْهُمْ شَيْئاً وَ قَدْ أَعَاذَ اللَّهُ أَوْلِيَاءَهُ مِنْ لَمَةِ الشَّيْطَانِ كَمَا حَدَّثَتْكَ نَفْسُكَ .

الكافي، ج ٢، ص ٣٣٠، باب القسوة...

ح ٣- قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام لَمَتَانِ لَمَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ وَ لَمَةٌ مِنَ الْمَلِكِ فَلَمَةُ الْمَلِكِ الرِّقَّةُ وَ الْفَهْمُ وَ لَمَةُ الشَّيْطَانِ السُّهُوُ وَ الْقَسْوَةُ .

من لا يحضره الفقيه، ج ٢، ص ٢٧٩، باب الرفقاء في السفر...

ح ٢٤٤٣- وَ رَوَى أَبُو خَدِيجَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ الْبَائِتُ فِي الْبَيْتِ وَحْدَهُ شَيْطَانٌ وَ الْإِثْنَانِ لَمَةٌ وَ الثَّلَاثَةُ أَنْسَرُ .

مستدرک الوسائل، ج ٤٦، ص ٣٦٠، باب ١١- باب تعيين الكبائر...

ح ١٩ - ١٣٢٦١، وَ عَنِ ابْنِ مُسْكَانَ عَنْ بَشِيرِ الدَّهَّانِ عَنْ حُمْرَانَ بْنِ أَعْيَنَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَ أَيْدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَزَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ رُوحُ الْإِيمَانِ قَالَ فَقَالَ أَلَمْ تَرَ إِلَى شَيْئَيْنِ يَغْتَلِبَانِ فِي قَلْبِكَ شَيْءٌ يَأْمُرُ بِالْخَيْرِ هُوَ مَلَكُ الْقَلْبِ وَ الَّذِي يَأْمُرُ بِالشَّرِّ هُوَ الشَّيْطَانُ يَنْقُتُ فِي أُذُنِ



الْقَلْبِ قَالَ ثُمَّ قَالَ لِلْمَلِكِ لَمَّةٌ وَلِلشَّيْطَانِ لَمَّةٌ فِي لَمَّةِ الْمَلِكِ إِيْعَادُ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقُ بِالْحَقِّ وَرَجَاءُ الثَّوَابِ وَ مِنْ لَمَّةِ الشَّيْطَانِ تَكْذِيبُ بِالْحَقِّ وَ قُتُوطٌ مِنَ الْخَيْرِ وَ إِيْعَادُ بِالشَّرِّ.

(١٣٤\*) الإرادة من المخلوق الضمير:

الكافي، ج ١، ص ١٠٩.

ح ٣- أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى قَالَ قُلْتُ لِأَبِي الْحَسَنِ عليه السلام أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِرَادَةِ مِنَ اللَّهِ وَ مِنَ الْخَلْقِ قَالَ فَقَالَ الْإِرَادَةُ مِنَ الْخَلْقِ الضَّمِيرُ وَ مَا يَبْدُو لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْفِعْلِ وَ أَمَّا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِرَادَتُهُ إِحْدَاثُهُ لَا غَيْرُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَرَوَى وَلَا يَهْمُ وَلَا يَتَنَفَّكِرُ وَ هَذِهِ الصِّفَاتُ مَنْفِيَّةٌ عَنْهُ وَ هِيَ صِفَاتُ الْخَلْقِ فَإِرَادَةُ اللَّهِ الْفِعْلُ لَا غَيْرُ ذَلِكَ يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ بِلَا لَفْظٍ وَلَا نَطْقٍ بِلِسَانٍ وَلَا هِمَّةٍ وَ لَا تَفَكُّرٍ وَلَا كَيْفٍ لِذَلِكَ كَمَا أَنَّهُ لَا كَيْفَ لَهُ.



# الفهارس

- فهرس آيات المتن والتذييلات
- فهرس روايات المتن والتذييلات
- فهرس التذييلات
- فهرس المستدركات
- الضائم
- فهرس مصادر التحقيق
- فهرس المطالب



## فهرس آيات المتن و التذييلات

### البقرة:

١٠٥	وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا (٣١)
١٨٩	فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (١٥٢)
١٨٩	أُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ (١٨٦)
١٧٤	وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (٢٢٣)
٣٥٤ ، ٣١٨	وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ (٢٣٥)
١٠٢	اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ (٢٥٧)

### آل عمران:

١٠٥	رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا (٨)
١٨١	وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ (٢٨)
١٠٦	فَالَّذِينَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا (١٠٣)
١٠٥	بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١٦٩)

## المائدة:

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٥ و ١٦) ..... ١٠٢  
 إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ (٤٤) ..... ١٠٤  
 وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ (٤٦) ..... ١٠٤

## الأنعام:

قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ (١٩) ..... ١٧٤ ، ٢٦٠  
 لَا تَذَرِكُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ (١٠٣) ..... ٣٠٤  
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ - وَلِتَصْغِيَ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ (١١٢ و ١١٣) ..... ٣٥٦  
 أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُينَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٢) ..... ١٠٣

## الأعراف:

ثُمَّ لَا يَأْتِيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ (١٧) ..... ٣٥٧  
 كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ (٢٩) ..... ٢٨٦  
 الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ إِلَى قَوْلِهِ: وَاتَّبِعُوا التَّوْرَ الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٥٧) ..... ١٠٤  
 وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى (١٧٢) ..... ٣١٧ ، ٢١٧ ، ١٢٩

### التوبة:

قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ  
مُؤْمِنِينَ (١٤) ..... ١٦٦  
أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (٧٨) ..... ٣١٩، ٣١٨  
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (١٢٩) ..... ٣٨٩

### يونس:

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ (٣١) ..... ١٦٦  
بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّابٌ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٣٩) ..... ١١١  
وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ (١٠٠) ..... ١٥٩

### هود:

كُلُّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٦) ..... ٣٩٣  
وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ  
أَحْسَنُ عَمَلًا (٧) ..... ٣٨٩، ٢٠٦، ٢٠٤  
وَالِيهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ (١٢٣) ..... ١٨٩

### الرعد:

أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ (٣٣) ..... ١٨٦

### إبراهيم:

الرَّكِيبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ  
الْحَمِيدِ (١) ..... ٢٩٥، ١٠٢

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ (٥) ... ١٠٤  
أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (١٠) ..... ٣١٨

### النحل:

فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٤٣) ..... ٤١٦  
وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْدُ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا (٧٠) ..... ١٠٥  
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ  
يَعْظُمُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٩٠) ..... ٣٠٨

### الإسراء:

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ (٢٣) ..... ١٨٤  
قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بُدَّعُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢) ..... ٣٩٠  
وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا (٧٢) ..... ٢٥٢  
وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (٨٥) ..... ١٠٥  
قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ  
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا (٨٨) ..... ١١١

### الكهف:

وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (٦٥) ..... ٣٨٢

### طه:

رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ (٥٠) ..... ١٠٤  
عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى (٥٢) ..... ٣٩٣  
رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٤) ..... ١٩١



### الأنبياء:

فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢) ..... ٣٨٨

### الحج:

فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى  
الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٤٦) ..... ٣٣١  
إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ (٧٠) ..... ٣٩٣

### المؤمنون:

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٦) ..... ٣٨٩  
فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٦) ..... ٣٨٩

### النور:

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ (٣٥) ..... ١٠٣  
وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ (٤٠) ..... ١٠٣

### الفرقان:

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا - ثُمَّ  
قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا (٤٥ و ٤٦) ..... ٣٤١، ١٢٨، ١٠٤

### الشعراء:

هَلْ أَتَبْتُكُمْ عَلَى مَنْ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ - تَنْزَلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ - يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ  
كَاذِبُونَ (٢٢١ إلى ٢٢٣) ..... ٣٥٦

### النمل:

- الله لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٦) ..... ٣٨٩  
 أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا إِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٦١) ..... ١٦٦  
 أَمَّنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ (٦٤) ..... ١٦٦  
 وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٧٥) ..... ٣٩٢

### العنكبوت:

- خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ (٤٤) ..... ٣٥٤

### الرّوم:

- وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً (٢١) ..... ١٠٥  
 فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٠) ..... ٣١٢ . ٢١٧

### الأحزاب:

- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا - وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا - هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا - تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ (٤١ إلى ٤٤) ..... ١٠٢  
 إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ (٥٦) ..... ٤٢٥

### سبأ:

- وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ (٢١) ..... ١٨٤

فاطر:

يا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ (١٥) ..... ١٨٤

يس:

وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ (١٢) ..... ٣٩٣  
سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا (٣٦) ..... ١٦٦

الصافات:

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (١٥٩) ..... ٢٨٢  
إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٦٠) ..... ٢٨٢

الزمر:

إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ (٩) ..... ١٤٢  
اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانٍ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٢٣) ..... ١١٤  
أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ (٢٢) ..... ١٠٣  
اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى (٤٢) ..... ١٠٣  
وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (٧٥) ..... ٣٨٩

غافر:

- الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ (٧) ..... ٣٨٩  
هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ  
يُنِيبُ (١٣) ..... ١٦٦، ١٤٢  
رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ (١٥) ..... ٣٨٩  
ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ (٦٠) ..... ١٨٩

فصلت:

- وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ - وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ  
فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٢٣ و ٢٢) ..... ٣١٨

الشورى:

- لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (١١) ..... ١٨١

الزخرف:

- وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ (٤) ..... ٣٩٣  
سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٨٢) ..... ٣٨٨

محمد:

- وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ (٣١) ..... ١٨٩

الحجرات:

- وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ  
وَالْبَعْضِيَّانَ (٧) ..... ١٠٤

ق:

- وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ (٤) ..... ٣٩٣  
لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (٣٧) ..... ٣٨٠

الطور:

- فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ (٣٤) ..... ١١٥

النجم:

- إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ (٣٢) ..... ١٨٦

القمر:

- وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ (١٧) ..... ١٥١

الواقعة:

- وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ (٦٢) ..... ٢١٧  
فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ (٨٣) ..... ١٠٥

الحديد:

- هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ (٩) ..... ١٠٣  
مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٢٢) ..... ٣٩٢  
فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً (٢٧) ..... ١٠٥  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً

تَمْشُونَ بِهِ (٢٨) ..... ١٠٣

#### المجادلة:

أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ (٢٢) ..... ١٠٤

#### التغابن:

فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا (٨) ..... ١٠٣

وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ (١١) ..... ١٠٥

#### الحاقة:

وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ (١٧) ..... ٣٨٩

#### المدثر:

وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ (٥٦) ..... ١٠٥

#### النبأ:

وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا (٢٩) ..... ٣٩٣

#### البروج:

ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (١٥) ..... ٣٨٩

بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ - فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (٢٢ و ٢١) ..... ٣٩٣

الغاشية:

فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ - لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ (٢١ و ٢٢) ..... ١٤٢

التين:

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٤ و ٥) ..... ١٣٠

العلق:

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) ..... ١٠٥





## فهرس روايات المتن و التذييلات

٣٥٧	..... اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ لِأَمْرِهِمْ مَلَكَ
٩٧	..... إِذَا قَامَ الْقَائِمُ ﷺ جَاءَ بِأَمْرِ جَدِيدٍ كَمَا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ فِي بَدْوَ الْإِسْلَامِ
٢٧٥	..... أَصْحَابُ الْعَرَبِيَّةِ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ
١٦٧	..... أَضَاءَ بَنُورِهِ كُلَّ ظَلَامٍ وَأَظْلَمَ بِظُلْمَتِهِ كُلَّ نُورٍ
٩٨	..... الْإِسْلَامُ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا
٣٩١	..... الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ هُمُ الْعُلَمَاءُ
٣٩٠	..... الْعَرْشُ لَيْسَ هُوَ اللَّهُ
٣٩٠	..... الْعَرْشُ هُوَ الْعِلْمُ الَّذِي لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ قَدْرَهُ
٤١٥	..... الْعَقْلُ دَلِيلُ الْمُؤْمِنِ
٣٧٠	..... اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِالْقُدْرَةِ الَّتِي لَحَظَّتْ بِهَا الْبَحْرُ الْعَجَاجَ فَارُبْدِ
٣٥٥	..... اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ بَهَائِكَ بِأَبْهَاهُ وَكُلِّ بَهَائِكَ بِهَيْ
٢٦٠	..... اللَّهُمَّ عَرِّفْنِي نَفْسَكَ فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تُعَرِّفْنِي نَفْسَكَ لَمْ أَعْرِفْ نَبِيَّكَ
١٢٢	..... الْمُؤْمِنُ يَنْظُرُ بَنُورِ اللَّهِ
٣٥٧	..... إِلَهِي جَعَلْتَ لِي عَدُوًّا يَدْخُلُ قَلْبِي

- ٤٢٣ ..... إِلَهِي عَلِمْتُ بِاخْتِلَافِ الْأَنَارِ
- ١١١ ..... أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ ...
- ١٠٦ ..... إِنَّ الرُّوحَ مُتَحَرِّكَ كَالرَّيْحِ
- ٢١٧ ..... إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَلَزَمَ الْعِبَادَ أَسْمَاءً مِنْ أَسْمَائِهِ عَلَى اخْتِلَافِ الْمَعَانِي
- ٣٩٣ ..... أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَ الْقَلَمَ فَجَرَى عَلَى اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ
- ٣٥٤ ..... إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ كُلَّهُ عَجِيبٌ
- ٤٢٣ ..... أَنْتَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُكَ تَعَرَّفْتَ لِكُلِّ شَيْءٍ فَمَا جَهَلَكَ شَيْءٌ
- ٣٩٢ ..... أَنَّ فِي الْعَرْشِ تِمْنَالَ جَمِيعِ مَا خَلَقَ اللَّهُ
- ٢٨٠ ..... إِنَّكَ رَجُلٌ لَكَ فَضْلٌ لَوْ نَظَرْتَ فِي هَذِهِ الْعَرِيَّةِ
- ٤١٥ ..... إِنَّ اللَّهَ عَلَى النَّاسِ حُجَّتَيْنِ حُجَّةٌ ظَاهِرَةٌ وَحُجَّةٌ بَاطِنَةٌ
- ٢٧٠ ..... إِنَّمَا التَّشْبِيهُ فِي الْمَعَانِي
- ٤١٥ ..... إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ
- ٣٠٠ ..... إِنَّ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيْهِ عَبْدًا أَعَانَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ
- ١٠٧ ..... إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْحُبَّ الَّذِي تُحِبُّونَا
- ٣٠٤ ..... أَوْ هَامَ الْقُلُوبِ أَدَقُّ مِنْ أَبْصَارِ الْعُيُونِ
- ١٦٤ ..... تَاهَتِ الْفِطْنُ
- ١٦٤ ..... تَحَيَّرَتِ الْعُقُولُ
- ٣٩٠ ..... ثُمَّ الْعَرْشُ فِي الْوَصْلِ مُفْرَدٌ مِنَ الْكُرْسِيِّ
- ١٢٩ ..... ثُمَّ بَعَثَهُمْ فِي الظُّلَالِ
- ٢٧٨ ..... ثُمَّ خَصَّصَتْ بِهِ إِسْمَاعِيلَ دُونَ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ
- ٣٧٠ ..... ثُمَّ خَلَقَ مِنْ نُورِ مُحَمَّدٍ ﷺ جَوْهَرَةً وَقَسَمَهَا قِسْمَيْنِ
- ٣٠٤ ..... جُعِلَتْ فِذَاكَ أَخْبِرْنِي عَمَّا اخْتَلَفَ فِيهِ النَّاسُ مِنَ الرُّوْيَةِ
- ٣٥٣ ..... وَفِي أَيِّ شَيْءٍ الْمَسْأَلَةُ قُلْتُ فِي التَّوْحِيدِ

- ٢٩٧ ..... خَلَقَ اللهُ الْعَقْلَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ
- ٤١٠ ..... خَلَقَ اللهُ الْمَشِيَّةَ بِنَفْسِهَا ثُمَّ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ بِالْمَشِيَّةِ
- ٣٧٢ ..... خَلَقَ اللهُ لَوْحاً مِنْ دُرَّةٍ بَيْضَاءَ
- ٣٠٠ ..... دِعَامَةُ الْإِنْسَانِ الْعَقْلُ
- ١٠٨ ..... سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الْإِيمَانِ هَلْ لِلْعِبَادِ فِيهِ صُنْعٌ
- ٣٩٤ ..... سَأَلْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عليه السلام عَنِ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ فَقَالَ هُمَا مَلَكَانِ
- ٣٩٤ ..... سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ
- ٢٨٤ ..... شَيْءٌ بِحَقِيقَةِ الشَّيْئَةِ
- ٤٠٦ ..... عَرَفَانُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ
- ٢٩٦ ..... فَإِذَا كَانَ تَأْيِيدُ عَقْلِهِ مِنَ النُّورِ
- ٣٩٣ ..... فَأَمَرَ اللهُ الْقَلَمَ فَجَرَى بِمَا هُوَ كَاتِبٌ وَمَا يَكُونُ
- ٢٧٦ ..... فَقَالَ كَيْفَ تَرَوْنَ قَوَاعِدَهَا
- ٣٩٢ ..... فَقَالَ لِي يَا مُحَمَّدُ هَذَا الْحَرَمُ وَأَنْتَ الْحَرَامُ
- ٢٧٠ ..... فَمَنْ عَبْدُ الْإِسْمِ دُونَ الْمَعْنَى
- ٣٩٢ ..... فِي الْعَرْشِ تِمْنَالٌ مَا خَلَقَ اللهُ مِنَ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
- ٢٦٩ ..... قَالَ سَأَلْتُهُ عَنِ الْإِسْمِ مَا هُوَ
- ٣٧١ ..... كَتَبَ مَلِكُ الرُّومِ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ أَكَلْتُ لَحْمَ الْجَمَلِ
- ٣٧٠ ..... كَمْ لَحْظَةً لِرَبِّ الْعَالَمِينَ فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ
- ١٦٧ ..... لَا يُذْرِكُ بِوَهُمِ
- ٣٧١ ..... لَعَلَّ اللهُ تَعَالَى أَنْ يَنْظُرَ إِلَيَّ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ
- ٣٧٢ ..... لَمَّا أَرَادَ اللهُ أَنْ يُنْزَلَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ وَ
- ١٠٧ ..... لَيْسَ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَعْلَمُوا
- ٣٧٠ ..... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ إِذَا كَانَ الشَّيْءُ مِنْ مَشِيئَتِهِ

- ١٦٤ ..... مَا الدَّلِيلُ عَلَى صَانِعِ الْعَالَمِ
- ٩٨ ..... مَا بَالُ الْقُرْآنِ لَا يَزِدُّهُ عَلَى النَّشْرِ وَالْدَّرْسِ إِلَّا عَصَاصَةً
- ٢٨٠ ..... مَنْ أَنهَمَكَ فِي طَلَبِ النَّحْوِ سَلَبَ الْحُشُوعِ
- ٢٧١ ..... مَنْ عَبَدَ اللَّهَ بِالتَّوَهُّمِ فَقَدْ كَفَرَ
- ١٢١ ..... مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ
- ٣٠٤ ..... مَنْ وَصَفَ اللَّهَ بِخِلَافِ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فَقَدْ أَعْظَمَ الْفِرْيَةَ عَلَى اللَّهِ
- ٢٩٦ ..... نُورٌ فِيهِمُ الْفَرِيضَةُ وَالسُّنَّةُ وَالْجَيِّدُ وَالرَّدِيُّ
- ١٥٨ ..... وَإِذَا لَقِمْتَ آيَةَ الْمَصْنُوعِ فِيهِ وَلِتَحُولَ دَلِيلًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مَذْلُولًا عَلَيْهِ
- ١٦٥ ..... وَأَعْجَبُ مِنْهُمْ جَمِيعًا الْمُعْطَلَةُ
- ٣٥٣ ..... وَالطَّرِيقُ فِي الْمَذْهَبِ الثَّالِثِ
- ٣٦٦ ..... وَالْمَحْمُولُ اسْمٌ نَقِصٌ فِي اللَّفْظِ
- ٣٢٨ ..... وَأَمَّا الرَّجُلُ الَّذِي يَنْسَى الشَّيْءَ ثُمَّ يَذْكُرُهُ
- ٣٢٨ ..... وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَمْرِ الذِّكْرِ وَالنَّسْيَانِ
- ٣٧٢ ..... وَانْظُرْ إِلَيَّ نَظْرَةَ رَحِيمَةٍ
- ١٦٦ ..... وَبُنُورِ وَجْهِهِ الَّذِي أَضَاءَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ
- ١٦٦ ..... وَبُنُورِهِ اهْتَدَوْا إِلَى مَعْرِفَتِهِ
- ٢٨٥ ..... وَجُودُهُ اثْبَاتُهُ
- ٢١٢ ..... وَقُلْتُ أَمَّا إِذَا حَجَبْتَ عَنِ الْجَوَابِ وَاحْتَلَفَ مِنْكَ الْمَقَالُ
- ٣٦٩ ..... وَكَيْفَ صَدَرَتِ الْأُمُورُ عَنْ مَشْيِئَةِ الْمُشْيِئِ
- ١٦١ ..... وَلَا تَدْرِكُ مَعْرِفَةَ اللَّهِ إِلَّا بِاللَّهِ
- ٢٨٠ ..... وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا قُلْتُ نُوحُ
- ١٦٨ ..... وَلَمْ تَجْعَلْ لِلْخَلْقِ طَرِيقًا إِلَى مَعْرِفَتِكَ إِلَّا بِالْعَجْزِ عَنْ مَعْرِفَتِكَ
- ١٠٨ ..... وَمَا زَالَ يُعَدِّدُ عَلَيَّ قُدْرَتَهُ الَّتِي هِيَ فِي نَفْسِي

- وَمِنَ الْعَقْلِ الْفِطْنَةُ وَالْفَهْمُ وَالْحِفْظُ وَالْعِلْمُ ..... ٣٠٠
- وَوَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءُهُ لِيَسْتَأْذُوهُمْ مِثْلَاقِ فِطْرَتِهِ ..... ٢٩٩
- هَجَمَ بِهِمُ الْعِلْمُ عَلَى حَقَائِقِ الْأُمُورِ ..... ٣٠٠
- يَا أَبَا ذَرٍّ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَلْبَسُونَ الصُّوفَ ..... ٢٣٠
- يَا ابْنَ آدَمَ بِمَشِيَّتِي كُنْتُ أَنْتَ الَّذِي تَشَاءُ لِنَفْسِكَ مَا تَشَاءُ ..... ٣٨٦
- يَعْنِي أَعْمَى عَنِ الْحَقَائِقِ الْمَوْجُودَةِ ..... ٢٩٢
- يَلْحَظُ كُلَّ عَيْنٍ وَالْعُيُونُ لَا تَرَاهُ ..... ٣٧٠



## فهرس التذييلات

### ١٠٩ ..... تذييلات المقدمة

إنَّ في آراء المؤلف في بحث إعجاز القرآن عدَّة مسائل مهمَّة. الأولى في معنى الإعجاز و انقسامه إلى قسمين في معجزات النَّبِيِّ ﷺ. الثانية في وجه إعجاز القرآن و تحدِّيه و فيه: الف) إنَّه قد أكَّد أنَّ الوجه الَّذي تحدَّى به في القرآن هو علومه و معارفه الفطريَّة. ب) بيان طرف من علومه و حكمه الجديدة المخالفة لمعارف جميع العالم؛ و قدأتى ببعض الشَّواهد التاريخيَّة. ج) قدنبه (قدس سرِّه) أنَّ القرآن هو كلام الله من بدئه إلى ختمه و هو مبين لكلام جميع المخلوقين من حيث الفصاحة و البلاغة و الإفادة و الأساليب و.... سنجد بهذه الأمور على الترتيب المذكور. .... ١٠٩

الأول: قال المؤلف في معنى الإعجاز في أثر آخر له: ..... ١٠٩  
الأول: معنى الإعجاز؛ المعجزات الخاصَّة والمعجزات الباقية إلى فناء الدنيا (انوار الهداية، ص ١).

الثاني: الف) أمَّا كلامه في وجه الإعجاز و التَّحدي فيشتمل على أمور: ..... ١١٠  
ذكر الاختلاف في وجه التَّحدي وهو عجز النَّاس عن إتيان مثله أو الفصاحة والبلاغة فيه أو علومه و معارفه و فطريَّة دينه (انوار الهداية، صص ١ إلى ٤).

ب) قد أشار في وجه إعجاز القرآن بعلومه و حكمه الجديدة الَّتِي خالفها المخالفون و

سمّوها بالأساطير واضغات احلام و... ١١١

(ب) وجه الإعجاز وهو علومه ومعارفه التي خالها المخالفون (إعجاز القرآن - الرسالة إلى أفسر)

(ج) الثالث في وجه الإعجاز هو عدم مشابهة كلام القرآن الذي بلسان الألوهية مع كلام المخلوقين. ١١٢

وجه الإعجاز وهو عدم مشابهة كلام القرآن الذي هو بلسان الألوهية لكلام المخلوقين من حيث الفصاحة والبلاغة والإفادة والأساليب (معارف القرآن - صص ٣٢ و ٣٣ و ٣٨)

فما يستنبط من كلامه أنّ العلوم الجديدة الإلهية هي علوم القرآن والعرة وأنّ العلوم القديمة هي الفلسفة والتصوف لأنّهما تكونان متقابلين ومتخالفين في كلامه حيث يقول «فإنّ الحديث يقابل القديم فهو بمعنى الجديد» ولا يوجد في آثاره مصاديق للعلوم المخالفة الآ التصوف والفلسفة. ١١٣

تقابل العلوم الجديدة والمعارف البشرية

وعزا ظهور الفلسفة إلى ستمائة قبل المسيح وذكر بعض آراء الفلاسفة والمتصوّفة. (انوار الهداية، ص ٣).

و قد أتى في رسالة أخرى ببعض وجوه تدلّ على حداثة العلوم والمعارف الإلهية: ١١٤  
تباين سنخ الحكمة الإلهية مع الحكمة البشرية (في وجه إعجاز كلام الله المجيد، صص ١٢ إلى ١٤).

تأسيس حكمة القرآن وهدايته على العقل والتذكر إليه والاستضاءة به والمعرفة الفطرية وجدانه حال الانقطاع وكشف الحقائق بنور الرب؛ هذا وجه حدائته.  
بيان وجه أنّ القرآن ذكر وتذكّره والرسول مذكّر وهو معنى تباين سنخية العلوم الإلهية مع علوم البشرية.

الخبر أعمّ من الحديث. ١١٦

يخص الحديث ما جاء عن المعصوم والخبر ما جاء عن غيره. (الفكر الفلسفي عند الشيعة الاثنا عشرية، ماجرا در ماجرا، معجم مصطلحات الرجال والدراية)

يسند المؤلّف كلامه إلى بعض الشواهد التاريخية في إثبات أنّ الفلسفة والتصوف مأخوذان



١١٦ ..... من اليونان.

ذكر بعض الشواهد التاريخية لظهور الفلسفة والتصوف بعد نوح عليه السلام. (رسالة إلى افسر وأيضاً انوار الهداية، ص ٣).

١١٧ ..... و قد صدّق كثير من أكابر الفلسفة في الإسلام أنّها متفرّعة من اليونان. كيفة الارتباط بين الإسلام والفلسفة وكون تركيبه وصفية أى الفلسفة فى زمن الإسلام

عدم أخذ الفلسفة من الكتاب والسنة، بل الاستشهاد بهما. (آفاق فلسفه از عقل ناب تا حکمت احکام، مهدي حائري يزدي)

١١٨ ..... قال محقق آخر:

ظهور الفلسفة بترجمة آثار اليونان والإسكندران. (مقالات فلسفى، مرتضى مطهرى)

و لقد جاء فى كتاب «تاريخ المعتزلة» حول معارضا الخلفاء العلمية لاهل البيت عليه السلام ما هو نصه: ١١٨

سياسة معاوية فى معارضة امير المؤمنين إقامة دمشق مقابل الكوفة (تاريخ معتزله، محمد جعفر جعفرى لنگرودى)

١١٩ ..... رؤية العلامة الطباطبائى إلى أسباب ظهور حركة الترجمة فى العصر العباسي: ..... ١١٩  
ترجمة الفلسفة لإغلاق ابواب بيوت الأئمة بترجمة الإلهيات (مجموعه مقالات، علامه طباطبائى)

و قال محقق آخر: ١١٩

إنّ أحد أهمّ العوامل فى أسباب نهضة الترجمة هو معارضة الخلفاء العباسيين لأهل البيت وصرف الناس عنهم. (مار الفلسفة فى إيران و العالم، سيد محمد خامنى)

١٢٠ ..... قد بيّن محقق آخر تأثير التراجع فى العالم الإسلامى على هذا النحو: ..... ١٢٠  
التعقل فيما يعبدون الناس بعقولهم وظهور الفِرَق لأسباب سياسية وظهور المدارس الفلسفية لإثبات صدقهم وحقهم. (تاريخ فلسفه در جهان اسلامى، حنا الفاخورى و خليل الجبر)

ثمرة التعقل بين الناس بروز الإلحاد والزندقة وإنكار النبوة

و قد أيد محقق آخر وقوع الاختلاف بين العلماء بترويج الفلسفة: ..... ١٢١

ذكر وثائق تاريخية فى وقوع الاختلاف بين العلماء (تاريخ علوم عقلى در تمدن

اسلامى، ذبيح الله صفا)

معرفة النفس بالمعرفة الجديدة النازلة من السماء هي معرفة قائمة على نور العلم و قائمة

بنور الرب و هي تقابل معرفة النفس التى فى آثار العرفاء و المتصوفة: ..... ١٢١

معرفة كل شىء تكون بالنور و نور العلم قائم بنور الرب (انوار الهداية، صص ٢٩ و

٣٠).

قد بين المؤلف النفس فى أثر آخر: ..... ١٢٢

النفس عبارة عما يقوم به الروح (معارف القرآن، ص ٥٤٣).

قال المؤلف فى شرح مراده من الإنية: ..... ١٢٢

الإنية هو الواحد المحفوظ فى جميع حالات الإنسان. (انوار الهداية، ص ٢٤)

قد شرح المؤلف مراده من الشىء بالغير بتمثيله بالظل فى كلام آخر: ..... ١٢٢

معنى الكون بالغير فى عالم التشبيه هو الظل. (أنوار الهداية، ص ٢٤)

فعند المؤلف مظلم الذات شىء ليس جنسه من النور بل هو مكشوف بالنور. ..... ١٢٣

الكائنات المظلمات ليست من جنس النور (أنوار الهداية، ص ٢٥)

الظل عند المؤلف علامة مراتب مختلفة فى الخلقة؛ منها الأول الحقيقى و الأرواح

و ..... ١٢٣

يقال للروح الظل (معارف القرآن، صص ١٧٩ و ١٨٠)

الأول الحقيقى المخلوق بعلم الله، شيتية يعبر عنها بالظل و الشبح. (معارف القرآن،

صص ٢٨٩ و ٢٩٠)

الظل هو الهواء المتعین بفقدان التور. (معارف القرآن، ص ٦٥١)

إن الأرواح مخلوقة من التور أو النار و هما عين الماء البسيط. (خلقة العوالم، نسخة

الملكى الميانجى، صص ٣٣ إلى ٣٨)

إن الصادر الأول هو نور خاتم الأنبياء و هو العلم و الدين الذى حمّله الماء البسيط.

واقعية الظلمة و النور بالماء و تحقق الماء بنور النبى.

مرتبة المشية هى مرتبة تعين الأرواح مادة و صورة عى نحو الإجمال فى العلم الذى

يحمله الماء.

إطلاق الأشباح على الأرواح تكون بعناية إفاضة الصور والهيئة على مواد الأرواح المندمجة فى الماء.

مرتبة الإرادة هى مرتبة تفصيل تعين الأرواح ووجدانها أنفسها وتميزها أنفسها و تعريف الحق نفسه وأنبيائه وخلفائه لهم و تعريف الأنبياء أمهم وأخذ العهد و الميثاق عنهم.

اطلق الشبح على الصورة المنطبعة فى ذروة العرش فى مرتبة إطلاق الشبح على نفس الأرواح المتعلقة بالمادة فى ظهر آدم.

ولعل يطلق الشبح على الموجدية الإجمالية فى العلم الذى هو عين الحياة.

اطلق الشبح على الأرواح فى مرتبة التفصيل حيث نسبة الأرواح فى مرتبة التفصيل والإرادة إلى مرتبة تركيبها مع الأبدان هى نسبة الشبح والظل.

اطلق الشبح والظل على الأرواح المركبة مع الأبدان الذرية لأنها شبح الأرواح المركبة مع الأبدان الدنيوية.

اطلق الشبح على مادة البدن عند اجتماعه [مع الروح] حيث أن مادة البدن نسبتها الى البدن عند حلول الروح فيه نسبة شبح اليه بعد الحلول.

إن الأبدان الذرية - التى نفخ فيها الأرواح - أشباح.

مرتبة إيجاد أبدان الأظلة الدنيوية ج المنفوخة فيها الأرواح - إلى مرتبة إيجاد الأبدان الدنيوية، هى مرتبة الظلال.

إطلاق الأظلة على المخلوقات الذرية ليس من جهة كون الموجودات فيها غير مادية بل من جهة أن ذلك الإيجاد بالنسبة الى الإيجاد الدنيوية، تكون فى مرتبة الظلال وموجوداتها اشباح وأظلة.

ليست عالم الاشباح الأولى ولا الأرواح فى مرتبة الإرادة والذر الأول ولا الأرواح المركبة مع الذر الثانى إلا فى نشأة مادية مائية ونسبة تلك المرتبة إلى المرتبة المتأخرة نسبة الظلال لأن موجوداتها أشباح.

ليس فى علوم الشريعة من عالم المثال السابق فضلاً عن نشأة العقول عين ولأثر. المثال المنفصل والصور المقدارية المجردة عن المادة من الموهومات التى لا واقع

لها.

و أيضاً قد شرح المؤلف الظل في أثر آخر و حيث يقول في مقام بيان اللغة أن للشمس ظلين: ..... ١٢٨

للشمس ظلين يعبر عنهما بالظل وفيء (معرفت نفس، صص ٣٤٩ و ٣٥٠)

و في عبارة أخرى يعدد صفتين للظل: ..... ١٢٨

السمة الأولى للظل ممانعته من عبور ضوء الشمس منه إلى غيره والثاني قيامه بالشمس. (معرفت نفس، صص ٣٥١)

و أيضاً يشير إلى عدة ملاحظات في تشريح الظل: ..... ١٢٨

المراد من الشمس في هذا التمثيل نور الشعور الذي يعبر عنه الفلاسفة بحقيقة الوجود وفي لسان الروايات بعرش الله والعرش المجيد أو العظيم وهو شيء مخلوق ليس بإله والاعتقاد بالوحيته كفر. (معرفت نفس، صص ٣٢٣ و ٣٢٤)  
ظل الشمس شيء وليس بشيء (ص ٣٥٦)

اختصاص الذات بالله

المجرد على معان منها التجريد عن الوهم والخيال وسائر الجهات وايضا منها غيريته من نور الشمس و حقيقة الوجود

كون الظل بالنور وثبوته بعلم الله. (انوار الهداية، صص ٣٢٥ الى ٣٢٧)

معنى بعثهم في الظلال أن مرتبة الظل أدنى من مرتبة نور الشمس و حقيقة الوجود (انوار الهداية، صص ٣٥٦ و ٣٥٧)

السمة الثانية للظل أن يكون الظل بالشمس أي شمس الوجود وليس بالوجود (معرفت نفس، صص ٣٥٨ و ٣٥٩)

جميع الكائنات من النبي وغيره، ظلال (صص ٣٦٠ و ٣٦١)

اما المؤلف فإنه يفتح مدخل بحث الظل بالسؤال عن حاق حقيقة الروح: ..... ١٣٠

الاول: ما هو حاق حقيقة الروح؟ (معرفت نفس، صص ٣٣٤ و ٣٣٥)

الثاني: ما هو الظل؟

الشبح في لسان المؤلف عبارة عن الظل المنزل المتغلظ المتصور: ..... ١٣٠

الشبح ظل صاحب الصورة (معرفت نفس، ص ٣٤٣)

الشيخ روح منزل مغلظ (معرفت نفس، ص ٣٤٣ و ص ٣٧١)

١٣١ ..... الروح في لسان المؤلف عبارة عن:

الروح جوهر بسيط محدود مقدر من عالم الجواهر البسيطة النورية (معارف القرآن، صص ٥٢١ و ٥٢٢)

الروح هي النفس المسلط على البدن والحاس في عالم الغيب والنوم والموت  
كنه ذات الروح من جوهر الهواء والريح.

١٣٢ ..... يعبر المؤلف عن الزمان باستمرار ماله البدء و في موضع آخر بالبدء:

واقع الزمان استمرار ماله البدء (معارف القرآن، ص ٢٨٩).  
البدء عين الزمان (معارف القرآن، ص ٢٩١).

١٣٧ ..... تذييلات الباب الاول:

١٣٧ ..... اللفظ و الاسم ليسا الا علامتين في نظر المؤلف:

الألفاظ عند العقلاء آية و علامة للإشارة الى الخارج (مصباح الهدى، ص ١٨)  
الإخبار هو إلقاء اللفظ وليس إلقاء المعنى  
حقيقة الإنشاء والكذب

لقد ذكرت آراء كثيرة في مباحث الألفاظ اختار منها المؤلف بحثين: ماهية الألفاظ و  
المراد منها. و أشار فيهما إلى إحدى النظريات البشرية القائلة بأن الألفاظ قوالب  
للمتصورات و أن المراد من الألفاظ هو المتصورات و نأتى الآن بشاهدين لهذه النظرية في  
١٣٨ ..... كلا البحثين - ماهية الألفاظ و المراد منها.

١٣٨ ..... الف) ماهية الألفاظ:

لكل معنى من المعانى حقيقة وروح وله صورة و قالب. والألفاظ موضوعة للحقائق  
والأرواح (اصول المعارف، ملا محسن فيض كاشانى)

١٣٩ ..... ب) مراد الألفاظ:

وضع الألفاظ للأمور الخارجية أو الصور الذهنية وفي نظر بعض المتأخرين للمعاني  
الواقعية أى الماهيات من حيث هي هي. (تعليقة على معالم الاصول، سيد على  
القزوينى)

## تذييلات الباب الثاني: ..... ١٤٥

١٤٥ ..... كلام صاحب الأسفار الأربعة فى العقل:

ثلاثة تفاسير للعقل؛ القوة المميّزة بين الحسن والقبيح (قول الجمهور)، المقدمات المستنبطة للأمور الحسنة والقبيحة (قول المتكلمين)، نفس الأفعال الحسنة والقبيحة (قول الاخلاقيين)

قول الحكماء تارة على القوة وتارة على إدراكاتها التي هي التصورات والتصديقات المكتسبة للنفس بالفطرة او الاكتساب.

القوة تنقسم على العقل الهولائى وبالملكة والفعل والمستفاد. (الاسفار الاربعة، صدر المتألهين الشيرازى)

قد أشار المؤلف ﷺ فى ذلك الموضع إلى أحد تعاريف العقل فى العلوم البشرية وأيضاً أحد إشكالاته عليهم فى تعريف العقل و هى كلفة المعقولات. سبحث فى ذلك فيما سياتى. أما بيان تعاريف العقل فى العلوم البشرية واشكالاته عليهم فى سائر آثاره عبارة عن: ١٤٧ تقسيم العقل على أربعة أقسام (أنوار الهداية، ص ٨)

لا ميزان فى تمييز مطابقة اليقين للواقع عن مخالفته الواقع (معارف القرآن، ص ١٦)

حقيقة البرهان واليقين فى العلوم البشرية (معارف القرآن، ص ٦ و ٢٦ و ٢٧)

قد شرح المؤلف التعليم حسب المبنا العلم بلامعلوم الذى سياتى تفصيله فيما بعد إن شاء الله فى أثر آخر. ١٤٩

مرجع التعليم تعين ما يكشف العلم بلامعلوم وضرورة التعليم بالتدرج (معارف

القرآن، صص ٢٧٦ و ٢٧٧)

يعتقد المؤلف أنّ شأن المعلم الإلهى هو التذكير بأنّ القرآن تبنى العقل والعلم والمعرفة الفطرية. ١٥٠

تأسيس الشريعة على العقل والعلم والمعرفة الفطرية يوجب كون القرآن ذكراً و

تذكراً والرسول ذكراً ومذكراً واهل بيته اهل الذكر. (معارف القرآن، ص ١٣)

تذييلات الباب الثالث: ..... ١٥٧

قد عدَّ المؤلف طريقتين في معرفة الرّب و هما بالآية و وجدان الرّب بالرّب و سيأتي تفصيل الثاني فيما بعد ان شاء الله تعالى. .... ١٥٧

المعرفة بالآية، بآيات العقل والعلم و هو شأن العوام و طريق الثاني للمعرفة شأن الانبياء و الاصفياء والعلماء (انوار الهداية، صص ٣٣ الى ٣٧)

يكشف العقل عن إنية النفس و عن كونها تحت ادارة مدبر لها و هو قيمها و هي تشير الى قيمها. فهذه معرفة الرب بالآية. (انوار الهداية، صص ٣٣ و ٣٤)

نور العلم يكشف أن قوام نفسه و قوام كل متكون بواجد يقيم لها؛ فهذه معرفة الرب بالآية. (انوار الهداية، ص ٩٣).

بيان الاستدلال في مباني المؤلف على العقل و العلم. و أمّا الاستدلال في علوم البشريّة فعلى المعلولية و المجعولية و يخالف المؤلف الاستدلال البشرى المبنيّ عليهما و قد تناولها بالبحث الباب الثاني عشر فيما بين يديك. اما تشريح الاستدلال على مبناه فهو في أثر آخر له: ..... ١٥٨

يكشف العقل والعلم أنّ المتحرك الساكن، معقول معلوم متفاوت الذات مستجزء الكنه، حيث ذاته الكون و الشيتيّة بالغير.

الاستدلال والاستشهاد بالمخلوقات المعلومات (معارف القرآن، ص ٢٠٥).

شروح المؤلف من الخروج عن الحدين في آثاره الأخرى: ..... ١٦٠

يحكم العقل بكونه تعالى خارجاً عن حد التعطيل -إنكاره و نفيه - و حد التشبيه -بجعله من سنخ الأشياء وإثبات الكفوله - (انوار الهداية، ص ٢٦)

لا يمكن فهم الصانع، بل العلم به بالنظر بآيته و هي نور العقل والعلم.

اساس الدين على المعرفة الفطرية و اساس المحاجة للمنكر على الاستدلال بصنع الله و التفكير في المخلوق دون الخالق. (في بيان وجه إعجاز القرآن و أنّه كلام الله، صص ٤٧ و ٤٨)

إثبات الصانع بإخراجه عن الحدين الإبطال و التشبيه و هو عين ثبوته الذي عين وجوده إثباته بلا تشبيه.

إثبات الصانع ليس ظهور و معروفية بالعقول و الأوهام بل ظهور بنفسه للعقول و

الأوهام.

الإقرار بالصانع يساق بالتذكر بالمعروف بالفطرة.

سياق المعارف على التذكر بالمعروف الفطرى وليس على المحاجة والمجادلة  
على المعروف الفطرى

الخروج عن حد التشبيه و عدم تصوّر ذاته تعالى فى كلام المؤلف: ..... ١٦١

لا يمكن تعقل مرتبة القيمومة بل يتعقل المرتبة النازلة وهى مرتبة الكائنات ونقول  
هذا ليس بصانع ولا بقيم (انوار الهداية، صص ٨١ و ٨٢)

و ما اراد المؤلف من التحير هى الحيرة فى معرفة البارى العقلية. .... ١٦٢

آيات الله ليست معرّفات له بل به تعرف المعاريف.

تأسيس الدين على العقل والعلم لأجل تمكين البشر من معرفة الشئ بالشئ فى  
علوه عن المعلومية. (معارف القرآن، ص ٨٢).

معرفة الشئ بالشئ بلا معلومية يستلزم الوله من حيث الإدراك.

يجد العبد أنّ من يعرفه فى الضراء ليس ما توهمه فى السراء ولا يعرف كيف وجده  
فى ذلك الحال. (معارف القرآن، صص ٨٦ و ٨٧)

من أوجب الواجبات على من عرف ربه بالفطرة ان يتذكر لوجوب البقاء فى حال  
الحيرة من حيث ادراكاته وأن التفكير وتوقع ادراكه هتك لجلاله (معارف القرآن، ص  
١٩٢)

اساس التكبير والتسبيح على تقدسه عن التوصيف (معارف القرآن، صص  
٨٣ و ٨٤).

عدم توقف البشر فى الحيرة العلمية والعقلية فى معرفته يوجب التيه والحيرة بتمثله  
بالالبشرط المقسمى و... (معارف القرآن، صص ٩٤ و ٩١).

تنصيص تاهت الفطن و تحيرت العقول بلابدية التيه والحيرة فيه (معارف القرآن،  
ص ١٧٧).

يبدو من هذه العبارة أنه ﷺ لم يعترف بأى شأن للعقل والعلم فى معرفة الإله و يحصر  
معرفة الله فى وجدان الرب بالرب وهى تُرجى عند التوجه إلى الآيات والانقطاع  
عمّا سواه عند نزول الشدائد وإثارة الفطرة. .... ١٦٤



شرح الحديشين الدليل على صانع العالم و توحيد المفضل. (فى بيان وجه إعجاز القرآن وأنه كلام الله، صص ٢١ إلى ٢٤).

الدرجة الاولى الاستدلال بصنع الله والتذكر بالآيات وثبوته وخروجه عن الحدين و الدرجة الثانية المعروفة بالآيات.

مقرب الدرجة الثانية، علمنا وحياتنا بنور الولاية التي هى من نور الله.

اختلاف التعبيرات فى الدرجة الاولى.

إنحصار طريق معرفة الرب بعرفانه به تعالى والكمال نظارة الاشياء بنور الله (معارف القرآن، صص ٧٠٦٩)

ظلمانية جميع الأنوار الإدراكية بالنسبة اليه تعالى (معارف القرآن، صص ٨٣ إلى ٨٥).

أساس الدين على أنه وصف نفسه بأسماء.

معنى بالعلم يعرف الله ويوحده.

وصف الله بغير ما وصف نفسه به الحادّ وشركّ و بعدّ عن الحق.

رجوع جميع الكمالات إلى حقيقة الوجود .. ١٦٩ ..

وجدان الأكمل الأعلى لجميع الكمالات الموجودة المعلولة فى العلة واستنادها الى علته. (الاسفار الاربعة، صدر الدين الشيرازى)

انبجاس كل الاشياء وثباتها وقوامها الى الواحد المحض. (الاسفار الاربعة، صدر الدين الشيرازى)

الوجودات المجعولات كلّها من لوازم ذاته تعالى .. ١٧٠ ..

وجود كل معلول من لوازم ما هى علة له. (الشواهد الربوبية، صدر المتألهين الشيرازى)

الموجودات المجعولة هى من لوازم ذات الواجب لامتناع تخلف المعلول عن علته. ١٧١ ..

لابدّ فى كلّ علة مستقلة لمعلول أن يكون المعلول من لوازم ذات علته المقتضية إياه (الأسفار الاربعة، صدر المتألهين الشيرازى)

اينما تحققت علة ما بخصوصها، تحقق المعلول بخصوصه

#### ١٧٧ ..... تذييلات الباب الرابع:

و قد أشار ﷺ في أثر آخر له إلى مدلول روايات عالم العهد و الميثاق. .... ١٧٧  
 عدم ذكر الروايات بأنّ العلة في بيان الروايات العهد والميثاق التذكر الى ذلك العالم.  
 بل التذكر في تلك الروايات الى نعمة المعرفة لا الرؤية. (في وجه اعجاز كلام الله  
 المجيد، ص ١٥)

الشاهد الاكبر على كشف حقائق الاشياء هو ربّ العزة جل شأنه في بيان المؤلف و سيأتي  
 تفصيل هذا البرهان في الباين السابع و الثاني و العشرين إن شاء الله تعالى. .... ١٧٧  
 ثلاثة براهين في كشف حقائق الاشياء العقل والعلم والحق تعالى. (معارف القرآن،  
 ص ١٦٧)

يعرف العبد ربّه برّبّه ونفسه وجميع الاشياء به تعالى (معارف القرآن، ص ٢٣٤).  
 امتناع معرفته تعالى بالفلسفة ..... ١٧٨  
 إنّ حقيقة الواجب غير معلومة لأحد بالعلم الحصولي؛ فهذا ممّا لا خلاف فيه لأحد  
 من الحكماء (الأسفار الأربعة، صدر المتألهين الشيرازي)  
 عدم إستطاعة العقل على معرفة كنه ذاته سبحانه (تعليقة على نهاية الحكمة، مصباح  
 اليزدي)

و لقد جاء غيب المطلق و مقام الأحدية الذي لا إسم له في كلام صاحب الأسفار الأربعة  
 هكذا: ..... ١٧٩  
 للأشياء في الموجودية ثلاث مراتب؛ أو لاها الوجود الصرف الذي لا يتعلق وجوده  
 بغيره فهو الهوية الغيبية و الغيب المطلق و الذات الاحدية و... (الاسفار الاربعة،  
 صدر الدين الشيرازي)

و الغيب المطلق في كلام صاحب الفتوحات: ..... ١٨٠  
 الذات من حيث هي لا إسم لها (الفتوحات المكية، محي الدين العربي).  
 فقد شرح صاحب الفتوحات المكية إمتناع العلم بذاته تعالى. .... ١٨٠  
 من المحال أن يتجلى الحق في الوجود النفسى ونحن لاندركه في حال عدمنا

(فتوحات مكية، محى الدين العربى).

الحق تعالى غير معلوم الذات (الفتوحات المكية، محى الدين العربى).

لقد تناولت الأبحاث حول الوحدة التشكيكية و سنشير إلى بعض أقوال الحكماء في أن  
أشد مراتب الوجود هو الله سبحانه. .... ١٨١

المكتوب الاول للمحقق الاصفهاني في جواب السيد احمد الكربلائي مبني على تشكيك  
الوجود و اصلته على ما افاده العلامة الطباطبائي في تذييله عليه و هو يشرح ذلك المبني  
هكذا: ..... ١٨١

شرح اصالة الوجود ومشككته (توحيد علمى وعينى، سيد محمد حسين طهراني)

بيان آخر حول الوحدة التشكيكية ..... ١٨٢

التشكيك فى الوجود (تحرير تمهيد القواعد، عبد الله جوادى آملی)

يشير المؤلف فى هذه العبارة الى مسألة الوحدة الشخصية للوجود و سنأتي بشاهدين تجاه  
توضيحها. الأول كلام صدر المتالين الشيرازى فى بيان أن المعلول تطور من العلة و الثالث  
بيانات الشيخ الاكبر، ابن العربى، حول الوجود و الموجود و نسبة العالم مع الحق  
تعالى. .... ١٨٣

يقول صدر المتالين الشيرازي: ..... ١٨٣

المعلول تطور من العلة (الاسفار الاربعة، ملاصدرا الشيرازى)

ب) كلمات محى الدين العربى فى الوجود و الموجود و نسبة العالم و الحق: ..... ١٨٣

عينية الحق مع الخلق و الخلق مع الحق (الفتوحات المكية و فصوص الحكم، ابن

العربى)

الفناء فى مبانى العرفاء على معان و هي عبارة عن: ..... ١٨٤

فناء المعاصي، الفناء عن افعال العباد بقيام الله على ذلك، الفناء عن صفات  
المخلوقين، فناء الانسان عن ذاته، فناء الانسان عن كل العالم بشهود الحق او الذات،  
الفناء عن كل ماسوى الله بالله و الفناء عن صفات الحق و نسبها (الفتوحات مكية،  
محى الدين العربى).

لا يعقل الفناء و البقاء الا مضافين (الفتوحات مكية، محى الدين العربى).

صاحب الحال صاحب فناء (الفتوحات مكية، محى الدين العربى).

طلب حالة الفناء عن الحق للبقاء بالحق هو الرجوع الى حالة العدم التى كان عليها  
(الفتوحات مكية، محى الدين العربى).

اما في مباني العرفاء سينكشف للعارف بعد مرتبة الفناء عينية معرفة النفس مع معرفة  
الرب و سينجلي له أن الخلق هو الحق. .... ١٩٠  
(الفتوحات مكية، محى الدين العربى).

#### تذييلات الباب الخامس: ..... ١٩٧

و لقد أثار الله إنتباهنا في هذا الموضع إلى مسألة العلم بلامعلوم و لقد ذكر أن العلم  
بلامعلوم في الإنسان آية لذلك. و سيأتى تفصيل ذلك في البابين الحادي والعشرين و الثاني  
و العشرين. أما الايضاح الادبى لتلك العبارة أن العلم بلامعلوم يعنى العلم بلامعلوم واقع أى  
العلم بمعلوم لاواقع و لا حرف نفي الواقع. .... ١٩٧

كشف العلم عن اشياء لاواقعية ولا تحقق لها. (انوار الهداية، ص ٤٣)

نظراً إلى العلم بلامعلوم يعتقد المؤلف أن العلم لايمكن أن يكون علة للنظام. .... ١٩٧

كشف العلم بلامعلوم التقيضين في مرتبة واحدة يوجب عدم依 العلم. (انوار

الهداية، صص ٤١ و ٤٢)

التعین بالرأى والعلم جاعل بالذات وجعله نفس كشفه.

#### تذييلات الباب السادس: ..... ٢٠٣

مراد المؤلف من الجوهر عبارة عن: ..... ٢٠٣

الجوهر ما كان حيث ذاته تقوم بما كان متقوماً بنفسه والعرض ما كان حيث ذاته

التقوم بغيره. (معارف القرآن، ص ٣١٨)

ما عنى من البساطة: ..... ٢٠٣

البساطة هوكون الجوهر الاول معروضاً بأعراض بلاتركيب. (معارف القرآن، ص

(٣٢٥)

البسيط يعنى ليس بمركب من الجوهرين. (معارف القرآن، ص ٢٩٠)

قد شرح المؤلف عبارة «جميع العوالم مخلوقة من جوهر واحد بسيط غير مركب من الهولى والصورة» في رسالة «خلقة العوالم». فأشار فيها إلى خلقة جميع العوالم من جوهر واحد بسيط ثم التفت إلى بعض أسمائه في الروايات كالماء، الجوهر، الدرة، الزبرجد، اللؤلؤ... ودلائل التسمية بها. ثم ذكر عدم تركيبها من الهولى والصورة وذكر مستشهداته من الآيات والروايات. فنأتى هاهنا ببعض عباراته من تلك الرسالة وبعض مستشهداته النقلية و نرجع القارى لتفاصيلها إلى أصل المصدر.

فمن تصريحاته ﷺ بخلقة جميع العوالم من جوهر واحد بسيط هو: ..... ٢٠٤

خلق الأحياء من الماء البسيط (خلقة العوالم، صص ١ إلى ٣)

المادة الأصلية للبحرين تكون جوهرأ بسيطاً، وتكون اختلافهما بالأعراض (خلقة

العوالم، صص ٨ و ٩)

و أشار في مواضع أخرى ببعض أسماء الجوهر البسيط: ..... ٢٠٦

الجوهر، الدرة، الزبرجد، اللؤلؤ، الماء المقابل للتراب (خلقة العوالم، ص ٦)

كون الماء على الهواء نظير كون عرش العلم على الماء (خلقة العوالم، صص ١٠ و ١١)

و مما يدل من كلامه على عدم تركيب الجوهر البسيط من الهولى والصورة ماقال: ..... ٢٠٦

(خلقة العوالم، صص ١٥ إلى ٢٠)

يشرح المؤلف إرتباط عالم الدنيا والآخرة في مواقف أخرى: ..... ٢٠٩

عالم النور وعالم الظلمة وعالم الدنيا. (معارف القرآن، ص ٢٩٠)

عالم الآخرة هى عالم النور (العليين) وعالم الظلمة (السجينين) - وهى عالم الدنيا -

خلق من الجواهر التى تُخلقت منها الآخرة.

لابدية الإنحلال ورجوع الجواهر إلى مرتبة البساطة الأخروية.

الفرق بين العالمين باللطافة والكثافة والبساطة والتركيب. (معارف القرآن،

ص ٣١٨ و ٣١٩)

توصيف آخر لحقيقة الروح من وجهة نظر المؤلف: ..... ٢١١

الروح مخلوق لطيف محيط بالبدن ومدير له لطف من الهواء (انوار الهداية، ص ٥٦

وص ٦٩).

العلاقة بين الروح والبدن وطريق التوجه الى الروح في بيان المؤلف: ..... ٢١١

النوم الكامل هو الوفاة. (معارف القرآن، ص ٥٢٢).  
 يعرف الانسان الروح في عالم المنام بالعلم وله حواس.  
 ليس للروح عالم ونشأة وليس لعقله وعلمه ايضاً عالم.  
 الفرق بين النوم والموت سلطنة الروح على البدن..  
 الاستشهاد برواية الإهليلجة في حقيقة الروح. (معارف القرآن، ص ٥٤٨-٥٤٥)  
 طريق عرفان الروح والنفس هو النوم.  
 الخيالات هي الصور والهيئات المصورة في الهواء.  
 سرّ عدم شهود أرواح الأحياء والأموات هو سرّ عدم شهود الملائكة.

#### تذييلات الباب السابع: ..... ٢١٩

و لقد بيّن المؤلف في موقف آخر من آثاره ما يكشف الحجاب عن سرّ بعثة الأنبياء و  
 الرسل ﷺ بعد إكتمال عقولهم و الحكمة في أن الله لم يتخذ قطّ مجنوناً ولياً: ..... ٢١٩  
 سر عدم اتخاذ المجنون ولياً أن المعرفة به تعالى لا بالتفات العلمي او العقلي اليه ولا  
 الى غيره. (في بيان وجه إعجاز القرآن وأنه كلام الله، صص ٥٢و٥١).  
 يعبر المؤلف من تعريف الرب نفسه و شهادته بوجدان الرّب بالرّب حيثما بيّن الفرق بين  
 التوجه و الوجدان في معرفة الشيء بالشيء. .... ٢٢٠  
 مقرب معرفة الشيء بالشيء. (في بيان وجه إعجاز القرآن وأنه كلام الله، صص ٥٢  
 إلى ٥٤)

مقرب عدم المنافاة بين معرفة الشيء و التوجه اليه بمعرفة غيره بلاتوجه.  
 معرفة الحق ليس بالتوجه اليه.  
 المعروفة بالفطرة، لا بالوجه.  
 وجدانه تعالى ليس تحت قدرة البشر.

ليست منافاة بين وجدانه تعالى و وجدان كل شيء به.

بيانه في برهانية الرب في تعريف نفسه و كنه مخلوقاته في أثر آخر: ..... ٢٢٢

كشف حقائق المخلوقات بالرب. (معارف القرآن، صص ٣٤٠ و ٣٤١)

و تكون حيث ذات الكائنات شيئية بالغير و اختلاف الآثار من الأنواع يرجع إلى

مكونية الشيء بنور الولاية أو كينونة عرض عن إذنه تعالى ورأيه.

ولقد بين المؤلف في موقف آخر من آثاره كيفية الربط بين البراهين الإلهية الثلاثة وارتفاع معضلات البشر في المعرفة بها هكذا: ..... ٢٢٤

اساس المعارف البشرية على وحدة الوجود وعلى اليقين. (في وجه إعجاز كلام الله المجيد، صص ٤ إلى ٦)

تخليص الله البشر عن تلك الظلمات هو بتعريفه نفسه وكشف الحقائق بالعلم والعلم من نوره تعالى.

بيان بعض ما يكشفه العقل حين تذكره واعطاء نور الرب لمن اطاع عقله.

يشرح المؤلف جواب هذه الشبهة ايضاً في الباب الثامن عشر ذيل عبارة و توهموا أن هذه الحقيقة هو رب العزة و ايضاً يقول في أثر آخر: ..... ٢٢٥

خلقة الارواح و غيبتهم بعد ذلك يدفع شبهة أصحاب المادّة و وحدة الوجود بأن الصانع لا بد أن يكون في هذا النظام لأنه نظام الوجود و ماورائه عدم محض. (أنوار الهداية، ص ٧٦)

## تذييلات الباب التاسع: ..... ٢٣٩

موجز ما ذكره المؤلف في أصول تقابل المعارف الإلهية الجديدة و العلوم البشرية: ٢٣٩  
العلم البشرى ينقسم الى الحصولى و الحضورى و اساسه على استخراج النظرى عن الضرورى و إمتناع العلم بحقائق الأشياء. (في بيان وجه إعجاز القرآن وأنه كلام الله، ص ١١)

أساس المعارف الإلهية على العلم الإلهى، المعروف بنفسه ذاته، المظهر به كل شيء.  
أساس المعارف البشرية على إمتناع العلم بذاته تعالى و لزوم إثبات الصانع.  
أساس المعارف الإلهية على إمكان معرفته تعالى به و الفطرة و عند محو الموهوم و صحو المعلوم.

العلم عند الحكماء. .... ٢٤٠

العلم التعليمى عند الحكماء و إنقساماته (التصور و التصديق، صدر المتألهين الشيرازى)

وقد نفا صاحب الأسفار الأربعة الاختيار لكل من يتصور له اختيار ماخلى  
واجب الوجود..... ٢٤٠

الفعل الاختياري لا يتحقق ولا يصح بالحقيقة إلا في واجب الوجود وحده. (الأسفار  
الأربعة، صدر الدين الشيرازي)

الحقيقة واحدة و تفاوت الكثرات ترجع الى ظهورها في بيان العرفاء..... ٢٤٢  
الحقيقة واحدة في الكل والتفاوت واقع بين ظهوراتها. (مصباح الأنس، محمدين  
حمزة الفناري)

التفاوت في افراد الوجود ليس في نفس الوجود بل في ظهور خواصه (شرح  
فصوص الحكم، محمد داود القيصرى الرومى)

النظرة الحمقى هي الثانية ما يراه الأحوال في تباين الأشياء على بيان  
العرفاء: ..... ٢٤٣

الكثرة المترتبة في الأشياء صرف التوهم وعرض الخيال (مجموعه آثار حكيم  
صهبا، محمد رضا القمشه اى)

عينية الخالق و المخلوق و توحيد الصفات في بيان العرفاء: ..... ٢٤٣  
شرح بعض العبارات في «فص حكمة قدوسية في كلمة إدريسية» (شرح فصوص  
الحكم، محمد داود القيصرى الرومى)

تذييلات الباب العاشر: ..... ٢٥٣

قد فرق المؤلف بين الوجود (و نقيضه العدم) و الكون (و نقيضه اللاكون) و أيضاً قد إختار  
منهجين لكى يبين بدهاة إرتفاع الإجتماع للنقيضين حسب موضوعهما (الوجود أو الكون).  
و نأتى هاهنا ببيان فيه فرق الوجود و الكون. سوف نشير إلى النقيضين - الكون و اللاكون -  
ذيل عبارة «فارتفاع النقيضين في رتبة حقيقة الوجود لاربط له برتبة الحقائق المكونة  
بالوجود» ..... ٢٥٣

نقيض الوجود عدم محض لا واقع له و مرتبته فوق مرتبة الكائنات. (أنوار الهداية،  
صص ٤٢ و ٤٣)

نقيض الكون اللاكون و هو حقيقة واقعية يكشفها العلم.



٢٥٤ ..... بيان آخر لحقيقة الوجود و الكيان:

الوجود متحد مع العلم والقدرة والحياة في عالم الانوار. (أنوار الهداية، ص ٧٤).

الوجود يختص بذاته تعالى دون مخلوقاته الظلمانية.

يذكر المؤلف بأن مفهوم الوجود و الماهية في العلوم البشرية ليسا مُكتشفَيْن بالعقل عن الواقع؛ بل هما مصنوعا تحليل النفس. و قد بين هذه المسألة في الباب الثامن عشر حين طرح «إن منشأ ضلالة البشر توهم الماهية الاصطلاحية لجهلهم بالحقائق المعلومة الموجودة». و لاتعرف هذه العبارات التي قرأتها حتى تعلم في مباني المؤلف أولاً الفرق بين الوجود و الكون و نقيضيهما و ثانياً تباين طريق المعرفة بهما عند مباني المؤلف و عند العلوم البشرية. طريق المعرفة في العلوم البشرية بالمفاهيم الذهنية و في العلوم الإلهية بالكشف و الوجدان. ٢٥٤ .....

الاول يكشف العقل أن الماهية الاصطلاحية غلط. (معارف القرآن، صص

١٦٢ و ١٦٣).

الثاني التحليل الذي يقولون به هو فعل النفس. ينتزع النفس الماهية من حيث

الامتيازات الذاتية للأشياء و ينتزع الوجود من حيث الكون بغض النظر عن تباينها.

بيان المؤلف فيما يكشفه العقل من الحقائق الخارجية و حقيقة إرتفاع النقيضين و هي على

خلاف ما اعتقدته الحكماء: ٢٥٧ .....

الاول يكشف العقل أن الأشياء غير مركبة من سنخين متباينين (معارف القرآن،

صص ١٦٣ و ١٦٤).

الثاني المناقضة المعقولة عند البشر بين الكون واللاكون.

٢٦١ ..... تذييلات الباب الحادي عشر:

يشير المؤلف إلى دور الرسول و الأئمة عليهم السلام و كونهم الباب الأساس في معرفة

الرب آية لمنزلتهم عند الله تعالى و بينة لعلو شأنهم في أثر آخر: ٢٦١ .....

محال ان يصل العبد الى قرب السلطان و هو في حال الادبار عن الوزير و دعوته و

مشغول بما يلهيه و يجفون به. (معارف القرآن - نسخة البروجردى، صص ٣ و ٢)

الرسول هو الطريق الاعظم للوصول الى رب العزة.

قوام وجدان الرب بطاعة الرسول والسلوك معه.

يشد وجدان بمقدار الطاعة. (معارف القرآن - نسخة البروجردى، صص ٥١ و ٥٢)

يرتقي الناس في وجدان المعارف حسب طاعتهم الرسول ﷺ كما ذكره المؤلف في أثر

آخر: ..... ٢٦٣

أطوع المسلمين في أوامر النبي أعرفهم بربهم. (معارف القرآن، نسخة البروجردى،

صص ٥ و ٦)

تذييلات الباب الثاني عشر: ..... ٢٧٣

يذكر المؤلف بالعقل من حيث لغته في أثر آخر. .... ٢٧٣

العقل في الفارسية وإشتقاقه من العقل (معارف القرآن - ص ٢٦)

لوجدان نور العقل طريقان حسب بيان المؤلف في أثر آخر. .... ٢٧٣

طريقان لوجدان العقل؛ أحدهما عام لكل شخص وهو معرفته بآيته والثاني النظر

إلى نفسه (أنوار الهداية، صص ١٠ و ١١)

ظهور الحسن والقبح بتصورهما وهما آيتا العقل.

النظر إلى العقل بالعقل.

المعنى والمراد من الألفاظ نفس الخارجيات في نظر المؤلف وليست المفاهيم

الذهنية. .... ٢٧٤

معنى الألفاظ نفس الحقائق أولاً وبالذات. (مصباح الهدى، ص ١٨)

إمكان تعلم أسماء الأشياء موجودة أم غير موجودة.

الوضع لنفس الماهيات، وجدت أ لم توجد - في بيان المؤلف. .... ٢٧٤

الألفاظ موضوعة لنفس الماهيات (مصباح الهدى، ص ١٨).

العقل والعلم يكشفان الماهيات الخارجية بلا احتياج إلى ثبوت العقلية والعلمية.

فقد جاء الله ببحث طويل حول ماجرى للغة العربية من البداية حتى نزول القرآن الكريم و

بعده وتحريفها، عندما يوضح معنى الفصاحة في أثر آخر له. وفي النهاية يبين طريق

معرفة الكتاب والسنة بمراجعة اللغة العربية غير المحرفة. .... ٢٧٥

الخطأ يكون في مقام نشر اللغة العربية والقبح يكون في طريق تعلمها (في بيان وجه

إعجاز كلام الله المجيد، نسخة صدرزاده، صص ٢٢ إلى ٢٧).  
 اللغة العربيّة، لغة أرواح الأنبياء في العوالم السابقة وما كلّم الله بها خلقه ويتكلّم بها  
 الملائكة وأهل الجنّة وهي بوضعه وإلهامه.  
 معنى الفصاحة هي التكلّم بلالحن وتغيّر.  
 إنحرفت العربيّة قبل إسماعيل عليه السلام وتولّد منها السريانيّة والعبرانيّة؛ فأحيّاها الله  
 بإسماعيل عليه السلام.

إنحرفت العربيّة بعد إسماعيل عليه السلام، فأحيّاها الله بالنبي الأكرم صلّى الله عليه وآله.  
 يكون القرآن بعد نزوله مؤشراً للفصاحة. فيجب مراجعة العترة الطاهرة عليه السلام لضبط  
 اللغة العربيّة الفصيحة هم مهبط الوحي؛ وقد مكر الخلفاء فيها وسدّوا باب  
 المراجعة إلى العترة.

يطرح المؤلّف هاهنا، مسألة إشتراك الإسم وإختلاف المعنى في الأسماء والصفات و  
 سيأتى تفصيلها في الباب التالى. لكنّه يقول في أثر آخر بأنّه لايمكن للبشر وصف الرّب  
 بالألفاظ الموضوعّة للمعاني المعقولة: ..... ٢٨١  
 عرّف الله نفسه في العوالم السابقة وأثبت معرفته في القلوب وأنسى رؤيته  
 (معارف القرآن - ص ٨٥).

تعريف الرب وتوصيفه بغير ما وصف به نفسه، الحادّ وشرك؛ لأن مقتضى برهاني  
 العقل والعلم علوه عن المعلوميّة بهما فضلاً عن معلوماتهما. فتعريفه تعالى بهما  
 تنزّله عن علوه.  
 يصحّ لفظياً إطلاق «شئ» و«هو» على الله مجازاً.  
 وضع الله بعض الألفاظ إسماء لنفسه العزيز بالإشتراك اللفظي.

## تذييلات الباب الثالث عشر: ..... ٢٨٩

شرح المؤلّف في أن لاجامع بين الخالق والمخلوق وأن الأوصاف معرفّات به لعلوه عن  
 المعروفيّة بها في أثر آخر. ..... ٢٨٩  
 إنّ العبد شئ وكون بالله تعالى، فقير الذات، وأنّه يملك العلم والحياة و... بمعرفة  
 الرب بالرب يعرف أنّ المالك لحياته و... هو الله (معارف القرآن، ص ١٧١).

كمال الإخلاص بمعرفة الرب بالرب أنه لا يوصف ولا يعرف إلا بنفسه وأنها توجب  
تبه العقل والعلم في مالكيته وتمليكه و....

ما وصف الله به نفسه برهان على أنه «به توصف الصفات لا بها يوصف».

يمكن أن يكون هذا البيان [أى شرح المؤلف كيفية دلالة الألفاظ في العلوم البشرية] تقريراً  
لمباحث الميرزا النائيني (قدس سره) في الأصول لمشابهة البيان مع تقرير السيد الخوئي في  
أجود التقريرات في فائدة استطرادية حول الفرق بين المعنى والمفهوم. .... ٢٩٠  
يطلق المعنى على نفس المعاني المجردة في العقل، فلألفاظ قوس صعودى و  
قوس نزولى (أجود التقريرات، السيد الخوئي)

الاستعمال هو في نظر المؤلف عبارة عن: ..... ٢٩١  
الاستعمال إلقاء اللفظ فانياً في المعنى (فهرس الأصول، نسخة صدرزاده، ص ٢٨ و  
ص ٧٦)

الاستعمال هو نصب الأعلام والسمات (فهرس الأصول، نسخة صدرزاده، ص ٢٨).

تذييلات الباب الرابع عشر: ..... ٣٠٣

بيان المؤلف من حقيقة العقل و طريق التوجه اليه و ما يكشف به فى المعارف الإلهية و  
مغايرته للعقل فى العلوم البشرية: ..... ٣٠٣

طريق التوجه إلى العقل، معرفة الحسن والقبح في الأفعال (معارف القرآن، صص  
٥٠٤). تعريف العقل وتوصيفه، كما يكون في العلوم البشرية، إلحاد وإضلال فيه.  
الوهم فى كلام المؤلف يكون بصر الروح أو القلب فتُنظر بها الحقائق الموجودة فى الهواء و  
هى اكبر و ادق من بصر العين. و التوهم مالم يكن خارجاً بل ما تكونه الروح فى جوهر  
الهواء. و سيأتي التفصيل الروائي لهذا البحث فى المستدركات إن شاء الله. .... ٣٠٤  
يرى بصر الروح ما فى الهواء وله السلطنة عليها (معارف القرآن، صص ١٩٩ و ٢٠٠).  
التوهم هو أن تكون الروح شيئاً لم يكن فى الخارج.  
الوهم هو درك الروح.

قد فرق المؤلف بين العلم و بين القطع و اليقين فى آثاره و هو يجيز اليقين فى أمور خاصة.  
أمّا تفصيل ذلك وفقاً لأثر آخر منه: ..... ٣٠٤

- يحتمل الخطأ في القطع واليقين (أنوار الهداية، صص ١٢ إلى ١٤).
- حجيتهما وأيضاً حجية خبر الثقة في الأمور المعاشية والفروع العملية بترخيص الشارع تسهياً للمكلف.
- إن سلوك طريق القطع واليقين المصطلح عند الفلاسفة والمعبر عنه بالبرهان المنطقي، ممنوع في العقائد الدينية.
- و في موضع آخر ذكر بأن المراد من العلم ليس العلم العرفي (اليقين) بل المراد منه هو النور الظاهر بذاته فلاموضوعية للبحث عن الطريقة والموضوعية في العلم. ٣٠٥
- المراد من العلم هو النور الظاهر بذاته. (مصباح الهدى، ص ١٩).
- ظهور العلم في العلم العرفي (اليقينية) ناشئ عن الأنس بعلوم البشرية وجعل اليقين العلم.
- لاموضوعية للبحث عن الطريقة والموضوعية في العلم.
- يذكر المؤلف بأنواع اليقين وارتباطه مع العلم في أثر آخر: ٣٠٥
- العلم في العلوم البشرية هو اليقين الحاصل عن القياسات (مصباح الهدى، ص ٢٠).
- اليقين بناء على الروايات على أقسام منها ما أحرز إصابته للواقع بنور العلم.
- يظهر بنور العلم أن اليقين في العلوم البشرية حالة نفسانية الجزم وليس نور العلم.
- أما المؤلف يعتقد بحجية عقلانية لليقين الحاصل من المنشأ العقلاني في مباحث أصول الفقه و يتناولها بالبحث في مبانيه الأصولية. نرجع المحققين في هذا المبحث إلى رسالة مصباح الهدى، الأصل الثالث. ٣٠٦
- الحجية و البرهانية ذات نوري العقل و العلم و ليستا من ذاتياتهما في نظر المؤلف. ٣٠٦
- الحجية هي ذات نور العقل لاذاتي له، لتقدسه عن الذاتيات (مصباح الهدى، نسخة الآستانة، ص ١٢).
- يشير المؤلف إلى أحكام العقل و ما يدرك و يكشف به في سائر آثاره منها الوجوب و الحرمة الذاتية اللتان يكشفهما العقل بذاته و الوجوب و الحرمة المعللان بالحسن و القبح. ٣٠٦
- القرآن يذكر بأحكام العقل كوجوب شكر المنعم و قبح كفرانه و يبشر مطيعيه و يخوف عاصيه. (إعجاز القرآن، رسالة إلى ابن الملك افسر، صص ٧٠).

يكشف العقل عن الواجبات الذاتية ومقابلها المحرّمات الذاتية كوجوب شكر المنعم والكفران ويكشف عن الواجبات والمحرّمات بملك الحسن والقبح والمستحبات والمكروهات للحسن والقبح الناقض. (أنوار الهداية، صص ٣٠ و ٣١) حكم العقل بالوجوب والحرمة بملك الحسن والقبح يكون بعد ملاحظة القيود والعوارض والطوارئ.

ليس للشارع أن يحكم على خلاف حكم العقل بملك الحسن والقبح لمناقضته لطفه وحكمته ويكون حكمه على طبقه إمضائياً إرشادياً. في كثير من الأمور ليس للعقل فيه حكم؛ فأحكامه مصداق «لا يصاب دين الله بالعقول».

ينحصر كشف العقل في باب أساس الأحكام بكشف الوجوب والحرمة الذاتية ولا يكشف ضرورة عن أحكام الله وأحكام رسوله (مصباح الهدى، صص ٩). لا يكشف العقل حكماً شرعياً فيما يكون الحسن من ذاتياته ولهذا ورد النص بالأمر بالחסنات والنهي عن القبائح.

لا يثبت حكم ما يجب أو يحرم بجعل الشارع من خلال القياس والعقل الإصطلاحي.

الأفعال الصادرة عن المشيئة على قسمين: ما يكون العقل بذاته كاشفاً عن وجوبها أو حرمتها وما يكون العقل كاشفاً عن جديدهما ورديهما وهما عين الحسن والقبح. (مصباح الهدى، صص ٦٠ و ٦١).

القسم الأول يقع في مرتبة التحقق كوجوب التسليم والخضوع لرب العزة ووجوب الطاعة والانقياد....

يكشف العقل عن رجحان بعض الأفعال وأولوياتها وهذه الأحكام نظير أحكام الوضعية - متعلقاتها عين موضوعاتها -

الواجبات والمحرّمات العقلية مبالذات للواجبات والمحرّمات التعبدية.

الحسن والقبح عند العقل يكون حسناً أو قبيحاً عند الله.

من الأحكام المعللة بالحسن والقبح، الغيبة والتهمة والإهانة والتكبر والعجب و

الغنا والسحر والكهانة والظلم والغصب والزنا واللواط وشرب النجاسات و  
المسكرات والخبائث وأكلها.

### ٣١٥ ..... تذييلات الباب الخامس عشر:

يشير المؤلف في أثر آخر إلى أن المعرفة الفطرية هي وجه التمايز بين المعارف الإلهية و  
البشرية. ٣١٥ .....

أساس امتياز المعارف الإلهية على المعارف البشرية على أن الله معروف لكل فرد  
بالمعرفة الفطرية الجبلية الذاتية التي لا تنزل أبداً (في بيان وجه إعجاز القرآن وأنه  
كلام الله، نسخة الدامغانى، صص ١٨ إلى ٢٠).

يمكن أن يعرض على الإنسان فطرة ثانوية.

زوال الفطرة الثانوية بالتذكّر حتى تظهر الفطرة الأولية وهو بمحو الموهوم مع صحو  
المعلوم.

عند عدم ظهور الفطرة، يكون الحقّ معروفاً بالضرورة والبدئية عند النظر والتفكر  
في الآيات.

معرفيّة الحق بالآيات والاحتجاج عند الخصم ليس بتوهم العلم والعلم بالحق، بل  
معرفيّة الحق بالآيات بمعرفته الحق ودلالته إليها.

٣١٦ ..... فقد شرح الله مراده من تثبيت المعرفة في القلب في أثر آخر:

تثبيت المعرفة في القلب بمعنى أنه يجد المرء ربه برّبه وليس من خلال الإعراض  
عنه والتوجه إليه بالعلوم والأفهام والعقول والأحلام والقلوب والأوهام وبالتضرع  
إليه يجد الرب تعالى. (في بيان وجه إعجاز القرآن وأنه كلام الله، نسخة الدامغانى،  
صص ٥٧ و ٥٨).

٣١٧ ..... مكانة المعرفة الفطرية في المعرفة في أثر آخر من للمؤلف.

معرفة الرب التي تحصل بعد تمكن الروح في مرتبة العلم تكون مكنونة مجعولة في  
ذاته بالفطرة ثم العوارض الطبيعية والشهوات الحيوانية والكدورات التي خلطها الله  
مع صفائهم أنسيها. (أنوار الهداية، صص ٣٣ إلى ٣٦)

تظهر المعرفة الفطرية بالانقطاع عن كلّ الوسائل.

تكون في جبلية الإنسان أن واحداً فوق معقولاته يقدر على نجاته.

تشير آيات القرآن إلى المعرفة الفطرية.

من الفطرة الأولية أن كل واحد يعلم أن ثمة من يعلم ضميره وسره.

٣١٨ ..... عدم تناهي المعرفة في سائر آثار المؤلف.

يختلف عرفان الرب بحسب الأشخاص بظهور القدرة أي الرحمة أي العلم و....

(أنوار الهداية، ص ٨٨).

تكون الذات غير محدودة ووجدانه غير محدود.

تكون معرفة الرب للمخلوق محدودة بقدر دركه.

يكون العلم بعلمه تعالى بمعنى تحمّل العلم. (أنوار الهداية، صص ٩٣ و ٩٤).

لا يمكن وجدان العلم اللانهائي، بل يكون الوجدان بقدر ما أذن له الرب.

٣٢٧ ..... تذييلات الباب السادس عشر:

٣٢٧ ..... ترابط العقل و العلم و تعدّدهما في بيان المؤلف من سائر آثاره.

الهادي الى العلم هو العقل والعقل قائم بالعلم (معارف القرآن، صص ١٠٩ و ١١٠)

انكشاف كل شيء بالعلم وظهور حسن الأفعال وقبحها بالعقل.

العقل مخلوق من العلم (معارف القرآن، ص ١٤١)

تعدّد العلم والعقل يرجع الى الواحد وما يدرك بهما (معارف القرآن، صص ٣ و ٤)

نور العقل لكشف الحسن والقبح للمميّز البالغ والعلم يظهر للصبي (أنوار الهداية،

ص ١٤)

العقل يكشف الحسن والقبح والعلم يكشف الأشياء التي لا تكشفها الحواس

الظاهرة (أنوار الهداية، ص ١٧)

٣٢٨ ..... بيان آخر من المؤلف حول ارتباط نور الوجود و نور العلم.

الوجود هو الظهور و متحد مع العلم (أنوار الهداية، ص ٧٩).

٣٢٨ ..... بيان المؤلف حول الحفظ:

الذكر والنسيان ليسا بواسطة قوة الحافظة والذاكرة بل من جهة أن الروح والقلب

لكونه داخلًا في البدن، يكون بدنه سائرًا له عليه (معارف القرآن، صص ٥٥٣ إلى



(٥٥٥)

الذكر والنسيان بوجدان نور الولاية.

بطلان الحواس الباطنية.

الظهور في عبارة أخرى من المؤلف في أثر آخر. ..... ٣٢٩

الظهور صرف الظاهرية و صرف الحقيقة و هو تقيض الخفاء (في بيان وجه إعجاز

القرآن وأنه كلام الله، نسخة الدامغانى، ص ١٨).

الظهور عين العلم والحياة.

يؤكد المؤلف و هو يشرح رواية أن العلم لا يوصف و لا يعرف إلا بنفسه. .... ٣٢٩

تشرح رواية محو الموهوم مع صحو المعلوم بأن العلم لا يوصف و لا يعرف بغيره و

هو نفس كشف الكاشف و ضرورة محو الموهومات كالعلم الحضورى و الحضورى

و التصور و التصديق و صحو المعلومات في معرفته وأن إعطائه بيد الله وأنه النور

الذي يشرق على مراتب سؤال السائل و جواب المسؤول. (معارف القرآن،

صص ٢٠٥ و ٢٠٦).

التشديد و التدرج في الوجدان في سائر آثار المؤلف. .... ٣٣٠

يكشف الروح مجهولاته بنور العلم على قدر نصيبه منه و على قدر التفاوت في

الدرك (أنوار الهداية، ص ٦٩).

التوسع و التعدد ليس في العلم بل في متعلقاته. (أنوار الهداية، صص ٦٣ و ٦٤).

للقلب حواس كما للبدن، تحس بها بعض الحقائق. و قد بين المؤلف ذلك أثناء ما يشرح

ارتباط الروح و نور العلم. .... ٣٣٠

للقلب حواس يبصر و يسمع بها. (معارف القرآن، ص ٥٤٣)

الروح ينظر و يسمع لعالم الشهادة بالآلات و لعالم الغيب بدونها.

صريح الكتاب و السنة أن الروح هى الحساس و المدرك بالآلات المتعقل بنور

العقل. (معارف القرآن، ص ٥٣٨)

قوام الروح بالحياة و العقل و الفهم و القدرة. (معارف القرآن، صص ٥٢١)

يدرك الروح جميع المحسوسات في عالم الغيب و النوم و الموت.

ما يشهده الروح بالحواس خارج عن ذاته.

الروح لا يشاهد إلا ما في الهواء (معارف القرآن، ص ٤٢٨)  
 الحساس الباطني عين الحساس الظاهري.  
 الحواس كلها للروح أولاً وبالذات.

تذييلات الباب السابع عشر: ..... ٣٣٩

المكمم بمعنى ذى الأبعاد في بيان المؤلف. .... ٣٣٩  
 تكون الكيانات المظلمة ذات أبعاد ومكممة (أنوار الهداية، صص ٥٣ و ٥٤).

تذييلات الباب الثامن عشر: ..... ٣٤٧

يشرح المؤلف الجهل بالحقائق الموجودة في أثر آخر حينما يذكر بالماهية الاصطلاحية و  
 النقيضين الوجود والعدم والكون واللاكون. .... ٣٤٧

الماهية الاصطلاحية ليست إلا حيث الشيئية بالغير وليست لها حيثية نفسية (رسالة  
 في الجبر والتفويض)

لو كان لها حيثية نفسية لكانت في مرتبة نفسها ثالثاً بين الوجود والعدم.  
 إن الشيئية الماهوية شرك.

يرادف الوجود والمعدوم بالفارسية (هست ونيست) أي (يافته وناياب) والوجود  
 والعدم بـ (هستی ونیستی).

الموجود والمعدوم إنما يطلقان على الأشياء التي ليست إلا الأكوان والواقعيات  
 بالغير باعتبار موجوديتها بنور العلم بمعنى وجدان الغير إياها وعدمه.  
 أساس الدين على المباشرة بين الخالق والمخلوق ولا اشتراك بينهما في لفظ.  
 الشيئية بالغير عين المجعولية الذاتية بلا جعل.

العدم المطلق نقيض الوجود المطلق لا واقعية له بوجه فهو موهوم صرف ولكن  
 اللاكون نقيض الكون وله واقعية.

إن المراد من عدم المضاف هو لا وجدان الكون والماهية للوجود.  
 إن معلومية اللاكون بالعرض وبتبعية نقيضه.

ليست المجعولة في الكون الخاص بجعل من الجاعل وفيضان منه.

## ٣٦١ ..... تذييلات الباب التاسع عشر:

يحدثنا الوفاي التستري - الذي كان من أركان السير والسلوك - حول أسرار الشيخ في التربية في رسالته المشهورة «الشهاب الثاقب» فيشير إلى بعض الأسرار في كيفية التصرف في المرید. ٣٦١ .....

## ٣٧٥ ..... تذييلات الباب العشرون:

يبتدئ المؤلف في هذا الباب بالبحث عن المشيئة و مراحل تحقق الفعل. فإن المشيئة و الإرادة و التقدير و القضاء و الإمضاء و البدء في أفعال الخلق آيات على المشيئة و الإرادة و... في أفعال الرب. و البحث عن المشيئة و... يستوجب التوجه الى مسألة العلم بلا معلوم و تعين المعلوم بالرأي. و قد أشرنا إجمالاً في الباب الرابع إلى العلم بلامعلوم. سنأتي الآن على تفصيل ما ذكر المؤلف عن المشيئة و البدء و الرأي ثم نأتي ببعض الوجوه من خلال البحوث التالية في هذه الأبواب الثلاثة. ففي المنقول الأول نشير إلى بيان المؤلف ﷺ في العلم بلامعلوم و تعين المعلوم بالرأي؛ ثم في المنقول الثاني فنأتي ببيانه ﷺ حول علم الله تعالى و تعين المعلوم برأيه عز وجل. ٣٧٥ .....

البدء بمعنى الرأي و هو من أفعال النفس و مرتبته متأخرة عن مرتبة العلم (أنوار الهداية، نور في البدء، صص ٩٥ إلى ٩٩).

المناقضة بين الكون و اللاكون تكون في مرحلة التحقق و لا تكون في مرحلة العلم بلامعلوم؛ فالتعین بالرأي.

العلم و القدرة يستوجبان الرأي، و الرأي غير قابل للتعقل و التصور، خارج عن النفس و لكن كيانه بالنفس و هو نوراني و النفس ظلماني.  
التعین بالرأي فهو تكوينه لا ينحو الجعل، بل ذاته كذلك.  
المشيئة و الإرادة و... كلها بالرأي و في جميعها البدء.  
القدرة بلامقدور كالمعلم بلامعلوم.

علمه تعالى يكون بهذا النظام والكائنات بجميع جزئياتها وكلياتها و... وأمثال هذا النظام بأطوار غير متناهية. (الجبر والتفويض (القضاء والقدر والبداء)، صص ٥٠ إلى ٥٢)

العلم المبذول أولاً بالذات لله وثانياً بالعرض لغيره.

يعتقد ابن العربي أن للإنسان قوة وراء طور عقله، فهي تدرك مسائل لا يعلمها العقل أو يستحيلها. أمّا تفصيل بيانه من «القوة التي وراء طور العقل»: ..... ٣٨٠

المقام الذي فوق الفكر ومراتب العلوم (الفتوحات المكية، ابن العربي)

القلب كقوة وراء طور العقل تصل العبد بالرب.

معرفة الله من خلال العقل والنقل.

إن معرفته من خلال النقل ليست عين معرفته من خلال العقل.

المعرفة الثقليّة وراء طور العقل.

اجتماع الضدين في العلم الإلهي سبب تألف الضرتين

الرسائل يشبّهون ما أثبتته العقل ويزيدون ما لا يستقل العقل بإدراكه وما يحيله العقل رأساً. (فصوص الحكم، ابن العربي).

المختارّة في بيان آخر للمؤلف. .... ٣٨٣

روح المختارّة كونه مخصّصاً للمتساويين وله الرأي في الطرفين. (الجبر والتفويض (القضاء والقدر والبداء)، ص ٢٧).

المختار من تكون علّة فاعليّته كمال ذاته والمضطر من تكون علّة فاعليّته خارجة عن ذاته والمكره من تكون علّة فاعليّته أمراً داخليةً غير كمال ذاته. (ذلك المصدر، ص ٦٩).

تذييلات الباب الحادي والعشرون: ..... ٣٩٧

إنّ أحد الطرق في التوجه بالعلم بلامعلوم هو التنبّه إلى الأفعال التي لم تصدر عن الفاعل و هو يعلمها قبل وقوعها. بيان ذلك في أثر آخر للمؤلف. .... ٣٩٧

قبل تعقّل الفعل يكشف العلم الفعل (أنوار الهداية، صص ٤٣ و ٤٤)

و أيضاً قد فتح باباً آخر في التوجه إلى العلم بلامعلوم و هو باب النقيضين: ..... ٣٩٧

يكشف العقل النقيضين في مرتبة العلم بلامعلوم (أنوار الهداية، ص ٦٩)  
 المحو و الإثبات و التقديم و التأخير في علمه تعالى حيث يشاء دون أن يوجب شبهة  
 الترجيح بلامرجح، في بيان المؤلف في أثر آخر. .... ٣٩٨  
 له البداء (رسالة في الجبر والتفويض (القضاء والقدر والبداء)، صص ٦٥ إلى ٦٧)  
 المراد بأن له الرأي، أنه يملك الرأي بالكون واللاكون والفعل والترك من حيث  
 وحدة الرأي.

غالباً ما، يستفيد المؤلف من تعبير الرأي في سائر آثاره عند شرح الفاعلية بعد بيان العلم  
 بلامعلوم. لكن هذا التعبير ليس مأخوذاً من الروايات؛ و لم يستفد المؤلف من هذا التعبير  
 في هذه الرسالة - و هي من أواخر مؤلفاته - إلا في هذا الموضع. بل إستفاد من التعابير  
 الروائية كالمشيئة و الإرادة و... بدلا منه توضيحا له. توضيح ذلك أن الرأي هو المنشئ  
 للبداء لغة و إستعماله في نظر المؤلف إنما هو لمعناه اللغوي و هو المادّة المشتركة في  
 المشيئة و الإرادة و التقدير و البداء و هو نظير الشهود العلمى. فلا يخفى عليك أن استعمال  
 الألفاظ في معناها اللغوي غير جعل الإصطلاح و إستعماله في غير معناه، فهو إلحاد في  
 اللغة، كما كان هذا دأب الفلاسفة و العرفاء. .... ٣٩٩

البداء في اللغة (الجبر والتفويض (القضاء والقدر والبداء)، ص ٤٥).  
 الرأي هو المادّة المشتركة في المشيئة والإرادة و... (ذلك المصدر، ص ٦٥)  
 الرأي بمعنى النظر و الشهود العلمى. .... ٤٠٠  
 الرأي نظير الشهود العلمى (ذلك المصدر، ص ٦٧)  
 الرأي نظير الشهود فعل واحد و حقيقة واحدة (ذلك المصدر، ص ٦٧).  
 الرأي مرتبة التعقل و التصور بعد مرتبة العلم الذاتى. .... ٤٠٠  
 المشيئة عبارة عن التعقل و التصور (أنوار الهداية، ص ٨٦).

تذييلات الباب الثاني و العشرون. .... ٤٠٥  
 تأثير العلل و المقتضيات و المؤثرات في المشيئة في بيان آخر للمؤلف. .... ٤٠٥  
 الرأي مسلط على الدواعي و المقتضيات و... (الجبر و التفويض (القضاء والقدر و  
 البداء)، صص ٦٩ إلى ٧٤)

يمكن أن يشبه هذا البيان بأنه ﷺ ينكر إحراق النار و نقل شيء من مكان إلى مكان لحركة اليد و ما يشبه ذلك مما نجده بالحسن؛ فإنه أجاب عن هذه الشبهة في بيان آخر ..... ٤٠٩  
 كيانات النظام كلها بالرأي سواء كان برأيه تعالى أو برأينا أو برأي الشياطين أو برأي الملائكة. (أنوار الهداية، صص ٥٩ إلى ٦١).

شرح المؤلف في تحقّق الفعل بمجرد المشيئة و التعقّل في سائر آثاره. .... ٤١٠  
 المشيئة هي التعقّل و التكوّن في عالم العقل. (أنوار الهداية، ص ٥٤).  
 قد بيّن المؤلف تقدّس المشيئة عن الوجوب و الجواز و الإمكان لمخالفته مع الوجود و الماهية الاصطلاحية، في أثر آخر. .... ٤١٠  
 ليس للرأي وجود ولا ماهية (أنوار الهداية، ص ١٠٩)

#### تذييلات الباب الثالث و العشرون: ..... ٤١٥

من ضروريات السلوك إتباع الشيخ و الأستاذ و التسليم بين يديه على ما نقل من أكابر السلوك. .... ٤١٥

(رسالة السير والسلوك المنسوبة إلى السيد بحر العلوم)

فقد أشار المؤلف ﷺ في أثر آخر إلى وجدان الرب بتزكية الرسول و كيفيتها. .... ٤١٦  
 (رسالة في وجه إعجاز كلام الله المجيد، ص ١٦).

#### تذييلات الباب الخامس و العشرون: ..... ٤٢٥

نرجع المحققين في حقيقة الصلاة و شأنها في المعارف الإلهية إلى رسالة «غاية المنى و معراج القرب و اللقاء» للمؤلف ﷺ و هي في ثلاثة أبواب و نذكر هاهنا عبارات من بابها الثاني في حقيقة الصلاة. .... ٤٢٥

المقام الثاني في كشف حقيقة الصلاة (غاية المنى و معراج القرب و اللقاء).

## فهرس المستدركات

### مستدركات المقدمة ..... ٤٢٩

١ - مصباح الظلمات وكشاف الغشوات ودفاع المعضلات و دليل الفلوات في  
الرواية. ..... ٤٢٩

٢ - فتاح أبواب الهدى و غلاق أبواب الردى في الرواية. ..... ٤٢٩

٣ - تشير الأخبار الواردة في ذيل هذه الآية إلى أن: اخراج الناس من الظلمة إلى النور  
يكون بالنبي ﷺ؛ فالإخراج من الظلمة إلى النور يعني من الكفر إلى الإيمان. و  
المراد من الصراط هو الطريق الواضح والإمامة للأئمة عليهم السلام. ..... ٤٢٩

٤ - تبين الروايات بعض العبارات حول (سورة البقرة، الآية ٢٥٧) ..... ٤٣٠

(الف) الذين آمنوا و هو أمير المؤمنين و الأئمة عليهم السلام. و «الذين كفروا» و هم من  
لم يذكرهم المؤلف في كلامه هم ظالموا آل محمد عليهم السلام. ..... ٤٣٠

(ب) إن الإخراج من الظلمة إلى النور، بناءً على الروايات يدل على مشية البارئ جل  
اسمه في تحويل العباد من الكفر إلى الإيمان و أيضاً يدل على شمول عفوه و توبته  
على المؤمنين بولاية الأئمة عليهم السلام. ..... ٤٣٠

(ج) النور في هذه الآية هو نور التوبة و المغفرة و أيضاً هو آل محمد عليهم السلام. مستندنا  
في نور التوبة و المغفرة رواية (الكافي ج ١ ، ص ٣٧٥ ، باب فيمن دان الله عز وجل

بغير امام من الله جلّ جلاله... ص ٣٧٤) وفي آل محمد ﷺ رواية (بحار الأنوار ج ٢٤، ص ٣١٠، باب ١٨ - أنهم أنوار الله وتأويل آيات النور فيهم...

ص ٣٠٤) ..... ٤٣١

٥ - هذه الآية (سورة المائدة، الآيتان ١٦ و ١٥) تشير الى نورية ذوات الرسول و الائمة ﷺ بناءً على ما في الروايات. .... ٤٣٢

٦ - أما هذه الآيات (الأحزاب، ٤٤ - ٤١) فهي تحتوى على ثلاثة أمور هامة بناءً على ما حصلنا عليه في الروايات: ..... ٤٣٢

الف - اذكروا الله ذكراً كثيراً. .... ٤٣٢

تشير الروايات إلى أن ذكر الله جلّ ذكره من أهم التكاليف التي لاحد لها ويجب أن يراعى في جميع الأحوال و ذكر الله عز وجل لا ينحصر باللسان بل يجب على المؤمن أن يتوجه إلى الله في اجتناب المحارم والعمل بالطاعة فهما من ذكر الله تعالى. أما الروايات. .... ٤٣٢

لكل شيء حدّ وليس للذكر حدّ. .... ٤٣٢

أشدّ الفرائض على العباد ذكر الله تعالى ولا ينحصر بما تقوّهت به الألسنة، بل يكون اجتناب المحارم والعمل بالطاعات من ذكر الله عز وجل. .... ٤٣٣

ذكر الائمة ﷺ ذكر الله تعالى. .... ٤٣٣

ينبغي للمؤمن أن يذكر الله في جميع أحواله. .... ٤٣٤  
و من المواقف التي تؤكد الروايات على أن لا ينسى فيها الذكر، عند المعصية وفقدان القلب. .... ٤٣٤

و من علائم الشيعة كثرة ذكر الله تعالى. .... ٤٣٥

من لم يذكر الله عز وجل يكون لاغياً ساهياً في منطقته و صمته. .... ٤٣٥

ذكر بعض ما يُنسى القلب و يغفله عن ذكر الله تعالى. .... ٤٣٦

و ممّا ينبغي التوجه إليه في هذه الآية، هو ضرورة الإكثار في الذكر و قد بينت الروايات مصاديق الذكر الكثير، منها تسبيح سيّدتنا الصديقة الكبرى ﷺ ..... ٤٣٧

ب - هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ تُخْرِجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ. .... ٤٣٨



- صَلَّى اللهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَى الْعَبْدِ إِذَا صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، بِنَاءً عَلَى  
 ٤٣٨ ..... الرِّوَايَاتِ.
- ٤٣٨ ..... لِلصَّلَوَاتِ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ آدَابٌ وَاذْكَارُ.
- ٤٣٩ ..... يَجُوزُ الصَّلَوَاتُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَسَبَ الرِّوَايَاتِ.
- ٤٣٩ ..... أَمَّا الْإِخْرَاجُ مِنَ الظُّلْمَةِ إِلَى النُّورِ حَسَبَ الرِّوَايَاتِ هُوَ الْإِخْرَاجُ مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ  
 وَابْتِغَاءُ الْوَلَايَةِ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.
- ٤٣٩ ..... ج- تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ.
- ٤٣٩ ..... أَمَّا كَلِمَةُ «سَلَامٌ» فِي هَذِهِ الْآيَةِ، إِشَارَةٌ إِلَى عَدَمِ زَوَالِ الْإِيمَانِ عَنْ قَلْبِ الْمُؤْمِنِ فِي يَوْمِ  
 الْبَعْثِ وَبَقَائِهِ.
- ٤٣٩ ..... وَفِي رِوَايَةٍ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ أَيْ عِنْدَ اللَّهِ.
- ٧- الْإِخْرَاجُ مِنَ الظُّلْمَةِ إِلَى النُّورِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ (الْحَدِيدُ، ٩) يَعْنِي مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ وَ  
 هُوَ بِالْوَلَايَةِ.
- ٤٤٠ ..... ٨- وَقَدْ أَكَّدَتِ الرِّوَايَاتُ عَلَى مَسَائِلَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ (الْحَدِيدُ، ٢٨) ..... ٤٤٠
- ألف - يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِي؛ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ يَعْنِي الْحَسَنَيْنِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَفِي أُخْرَى  
 أَيْ نَصِيبَيْنِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ.
- ٤٤٠ ..... ب- يَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ؛ يَعْنِي الْإِيمَانَ وَالْإِمَامَ بِنَاءً عَلَى الرِّوَايَاتِ.
- ٤٤١ ..... ٩- فَأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرِّوَايَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ (الْأَنْعَامُ، ١٢٢) فَهُوَ: ..... ٤٤١
- ألف - «مَيِّتٌ» وَهُوَ الَّذِي لَا يَعْرِفُ شَيْئًا وَالْجَاهِلُ عَنِ الْحَقِّ وَالْوَلَايَةِ.
- ٤٤٢ ..... ب- «الْإِحْيَاءُ» وَهُوَ بِالْإِثْمَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَابْتِغَاءُ تَدْلِيلِ بَعْضِ الرِّوَايَاتِ عَلَى أَنَّ الْإِحْيَاءَ هُوَ  
 تَفْرِيقُ طِينَةِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْكَافِرِ.
- ٤٤٢ ..... ج- النُّورُ قَدْ فُسِّرَ بِالْإِمَامِ الَّذِي يُؤْتَمُّ بِهِ وَالْوَلَايَةُ.
- ٤٤٣ ..... د- مِثْلُ مَنْ «فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا» كَمِثْلِ الَّذِي لَا يَعْرِفُ الْإِمَامَ وَيَتَوَلَّى غَيْرَ  
 الْأَئِمَّةِ وَالْمُسْتَنْدَ (بِحَارِ الْأَنْوَارِ: ج ٢٣، ص ٣٠٩، بَاب ١٨- أَنَّهُمْ أَنْوَارُ اللَّهِ وَتَأْوِيلُ  
 آيَاتِ النُّورِ فِيهِمْ، ح ٨) ..... ٤٤٣
- ١٠- فَأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرِّوَايَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ (الزَّمَرُ، ٢٢) فَهُوَ: ..... ٤٤٤
- ألف - يَشْرَحُ صَدْرُ الْمَرْءِ بَوَاقِيعَ النُّورِ فِي قَلْبِهِ وَعَلَامَتَهُ التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَ

- ٤٤٤ ..... الإنابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت.
- أما شرح الصدر فعطاء من الله عز وجل لعبد يريد أن يهديه و امتحن قلبه للإيمان؛ و امتحان الإيمان هو الولاية و معرفة أمير المؤمنين عليه السلام بالنورانية. ٤٤٤
- ب - القلب هو الذي يقسو أو يرق. ٤٤٥
- ١١ - فسر النور في هذه الآية (النور، ٣٥) بالولاية والائمة و بالقائم المهدي عليه السلام و بالفرائض و السنن. ٤٤٥
- ١٢ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية في هذه الآية (الزمر، ٤٢) فهو: ٤٤٦
- الف - إن الله يقبض الأرواح حينما حلت آجالها بملائكته؛ ملك الموت و أعوانه. فملائكة الرحمة تقبض أرواح المطيعين و ملائكة النقمة تقبض أرواح العاصين. ٤٤٦
- تؤكد الروايات على أن لكل إنسان أرواحاً تفارق بدنه عند منامه و إن كان بلغ أجله لم ترجع إليه. هذا مجمل و نوكل تفصيله إلى محله. ٤٤٧
- أما تفسير الروايات في النفس التي تُوفى عند بلوغ الأجل في بيان: النفس هي التي تغادر البدن و الروح ما تبقى فيه. و في بيان آخر: الباقية في البدن روح الحيوان و المغادرة له هي روح العقل. ٤٤٨
- تشرح الروايات أن الروح لتشاهد أموراً عند مفارقتها البدن إن تقع المشاهدة في السماء فهي رؤياً صادقة و إن كانت في الهواء أباطيل تخبره الشياطين. ٤٤٨
- ب) يدور بيان الروايات في «أجل مسمى» على: انقسام الأجل إلى قسمين و أيضاً جريان حكم الله في وقوع الأفعال و سيأتيك تفصيل الثاني في محلها. ٤٤٩
- ١٣ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية في هذه الآية (النور، ٤٠) فهو: أن النور فسر بإمام من ولد فاطمة و نور علي عليه السلام الذي يجوز الأمة به على الصراط و امام في الدنيا و الآخرة و ما ينفع به العمل و نور يهدي إلى نور الرسول و امير المؤمنين عليهما و ألهما السلام و ما ينتبه به على تأويل آيات القرآن. ٤٤٩
- ١٤ - أما النور الذي أنزل هم الأمة عليه السلام و القرآن بدلالة الأخبار. (التغابن، ٨) ٤٥١
- ١٥ - أيام الله ثلاثة: يوم القائم و يوم الموت و يوم القيامة و في رواية نعم الله تعالى (ابراهيم، ٥) ٤٥٢

- ١٦ - تذكر الروايات في هذه الآية (المائدة، ٤٤) بأنها نزلت في الائمة عليهم السلام وأنها تدل على علم الإمام و أيضاً بعض أوصاف القرآن التي جاءت في هذه الآية قرين لبعض أوصاف أمير المؤمنين عليه السلام التي جاءت في سائر الآيات. ..... ٤٥٢
- ١٧ - إعطاء كل شيء خلقه (طه، ٥٠) يوجب معرفة الجنسية لكل شيء من شكله و ما غني من الهداية هي الهداية للنكاح و السفاح من شكله. ..... ٤٥٣
- ١٨ - لقد بينت الروايات مراد الآية (الأعراف، ١٥٧) من تسمية الرسول ﷺ أمياً و التور الذي أنزل معه: ..... ٤٥٣
- الف) الذين يتبعون الرسول النبي الأمي ﷺ ..... ٤٥٤
- ب) و اتبعوا التور الذي معه أولئك هم المفلحون. ..... ٤٥٤
- ١٩ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية في هذه الآية (المجادلة، ٢٢) فهو: ..... ٤٥٥
- الف) كتابة الايمان في القلوب، من الأمور التي لا صنع للعباد فيها. ..... ٤٥٥
- الائمة عليهم السلام و شيعتهم هم الذين كتب الايمان في قلوبهم ..... ٤٥٥
- ب- الروح هاهنا؛ قد فسر بالايمان. ..... ٤٥٥
- و المؤمن المؤيد بالروح هو الذي أيده الله عز وجل بالملك. ..... ٤٥٥
- و في رواية أخرى الروح ملك من ملائكة الله، بل أعظمهم. ..... ٤٥٦
- روح الايمان تفارق المؤمن حين ارتكابه المعاصي. ..... ٤٥٦
- وصف المؤيدين بالروح - الائمة عليهم السلام - في رواية. ..... ٤٥٨
- و في أخرى قد عدّ المؤمنون و المخلصون المباشرون لروح اليقين من المؤيدين بالروح. ..... ٤٥٩
- ٢٠ - تؤكد الروايات ذيل (سورة الحجرات، الآية ٧) بأن الايمان ليس إلا الحب و البغض و يستنبط من بعضهم أن المراد من تحبيب الايمان في القلوب هو تحبيب الائمة و أن بغضهم كفر. ايضاً تذكر الروايات بأن المرء مع من أحب و المحبة لله توجب الاخلاص و الخلاص من الشيطان. ..... ٤٦٠
- ٢١ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية في هذه الآية (الفرقان، ٤٦ - ٤٥) فهو: أن الظل ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس؛ و الآية نزلت في إحدى معجزات

- النبي ﷺ ..... ٤٦١
- ٢٢ - تفسير قلة العلم لدى الانسان على أشكال منها: لم يؤت فوائد العلم من وصف الله بالتشبيه وقلة علم الناس عند الله وإيتاء العلم بأناس قليل. (الإسراء، ٨٥) ..... ٤٦١
- ٢٣ - تأمر الروايات بإكثار الطلب من الله بأن لا تزغ القلوب لأنها تزغ وتعود إلى عماها ورداها. (آل عمران، ٨) ..... ٤٦٢
- ٢٤ - يستنبط من الروايات أن هداية القلب بإستقراره في الصدر على الإيمان. (التغابن، ١١) ..... ٤٦٣
- ٢٥ - مصاديق الاسماء التي علّم آدم كلّها، حسب الروايات مختلفة. (البقرة، ٣١) ..... ٤٦٣
- ٢٦ - عنى الله عزّ وجل بتعليم الإنسان ما لم يعلم، تعليم أمير المؤمنين عليه السلام الكتابة لأجل النبي ﷺ ما لم يعلمها قبل ذلك. (العلق، ٥) ..... ٤٦٥
- ٢٧ - مراد الآية من الرّد إلى أرذل العمر، هو تنقيص المؤمن جميع أرواحه. ..... ٤٦٦
- ٢٨ - اذا بلغت الحلقوم حينما يرى المرء منزلته ولا يستطيع فعل شيء ولا يردّ بحاجته. (الواقعة، ٨٣) ..... ٤٦٦
- ٢٩ - المراد من الحيّ في هذه الآية (آل عمران، ١٦٩) بناء على ما ورد في الروايات هو: الشيعة والشهيد والرّسول وأمير المؤمنين عليهما وعلى آلهما السلام. ..... ٤٦٧
- ٣٠ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية في هذه الآية (آل عمران، ١٠٣) فهو: أن الآية نزلت في الأوس والخزرج وأن أمير المؤمنين عليه السلام هو من يؤلف بين القلوب. ..... ٤٦٨
- ٣١ - الكون العرضي في رواية عمران الصّابي. ..... ٤٦٩
- ٣٢ - روح الحياة تفاض على الأرواح القديمة في الرّحم. ..... ٤٦٩
- ٣٣ - الروح يخرج من البدن حال النوم. ..... ٤٧٠
- ٣٤ - روح الحياة والعقل تقبضان. ..... ٤٧٠
- ٣٥ - اشتقاق الروح من الريح وفنائه في رواية الاحتجاج مع الزنديق. ..... ٤٧١
- ٣٦ - تفقد الأرواح الحياة قبل الفناء. ..... ٤٧١
- ٣٧ - اشتباه الملائكة في بدء الخلقة بتوهمهم أن نور خاتم الأنبياء ﷺ حقيقة

## فهرس المستدركات \* ٦٨١

٤٧٢	ذاته.
٤٧٣	٣٨ - النبي ينظر بنور ربّه.
٤٧٤	٣٩ - الدنيا دار الغرور.
٤٧٥	٤٠ - القلب كالعصفور.
٤٧٥	٤١ - الطبع في القرآن.
٤٧٦	٤٢ - الختم في القرآن.
٤٧٦	٤٣ - الرين في القرآن.
٤٧٧	٤٤ - الغشاوة في القرآن.
٤٧٨	٤٥ - العمى في القرآن.
٤٧٨	٤٦ - الضلال في القرآن.

## ٤٨٠ ..... مستدركات الباب الثاني

٤٨٠	٤٧ - زمام أمر العلم بيد الله تعالى يعطى ويمنع حسب مشيئته.
٤٨٠	٤٨ - بيان الروايات لقوله تعالى: «إنما أنت مذكر».
٤٨١	٤٩ - «أولي الألباب» في الروايات:
٤٨٣	٥٠ - عرفان حقائق الأشياء في الرواية.

## ٤٨٤ ..... مستدركات الباب الثالث

٤٨٤	٥١ - الوله والحيرة في ذات الله تعالى.
٤٨٤	٥٢ - «الله» و«هو» في الروايات.
٤٨٧	٥٣ - إمتناع معقولية الله تعالى.
٤٨٧	٥٤ - إمتناع مفهومية الله تعالى.
	٥٥ - يدل الكثير من الروايات على أنّ معرفة الله بالله. ولكثرتها اختصّت ابواب من الجوامع الروائية بها، منها الكافي والتوحيد وبحار الأنوار ونشير الآن إلى بعض الروايات.
٤٨٧	

- ٥٦ - هو جلّ شأنه ربّ الحياة. ٤٨٨  
٥٧ - هو جلّ شأنه ربّ القدرة. ٤٨٩

#### مستدركات الباب الرابع ٤٩٠

- ٥٨ - ذكر بعض الروايات في معرفة الربّ في العوالم السابقة. ٤٩٠  
٥٩ - وأمّا ما حصلنا عليه في الجوامع الرّوائية حول (سورة الأنعام، الآية ١٩) ٤٩١

#### مستدركات الباب الخامس ٤٩٣

- ٦٠ - بعض الرّوايات في مسألة العلم بلامعلوم. ٤٩٣  
٦١ - القدرة ذاته تعالى. ٤٩٤

#### مستدركات الباب السادس ٤٩٥

- ٦٢ - المخلوق الأوّل نور رسول الله ﷺ في مقام التّورانية. ٤٩٥  
٦٣ - المخلوق الأوّل شبح رسول الله ﷺ في عالم الأشباح. ٤٩٥  
٦٤ - عود كلّ طينة الى سنخه البسيط. ٤٩٦  
٦٥ - بيان الروايات خروج الروح من البدن في النوم وما تشاهد. ٤٩٧  
٦٦ - تصريح ثامن الأئمة عليهم السلام في رواية عمران الصّابي بأنّ أوّل المخلوقات الحروف و لا وجود لها. ٤٩٨  
٦٧ - عروض الموت للملائكة و الروحانيّين. ٤٩٨  
٦٨ - عروض السنة للملائكة و الروحانيّين. ٤٩٩  
٦٩ - الدنيا دار البلاء. ٥٠٠  
٧٠ - الدنيا دار الفتنة. ٥٠٠  
٧١ - الدنيا سجن. ٥٠١

مستدركات الباب السابع ..... ٥٠٢

- ٧٢ - النشأة الأولى في الروايات. .... ٥٠٢
- ٧٣ - بعض ما تدلّ من الروايات على معرفة الله في العوالم السابقة ورؤيته فيها. ٥٠٣
- ٧٤ - تثبيت المعرفة في القلوب على لسان الروايات. .... ٥٠٣
- ٧٥ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول (سورة الأعراف، الآية ١٧٢) ..... ٥٠٤
- ٧٦ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول (سورة الروم، الآية ٣٠) ..... ٥٠٩

مستدركات الباب الثامن ..... ٥١٢

- ٧٧ - كلام صاحب الجواهر في الرد على الفسلفة. .... ٥١٢

مستدركات الباب العاشر ..... ٥١٣

- ٧٨ - الوجود في الروايات. .... ٥١٣
- ٧٩ - كلام الروايات في أنّ أهل البيت عليهم السلام هم المخصوصون بعلم القرآن. .... ٥٢٠
- ٨٠ - تؤكد الروايات بأن العبد لا يصل إلى العلم إلا بدخوله باب مدينة علم النبي ﷺ و  
هم الائمة عليهم السلام ومن طلب الهداية من غير طريقهم، ضلّ. .... ٥٢٢
- ٨١ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول (سورة الاسراء، الآية ٧٢) .. ٥٢٥

مستدركات الباب الحادي عشر ..... ٥٢٧

- ٨٢ - كثيراً ما أشارت الروايات إلى شأن الائمة عليهم السلام في تقرب الخلق إلى الله بهم تنبيهاً  
لجلالة مكانتهم. .... ٥٢٧

مستدركات الباب الثاني عشر ..... ٥٣٠

٨٣ - علاقة العقل و العلم في رواية. .... ٥٣٠

٨٤ - التحول من الطفولية الى البلوغ و كشف الحسن و القبح بدلالة رواية. .... ٥٣٠

٨٥ - أثر البأساء و الضراء و دور قطع الآمال في معرفة الله في رواية. .... ٥٣٠

٨٦ - اللغة العربية و إلهامها في الروايات. .... ٥٣٢

٨٧ - رواية نعتل، العالم اليهودي، نصّ في أنّ الألفاظ إشارات إلى الخارجيات عن الذّهن. .... ٥٣٤

مستدركات الباب الثالث عشر ..... ٥٣٥

٨٨ - إختلف المعنى على الرغم من الاشتراك اللفظي في الأسماء و الصفات بين الخالق و

المخلوق؛ فلا جامعّة بينهما و بعض ما يدلّ عليه من الروايات: ..... ٥٣٥

٨٩ - شيء بحقيقة الشّيئيّة. .... ٥٣٦

٩٠ - موجود أو كائن لا من عدم. .... ٥٣٦

٩١ - السميع و البصير لا بآلة. .... ٥٣٦

٩٢ - فأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائيّة حول (سورة الأعراف، الآية ٢٩) ..... ٥٣٧

مستدركات الباب الرابع عشر ..... ٥٣٩

٩٣ - مثل نور العقل مع الناس كسراج ..... ٥٣٩

٩٤ - الوهم في الروايات على معان أحدهما بصر القلب فهو أدق و أكبر من بصر العين و

الثاني التصورات و الاشباح التي يتوهمها الانسان ببصر قلبه. .... ٥٣٩

٩٥ - اليقين في الروايات حالة من الأحوال يصيب و يخطئ. و في بعض الأحيان نتيجة

الكشف بالنور و في بعض الأحيان غير منتج عن النور فهو يمكن أن يخطئ. فعلى هذا

ليس اليقين ممّا يمدح مطلقاً في الروايات بل تدمّه في بعض المواضع. سيأتي بعض

الروايات في اليقين. .... ٥٤٣

٩٦ - الهلاك بسبب عدم الوصول إلى العلم. .... ٥٥٠



- ٩٧ - لا بدّية المذكر للتذكر بالنور. .... ٥٥١  
 ٩٨ - معرفة الرسول بالرسالة في الروايات. .... ٥٥٣  
 ٩٩ - شرح الروايات عن علقه العلم والعمل. .... ٥٥٥

#### مستدركات الباب الخامس عشر ..... ٥٥٧

- ١٠٠ - مطلوبية معرفة صانع العالم و محبوبيته لكل فرد في بعض الروايات. .... ٥٥٧  
 ١٠١ - المعرفة ثابتة في القلوب. .... ٥٥٨  
 ١٠٢ - كل مولود يولد على الفطرة. .... ٥٥٨  
 ١٠٣ - الآباء والأمهات يحجبون الأولاد عن الفطرة بالتعليمات. .... ٥٥٩  
 ١٠٤ - تشرح الروايات مسألة الرؤية وقد اختصت ابواب من كتب المحدثين اليها. رؤية  
 الله بالابصار مردودة في الروايات. .... ٥٥٩  
 وأيضاً قد نفت الروايات رؤية الله بأبصار القلوب أو إحاطة الوهم عليه  
 جلّ و علا. .... ٥٦٠  
 رؤية الرب في الدنيا والآخرة مردودة في الروايات. .... ٥٦١  
 أمّا الرؤية بمعنى رؤية الآيات مقبولة في الروايات. .... ٥٦١  
 ١٠٥ - وقد عبرت الروايات عن الموت بلقاء ربّ العزة. .... ٥٦٤  
 وفي بعض الروايات قد أشير إلى اللقاء في القيامة. .... ٥٦٧  
 في بعض الروايات اللقاء بمعنى البعث. .... ٥٦٧  
 ١٠٦ - الوصال. .... ٥٦٩

#### مستدركات الباب السادس عشر ..... ٥٧٠

- ١٠٧ - العلم نور. .... ٥٧٠  
 ١٠٨ - قد اعتقلت حقيقة الحفظ مع نور العلم والعقل. .... ٥٧٢  
 ١٠٩ - تذكر الروايات بأنّ الحواسّ تحسّ بالقلب (الروح) المنور بنور العقل و  
 العلم. .... ٥٧٤

مستدركات الباب التاسع عشر ..... ٥٧٧

١١٠ - البينونة هي البينونة الوصفية لا العزلية. .... ٥٧٧

١١١ - معرفة الرب توجب الخوف حسب الروايات. .... ٥٧٧

تدعو الروايات المؤمنين الى الخوف والخشية وهي ملاك الايمان. .... ٥٧٧

١١٢ - وحي الشياطين الى الإنسان. .... ٥٨٠

١١٣ - وأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول (سورة الشعراء، آيات ٢٢١ الى

٢٢٣) ..... ٥٨٥

١١٤ - وأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول (سورة الأنعام، الآيتان ١١٢

و ١١٣) ..... ٥٨٥

١١٥ - وأما ما حصلنا عليه في الجوامع الروائية حول (سورة الأعراف، الآية ١٧) ..... ٥٨٦

١١٦ - تأثير المعاصي في حب الأولياء عليهم السلام وبغضهم. .... ٥٨٧

مستدركات الباب العشرون ..... ٥٨٩

١١٧ - المشية بالعلم على ما تدلّ الروايات: ..... ٥٨٩

مستدركات الباب الحادي والعشرون ..... ٥٩١

١١٨ - المشية والارادة والتقدير في الروايات. .... ٥٩١

مراحل تحقق الفعل حسب تذكر الروايات: ..... ٥٩٣

١١٩ - ليلة القدر في الروايات: ..... ٥٩٣

١٢٠ - البداء في الروايات: ..... ٥٩٨

البداء أحد قسمي العلم. .... ٥٩٨

ارتباط البداء مع المشية والارادة و... في الروايات. .... ٥٩٩

بعض الآيات التي تدلّ على البداء حسب تفسير الروايات. .... ٦٠١

١٢١ - بيان الروايات من «كتاب بين يديه تعالى، يحو فيه ويثبت». .... ٦٠٢

١٢٢ - تأمر الروايات بقول «إن شاء الله» في كل الافعال. .... ٦٠٥

- ١٢٣ - إرتباط المشيئة والإرادة والتقدير الإلهي بالمشيئة والإرادة والتقدير في أفعالنا في الروايات. ..... ٦٠٦
- ١٢٤ - إِنْ لَّهٗ عِلْمِينَ. .... ٦١٠
- ١٢٥ - العرش في الروايات. .... ٦١٢
- ١٢٧ - وأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ حَوْلَ (سورة الحديد، الآية ٢٢) ٦١٥
- ١٢٨ - وأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ حَوْلَ (سورة النمل، الآية ٧٥) ٦١٦
- ١٢٩ - وأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ حَوْلَ (سورة يس، الآية ١٢) .... ٦١٧
- ١٣٠ - وأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ حَوْلَ (سورة الزخرف، الآية ٤) ٦١٨
- ١٣١ - وأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ حَوْلَ (سورة طه، الآية ٥٢) ..... ٦١٨
- ١٣٢ - وأَمَّا مَا حَصَلْنَا عَلَيْهِ فِي الْجَوَامِعِ الرَّوَائِيَّةِ حَوْلَ (سورة البروج، الآيتان ٢١ و ٢٢) ..... ٦١٩

- مستدركات الباب الثاني و العشرون ..... ٦٢٠
- ١٣٣ - لَمَّةُ الْمَلِكِ وَلَمَّةُ الشَّيْطَانِ. .... ٦٢٠
- ١٣٤ - الإرادة من المخلوق الضمير. .... ٦٢١



الضمان<sup>s</sup>





تمثال العلامة المحقق آية الله  
الحاج الميرزا مهدي الإصفهاني رحمه الله

بسم الرحمن الرحيم  
 معك يا ولي العرش  
 ص

الحمد لله العزيز العبدوس اعلم اني بعين باث و حكم ما يريد و فضل صلواته و اكل تحياته على شرف  
 انبيائه و سيد رسله محمد المبعوث بالحكمة و العلم الجديده و الله الصالحين الكليين في طريق المعرفة و كشف الحقائق  
 بالبرهان سماع الكهف الحصين و غياث المصطفى المستكين و في الامر و حجة انصر بهاب الطلمات و كشف  
 الغشوات و دفاع البصليات و دليل الفلوات فتابع ابواب الهدى و علاق ابواب الرضى المحمد بن الحسن  
 العسكري ارواح العالمين له الفداء و جعل الله له الفرج و لغنه الله على عبادهم و فاضل صديق لمعروفه اساتير لعلوم  
 اجمعين من الاولين و الآخرين لم يعد فيقول الحقير الغفير الى الله العلي العظيم بكبريائه محمد المذنب الهادي  
 لدست بحول الله و قوته ان كتب رساله مختصره تكون هادية الى ابواب الهدى و سادة عن طريق الرضى فيستب  
 و ابواب الهدى و رتبته على مقدرة و ابواب اما المقدمة فيقول قد تحقق في محله ان عمدة و حجة عجايز العرفان

المجيد علومه و حكمه الجديده في مقابل العلوم الحكيمه القديمه فان الحديث تعاقب القديم فهو بمنى الجديد يعاقب الرجل حدث  
 السن و حديث السن اى جديده كما يقول الرجل لاصحابه الحديث اى الجديد اى حديث سمعت اذ رأيت من الخارج فكل  
 علم و حكمه جديده تنزلت من السماء فهو حديث و لهذا شاع لقول بانه حديثي فوان عن رسول الله صلى الله عليه و الله و حديثي  
 و قد روى عن ابائه و افعال للعلوم الالهيه احاديث و لحمة العدم و ثوب و لاداه و جود الخبر من لفظ الحديث هو الحديث  
 و قد روى الحديث نفس سره في الارشاد عن ابي حذيفة عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا قام القائم عليه السلام جاء  
 بامر جديد كما روى رسول الله صلى الله عليه و الله في بدء الاسلام الى امر جديد و من كان عاقبا بيسات الخلفاء فيظهر كاشف  
 ان العبد في ترجمه الفلسفه و ترويج مذهب الصوف المأخوذ من اليونان ما كانت الا ايساره لغايه عدم  
 اهل البيت عليهم السلام و غنا الناس عنهم بعد انتموا باب الحكم في جميع ابواب قبل ترجمه و قد غفروا بوضوح  
 بعد اخذ التيمية و غلبوا عليها كما غلبوا عليهم من حيث السلطنة الظاهرية فان الحسين استغفروا بالعلوم العتيبة  
 النظرية و بعد ترجمه الفلسفه استغفروا بها عن علوم آل محمد صلوات الله عليهم صلى آل الامر الى البيت و التواضع



بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وآله وسلم

الحمد لله الملك الغزير العزير من البلى العظيم الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وأفضل من ذلك  
 وأكمل تحاشد على شرف النبأه وسيد رسوله محمد المبعوث بالحكمة والحق والهدى والهدى  
 المصونين السالكين في طريق المرحمة وكشف الحقائق بالحق والهدى سبيلاً على الكهف الكهف  
 وغياب الفطر السكين في الأسر وحج العزم مصباح اللغات وكشاف العقول  
 ودفاع المضلات ودليل الطلقات فلاح أبواب الهدى وعلاق أبواب الهدى  
 وتجربتي الحكي العكوى أرواح العالمين للهدى وعمل الهدى والهدى وحج الهدى  
 والخاصين الحق فهم الساترين على بهم المحبين من الأولين والأخوين <sup>عليهم السلام</sup> فيقول  
 المحبة الفعير إلى الله العلي العظيم الكبير المتعال محمد الذي عن يمينه الذي ارتدت عن يمينه  
 أن أكذب رساله محمد كقولك هاديته إلى أبواب الهدى وسادة عن طريق الهدى  
 وتسميتها أبواب الهدى وتبينها على عقل من هو أبواب اما المقدم فمفرد من تحقق  
 في جملته أن عدة وصالحان القوافل الحمد على من هو حكمه الحمد لله في مقابل العلم والهدى  
 قال الله تعالى نزلنا هذين القرآنين والهدى وقال تعالى فليأمنوا به من  
 الهدى عند فان الحمد لله يقابل القديم وهو معنى الحمد لله يقال رجل حكيم السن والهدى  
 التي أي حمد لله كقول الرجل لصاحبه ما الحمد لله أي الحمد لله الذي سمعت أن  
 رأيت من الخارج كقولك علم وحكمة جديدة وتلك من النساء كحديثه ولقد سماع القول  
 بأمره عن فلان عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والهدى عن أبيه عن أبيه  
 ويقال للعلم والهدى أحاديث والحكمة العلوم من قول والهدى عن أبيه عن أبيه  
 الحمد لله هو الحمد لله والهدى من الهدى فليس سر في الأثر شاد عن أبيه  
 على يفر



مجلسه اول

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

### الضميمة ( ٣ )

### تصویر اجازتہ من المیرزا النائینی

~~بعد از آنکه بر من مکه آن حضرت اجل شرف و ابرار است و کلمه شریفه را میگوید که~~  
~~حضرت اجل شرف از حضرت مطهر است و ما را او علم آن را میزاد و ما خطه الحلال فرموده است~~  
~~فرموده است و ما نیز از حضرت بر من و من از حضرت و ما را بر من~~

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
 ظهور حکمت و فلسفه یونان بعد از حضرت نوح علی نبیا و آله و علیه السلام و طلوع هند  
 وحدت وجود و موجود که پاس و ریشه مشرب عرفان و تصوف است از مکتب یونان  
 قبل از میلاد حضرت مسیح علی نبیا و آله و علیه السلام و انتشار اوروین از توارخ فعلیه  
 اکنون حکیم یونان بر فانی دس حکیم در ماه ششم قبل از میلاد کمال کائنات را  
 جوهر اصل و آنرا خدای بی هماد است تمام شیاء عالم را و حدت نفس گفت  
 بعد از او بر فانی دس حکیم مکرر در شش صد و سی شش قبل از میلاد قائل بود  
 وجود و تمام شیاء را بر اصد و مختلفه آن وجود واحد و نیست پادشاه حکیم در  
 چهار صد و هفتاد قبل از هجرت قائل بودت آن کامل با خدای یحون  
 شد پو فر حکیم در سیصد و هجده قبل از هجرت قائل بودت وجود گردید  
 فیثاغورث ترویج تصوف میکرد حکمت و علوم و معارف بر سر بله  
 ارسطو معتقد و اما حال منتشر در شرق و غرب است و جدا عمار خزان محمد و  
 تندی حضرت رسالت پناه صلی الله علیه و آله بهر حج آیات شریفه و خطب  
 و روایات برویه از آن حضرت و آل معصومین کفرت حکمت و علوم الهیه و  
 لاد مقابل حکمت و علوم بشریه قدیمه فقال قبل جلد و کمال مایه الکلیک  
 من الحکمة و قال قبل جلد و کمال مایه الکلیک یک من الحکمة و قال قبل جلد و کمال

الضميمة (۴)

تصویر الصفحة الاولى من الرسالة إلى ابن السلطان أفسر

نسخة الآستانة













## بسم الله الرحمن الرحيم

المجود المبرجل في الصفات بكن في منزلة غير افعال العباد وفضل صلواته على سيد الانبياء والمرسلين  
 وشهرت لغيره القومين قد صاب الله عليه واله برؤاياه بصيرت في سبب الكلف المحبين وغياث المضطر  
 المستكين بقية الله في أرضه وخلقته على عباده المحبة لمحسن بعد كبره فداه لردواع الكافر فيقول عجز  
 عبده الله وقهرهم اليه سبحانه محمد المدعو بالمهم الحواس في مسكنه ودفانته له ان في البراهين  
 الباهرة مع حقيقة كلامهم بغير ورسالة سيد المرسلين خلافة الائمة المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين ما عا  
 عنهم في التنبيه على حرمه الاقلام والخصوص بكمش والخصر في العدة لهسته في اعمال العباد وبغير صلوات الله عليهم  
 بعد خوض السيرة في صلواته خبر اوله في خبر المبركة بين المبركين والهدى وانما خبره بالقدرة والاختيار  
 فمن الله العزيز الجبار في جميع المقام ان في الامور الثلاثة لا قرار جريد احسان الا ليا والتمسك بها بالحق كاشيا  
 معناه بالهدى كما هو عليه فمن الائمة صلوات الله عليه في رواية ليس قال بدر من التقدير قلت قال بوضع الحق  
 من الاجال والارواق والبقاء والبقاء وفي رواية النحاس فقال او بدر من قدر قال قال بر البركة في بطول  
 ولهم من والبقاء وفي رواية اسكان في عالم المان قال وبالقدرة قدر اوابها وعرف اولها واخرها الى اخرها  
 ولم يكن لاحد كلام في انه لعله بعد منة الحق بالقدرة نعم وقفت الشكوك بغير شيوخ الهندسة وقد دعا في الكتب  
 ولهسته دم المكنون لعله قال انه تعالى ان المومنين في قتال كبره بغير حجب في النار في وجوههم ووقوا مشقة  
 انما كثر حقاؤه بعد ختم لهما في صلوات الله عليه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدرة  
 يشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وانما هو الله يعني الحق وخرجه في البعث سبب لرب ختمه في البقاء عن الخصال  
 مسند الخ ليا لانه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدرة الى ان قال وكنت بالقدرة عن مسند  
 عن علي بن الحسين صلوات الله عليه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدرة الى ان قال  
 والكتب

## الضميمة (١٠)

تصوير الصفحة الاولى من الرسالة في الجبر والتفويض

نسخة الدامغانى



جبرائيل الروح القدس اُخذت له مسية في الجحيم وافضل الصلوة على سلطان الانبياء والرسول محمد طه الصديق ولله على ملائكة جبرائيل  
 فان كان من اعظم ما يشرب بالقرآن المجيد من ان يرسل اليه الملائكة والرسول محمد طه الصديق وافضل الصلوة على ملائكة جبرائيل  
 في ربي من ان يرسل اليه الملائكة والرسول محمد طه الصديق وافضل الصلوة على ملائكة جبرائيل  
 جبرائيل الروح القدس اُخذت له مسية في الجحيم وافضل الصلوة على سلطان الانبياء والرسول محمد طه الصديق ولله على ملائكة جبرائيل  
 فان كان من اعظم ما يشرب بالقرآن المجيد من ان يرسل اليه الملائكة والرسول محمد طه الصديق وافضل الصلوة على ملائكة جبرائيل  
 في ربي من ان يرسل اليه الملائكة والرسول محمد طه الصديق وافضل الصلوة على ملائكة جبرائيل  
 جبرائيل الروح القدس اُخذت له مسية في الجحيم وافضل الصلوة على سلطان الانبياء والرسول محمد طه الصديق ولله على ملائكة جبرائيل  
 فان كان من اعظم ما يشرب بالقرآن المجيد من ان يرسل اليه الملائكة والرسول محمد طه الصديق وافضل الصلوة على ملائكة جبرائيل  
 في ربي من ان يرسل اليه الملائكة والرسول محمد طه الصديق وافضل الصلوة على ملائكة جبرائيل

الضميّة ( ١١ )

تصوير الصفحة الاولى من الرسالة غاية المنى

نسخة الفائقى



## بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وآله وسلم

الحمد لله رب العالمين واخضع الصلوة والسلام على سلطان الانبياء والمرسلين محمد وآله الطيبين الطاهرين  
ولعنتم الله على اعدائهم اجمعين اما بعد فقد مررت في شرف مشتملة على الباب الاعظم في تصنيفنا هذا  
الشرعي من الكتاب والسنة والتفقه في الدين وما كان توفيق الله تعالى من اني اجمع الاحاديث التي هي  
المقاييس لذلك الباب عند شرفنا بما ورثه المشهد المقدس الرضوي عاينته من كتاب الآلاء والنعمة سنيها  
الرسالة بالمواهب السنية والعيان الرضوية فمقول الحصن ما رواه توت به الروايات  
ان لهم صلوات الله عليهم كمال العناية بكلامهم فانهم من نور ودين مقام الترسيم والتكيل المصنوعين  
الكلام ولا يورى الا من كان له كمال العناية بكلامه كي لا يكذب في كلامه فلا يفهم المعنى والمقصود من  
كلامه الا من روى التورية والمعاريض في الكلام بيان ذلك ان روى ويفهم امتضاء المقام  
كأنه لم العناية بالكلام فلا يعدل الا بحكمة كما اذا كان في الاخبار بالواقع محدودا وكان الاخبار  
بجملته كذا في روى حديث في كلامه كي لا يكذب في ذلك يورى روى روى لا يريد منه الا الظاهر  
وهذا من كمال فهمه وعباقرة بكلامه وظاهر ان العاقل الفهم لا يصدر عنه مقام الاخبار والتعليم الا بكلام  
ظاهر من روى في مقصوده مضافا عن له العناية بكلامه فكيف من كان كلامه الهداية والتكيل باحتمال امره  
خلاص الظاهر وتجويز الدواويل في كلامه اثبات بجهالة وقصوده وإبطال الهداية وما كانت رتبة  
الاشخاص مختلفة وكان المعارف والطلا لا سدرجات والدين مؤسس على الدعوة والتذكير الى العبادات

البار الأنعم  
للتفقه موضع  
المعاريض في  
التورية

والهدايات

### الضميمة ( ١٣ )

تصوير الصفحة الاولى من الرسالة مواهب السنية  
نسخة النجفي



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ونصنع صنواته وكلهم تحت يده على سيد الانبياء والمرسلين محمد وآله  
 المعصومين سيما بقية الله في الارضه وحقيقته على عباده له ولآلته الصفاء له ورواح الكائين  
 ولعنه الله على اعدائهم من الجن والانس اريد الا بدوين ولعن بقول محمد المهدى المرحوم في مكنا  
 جودنا في ربك لقد من الله تعالى بالتذكر لما جاء صاحب شريعة صلى الله عليه واله وسلم  
 الراجح الى الاقواء وتقليد بتصريح القرآن لمحمد بالاقواء بتوضيح الخبر والانه صلوات الله عليهم  
 بها عرفنا به ورسوله وابر عليه هذه الحجة لعقلانية قسبنا الى ان الطريق لعقلانية منها خبرا لثقة  
 في خبره فانه حجة عند لعقلانية بغير انهم يحذرون ما خبر بثقة بغيرهم وجمال الخلاف الموجود  
 على القطعة والجهة وقد فرغنا عن كتبنا بحجة في الاصول وان الموضوع لهذه الحجة هو جواره اذا  
 كان غير حسن فان جمال خط الحجة غير عقلاني ويقابل خبر اهل الخبرة في الامور الغير الحسية ما يحتاج الى الا  
 ونظر والحس واعمال الحق التي يمكن خط بها فوضنا حجة عقلانية في الامور الحسية وفي ما يتبعها  
 حجة العلم والمعرفة بل تمام الموضوع في الاولى بغير اجازة ثقة وفي الثانية خبر اهل الخبرة والتمسك  
 في حجة خبر اهل الخبرة الى الوثوق انما يولد جمال الكذب في جواره وعدم حجة اخرى في جوار العالم  
 ما شئنا كانا ما كان من الامور الحسية او الحسية او الاحتمالية وبطريقة اذا كان عالما بالعلم والحق  
 بالقطعة عند جميع العقلاء بسطوا وبر البرزخ يعرفون شيئا فاجاز العالم ما شئنا كانا ما كان حجة  
 وطريق للجمال العاقل للعلم والاثبات في الوثوق فيه انما هو كساد الكذب في جواره ايضا  
 فتمام الموضوع في هذه الحجة هو اجاز العالم بشئ للجمال ما شئنا فاجاز العالم ايضا حجة القطعة العقلانية  
 للمعالي

الضميمة ( ١٥ )

تصوير الصفحة الاولى من الرسالة الافتاء والتقليد

نسخة الدامغانى











بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين صلى الله على محمد وآله الطاهرين في التعريف بالموضوع والمكانة مسمى على علم من  
 في هذا الباب الاختلاف من جهة مسمى علم الله الذي تجاوز به صاحب الشريعة وهذا في الاختلاف  
 فيه ولا يخرج ولا يخرج إلى وحداني معرفته نفسه وحدانيته وله درجات تختلف باختلاف ما يعلم من العلم  
 والتعريف والاختلاف في العلم والاعتناء به وحسب أن معرفتها بالعلم انما هي من نوع العلم بالعلم اجمالا  
 وهو التعريف له ولهذا اساس علم الله على الجمل والجزع والاختلاف في العلم في علم الله عن الحق صغير  
 علم الله عليه في ذاته شريفة الى ان قال وكان كثير من علمه ذات جلال الى ان قال وكان  
 ذلك كان على بن ابي طالب علم الله علمه على العلم الى ان قال لم يبق رسول الله صلى الله  
 عليه ولا خلفا لعلم العلم وتفسيره الى اخرها فمن موسى بن جعفر علم الله عليه وان كنتم في  
 ريب مما نتكلمنا الاية قال عليه السلام فلما ضرب الله باللائمة للكانين الى ان قال ثم نزلت  
 في امصاره وحضره وبني ذلك اربعين سنة ثم اوتي جبرائيل العلم الى اخرها فاصول التعريف  
 لا تعريف له الا بغير كل من تفقده فهو عبارة عن حقيقة التعريف والوضائف العلمية عند الجمل  
 ومباحث الالفاظ الغريبة والتعريف للعلم الغريب غلط فانه لم يكن من بيني ولا وحي والحق  
 النفسي يقولون ليس الاصول البحوث عنوا في الاصول للتفسير لا تعريف له ايضا لا يتفق للمباحث  
 فاداء على الكلام الى ذلك فالواجب التبيين لتأخر العلم بغير اما الموضوع لا يثبت من حيث  
 بصفته العلم على الحقيقة المأثورة او على الحقيقة المعقولة فلا موضوع والتعريف عن التعريف في العلم  
 والاختلاف وتمايز المعلومات والذات ولا يتميز العلم ولا يعرف على حصوله والمكانة هو حصول  
 الاشارة الى واجب التعريف والموضوع والمكانة واما ما العلم بالموضوعات او بالاصول

الضميمة ( ٢٠ )

تصوير الصفحة الاولى من فهرس الاصول

نسخة العسكرية



## فهرست در پنج درشت

العلم البشرى لقدرات وتصديقات مكتبة علمية  
 الفردية منها وعلمها لها نفس المقتضى من  
 إيمان عين الكائنات بالقاء من القول وكو  
 فالعلم متحد مع المعلومات البشري والعلم لا يهزم زائد  
 علم العلم البشري وسلامته نفس الاتقاة وهو العلم  
 في اختلاف البشري في علومهم فالبناء والنج والبناء  
 متحدون بهذا العلم ما ملون لم ملون به وسيله الرسلين  
 وللائمة متحدون بهذا العلم ما ملون لم ملون به وهذا  
 برهانهم من ابراهيم وابراهيم السلام الذي ربي في عجب  
 انشاء ايع على هذا العلم لا غر وعلم القوان مؤسس على هذا العلم  
 لا العلم البشري ولهذا يكون معجزة وآية وان العلم لا يهزم  
 من زائد ذات علم البشري وجوده بالذات وان  
 القرآن متحد بكونه ذكرًا وتذكرة وهداية ونورا ونفعا  
 ورحمة ونعمة وتبiana وبيانًا لا ريب فيه وتذكر وتبينة  
 على المعروف بالقطرة وتبينة على الكمالات الالهية نظائر  
 بالقطرة وتبينة على الايات الانسانية والالهية والنبوية  
 والآلاء

(الضميمة ( ٢٢ )

تصوير الصفحة الاولى من فهرس درس الصبح في الفقه

نسخة صدرزاده

## معرفة النفس

مضی

بسم الله الرحمن الرحيم

اول قدمی که در راه معرفت خداوند برداشته میشود تخلیه  
فکر است از ارهام باطله و خیالات فاسد و این امر متی  
میشود مگر بعد از بنیکه آدمی باین مطلب متوجه باشد  
و انسان باین امر متوجه نمیشود مگر بعد از بنیکه از طرف اولیا  
دین تذکره دهند بطوریکه از طرف اهل بیت عصمت و طهارت  
علیهم السلام نرسیده است این است که بزرگتر امری که فکر شخص را  
هر دقیقه بطرفی توجه میدهد همانا شیطان است که در راه رسیدن  
محبوب حقیقی سد بزرگ است بقدری شیطان مقتدر است  
که با بزرگان دین مبرهه نموده پس بشر ضعیف با وجود سستی و کوتا

الضمیمه ( ٢٣ )

تصویر الصفحة الاولى من رسالة معرفة النفس

نسخة الواعظ اليزدي





## فهرس مصادر التحقيق

### مصادر التفسيرية و الروائية:

الاختصاص، محمد بن محمد بن النعمان العكبرى البغدادي، الشيخ المفيد، قم، الطبعة الاولى ١٤١٣ق.

الارشاد، محمد بن محمد بن النعمان العكبرى البغدادي، الشيخ المفيد، قم، الطبعة الاولى ١٤١٣ق.

البرهان فى تفسير القرآن، السيد هاشم الحسینی البحرانی، قسم الدراسات الاسلامية مؤسسة البعثة، قم، ١٤١٦ق.

التفسير المنسوب الى الامام العسكري، التحقيق و النشر فى مدرسة الامام المهدي، قم، الطبعة الاولى، ١٤٠٩ق.

التوحيد، ابى جعفر محمد بن على بن الحسين ابن بابويه القمى ، الشيخ الصدوق، منشورات جماعة المدرسين فى الحوزة العلمية، قم، الطبعة الثانية، ١٣٩٨ق.

الخصال، ابى جعفر محمد بن على بن الحسين ابن بابويه القمى، الشيخ الصدوق، منشورات جماعة المدرسين فى الحوزة العلمية، قم، الطبعة الثانية، ١٤٠٣ق.

الكافى. محمد بن يعقوب الكليني الرازى، دار الكتب الاسلامية، تهران، الطبعة الرابعة، ١٣٦٥ش.

المحاسن، أبو جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقي، دار الكتب الإسلامية، قم، الطبعة الثانية، ١٣٧١ق.

المصباح الكفعمي، الشيخ تقى الدين إبراهيم بن علي العاملي الكفعمي، منشورات الرضى (زاهدى)، قم، الطبعة الثانية، ١٤٠٥ق.

بحار الانوار، علامة المجلسي، مؤسسة الوفاء، بيروت-لبنان، ١٤٠٤ق.

تفسير العياشي، محمد بن مسعود بن عياش السلمى السمرقندى المعروف بالعياشى، المطبعة العلمية، تهران، ١٣٨٠ق.

تفسير فرات الكوفى، ابو القاسم فرات بن ابراهيم بن فرات الكوفى، سازمان چاپ و انتشارات وزارت ارشاد اسلامى، ١٤١٠ق.

تفسير كنز الدقائق و بحر الغرائب، محمد بن محمدرضا القمى المشهدى، سازمان چاپ و انتشارات وزارت ارشاد اسلامى، ١٣٦٨ش.

جمال الاسبوع، رضى الدين ابى القاسم على بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاوس، منشورات الرضى، قم.

علل الشرائع، ابى جعفر محمد بن على بن الحسين ابن بابويه القمى، الشيخ الصدوق، مكتبة الداورى، قم.

عيون اخبار الرضا، ابى جعفر محمد بن على بن الحسين ابن بابويه القمى، انتشارات جهان، تهران، ١٣٧٨ق.

مستدرک الوسائل، ميرزا حسين النورى الطبرسى، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، قم، الطبعة الاولى، ١٤٠٨ق.

مستدرک سفينة البحار، الشيخ على النمازى الشاهرودى .

مفتاح الفلاح، محمد بن حسين بن عبد الصمد الحارثى المعروف بالشيخ البهائى، دار الاضواء، بيروت، الطبعة الاولى، ١٤٠٥ق.

من لا يحضره الفقيه، الشيخ الصدوق، مؤسسة النشر الاسلامى التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الثالثة، ١٤١٣ق.

وسائل الشيعة، محمد بن حسن بن على، الشيخ حرّ العاملى، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، قم، الطبعة الاولى، ١٤٠٩ق.

نهج البلاغة، الشريف الرضى، دار الهجرة .

### مصادر العربية:

- اجود التقريرات، السيد ابوالقاسم الخوئي، مكتبة المصطفوى، قم، ١٣٦٨ش.
- اصول المعارف، محسن فيض كاشانى، تعليق و تحقيق و مقدمه سيد جلال الدين آشتياني، مركز انتشارات دفتر تبليغات اسلامى، چاپ سوم، ١٣٧٥ش.
- ايمان الشيعة، السيد محسن الأمين.
- البداية و النهاية، ابن كثير، حققه و دقق اصوله و علق حواشيه على شيرى، دار احياء التراث العربى، الطبعة الاولى ١٤٠٨ق، بيروت-لبنان.
- التحقيق فى كلمات القرآن الكريم، حسن المصطفوى، بنگاه ترجمه و نشر كتاب، ١٣٦٠ش.
- الحكمة المتعالية فى الأسفار الاربعة، صدر الدين محمد الشيرازى، شركة دار المعارف الاسلامية، المكتبة المصطفوية.
- التصور و التصديق، صدرالدين الشيرازى، مصحح محسن بيدار فر، انتشارات بدر، چاپ پنجم، ١٣٧١ش.
- الشواهد الربوبية فى المناهج السلوكية، صدر الدين محمد الشيرازى، انتشارات دانشگاه مشهد، ١٣٤٦ش.
- الفتوحات المكية، محي الدين العربى، دار صادر، بيروت.
- الفكر الفلسفى عند الشيعة الإثنا عشرية، على الجابرى، چاپ دوم، قم دار إحياء الأحياء، ١٤٠٩ق.
- بغية الراغبين فى سلسلة آل شرف الدين، السيد عبد الحسين شرف الدين، دار الاسلامية، بيروت، ١٤١١ق.
- تاج العروس، الزبيدى.
- تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر، دراسة و تحقيق على شيرى، دار الفكر للطباعة و النشر و التوزيع، بيروت-لبنان، ١٤١٥ق.
- تعليقة على معالم الاصول، السيد على القزوينى، مؤسسة النشر الاسلامى التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، الطبع الاولى ١٤٢٢ق.

تعليقة على نهاية الحكمة، محمد تقى مصباح اليزدى، الطبعة الاولى، مؤسسة فى طريق الحق (در راه حق)، ۱۴۰۵ق.

جامع الشواهد، ملا محمد باقر الشريف، طبع محمدية، اصبهان رجال الكشى، الكشى.

رجال النجاشى، احمد بن على بن احمد بن العباس النجاشى.

شرح فصوص الحكم لقيصرى، محمد داود القيصرى الرومى، تحقيق السيد جلال الدين الآشتيانى، شركت انتشارات علمى و فرهنگى، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ش.

طبقات اعلام الشيعة، آقا بزرگ طهرانى، انتشارات دار المرتضى، مشهد.

طبقات فحول الشعراء، ابن سلام الجمحى.

عصر المامون، احمد فريد رفاعى، الطبعة الرابعة.

فصوص الحكم، محى الدين العربى، الزهراء، الطبعة الثانية، ۱۳۷۰ش.

مجموعه آثار حكيم صهبا، محمد رضا القمشه ظاى، تحقيق و تصحيح حامد ناجى اصفهانى و خليل بهرامى قصرچمى، كانون پژوهش اصفهان، الطبعة الاولى ۱۳۷۸ش.

مسار الفلسفة فى ايران و العالم، السيد محمد الخامنشى، انتشارات بنياد حكمت اسلامى صدر، الطبعة الاولى، ۲۰۰۶م.

مصباح الانس (شرح مفتاح الغيب)، محمد بن حمزة الفنارى، تصحيح محمد الخواجوى، مطبع ملولى، الطبع الاول، ۱۳۷۴ش.

معجم مصطلحات الرجال و الدراية، محمدرضا جديد نژاد و محمد كاظم رحمان ستايش، دار الحديث، الطبع الثانية، ۱۴۲۴ق.

مفردات الفاظ القرآن، الراغب الاصفهانى.

مناصب النبى. تقريرات بحوث ميرزا مهدي الاصفهانى، الشيخ محمود الحلبى، آستان القدس الرضوى، مخطوط

### مصادر الفارسيّة:

آفاق فلسفه از عقل ناب تا حكمت احكام، گفتگوهاى با دكتر مهدي حائرى يزدي، مسعود رضوى، نشر و پژوهش فرزاد روز، چاپ اول ۱۳۷۹ش.

تاریخ حکما و عرفا متاخر (تحریر ثانی)، منوچهر صدوقی سها، موسسه انتشارات حکمت، چاپ اول، ۱۳۸۱ش.

تاریخ علوم عقلی در تمدن اسلامی، ذبیح الله صفا، موسسه انتشارات و چاپ دانشگاه تهران، ۱۳۷۱ش.

تاریخ فلسفه در جهان اسلامی، حنا الفاخوری و خلیل الجر، ترجمه عبد الحمید آیتی، نشر کتاب زمان، چاپ دوم ۱۳۵۸ ش.

تاریخ معتزله، محمد جعفر جعفری لنگرودی، چاپ کتابخانه گنج دانش، تهران، ۱۳۶۸ش.

تبیان اندیشه، گزیده مقالات پژوهشی در شناخت آراء آیت الله العظمی میرزا محمد حسین غروی نائینی، انجمن آثار و مفاخر استان اصفهان، چاپ اول ۱۳۷۹ش.  
تحریر تمهید القواعد لصائن الدین علی بن محمد التکره، عبد الله جوادی آملی، انتشارات الزهراء، ۱۳۷۲ش.

توحید علمی و عینی در مکاتیب حکمی و عرفانی، سید محمد حسین حسینی طهرانی، انتشارات علامه طباطبائی، ۱۴۱۹ق.

حدیقه الشیعة، احمد بن محمد معروف به مقدس اردبیلی، چاپ پایا، چاپ چهارم، ۱۳۷۷.

دائرة المعارف تشیع.

رساله سیر و سلوک منسوب به بحر العلوم، سید مهدی طباطبائی نجفی، با مقدمه و شرح محمد حسین طهرانی، انتشارات حکمت، چاپ دوم، ۱۳۷۰ش.

شهاب ثاقب، ملا فتح الله شوشتری متخلص به وفائی، انتشارات کتابخانه صدر.

شیوه‌های تحصیل و تدریس در حوزه‌های علمیه، محمد علی رضائی اصفهانی، انتشارات ستاره، دفتر تبلیغات حوزه علمیه قم، چاپ اول، ۱۳۷۶.

طلایه دار آفتاب، زندگی نامه شیخ محمود تولائی، جمعی از شاگردان.

علامه نائینی فقیه نظریه پرداز، جمعی از نویسندگان مجله حوزه، انتشارات بوستان کتاب قم، چاپ اول ۱۳۸۶.

گزارشی از سابقه تاریخی و اوضاع کنونی حوزه علمیه مشهد، سید علی خامنه‌ای، کنگره

جهانی حضرت رضا، ۱۳۶۵ش.

گنجینه دانشمندان، محمد رازی، انتشارات اسلامی، چاپخانه پیروز، قم، ۱۳۵۴ش.  
ماجرا در ماجرا، علیرضا ذکاوتی قرگزلو، انتشارات حقیقت، چاپ اول، ۱۳۸۱ش، تهران.  
مثاله قرآنی، محمد علی رحیمیان فردوسی، دلیل ما، قم ۱۳۸۲.

مجموعه مقالات علامه طباطبائی، به کوشش و مقدمه سید هادی خسروشاهی، چاپ  
دفتر نشر و فرهنگ اسلامی، تهران، ۱۳۷۱ش.

مقالات فلسفی، مرتضی مطهری، انتشارات حکمت، چاپ اول، ۱۳۶۹ش.

مکتب تفکیک، محمد رضا حکیمی، دفتر نشر فرهنگ اسلامی، چاپ دوم، ۱۳۷۶ش.  
فصلنامه سفینه، شماره ۱.

فصلنامه حوزه، شماره ۱۷ و ۳۰ و ۵۵.

ماهنامه کیهان فرهنگی، سال دوم، شماره ۱۲، اسفند ۱۳۶۴ و شماره ۵۲۹.

### مصنّفات المؤلّف:

اعجاز قرآن، نامه به شاهزاده افسر، نسخه کتابخانه آستان قدس رضوی.

الجبر و التفویض (القضاء و القدر و البداء)، نسخه صدرزاده.

الجبر و التفویض (القضاء و القدر و البداء)، نسخه الدامغانی.

القرآن و الفرقان، نسخه الملکی المیانجی.

انوار الهدایة .

خلقة العوالم، نسخه الملکی المیانجی.

غایة المنی و معراج القرب و اللقاء، نسخه آستان قدس رضوی.

فهرس الاصول، نسخه صدرزاده.

معرفة العوالم، نسخه الآستانة.

فهرس المعارف، نسخه الدامغانی.

فی بیان وجه إعجاز القرآن و أنّه کلام الله، نسخه الدامغانی.

فی وجه إعجاز کلام الله المجید، نسخه الدامغانی.

فی وجه إعجاز کلام الله المجید، نسخه صدرزاده.

- مصباح الهدى، نسخة الآستان القدس الرضوى.
- مصباح الهدى، نسخة النجفى.
- معارف القرآن، نسخة البروجردى.
- معارف القرآن، نسخة الدامغانى.
- معارف القرآن، نسخة الملكى الميانجى.
- معارف القرآن، نسخة النمازى الشاهرودى.
- معارف القرآن، نسخة صدرزاده.
- معرفت نفس، نسخه عبد الله واعظ يزدى.





## فهرس المطالب

٧	مقدمه تحقیق
٨	فقاہت امامیہ
١٠	چرا ابواب الہدی؟
١١	شیوہ انجام کار
١٥	حاشیہ نویسی و شرح متن
٢٠	تقدیر و تشکر
٢٢	درآمدی بر تاریخ حیات علمی میرزای اصفہانی
٢٢	مقدمہ
٢٤	میرزای اصفہانی کیست؟
٢٤	یکم. میرزای اصفہانی از اصفہان تا نجف
٣٣	دوم. میرزای اصفہانی در مجاورت مشہد مقدس رضوی
٤٠	اندکی درباره ابواب الہدی
٤٦	کتابشناسی آثار میرزای اصفہانی

٤٦	١- رسائل اعجاز قرآن
٤٦	مقدمه
٤٧	١-١- اعجاز قرآن، نامه به شاهزاده افسر
٤٩	محتواى رساله
٥١	١-٢- اعجاز قرآن، فى وجه اعجاز كلام الله المجيد
٥٢	محتواى رساله
٥٤	١-٣- اعجاز قرآن، القرآن و الفرقان
٥٥	محتواى رساله
٦٠	١-٤- اعجاز قرآن، فى بيان وجه اعجاز القرآن و انه كلام الله
٦٢	محتواى رساله
٦٥	٢- رساله معارف القرآن
٦٧	محتواى رساله
٦٧	٢-١- معرفة العوالم
٦٨	٣- أنوار الهداية؛
٦٩	محتواى رساله
٧٢	٤- رساله جبر و تفويض (قضا و قدر و بداء)
٧٣	محتواى رساله
٧٣	٥- رساله غاية المنى و معراج القرب و اللقاء
٧٤	محتواى رساله
٧٥	٦- رساله صوارم العقلية على تأويل الاحاديث المروية و المقامع العلمية على مفارق الشيخية
٧٦	٧- رساله المواهب السنّية و العنايات الرضوية
٧٧	محتواى رساله
٧٨	٨- رساله فى التعارض و المعارض
٨٠	٩- رساله افتاء و تقليد
٨١	محتواى رساله

## فهرس المطالب \* ٧٢٧

٨١	١٠ - رسائل اصول فقه
٨١	١٠-١ - رساله مصباح الهدى
٨٢	محتواى رساله
٨٥	١٠-٢ - رساله اصول وسيط
٨٥	محتواى رساله
٨٦	١١ - معرفى ساير آثار
٨٦	١١-١ - رسالهى خلقه العوالم
٨٧	محتواى رساله
٨٧	١١-٢ - فهرستها
٨٩	١١-٣ - رسالهى معرفت نفس
٩٠	محتواى رساله
٩٢	١٢ - رسائل فقهى

## ابواب الهدى

٩٧	أما المقدمة
١٠٩	تذييلات المقدمة

### الباب الأول من ابواب الهدى

١٣٥	و هو باب الأبواب للهدى
١٣٧	تذييلات الباب الاول

### الباب الثانى من أبواب الهدى

١٤١	معرفة العقل و العلم و التعليم
١٤٥	تذييلات الباب الثانى

### الباب الثالث من أبواب الهدى

معرفة الاستدلال على الله تعالى شأنه و معرفة المعروف بالآيات فالذى فى العلوم الإلهية مباين	
لما فى العلوم البشرية .....	١٥٣
تذييلات الباب الثالث .....	١٥٧

### الباب الرابع من أبواب الهدى

معرفة قدرة رب العزة جلّ جلاله على تعريف نفسه لعباده و إيصالهم إلى مقام رؤيته ولقائه بنفس	
ذاته وأنها فى العلوم الإلهية محققة واقعية به تعالى وممتنعة بغيره بخلاف العلوم البشرية فإنها	
ممتنعة بحقيقة المعرفة .....	١٧٣
تذييلات الباب الرابع .....	١٧٧

### الباب الخامس من أبواب الهدى

معرفة أن لرب العزة تعالى شأنه فى العلوم الإلهية كمالات، و لكلماته آيات و علامات، ولا نهاية	
لكلماته كما لا نهاية لذاته جلّ و تقدّس .....	١٩٣
تذييلات الباب الخامس .....	١٩٧

### الباب السادس من أبواب الهدى

معرفة أن الحقائق التورية والحقائق الظلمانية كلّها مخلوقة بالمشية	
و المشية فعله تعالى لا ذاته .....	١٩٩
تذييلات الباب السادس .....	٢٠٣

### الباب السابع من أبواب الهدى

معرفة البراهين لما جاء به الرسول ﷺ فى الأبواب السابقة .....	٢١٥
تذييلات الباب السابع .....	٢١٩

### الباب الثامن من أبواب الهدى

فى ذكر قيام أهل الإيمان من أصحاب الأئمة <small>عليهم السلام</small> و الفقهاء رضوان الله عليهم على خلاف مقالة	
الفلسفة و العرفان و فى الإشارة إلى مبدء هذين المقاتلين .....	٢٢٧
تذييلات الباب الثامن .....	٢٣٣

### الباب التاسع من أبواب الهدى

فى بيان مبانى علم الفلسفة و العرفان فى معرفة الله عزّ وجلّ و غيرها من المعارف	
التى دوتوها فى كتبهم الباب العاشر من أبواب الهدى فى بطلان تلك الأساس البشرية	
حسب العلوم الإلهية .....	٢٣٥
تذييلات الباب التاسع .....	٢٣٩

### الباب العاشر من أبواب الهدى

فى بطلان تلك الأساس البشرية حسب العلوم الإلهية .....	٢٣٩
تذييلات الباب العاشر .....	٢٥٣

### الباب الحادى عشر من أبواب الهدى

معرفة شهادة ربّ العزة جلّ جلاله على حقّية الرّسول <small>صلى الله عليه وآله</small> و معارفه، و القرآن العظيم و علومه	
بعد الظلم العظيم و الجناية الكبيرة من أئمة الجور على الرّسول و الأئمة الطّاهرين صلوات الله	
عليهم باختلاط العلوم البشرية و إدخالها فى علومهم .....	٢٥٩
تذييلات الباب الحادى العاشر .....	٢٦١

### الباب الثانى عشر من أبواب الهدى

معرفة باب علوم القرآن وهو الجرى على الفطرة .....	٢٦٥
تذييلات الباب الثانى عشر .....	٢٧٣

### الباب الثالث عشر من ابواب الهدى

معرفة أن أساس العلوم الجديدة الإلهية على امتناع معرفة الحقائق النورية إلا بها وامتناع معرفة غيرها إلا بتلك الأنوار ..... ٢٨٣

تذييلات الباب الثالث عشر ..... ٢٨٩

### الباب الرابع عشر من أبواب الهدى

معرفة أن أساس العلوم الجديدة على تذكر العقلاء بالعقل ..... ٢٩٣

تذييلات الباب الرابع عشر ..... ٣٠٣

### الباب الخامس عشر من أبواب الهدى

التذكر بالمعرفة الفطرية ..... ٣١١

تذييلات الباب الخامس عشر ..... ٣١٥

### الباب السادس عشر من ابواب الهدى

معرفة العلم و هى الحجة الثانية فى المعارف الإلهية، وبابه العقل وإثارته، ..... ٣٢١

تذييلات الباب السادس عشر ..... ٣٢٧

### الباب السابع عشر من أبواب الهدى

معرفة الوجود ..... ٣٣٣

تذييلات الباب السابع عشر ..... ٣٣٩

### الباب الثامن عشر من أبواب الهدى

شدة معرفة حقيقة الوجود والإينية وما به شدة إثارة نور العقل ..... ٣٤١

تذييلات الباب الثامن عشر ..... ٣٤٧

### الباب التاسع عشر من أبواب الهدى

- معرفة أن الله تعالى شأنه هو الشاهد الأكبر لحَقَانِيَّة ما يدعوا إليه القرآن و الرسول الأكرم . ٣٥١  
تذييلات الباب التاسع عشر ..... ٣٦١

### الباب العشرون من أبواب الهدى

- معرفة المشيئة ..... ٣٦٥  
تذييلات الباب العشرون ..... ٣٧٥

### الباب الحادى والعشرون من أبواب الهدى

- معرفة العرش والكرسى والكتاب المبين ..... ٣٨٥  
تذييلات الباب الحادى و العشرون ..... ٣٩٧

### الباب الثانى والعشرون من أبواب الهدى

- معرفة آيات مشيئته تعالى التى جاءت فى العلوم الإلهية و كذا معرفة آيات إرادته وتقديره و قضائه  
تعالى فى قبال ما جاءت فى العلوم والمعارف القديمة ..... ٤٠١  
تذييلات الباب الثانى و العشرون ..... ٤٠٥

### الباب الثالث والعشرون من أبواب الهدى

- معرفة طريق معرفة رب العزة فى العلوم الإلهية و معارفها على خلاف ما فى العلوم والمعارف  
البشرية ..... ٤١١  
تذييلات الباب الثالث و العشرون ..... ٤١٥

### الباب الرابع والعشرون من أبواب الهدى

- معرفة اختصاص حجته الخوارق للعادات لأشخاص الأنبياء و خلفاء الله و أن صدورها من غيرهم  
امتحان للناس و نفس هذا الشخص ..... ٤١٩

## الباب الخامس والعشرون من أبواب الهدى

٤٢١ ..... الصلاة

٤٢٥ ..... تذييلات الباب الخامس والعشرون

٤٢٧ ..... المستدركات الزوائية

٤٢٩ ..... مستدركات المقدمة

٤٨٠ ..... مستدركات الباب الثانى

٤٨٤ ..... مستدركات الباب الثالث

٤٩٠ ..... مستدركات الباب الرابع

٤٩٣ ..... مستدركات الباب الخامس

٤٩٥ ..... مستدركات الباب السادس

٥٠٢ ..... مستدركات الباب السابع

٥١٢ ..... مستدركات الباب الثامن

٥١٣ ..... مستدركات الباب العاشر

٥٢٧ ..... مستدركات الباب الحادى عشر

٥٣٠ ..... مستدركات الباب الثانى عشر

٥٣٥ ..... مستدركات الباب الثالث عشر

٥٣٩ ..... مستدركات الباب الرابع عشر

٥٥٧ ..... مستدركات الباب الخامس عشر

٥٧٠ ..... مستدركات الباب السادس عشر

٥٧٧ ..... مستدركات الباب التاسع عشر

٥٨٩ ..... مستدركات الباب العشرون

٥٩١ ..... مستدركات الباب الحادى والعشرون

٦٢٠ ..... مستدركات الباب الثانى والعشرون



## فهرس المطالب \* ٧٣٣

٦٢٣	الفهارس
٦٢٥	فهرس آيات المتن و التذييلات
٦٣٧	فهرس روايات المتن و التذييلات
٦٤٣	فهرس التذييلات
٦٧٥	فهرس المستدركات
٦٨٩	الضمائم
٧١٧	فهرس مصادر التحقيق
٧٢٥	فهرس المطالب

